

تفسير القرآن الجليل السمي باب التأويل في مساق التزويل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة علاء الدين
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف
بالخازن تغمده الله برحمته آمين

وباشته تفسير الشيخ الاكبر المصنف بالله تعالى العلامة محي الدين عربي
اماد الله علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حملي الكنتي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبعة عشر
وثلاثمائة والف

بسم الله الرحمن الرحيم

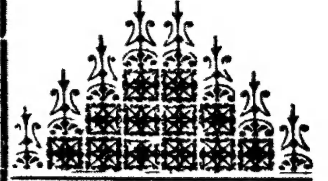
الجزء الثاني

من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر السريعة ومحبي السنة علاء الدين
علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف
بالخازن نفعه الله برحمته آمين

١

وبها مشه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محبي الدين بن عربي
اعاد الله علينا من بركاته آمين

طبعه حسن حلي الكتبي ومحمد حسن جالي الحلبي برخصة
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبع عذرة
وثلاثمائة والف



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذى خلق
السموات والارض وجعل
الظلمات والور) ظهور
الكمالات وصفات الجمال
والجلال على مظاهر
تفاصيل الموجودات
باسرها الذى هو كل
الكل والحمد المطلق
مخصوص بالذات الالهية
الجامعة لجميع صفاتها
واسماها باعتبار البداية
الذى اوجد سموات عالم
الارواح وارض عالم الجسم
وانشاء فى عالم الجسم
ظلمات مراتبه التى هى
حجب ظلمانية لذاته وفى عالم
الارواح نور العلم والادراك
(ثم) اى بعد ظهور هذه
الآيات (الذين كفروا)
ججوا مطلقا (برهم يعدلون)
غيره يثبتون موجودا
يساويه فى الوجود (هو
الذى خلقكم من طين)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(تفسير سورة الانعام) *

* (فصل فى ذكر نزولها) * روى مجاهد عن ابن عباس ان سورة الانعام بما نزل بمكة وهذا قول الحسن وقادة وجابر بن زيد وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال نزلت سورة الانعام جلة ليلا بمكة وحولها سبعون ألف ملك وروى ابو صالح عن ابن عباس قال هى مكة نزلت جلة واحدة نزلت ليلا وكتبوها من ليلتهم غيرست آيات منها فانها مدينت وهى قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الثلاث آيات وقوله تعالى وما قدروا الله حق قدره الآية وقوله تعالى ومن أنظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ الى آخر الآيتين وذكر مقاتل نحو هذا وزاد آيتين وهما قوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق الآية وقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الآية وروى عن ابن عباس ايضا وقادة انهما قالاهى مكة الا آيتين نزلتا بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره وقوله وهو الذى انشأ جنات معروشات وغير معروشات الآية ولما نزلت سورة الانعام ومعه سبعون ألف ملك قد سدوا ما بين الخافقين لهم زجل بالسبح والتحميد قال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم وخر ساجدا قال البغوى وروى عنه مرفوعا من قرأ سورة الانعام صلى عليه أولئك السبعون ألف ملك ليله ونهاره وذكره بغير سند والله سبحانه وتعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله عز وجل (الحمد لله الذى خلق السموات والارض) قال

(كعب)

كعب الاحبار هذه الآية أول آية في التوراة وآخر آية في التوراة قوله تعالى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولد الآيات وفي رواية عنه ان آخر آية في التوراة آخر سورة هود قال ابن عباس اقتنع الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختمه بالحمد فقال تعالى وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وفي قوله الحمد لله تعليم لعباده كيف يحمّدونه أى قولوا الحمد لله وقال أهل المعاني لفظه خبر ومعناه الامر أى اجدوا الله وانما جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الامر لانه أبلغ في البيان من حيث انه جمع الامرين ولو قيل اجدوا الله لم يجمع الامرين فكان قوله الحمد لله ابلغ وقد تقدم معنى الحمد في تفسير سورة فاتحة الكتاب بما فيه مقع الذي خلق السموات والارض أى اجدوا الله الذي خلق السموات والارض وانما خصهما بالذكر لانهما أعظم المخلوقات فيما يرى العباد لان السماء بغير عدد ترونها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها ايضا العبر والمنافع (وجعل الظلمات والنور) اجعلها بمعنى الخلق أى وخلق الظلمات والنور قال السدى يريد بالظلمات ظلمات الليل وبالنور نور النهار وقال الحسن يعنى بالظلمات الكفر وبالنور الايمان وقيل يعنى بالظلمات الجهل وبالنور العلم وقبل الجنة والبار قال قتادة خلق الله السموات قبل الارض وخلق الظلمة قبل النور وخلق الجنة قبل النار روى عبدالله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل ذكره البغوى بغير سند (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) يعنى والذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يشركون وأصل العدل مساواة الشيء بالشيء والمعنى انهم يعدلون بالله غير الله ويجعلون له عديلا من خلقه فيعبدون الجارة مع اقرارهم بان الله خلق السموات والارض وقال الضر بن شميل الباء في قوله بربهم بمعنى عن أى عن ربهم يعدلون وينحرفون من العدول عن الشيء وقيل دخول ثم في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون دليل على معنى لطيف وهو انه تعالى دل به على انكاره على الكفار العدل به وعلى تعجيب المؤمنين من ذلك ومثال ذلك ان تقول لرجل أكرمك وأحسن إليك وأنت تنكرنى وتبعد احسانى اليك فتقول ذلك منكرا عليه ومتعجبا من فعله * قوله تعالى (هو الذى خلقكم من طين) يعنى انه تعالى خلق آدم من طين وانما خاطب ذريته بذلك لانه أصلهم وهم من نسله وذلك لما أنكر المشركون البعث وقالوا من يحيى العظام وهى رميم أعلمهم بهذه الآية انه خلقهم من طين وهو القادر على إعادة خلقهم وبعضهم بعد الموت قال السدى لما أراد الله عز وجل ان يخلق آدم بعث جبريل الى الارض ليأتيه يقبضة منها فقالت الارض انى أعوذ بالله منك أن تقبض منى فرجع ولم يأخذ منها شيئا فقال يارب عاذت بك فبعث الله ميكائيل فاستعادت فرجع فبعث الله ملك الموت فعادت منه فقال وأنا أعوذ بالله ان أخاف امره وأخذ من وجهه الارض فمخلط الحمر والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت ألوان بنى آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر فلذلك اختلفت أخلاقهم ثم قال الله الملك الموت رحم جبريل وميكائيل الارض ولم ترجعها لاجرم أجعل أرواح من أخلق من هذا الطين بيدك عن أبى موسى الاشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن

المادة الهولانية (ثم قضى اجلا) مطلقا غير معين بوقت وهيئة لان احكام القضاء الثابت الذى هو ام الكتاب كلية منزهة عن الزمان متعالية عن الشخصات اذ محلها الروح الاولى المقدس عن التعلق بالحمل فهو الاجل الذى يقتضيه الاستعداد طبعا بحسب هويته المسمى اجلا طبيعيا بالنظر الى نفس ذلك المزاج الخاص والتركيب المحصوص بلا اعتبار عارض من العوارض الزمانية (واجل مسمى) معين (عنده) هو الاجل المقدر الزمانى الذى يجب وقوعه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع الثابت فى كتاب النفس الفلكية التى هى لوح القدر المقارن لوقت معين ملازمه كما قال تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (ثم انتم تمترون وهو الله فى السموات وفى الارض) بعد ما علم قدرته على ابدائكم وافنائكم

والخيث والطيب أخرجه ابو داود والترمذى * واما قوله تعالى (ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده) فاختلف العلماء في معنى ذلك فقال الحسن وقادة والضحاك الاجل الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والاجل الثاني من وقت الموت الى البعث وهو البرزخ ويروى نحو ذلك عن ابن عباس قال لكل احد اجلان اجل الى الموت واجل من الموت الى البعث فان كان الرجل برا تقيا وصولا للرحم زيدله من اجل البعث الى اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وقال مجاهد وسعيد ابن جبير الاجل الاول اجل الدنيا والاجل الثاني أجل الآخرة وقيل الاجل هو الوقت المقدر فاجل كل انسان مقدر معلوم عند الله لا يزيد ولا ينقص والاجل الثاني هو اجل القيامة وهو ايضا معلوم مقدر عند الله لا يعلمه الا الله تعالى وقال ابن عباس في رواية عطاء عنه ثم قضى اجلا يعني اليوم تقبض فيه الروح ثم ترجع عند الانتباه واجل مسمى عنده هو اجل الموت وقيل هما واحد ومعناه ثم قضى اجلا يعني قدر مدة لا عماركم تنتهون اليها وهو اجل مسمى عنده يعني ان ذلك الاجل عنده لا يعلمه الا هو والمراد بقوله عنده يعني في اللوح المحفوظ الذي لا يطلع عليه غيره (ثم انتم تموتون) يعني ثم انتم تشكون في البعث * قوله عز وجل (وهو الله في السموات وفي الارض) يعني وهو اله السموات واله الارض وقيل معناه وهو المعبود في السموات وفي الارض وقال محمد بن جرير الطبري معناه وهو الله في السموات (يعلم سركم وجهركم) في الارض وقال الزجاج فيه تقديم وتأخير تقديره وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض وقيل معناه وهو المنفرد بالتدبير في السموات وفي الارض لا شريك له فيهما والمراد بالسر ما يخفيه الانسان في ضميره فهو من اعمال القلوب وبالجهر ما يظهره الانسان فهو من اعمال الجوارح والمعنى ان الله لا يخفى عليه خافية في السموات ولا في الارض (ويعلم ما تكسبون) يعني من خير او شر بقى في الآية سؤال وهو ان الكسب اما ان يكون من اعمال القلوب وهو المسمى بالسر او من اعمال الجوارح وهو المسمى بالجهر فالافعال لا تخرج عن هذين النوعين يعني السر والجهر فقوله ويعلم ما تكسبون يقتضى عطف الشئ على نفسه وذلك غير جائز فاما معنى ذلك واجيب عنه بانه يجب حل قوله ويعلم ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله وكسبه من الثواب والعقاب والحاصل فيه انه محمول على المكتسب فهو كما يقال هذا المال كسب فلان اى مكتسبه ولا يجوز حمله على نفس الكسب والالزم عطف الشئ على نفسه ذكره الامام فخر الدين (وماتائهم) يعني لاهل مكة (من آية من آيات ربهم) يعني من المعجزات الباهرات التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق القمر وغير ذلك وقيل المراد بالآيات آيات القرآن (الا كانوا عندها معرضين) يعني الا كانوا لها تاركين وبها مكذبين (فقد كذبوا بالحق) يعني بآيات القرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما اتى به من المعجزات (لما جاءهم) يعني لما جاءهم الحق من عند ربهم كذبوا به (فسوف يأتيهم انباء ما كانوا يستهزؤن) يعني فسوف يأتيهم اخبار استهزؤهم اذا هذبوا في الآخرة * قوله تعالى (ألم يروا) الخطاب لكفار مكة يعني المير هؤلاء المكذبون بآياتي (كم اهلكنا من قبلهم من قرن) يعني مثل قوم نوح وحاد وممود وغيرهم من الامم الماضية والقرون الخالية والقرن الامة من الناس واهل كل زمان قرن سموا بذلك لاقتنائهم في الوجود في ذلك الزمان وقيل سمي قرنا لانه زمان زمان وامة بامة واختلفوا في مقدار القرن فقيل ثمانون سنة وقيل

واحاطة علمكم تشكون فيه وفي قدرته فتثبتون لغيره تأييرا وقدره وهو الله في صورة الكل سواء الوهيته بالنسبة الى العالم العلوى والسفلى (يعلم سركم) في عالم الارواح الذى هو عالم القيب (وجهركم) في عالم الاجسام الذى هو عالم الشهادة (ويعلم ما تكسبون) فيهما من العلوم والعقائد والاحوال والحركات والسكنات والاعمال صحيحها وفاسدها صوابها وخطئها خيرها وشرها فيجازيكم بحسبها (وماتائهم) من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم انباء ما كانوا يستهزؤن الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرنا

ستون سنة وقيل اربعون سنة وقيل مائة وعشرون سنة وقيل مائة سنة وهو الاصح لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بشر المازني انك تعيش قرنا فعاش مائة سنة فعلى هذا القول المراد بالقرن اهل الذين وجدوا فيه ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم خيرا القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم يعني اصحابي وتابعيهم وتابعي التابعين (مكنهم في الارض ما لم تمكن لكم) يعني اعطيناهم ما لم نعطكم يا اهل مكة وقيل امددناهم في العمر والبسطة في الاجسام والسعة في الارزاق مثل اعطاء قوم نوح وحاد وثمود وغيرهم (وارسلنا السماء عليهم مدرارا) مفعال من الدري يعني وارسلنا المطر متابعا في اوقات الحاجة اليه والمراد بالسماء المطر سمي بذلك لتزوله منها (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) يعني وجعلناهم العيون تجري من تحتهم والمراد منه كثرة البساتين (فاهلكناهم بذنوبهم) يعني بسبب ذنوبهم وكفرهم (وانشأنا من بعدهم قرنا آخرين) يعني وخلقنا من بعد هلاك اولئك اهل قرن آخرين وفي هذه الآية ما يوجب الاعتبار والموعظة بحال من مضى من الائم السالفة والقرون الخالية فانهم مع ما كانوا فيه من القوة وسعة الرزق وكثرة الاتباع اهلكناهم لما كفروا وطفوا وظلموا فكيف حال من هو اضعف منهم واقل عددا وعددا وهذا يوجب الاعتبار والانتباه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة * قوله عز وجل (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس) الآية قال الكلبي ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أمية ونوقل بن خويلد قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فانزل الله تعالى هذه الآية ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس يعني من عندي يعني مكتوبا في قرطاس وهو الكاغذ والصحيفة التي يكتب فيها (فلسوه بأيديهم) يعني فمساينوه ومسوه بأيديهم وانما ذكر المس ولم يذكر المعايين لانه ابلغ في ايقاع العلم بالشئ من الرؤية لان المريثات قديدها الخيلات كالسحر ونحوه بخلاف المسوس (لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين) يعني لو انزلنا عليهم كتابا كما سألوا ما امنوا به وقالوا هذا سحر مبين كما قالوا في انشقاق القمر وانه لا ينفع معهم شئ لما سبق فيهم من علمي بهم (وقالوا) يعني مشركي مكة (لولا) يعني هلا (انزل عليه) يعني على محمد (ملك) يعني نراه عيانا (ولو انزلنا ملكا لقضي الامر) يعني لفرغ الامر ولوجب العذاب وهذه سنة الله في الكفار انهم متى اقترحوا آية ثم لم يؤمنوا استوجبوا العذاب واستؤصلوا به (ثم لا ينظرون) يعني انهم لا يهتمون ولا يؤخرون طرفه عين بل يجعل لهم العذاب (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يعني ولوارسلنا اليهم ملكا لجعلناه في صورة رجل وذلك ان البشر لا يستطيعون ان ينظروا الى الملائكة في صورهم التي خلقوا عليها ولو نظر الى الملك ناظر لصعق عند رؤيته ولذلك كانت الملائكة تأتي الانبياء في صورة الانس كما جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وكما جاء الملكان الى داود عليه السلام في صورة رجلين وكذلك اتى الملائكة الى ابراهيم ولوط عليهما السلام ولما راي اليه صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته التي خلق عليها صعق لذلك وغشي عليه * وقوله تعالى (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقال لبست الامر على

آخرين ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون ولو جعلناه الرسول (ملكا لجعلناه رجلا) اي جسدا انه لان الملك نور غير مرئي بالبصر وهم ظاهريون لا يدركون الا ما كان محسوسا وكل محسوس فهو جسم او جسماني ولا صورة تناسب الملك الذي ينطق بالحق حتى يتجسد فيها الصورة الانسانية اما لكونه نفسا ناطقة تقتضي هذه الصورة واما لوجوب وجود الجنسية التي لو لم تكن لما امكنهم السماع منه واخذ القول (وللبسنا عليهم ما يلبسون) ولقد استهزئ برسول من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين قل لمن

القوم اذا شبهته عليهم وجعلته مشكلاً ولبست عليه الامر اذا خلطته عليه حتى لا يعرف جهته ومعنى الآية ولخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم حتى يشكون فلا يدرون املك هوام آدمي * وقيل في معنى الآية اننا لو جعلنا الملك في صورة البشر لظوه بشراً فتعود المسئلة بها لانا لا نرضى برسالة البشر ولو فعل الله عز وجل ذلك صار فعل الله مثل فعلهم في التلبس وانما كان تلبسهم لانهم يظنون انه ملك وليس بملك و يظنون انه بشر وليس هو بشر وانما كان فعلهم تلبس لانهم لبسوا على ضعفهم في امر النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انما هو بشر مثلكم ولوراوا الملك رجلاً للحقهم من اللبس مثل ما خلق بضعفائهم فيكون اللبس نقمة من الله وعقوبة لهم على ما كان منهم من التخليط في السؤال واللبس على الضعفاء * قوله عز وجل (ولقد استهزئ برسلك من قبلك) يعني كما استهزؤا بك يا محمد وفي هذه الآية تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسلية له عما كان من تكذيب المشركين اياه واستهزائهم به اذ جعل له اسوة في ذلك بالانبياء الذين كانوا قبله (فحاق) اي قتل وقيل احاط وقيل حل (بالذين سخرؤا منهم ما كانوا به يستهزؤون) والمعنى قتل العذاب بهم ووجب عليهم من العقوبة والعذاب جزاء استهزائهم وفي هذه الآية تحذير للمشركين ان يفعلوا بنبيهم كما فعل من كان قبلهم بأنبيائهم فينزل بهم مثل ما نزل بهم (قل سيروا في الارض) اي قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين سيروا في الارض معتبرين ومتفكرين وقيل هو سير الاقدام (ثم انظروا) فعلى القول الاول يكون النظر نظر فكرة وعبرة وهو بالبصرة لا بالبصر وعلى القول الثاني يكون المراد بالنظر نظر العين والمعنى ثم انظروا باعينكم الى آثار الامم الخالية والقرون الماضية السالفة وهو قوله تعالى (كيف كان عاقبة المكذبين) يعني كيف كان جزاء المكذبين وكيف اورثهم الكفر والتكذيب الهلاك فحذر كفار مكة عذاب الامم الخالية * قوله عز وجل (قل لمن مافي السموات والارض قل لله) هذا سؤال وجواب والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين العادلين ربهم لمن ملك مافي السموات والارض فان اجابوك والا فآخبرهم ان ذلك الله الذي قهر كل شئ وملك كل شئ واستعبد كل شئ لا لاصنام التي تعبدونها انتم فانها موات لا تملك شيئاً ولا تملك لنفسها ضرراً ولا نفعاً وانما امره بالجواب عقب السؤال ليكون ابلغ في التأكيذ وأكد في الحق ولما بين الله تعالى كمال قدرته وتصرفه في سائر مخلوقاته اردفه بكمال رحته واحسانه اليهم فقال تعالى (كتب على نفسه الرحمة) يعني انه تعالى اوجب وقضى على نفسه الرحمة وهذا استعطف منه للمتولين عنه الى الاقبال عليه واخباره بانه رحيم بعباده وانه لا يجعل بالعقوبة بل يقبل التوبة والا نابة بمن تاب واتاب (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي تغلب غضبي وفي البخاري ان الله كتب كتاباً قبل ان يخلق الخلق ان رحمتي سبقت غضبي فهو مكتوب عنده فوق العرش وفي رواية لهما ان الله لما خلق الخلق وعند مسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتاب كتبه على نفسه فهو موضوع عنده زاد البخاري على العرش ثم اتفقوا ان رحمتي تغلب غضبي (ق) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين وانزل في الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة

ما في السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة اي الزم ذاته من حيث هي افاضة الخير والكمال بحسب استعداد القوابل فامن مستحق لرحمة وجود او كمال الاعطاء عند حصول استحقاقه لها ليجمعنكم الى يوم القيامة الصغرى والامادة او الكبرى في عين الجمع المطلق (لا ريب فيه) في كل واحد من الجمع في نفس الامر عند التحقيق وان لم يشعر به المحجوبون وهم (الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون) باهلا كما في الشهوات واللذات الفانية ومحبة ما ينفي سريعا من حطام الدنيا وكل محبة لشيء فهو محشور فيه فهو لا لمحبتهم اياها واحتجابهم بها عما عن الحقائق الباقية الوردية واستبدلوا بها المحسوسات الفانية الظلمانية (وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم قل اغير الله اتخذ وليا فاطر السموات والارض وهو يطم ولا يطم قل اني امرت ان كون اول

حافرها عن ولدها خشية ان تصيبه زاد البخارى في رواية له ولو يعلم الكافر بكل
الذى عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله من العذاب
لم يأمن من العذاب ولمسلم ان لله مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم
والهوام فيها يتعاطنون وبها يتراجون وبها تعطف الوحش على ولدها وأخر الله
تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة (م) عن سلمان الفارسي قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق يوم خلق السموات والارض مائة رحمة كل رحمة طباق
ما بين السماء والارض فجعل منها في الارض رحمة فبها تعطف الوالدة على ولدها
والوحش والطير بعضها على بعض فاذا كان يوم القيامة اكملها بهذه الرحمة (ق)
عن عمر قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي فاذا امرأة من السبي تبختى اذ وجدت
صبياً في السبي اخذته فألصقته بطنها وارضعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اترون هذه
المرأة طارحة ولدها في النار قلنا لا والله وهى تقدر ان لا تطرحه فقال صلى الله عليه وسلم الله ارحم
بعباده من هذه المرأة بولدها وقوله تعالى (ليجمعنكم) اللام في قوله ليجمعنكم لام القسم تقديره
والله ليجمعنكم (الى يوم القيامة) وقيل معناه في قبوركم الى يوم القيامة (لاريب فيه) اى لا شك في انه
آت (الذين خسروا انفسهم) يعنى بالشرك بالله او غبنوا انفسهم باتخاذهم الاصنام
فعرضوا انفسهم لخط الله واليم دقابه فكانوا كمن خسر شيئاً واصل الخسار القبن
يقال خسر الرجل اذا غبن في بيعه (فهم لا يؤمنون) يعنى لما سبق عليهم القضاء بالخسران
فهو الذى جعلهم على الامتناع من الايمان * قوله تعالى (وله ما سكن في الليل والنهار)
يعنى وله ما استقر وقيل ما سكن وما تحرك فاكتفى بذكر احد هما عن الآخر وقيل انما
خص السكون بالذكر لان النعمة فيه اكثر * وقال ابن جرير كل ما طلعت عليه الشمس
وغربت فهو من ساكن الليل والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل في الارض من الدواب
والحيوانات والطير وغير ذلك مما في البر والبحر وهذا يفيد الحصر والمعنى ان جميع
الموجودات ملك لله تعالى لا لغيره (وهو السميع) لا قوالهم وأصواتهم (العليم) بسر أئهم
واحوالهم * قوله عز وجل (قل اغير الله اتخذوليا) قال مقاتل ما دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى دين أبائه انزل الله هذه الآية فقال قل لهم يا محمد اغير الله اتخذوليا يعنى ربا ومعبودا
وناصرا ومعينا وهو استفهام ومعناه الانكار اى لا اتخذ غير الله وليا (فاطر السموات
والارض) اى خالق السموات والارض ومبدعهما ومبتدئهما (وهو بيطم ولا يطم) يعنى وهو
يرزق ولا يرزق وصف الله عز وجل نفسه بالغنى عن الخلق وباحتياج الخلق اليه لان
من كان من صفته ان يطم الخلق لا يحتاجهم اليه وهو لا يطم لاستغنائه سبحانه وتعالى
عن الاطعام فهو غنى عن الخلق ومن كان كذلك وجب ان يتخذ ربا وناصرا ووليا
ومعبودا (قل انى امرت ان اكون اول من اسلم) يعنى من هذه الامة والاسلام بمعنى
الاستسلام يعنى امرت ان استسلم لامر الله وانقاد الى طاعته (ولا تكونن من المشركين)
يعنى وقيل لى يا محمد لا تكونن من المشركين (قل انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم)
يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى عبادة غيرى ان ربي امرنى ان اكون

من اسلم) قال ذلك مع قوله
ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة
ابراهيم حنيفا وكذلك قال
موسى سبحانه ثبت اليك وانا
اول المؤمنين لان مراتب
الارواح مختلفة في اقرب
والبعد من الهوى الآلهية
وكل من كان ابعدا فإيمانه
بواسطة من تقدمه في الرتبة
واهل الوحدة كلهم في
المرتبة الالهية اهل الصف
الاول فكان ايمانهم بلا
واسطة وايمان غيرهم
بواسطة الاقدم فالأقدم
وكل من كان ايمانه بلا
واسطة فهو اول من آمن
وان كان متأخر الوجود
بحسب الزمان كما قال
النبي عليه الصلاة والسلام
نحن الآخرون السابقون
فلا يقدح اتباعه للمة ابراهيم
في سابقيته لانه معنى
الاتباع هو السير في طريق
التوحيد مثل سيره في الزمان
الاول ومعنى اوليته كونه
في الصف الاول مع
السابقين (ولا تكونن
من المشركين قل انى اخاف
ان عصيت ربي عذاب يوم
عظيم من يصرف عنه
يومئذ فقد رجه وذلك
الفوز المبين وان يمسك الله

اول من اسلم ونهاى عن عبادة شئ سواه وانى اخاف ان عصيت ربى فبذت شئاً سواه عذاب يوم عظيم وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) يعنى العذاب (يومئذ) يعنى يوم القيامة (فقد رجه) يعنى بان انجاء من العذاب ومن انجاء من العذاب فقد رجه واناله الثواب لا محالة وانما ذكر الرجة من صرف العذاب لئلا يتوهم انه صرف العذاب فقط بل تحصل الرجة مع صرف العذاب عنه (وذلك الفوز المبين) يعنى ان صرف العذاب وحصول الرجة هو النجاة والفلاح المبين * قوله تعالى (وان يمسك الله بضرة) يعنى بشدة وبليّة والضر اسم جامع لما ينال الانسان من ألم ومكروه وغير ذلك مما هو فى معناه (فلا كاشف له الا هو) يعنى فلا يدفع ذلك الضر الا الله عز وجل (وان يمسك بخير) يعنى بعافية ونعمة والخير اسم جامع لكل ما ينال الانسان من لذة وفرح وسرور ونحو ذلك (فهو على كل شئ قدير) يعنى من دفع الضر وجلب الخير وهذه الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتخذ ولياً سوى الله لانه هو القادر على ان يمسك بضرة وهو القادر على دفعه منك وهو القادر على ايصال الخير اليك وانه لا يقدر على ذلك الا هو فاتخذ له ولياً وناصراً ومعيناً وهذا الخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم فهو عام لكل احد والمعنى وان يمسك الله بضرة ايها الانسان فلا كاشف لذلك الضر الا هو وان يمسك بخير ايها الانسان فهو على كل شئ قدير من دفع الضر وايصال الخير * عن ابن عباس قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اُذُنُ لى يا اعمك كُلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله وادع استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامّة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك وان اجتمعت على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف اخرجه الترمذى زاد فيه رزين تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة وفيه وان استطعت ان تعمل لله بارضاقى اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان الصبر على ما تكره خير كثير * واعلم ان النصر مع الصبر والفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا ولن يغلب عسر يسرين قال ابن الاثير وقد جاء نحوه هذا او مثله بطوله فى مسند احمد بن حنبل * قوله عز وجل (وهو القاهر فوق عباده) يعنى وهو القالب لعباده القاهر لهم وهم مقهورون تحت قدرته والقاهر والقهار معناه الذى يريد فيقع فى ذلك ما يشق عليهم ويثقل ويغ ويحزن ويفقر ويميت ويذل خلقه فلا يستطيع احد من خلقه رد تدبيره والخروج من تحت قهره وتقديره وهذا معنى القاهر فى صفة الله تعالى لانه القادر والقاهر الذى لا يجزئه شئ اراده ومعنى فوق عباده هنا ان قهره قد استعلى على خلقه فهم تحت التسخير والتذليل بما احلهم به من الاقدار والقهر الذى لا يقدر احد على الخروج منه ولا يفلك عنه فكل من قهر شيئاً فهو مستعل عليه بالقهر والغلبة * وقال ابن جرير الطبرى معنى القاهر المتعبد خلقه العالى عليهم وانما قال فوق عباده لانه تعالى وصف نفسه بقهره اياهم ومن صفة كل قاهر شيئاً ان يكون مستعلياً عليه معنى الكلام اذا والله القالب عباده المذلل لهم العالى عليهم بتذليله اياهم فهو فوقهم بقهره اياهم وهم معونه وقيل فوق عباده هو صفة الاستعلاء الذى تفرد به الله عز وجل (وهو الحكيم) يعنى فى مره وتدبيره عباده (لخير) يعنى باعمالهم وما يصلحهم * قوله عز وجل (قل اى شئ اكرهه) قال الكلبى اتى اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ارنا من يشهد انك رسول الله

بضرة فلا كاشف له الا هو وان يمسك بخير فهو على كل شئ قدير وهو القاهر فوق عباده) بافانهم ذاتا وصفة وفعل بديانته وصفاته وافعاله فيكون قهره عين لطفه كاللطف بهم بايجادهم وتمكينهم واقدارهم على انواع التمتع وهياهم ما ارادوا من انواع السم والمشتبهات لمحجوبها عنه وذلك عين قهر فسيحان الذى اتسعت رجليه لا وليا له فى شدة نعمته واشتدت نعمته على اعدائه فى سعة رجليه (وهو الحكيم) يفعل ما يفعل من القهر الظاهر المتضمن اللطف الواسع او اللطف الظاهر المتضمن للقهر الكامل بالحكمة (الخير) الذى يطلع على خفايا احوالهم واستحقاقها للطف والقهر (قل اى شئ) اكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم ولوحى الى هذا القرآن لا تذكرك به ومن بلغ انكم تشهدون ان مع الله آية اخرى قل لا اشهد قل انما هو اله واحد وانى برى مما تشركون

فانا لا نرى احدا يصدقك ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر
فاتزل الله عز وجل قل يعنى يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يكذبونك ويحسدون نبوتك من
قومك اى شئ اكبر شهادة يعنى اعظم شهادة فانهم اجابوك والا (قل) انت يا محمد (الله شهيد
ببنى وبينكم) قال مجاهد امر محمد صلى الله عليه وسلم ان يسأل قريشا اى شئ اكبر شهادة ثم
امر ان يخبرهم فيقول الله شهيد ببنى وبينكم يعنى يشهدلى بالحق وعليكم بالباطل الذى تقولونه
والحاصل انهم طلبوا شاهدا مقبول القول يشهدله بالنبوة فبين الله تعالى بهذه الآية ان اكبر الاشياء
شهادة هو الله تعالى ثم بين انه يشهدله بالنبوة وهو المراد بقوله (واوحى الى هذا القرآن لانذركم به)
يعنى ان الله عز وجل يشهدلى بالنبوة لانه اوحى الى هذا القرآن وهو معجزة لانكم انتم الفصحاء
البلغاء واصحاب اللسان وقد عجزتم عن معارضته فكان معجزا واذا كان معجزا كان نزوله على
شهادة من الله بأئى رسوله وهو المراد بقوله لانذركم به يعنى اوحى الى هذا القرآن لاختوفكم به
واحذرکم مخالفة امر الله عز وجل (ومن بلغ) يعنى وانذر من بلغه القرآن. ممن يأتى بعدى
الى يوم القيامة من العرب والجم وغيرهم من سائر الامم فكل من بلغ اليه القرآن وسمعه فالتبى
صلى الله عليه وسلم نذير له قال محمد بن كعب القرظى من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي صلى الله
عليه وسلم وكله وقال انس بن مالك لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى كسرى وقىصر وكل جبار يدعوهم الى الله عز وجل (خ) عن عبدالله بن عمرو بن العاص
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج ومن
كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار * شرح ما يتعلق بهذا الحديث فيه الامر بالبلاغ ما جاء
به النبي صلى الله عليه وسلم الى من بعده من قرآن وسنة وقوله وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج
الحرج الضيق والاثم ومعنى الحديث انه مهما قلتم عن بنى اسرائيل فانهم كانوا فى حال اكثر
مما قلتم واوسع وليس هذا فيه اباحة الكذب والاخبار عن بنى اسرائيل لكن معناه الرخصة
فى الحديث عنهم على بعض البلاغ وان لم يتحقق ذلك بنقل لانه امر قد تعذر لبعده المسافة وطول
المدة عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نضر الله امرا سمع منا شيا
فبلغه كما سمعه قرب مبلغ اوحى له من سامع اخرجه الترمذى وله عن زيد بن ثابت قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نضر الله امرا سمع حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره قرب
حامل فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه عن ابن عباس قال تسمعون ويسمع منكم
ويسمع ممن يسمع منكم اخرجهم ابوداود موقوفا وقوله تعالى (انكم لتشهدون ان مع الله آلهة
اخرى) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين جمعوا نبوتك واتخذوا آلهة غيرى انكم ابها
المشركون لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى يعنى الاصنام التى كانوا يعبدونها وانما
قال اخرى لان الجمع يلحقه التثنية كما قال تعالى والله الاسماء الحسنى فبالقرون الاولى
ولم يقل الاول والاولين (قل لا اشهد) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين لا اشهد بما تشهدون به
ان مع الله آلهة اخرى بل اجمع ذلك وانكره (قل انما هو اله واحد) يعنى قل لهم انما الله اله
واحد ومعبود واحد لا شريك له وبذلك اشهد (وانبى برى مما تشركون) يعنى وانا برى
من كل شئ تعبدونه سوى الله وفى هذه الآية دليل على اثبات التوحيد لله عز وجل وابطال كل

(الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون ابناءهم
الذين خسروا انفسهم
فهم لا يؤمنون ومن اظلم
من افترى على الله كذبا)
بأبانت وجود غيره (او كذب)
بصفاته باظهار صفات نفسه
فاشرك به وغاية الظلم
الشرك بالله (انه لا يفلح
الظالمون) لاحتجابهم بما
وضعوه فى موضع ذات الله
وصفاته (ويوم نحشرهم
جميعا) فى عين جع الذات
(ثم نقول للذين اشركوا)
بأبانت الغير (ابن شركا فى
الذين كنتم تزعمون) لفناء
الشكل فى التجلى الذاتى
(ثم لم تكن فتنتهم) عند
تجلىة الحال وبروز الكل
للملك القهار نهاية شرهم
وعاقبته (الا ان قالوا
والله ربنا ما كنا مشركين)
لامتناع وجود شئ نشركه
بالله (انظر كيف كذبوا
على انفسهم وضلوا)
بافتراء الوجود والصفات
لها وضاع (عنهم ما كانوا
يفترون) ومنهم من يستمع
الك وجعلنا على قلوبهم
اكبة ان يفقهوه وفى
آذانهم وقرا وان يروا
كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا
جاؤك يجادلونك يقول
الذين كفروا ان هذا

الاساطير الاولين وهم
 يهنون عنه ويأون عنه
 وان يهلكون الانفسهم
 وما يشعرون (فلم يجدوه
 شيأ بل وجدوه لاشيا سوى
 المفترى او كذبوا على انفسهم
 بنى الشرك عنها مع رسوخ
 ذلك الاعتقاد فيها (ولوترى
 اذ وقفوا على النار) نار
 الحرمان والتعذب بهيات
 نفوسهم المظلمة واستيلاء
 صور المفتريات عليهم
 في العذاب (فقالوا يا ليتنا
 نردو لا نكذب بآيات ربنا)
 من تجليات صفاته (ونكون
 من المؤمنين) الموحدين
 لكان ما لا يدخل تحت
 الوصف (بل بدا) ظهر
 (لهم ما كانوا يخفون من قبل)
 من العقائد الفاسدة
 والصفات المهلكة والهيآت
 المظلمة يروزمهم لله وانقلاب
 باطنهم ظاهرا فتعذبوا به
 (ولوردوا لاعداء المانها
 عنه) لرسوخ تلك
 الاعتقادات والملكات فيهم
 (وانهم لكاذبون) في الدنيا
 والآخرة لكون الكذب
 ملكة راسخة فيهم (وقالوا
 ان هي الاحياء الذين اومأ
 نحن بمعوثين ولوترى
 اذ وقفوا على ربهم أليس
 هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال
 فتوقفوا العذاب بما كنتم

معبود سواء لان كلمة انما تفيد الحصر ولقطة الواحد صريح في التوحيد ونفى الشريك فثبت
 بذلك ايجاب التوحيد وساب كل شريك والتبرؤ من كل معبود سوى الله تعالى قال العلماء يستحب
 لكل من اسلم ان يأتي بالشهادتين ويبرأ من كل دين خالف الاسلام لقوله تعالى واننى برى مما
 تشركون * قوله عز وجل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كايعرفون ابناءهم) المراد بالذين
 اتوا الكتاب علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك
 ان كفار مكة لما قالوا لالنبي صلى الله عليه وسلم انا سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك
 عندهم ذكر وانكروا معرفته بين الله عز وجل ان شهادته له كافية على صحة نبوته وبين في هذه الآية
 انهم يعرفونه وانهم كذبوا في قولهم انهم لا يعرفونه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم
 المدينة واسلم عبدالله بن سلام قال له عمر بن الخطاب ان الله عز وجل انزل على نبيه محمد صلى الله
 عليه وسلم بمكة الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كايعرفون ابناءهم فكيف هذه المعرفة فقال عبدالله
 ابن سلام يا عمر لقد عرفت حين رأيته كما اعرف ابني ولانا اشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم
 منى باخى فقال عمر وكيف ذاك قال اشهد انه رسول الله حقا ولا ادري ما يصنع النساء * وقوله
 تعالى (الذين خسروا انفسهم) يعنى اهلكوا انفسهم وغبنوها واوبقوها في نار جهنم بانكارهم
 نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفي الذين خسروا انفسهم قولان احدهما انه صفة للذين الاولى
 ويكون المقصود من ذلك وعيد المعاندين الذين يعرفون محمدا صلى الله عليه وسلم ويحدثون
 نبوته وهم كفار اهل الكتابين (فهم لا يؤمنون) يعنى به والقول الثانى انه كلام مبتدا ولا تعلق له
 بالاول وهم كفار مكة الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وذكروا في معنى الخسار وجهين
 احدهما انه الهلاك الدائم الذى حصل لهم بسبب كفرهم وانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
 والوجه الثانى انه جعل لكل واحد من بنى آدم منزلا في الجنة ومنزلا في النار فاذا كان يوم القيامة
 جعل الله للمؤمنين منازل الكفار التي في الجنة وجعل للكفار منازل المؤمنين التي في النار فذلك
 هو الخسران * قوله تعالى (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى ومن اشد عنادا وخطا
 فعلا واعظم كفرا ممن اختلق على الله كذبا فزعم ان له شريكا من خلقه والها يعبد من دونه كما
 قال المشركون من عبدة الاصنام او ادعى ان له صاحبة ولدا كما قالت النصارى (او كذب بآياته)
 يعنى كذب بحجته واعلام ادلته التي اعطاها رسله كما كذبت اليهود بمعجزات الانبياء وقيل معناه
 او كذب بآيات القرآن الذى انزله على محمد صلى الله عليه وسلم (انه لا يفلح الظالمون) يعنى انه
 لا ينجح القائلون على الله الكذب والمفترى على الله الباطل (ويوم نحشرهم جيعا) اى اذكر
 يوم نحشر العابدين والمعبودين وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين اشركوا ابن شركاؤكم الذين
 كنتم تزعمون) يعنى انها تشفع لكم عند ربكم * قوله عز وجل (ثم لم تكن فتنتهم) يعنى قولهم
 وجوابهم وقال ابن عباس معذرتهم والفتنة التجربة فلما كان سؤالهم تجربة لاظهار ما في قلوبهم
 قيل له فتنة قال الزجاج في قوله ثم لم تكن فتنتهم معنى لطيف وذلك ان الرجل يفتن بمحبوب
 ثم تصيبه فيه محنة فيتبرأ من محبوبه فيقال لم تكن فتنته الا بذلك المحبوب فكذلك الكفار فتنوا
 بمحبة الاصنام ثم لما رأوا العذاب تبرؤا منها يقول الله تبارك وتعالى ثم لم تكن فتنتهم ومحبتهم
 للاصنام الا ان تبرؤا منها * وهو قوله تعالى (الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) وذلك

تكفرون) في القيامة الكبرى
وهو تصوير حالهم في
الاختجاب والبد والام
يكن ثم قول ولا جواب لحر
مانهم من الحضور والشهود
وان كانوا في عين الجمع
المطلق واعلم ان الوقف على
الشيء غير الوقوف معه فان
الوقوف مع الشيء يكون
طوعا ورغبة والوقف على
الشيء لا يكون الا كرها
ونفرة فمن وقف مع الله
بالتوحيد كن قال وقف
الهوى من حيث ات فليس
لي * متأخر عنه ولا متقدم
لا يوقف للحساب بل هو من
اهل الفوز الاكبر الذين
قال فيهم واصبر نفسك مع
الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون وجهه
ما عليك من حسابهم من شيء
وباب أنواع العيم في الجان
كلها ومن وقف مع الغير
بالسرك وقف على الرب
وعذب بجميع أنواع العذاب
في مراتب البر ان كلها
لكون حجاب اغلظ وكفرة
اعظم ومن وقف مع الناسوت
بمحبة الذات والذوات
ولت في حجاب الآثار وقف
على المكوت وعذب بنيران
الحرمان عن المراد وسلط
عليه زبانية الهيات المظلمة
وقرن بشياطين الاهواء

اذا شاهدوا يوم القيامة مغيرة الله تعالى لاهل التوحيد فيقول بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك
لعلنا نجو مع اهل التوحيد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم على افواههم وتشهد عليهم
جوارحهم بالشرك والكفر * قال الله تعالى (انظر كيف كذبوا على انفسهم) يعني انظر يا محمد
بعين البصيرة والتأمل الى حال هؤلاء المشركين كيف كذبوا على انفسهم يعني اعتذارهم بالباطل
وتبرؤهم من الاصنام والشرك الذي كانوا عليه واستعمالهم الكذب مثل ما كانوا عليه في دار الدنيا
وذلك لا ينفعهم وهو قوله (وضل عنهم) يعني زال عنهم وذهب (ما كانوا يفترون) يعني
ما كانوا يكذبون وهو قولهم ان الاصنام تشفع لهم وتنصرهم فبطل ذلك كله في ذلك اليوم * قوله
تعالى (ومنهم من يستمع اليك) الآية قال الكلبي اجتمع ابوسفيان صخر بن حرب وابو جهل
بن هشام والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وعنه وشيبة ابا ربيعة وامية وابي ابا خلف
والحرث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للضرية اباقيية ما يقول محمد قال مادري ما يقول الا
اني اراه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما كنت احذركم عن القرون الماضية وكان
النضر كثير الحديث عن القرون الماضية واخبارها فقال ابوسفيان اني لا ارى بعض ما يقول
حقا فقال ابو جهل كلا لا تقر بشيء من هذا وفي رواية للموت اهون علينا من هذا فازل الله
تعالى ومنهم من يستمع اليك يعني الى كلامك وقراءتك يا محمد (وجعلنا على قلوبهم اكنة)
يعني اغطية جمع كنان (ان يفقهوه) يعني لئلا يفقهوه او كراهية ان يفقهوه (وفي آذانهم
وقرا) يعني وجعلنا في آذانهم صمما وثقلا وفي هذا دليل على ان الله تعالى يقلب القلوب فيشرح
بعضها للهدى والايمان فتقبله ويجعل بعضها في اكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن به (وان يروا
كل آية لا يؤمنوا بها) يعني كل محمزة من المحزرات الدالة على صدقك لا يؤمنوا بها يعني لا يصدقوا بها
ولا يقرروا انها دالة على صدقك (حتى اذا جاؤك يجادلونك) يعني انهم اذا رأوا الآيات
واستمعوا القرآن انما جاؤا ليجادلوك ويخاصموك لا يؤمنوا بها (يقول الذين كفروا ان هذا
اي ما هذا القرآن (الاساطير الاولين) يعني احاديث الاولين من الامم الماضية واخبارهم
واقاصيصهم وما سطورا يعني وما كتبوا والاساطير جمع اسطورة واسطارة وقيل واحدها
سطر واسطار جمع واساطير جمع الجمع فعلى هذا لو قال قائل لم عابوا القرآن وجعلوه اساطير
الاولين وقد سطر الاولون في كتبهم الحكم والعلوم النافعة ومالا يعاب قاله اجيب عنه بانهم
انما نسبوا القرآن الى اساطير الاولين بمعنى انه ليس بوحى من الله تعالى وانما هو اخبار مجردة
كما تروى اخبار الاولين وقيل في معنى اساطير الاولين انها الترهات وهى عند العرب طرق غامضة
ومسالك وعرة مشكلة يقول قائلهم اخذنا في الترهات بمعنى عدلنا عن الطريق الواضح الى
الطريق المشكل الذي لا يعرف فجعلت الترهات مثالا لما لا يعرف ولا يتصح من الامور المشككة
القائمة التي لا اصل لها * قوله غر وجل (وهم يهزون عنه) يعني يهزون الناس عن اتباع محمد
صلى الله عليه وسلم (ويتناون عنه) يعني ويتباعدون عنه بانفسهم نزلت في كفار مكة كانوا
يمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وعن الاحتجاج به وينهونهم عن استماع القرآن
وكانوا هم كذلك وقال ابن عباس نزلت في ابي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم كان يهوى المشركين
عن اذى النبي صلى الله عليه وسلم ويمنعهم منهم وينأى هو بنفسه عن الايمان به يعني يبعد حتى

روى انه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا له خذ شابا من اصحبنا وجها وادفع الينا محمدا فقال ما انصفتموني ادفع اليكم ابني محمدا لتقتلوه واربي لكم ابنكم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا ابا طالب الى الايمان فقال لولا تعيرني قريش لا قررت بها عينك ولكن اذهب عنك ما حيت وقال في ذلك آياتا

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى اوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وابسر بذاك وقرمنه عيونا
ودعوتني وعرفت انك ناصحي * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت دينا قد علت بانه * من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة او حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذاك مبينا

وقوله تعالى (وان يهلكون الا انفسهم) يعني لا يرجع وبال كفرهم وفضلهم الا عليهم (وما يشعرون) يعني بذلك قوله تعالى (ولوترى اذ وقفوا على النار) يعني في النار فوضع على موضع في كقوله على ملك سليمان اي في ملك سليمان وقبل معاه اذ عرضوا على النار وجواب لو محذوف والمعنى ولوترى الكفار الذين يهون عنك ويناون عنك يا محمد في تلك الحالة لرايت امر اعجيبا وموقفا فظيحا (فقالوا) يعني الكفار (يا ليتنا نرد) يعني الى الدنيا (ولانكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) تمنوا ان يردوا الى الدنيا مرة اخرى حتى يؤمنوا ولا يكذبوا بآيات ربهم فرد الله عليهم ذلك فقال تعالى (بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل) يعني ليس الامر كما قالوا لوردوا الى الدنيا لا منوا بل ظهر لهم ما كانوا يسرون في الدنيا من الكفر والمعاصي وقيل ظهر لهم ما كانوا يخفون من قولهم والله ربنا ما كنا مشركين اخفوا شرهم وكنتموه فظهر الله عليهم حين شهدت عليهم جوارحهم بما كنتموا وستروا من شرهم وقيل ظهر لهم ما اخفوا من الكفر فعلى هذا تكون الآية في المنافقين (ولوردوا لسادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون) يعني في قولهم لوردنا الى الدنيا لم نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين (وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) وهذا خبر عن حال منكري البعث وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبر الكفار عن احوال القيامة واهوالها وما عدا الله في الآخرة من الثواب للمؤمنين والمطيعين وما عدا الله من العقاب للكفار والعاصين قالوا يعني الكفار ان هي اى ما هي الا حياتنا الدنيا اى ليس لنا غير هذه الدنيا التي نحن فيها وما نحن بمبعوثين يعني بعد الموت وقال عبدالرحمن بن زيد بن اسلم هذا خبر من الله عن هؤلاء الكفار الذين وقفوا على النار انهم لوردوا الى الدنيا لقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين * قوله عز وجل (ولوترى اذ وقفوا على ربهم) يعني على حكم ربهم وقضائه ومثله وقال مقاتل عرضوا على ربهم (قال اليس هذا باحق) اى يقول الله يوم القيامة اليس هذا البعث والنشر بعد الموت الذي كنتم تنكرونه في الدنيا وتكذبون به وتقولون لا بعث ولا نشور حقا (قالوا بلى وربنا) يعني انهم اترفوا بما كانوا ينكرونه فاجابوا وقالوا بلى والله انه لحق وقيل تقول لهم خزنة النار يا امرأ الله اليس هذا باحق يعني البعث حقا فاجابوا بقولهم بلى وربنا قال ابن عباس للقيامة مواقف ينكرون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين وفي موقف يعترفون بما كانوا ينكرونه في الدنيا (قال فذوقوا العذاب) اى يقول الله لهم ذلك

المردية ومن وقف مع الافعال وخرج عن حجاب الآثار ووقف على الجبروت وعذب بنار الطمع والرجاء ورد الى مقام الملكوت ومن وقف مع الصفات وخرج عن حجاب الافعال ووقف على الذات وعذب بنار الشوق في الهجران وان كان من أهل الرضا وهذا الموقف ليس هو الموقف على الرب فان الموقوف على الذات يعرف ربه الموصوف بصفات اللطف كالرحيم والرؤف والكريم دون الموقوف على الرب فهو حجاب الانية كما ان الواقف مع الافعال في حجاب أوصافه والواقف مع النا سوت في حجاب افعاله التي هي من جملة الآثار فالمشرك موقوف في المواقف الاربعة أولا على الرب فيجب بالبعد والطرده كقال اخسوا فيها ولا تكلمون وقال وذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ثم على الجبروت ويارد بالخط والقهر كقال ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ثم على الملكوت وزجر بال غضب واللعن كما قيل ادخلوا ابواب جهنم ثم على النار فيعذب بأنواع التيران أبدا كما قال على لسان مالك انكم ما كنون فيكون

واقفه على النار متأخرا عن وقفه على الرب معلولا منه كما قال ثم اليامر جمعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون واما الواقف مع الناسوت فيقف للحساب على الملكوت ثم على النار وقد ينحى لعدم السخط وقد لا ينحى لوجوده والواقف مع الافعال لا يوقف على النار اصلا بل يحاسب ويدخل الجنة واما الواقف مع الصفات فهو من الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه والله أعلم بحقائق الامور (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) المحجوبون المكذبون بقاء الحق (حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا احسرتنا على ما فرطنا فيها) القيامة الصغرى ندما وعلى تقريظهم بها (وهم يحملون اوزارهم) من اعاء العلاقات وافعال محبة الجمائيات ووبال السيئات لله وآثام هيأت الحسيات (على ظهورهم) اى ارتكبتهم واستولت عليهم للرسوخ في نفوسهم فحسبتهم وعذبتهم وشبطنهم عما ارادوا (الاسماء يزرون وما الحياة الدنيا) اى الى الخلق من المعقول (اللاعب ولهو)

او الخزنة تقول لهم ذلك بامر الله تعالى واما خص لفظ الذوق لانهم في كل حال يجدون ألم العذاب وجدان الذائق في شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) يعنى هذا العذاب بسبب كفركم وجمودكم البعث بعد الموت * قوله تعالى (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) يعنى خسروا انفسهم بسبب تكذيبهم بالمصير الى الله تعالى وبالبعث بعد الموت وهذا الخسران هو فوات الثواب العظيم في دار النعيم المقيم وحصول العذاب الاليم في دركات الحميم (حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة) يعنى جاءتهم القيامة فجأة وسبغت القيامة ساعة لانها تسج الناس بغتة في ساعة لا يعلمها احد الا الله تبارك وتعالى وقيل سميت ساعة لسرعة الحساب فيها لان حساب الخلائق يوم القيامة يكون في ساعة او اقل من ذلك (قالوا) يعنى منكروى البعث وهم كفار قريش ومن سلك سبيلهم في الكفر والاعتقاد (يا احسرتنا) يعنى ياندامتنا والحسرة التلهف على الشئ الفائت ودكرت على وجه النداء للمبالغة والمراد تنبيه المحاطبين على ما وقع بهم من الحسرة (على ما فرطنا) يعنى قصرنا (فيها) يعنى في الدنيا لانها موضع التفريط في الاعمال الصالحة والمعنى يا احسرتنا على الاعمال الصالحة التي فرطنا فيها في دار الدنيا وقال محمد بن جرير الطبرى الهاء والالف في قوله فيها تعود الى الصفقة ولكن اكتفى بدلالة قوله قد خسر الذين كذبوا بقاء الله عليها من ذكرها اذ كان معلوما ان الخسران لا يكون الا في صفقة بيع قد جرى ومعنى الآية قد وكس الذين كذبوا بقاء الله ببيعهم الايمان الذى يستوجبون به رضوان الله وجهته بالكفر الذى يستوجبون به سخط الله وعقوبته وهم لا يشعرون بذلك حتى تقوم الساعة فاذا جاءتهم الساعة بغتة وراوا ما خلفهم من الخسران في بيعهم قالوا احسرتنا على ما فرطنا فيها وروى الطبرى بسنده عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يا احسرتنا قال يرى اهل النار منازلهم في الجنة فيقولون يا احسرتنا وقوله تعالى (وهم يحملون اوزارهم) يعنى اثقالهم (على ظهورهم) والاوزار الخطايا والذنوب واصل الوزر النقل والحمل يقال وزرته اذا حمله واثما قيل للذنوب اوزار لانها تنقل ظهر من يحملها قال قتادة والسدى ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة واطيبه ريحاً فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الصالح فاركبى فقد طالما ركبك في الدنيا فذلك قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا يعنى ركباناً واما الكافر فيستقبله اقبح شئ صورة وابتنه ريحاً فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الخبيث طالما ركبتنى في الدنيا فانما اليوم اركبك فذلك معنى قوله وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وقال عمر بن هانئ يحشر مع كل كافر علة في صورة رجل قبيح كالأرأى هول صورته وقبحه زاده خوفاً فيقول له بش الجليس انت فيقول انا عمك طالما ركبتنى فلا ركبك اليوم حتى اخربك على رؤس الخلائق فيركبه ويتخطى به الناس حتى يقف بين يدي ربه تعالى فذلك قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وقال الزجاج الثقيل كما يذكر في الوزن فقد يذكر في الحال والصفة يقال ثقل على كلام فلان بمعنى كرهته فالعنى انهم يقاسون من ألم عقاب ذنوبهم بمقاسة ثقل ذلك عليهم فعلى هذا القول يكون قوله وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم مجازاً عما يقاسونه من شدة العذاب وقيل في معنى الآية اوزارهم لا تزالهم كما تقول شخصه نصب عيني اى ذكره ملازمى (الاسماء يزرون) يعنى بشئ الذى يحملونه وقال ابن عباس بش الحمل جلوا * قوله عز وجل (وما الحياة الدنيا

اي الاشياء لا اصل له ولا حقيقة سريع الفناء والانتضاء (وللدار الآخرة) اي عالم الروحانيات (خير للذين يتقون) يتجردون عن ملابس الصفات البشرية (الذات البدنية) (افلا تعقلون) حتى تخشروا والاشرف الاطبيب على الاخص الادون الثاني (قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون) عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بظهور نفسه بصفة الحزن (لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمحذون) اي ليس انكارهم تكذيبك لانك لست في هذه الدعوة قائما بنفسك ولا هذا الكلام صفة لك بل تدعوهم بالله وصفاته وهذه عادة قديمة (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واوذوا حتى اتاهم نصرنا) بالله سلاما بالله بعدما مات ثلاثا بقي في التلوين ولا يتأسف بعد ذهابه فيقع في القبض بل يطمش قلبه ولهذا عقبه بقوله (ولا مبدل لكلمات الله) اي صفات الله التي يتجلى بها لعباده ولا تغير ولا تبدل بانكار المنكرين ولا يمكنهم تبديلها ونفي عنه القدرة وعجزه بقوله (وقد جاءك من

اللاعب ولهو) اي باطل وغرور لا بقاء لها وهذا فيه رد على منكري البعث في قولهم ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بمبعوثين فقال الله رداعليهم ومكذبا لهم وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وهل المراد بهذه الحياة حياة المؤمن او الكافر قولان احدهما ان المراد بها حياة الكافر لان المؤمن لا يزداد بحياته في الدنيا الا خيرا لانه يحصل في ايام حياته من الاعمال الصالحة والطاعة ما يكون سببا لحصول السعادة في الآخرة واما الكافر فان كل حياته في الدنيا وبال عليه قال ابن عباس يريد حياة اهل الشرك والتناق والقول الثاني ان هذا عام في حياة المؤمن والكافر لان الانسان يلتذ باللعب واللهو ثم عند انقضائه تحصل له الحسرة والندامة لان الذي كان فيه من اللعب واللهو سريع الزوال لا بقاء له فبان بهذا التقرير ان المراد بهذه الحياة حياة المؤمن والكافر وانه عام فيهما وانما شبه الحياة الدنيا باللعب واللهو لسرعة زوالها وقصر عمرها كالشيء الذي يلعب به وقيل معناه ان امر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فاما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فعل الآخرة وان كان وقوعه في الدنيا وقيل معناه وما اهل الحياة الدنيا الا اهل لعب ولهو لانه لا يجدي شيئا ولا اشتغالهم عما مروا به نسبوا الى اللعب واللهو وقوله تعالى (وللدار الآخرة) يعني الجنة واللام فيه لام القسم تقديره والله لدار الآخرة (خير) يعني من الدنيا وافضل لان الدنيا سريعة الزوال والانقطاع (الذين يتقون) يعني الشرك وقيل يتقون اللعب واللهو (افلا تعقلون) ان الآخرة خير من الدنيا فيعملون لها * قوله تعالى (قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون) يعني قد نعلم يا محمد انه ليحزنك الذي يقول المشركون لك قال السدي التقى الاخنس ابن شريق وابوجهل بن هشام فقال الاخنس لابي جهل يا ابا الحكم اخبرني عن محمد اصادق هو ام كاذب فانه ليس هنا احد يسمع كلامك غيري فقال ابوجهل والله ان محمدا لصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنوقصى باللواء والسقاية والجلبة والندوة والنبوة فاذا يكون لسائر قريش فانزل الله هذه الآية وقال ناجية بن كعب قال ابوجهل للنبي صلى الله عليه وسلم ما نهمك ولا نكذبك ولكننا نكذب الذي جئت به فانزل الله هذه الآية من علي بن ابي طالب ان ابوجهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لانكذبك ولكن نكذب بما جئت فانزل الله فيهم فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمحذون اخرج السرمذى عن طريقين وقال في احدهما وهذا اصح في هذه الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ونعزية عما يواجهه به قومه لانهم كانوا يعتقدون صدقه وانه ليس بكذاب وانما حلقهم على تكذيبه في الظاهر الحمد والظم (فانهم لا يكذبونك) يعني انهم لا يكذبونك في السر لانهم قد عرفوا انك صادق (ولكن الظالمين) يعني الكافرين (بآيات الله يمحذون) يعني في العلانية وذلك انهم حمذوا القرآن بعد معرفة صدق الذي انزل عليه لعنادهم وكفرهم كما قال تعالى في حق غيرهم وجحدوا بما واسية نوا أنفسهم ظلما وعلوا * وقيل ظاهر الآية يدل على انهم لم يكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم وانما جحدوا آيات الله وهي القرآن الدال على صدقه فعلى هذا يكون المعنى فانهم لا يكذبونك لانهم قد عرفوا صدقك وانما جحدوا صحة نبوتك ورسالتك * قوله عز وجل (ولقد كذبت رسل من قبلك) يعني ولقد كذبت الامم الخالية رسلكم كما كذبك قومك (فصبروا على ما كذبوا واوذوا) يعني ان الرسل عليهم السلام صبروا على تكذيب

قومهم اياهم وصبروا على اذاهم فاصبر انت يا محمد على تكذيب قومك واذا هم لك كما صبر
من كان قبلك من الرسل وهذا فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وازالة حزنه على تكذيب
قومه له واذا هم اياه (حتى اناهم نصرنا) يعني باهلاك من كذبهم (ولا مبدل لكلمات الله)
يعني ولا ناقض لما حكم الله به من اهلاك المكذبين ونصو المسلمين كما قال وقد سبقت
كلتنا لعبادنا المسلمين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال الله تعالى كتب
الله لا غلبن انا ورسلي ولا خلف فيما وعد الله به * وقوله تعالى (ولقد جاءك من نبأ المسلمين)
يعني ولقد اتزات عليك في القرآن من اخبار المسلمين ما فيه تسلية لك وتسكين لقلبك
وقال الاخفش من هنا صلة كما تقول اصا بنام من مطر وقال غيره بل هي لتبعض لان الواصل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قصص بعض الانبياء واخبارهم كما قال تعالى
منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك * قوله تعالى (وان كان كبر عليك
اعراضهم) ذكر ابن الجوزي في سبب نزول هذه الآية ان الحرث بن عامر اتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقال اننا بآية كما كانت الانبياء تأتي قومها بالآيات
فان فعلت آمنا بك فزلت هذه الآية رواء ابو صالح عن ابن عباس ومعنى الآية وان كان
عظم عليك يا محمد اعراض هؤلاء المشركين عنك وعن تصديقك والايمان بك وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرص على ايمان قومه اشد الحرص وكان اذا سألوه
آية أحب ان يريهم الله ذلك طمعا في ايمانهم فقال الله عز وجل (فان استطعت ان تبني)
يعني تطلب وتخذ (نفقا في الارض) يعني سربا في الارض والفق سرب في الارض
تخلص منه الى مكان آخر (اوسلا في السماء) يعني او تتخذ مصعدا الى السماء والسلم
المصعد وهو مشتق من السلامة (فتأتيهم بآية) يعني بالآية التي سألوها عنها ومعنى الآية
وان كان كبر وعظم عليك اعراض قومك عن الايمان بك فان قدرت ان تذهب في الارض
او تصعد الى السماء فتأتيهم بآية تذلهم على صدقك فافعل وانما حسن حذف جواب
الشرط لانه معلوم عند السامع والمقصود من هذا ان يقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم طمعه
عن ايمانهم ولا يتأذى بسبب اعراضهم عنه وعن الايمان به ويدل عليه قوله تعالى
(ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) اخبر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم انهم انما تركوا
الايمان واعرضوا عنه واقبلوا على الكفر بمشيئة الله تعالى ونافذ قضائه فيهم وانه
لو شاء لجمعهم على الهدى (فلا تكونن من الجاهلين) يعني بان لو شاء الله لجمعهم على الهدى وانه
يؤمن بك بعضهم دون بعض وقيل معناه لا يشتد تحسرك على تكذيبهم اياك ولا تنزع من
اعراضهم عنك فتقارب حال الجاهلين الذين لا صبر لهم وانما نهى عن هذه الحالة
وغلظه الخطاب تبعيداه عن هذه الحالة * قوله عز وجل (انما يستجيب الذين يسمعون)
يعني المؤمنين الذين فتح الله اسماع قلوبهم فهم يسمعون الحق ويستجيبون له ويتبعونه
وينتفعون به دون من ختم الله على سمع قلبه وهو قوله (والموتى) يعني الكفار الذين
لا يسمعون ولا يستجيبون (يعثهم الله) يعني يوم القيامة (ثم اليه يرجعون) فيجزيم باعمالهم
(وقالوا) يعني رؤساء كفار قريش (لولا) يعني هلا (نزل عليه آية من ربه) يعني الملك

بالمسلمين وان كان كبر
عليك اعراضهم فان
استطعت ان تبني نفقا
في الارض او سلا في السماء
فتأتيهم بآية ولو شاء الله
لجمعهم على الهدى (فلا
تظهر قسمة بصفاتهم) فلا
تكونن من الجاهلين
الذين لا يعلمون
حكمة خلقت الاستعدادات
فتأسف على احجب
من احجب فان المشيئة
الالهية اقتضت هداية
بعض وحرمان بعض
لحكمة ترتب النظام
وظهور الكمالات الظاهرة
والباطنة فلا يستجيب الا
من فتح الله سمع قلبه بالهداية
الاصيلة ووهب له الحياة
الحقيقية بصفات الاستعداد
ونور الفطرة لا موتى الجهل
الذين ماتت خريزتهم
بالجهل المركب او يالجب
الجليلة او لم يكن لهم استعداد
بحسب الفطرة فانهم
لا يمكنهم السماع بل (انما
يستجيب الذين يسمعون
والموتى يعثهم الله ثم اليه
يرجعون) بالاعادة
في النشأة الثانية في عين الجمع
المطلق للجزاء او المكافاة
مع احتجابهم وقد يمكن رفع
الجب في الآخرة للفريق
الثاني دون الباقيين (وقالوا

لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن اكثرهم لا يعلمون نزول الآيات فان ظهور كل صفة من صفاته على كل مظهر من مظاهر الاكوان آية له يعرفها اهل العلم (وما من دابة في الارض ولا طائر بطير بجناحيه الا اثم امثالكم) الى آخرة يمكن حمله على المسخ اى اثم امثالكم في الاحتجاب والاعتداء وارثكاب الرذائل كاصحاب السبت الذين مسخوا قرعة وخنازير (ما فرطنا في الكتاب من شيء) ما قصرنا في كتابهم الذي فيه صور اعمالهم وهو صحيفة النفس الفلكية او صحيفة نيتهم التي ثبتت فيها صور اعمالهم (ثم الى ربهم يحشرون) للجزاء محجوبين في عدين الجمع المطلق والظاهر ان المراد انهم اثم امثالكم مربوبون بما احتاجوا اليه من معانيهم مكفون مؤنتهم بتقدير من الله وحكمه ما قصرنا في كتاب اللوح المحفوظ من شيء يصلحهم بل ابتنا فيه ارزاقهم وآجالهم واعمالهم وكل ما احتاجوا اليه ثم الى ربهم يحشرون

ليشهد لمحمد بالنبوة وقيل الآية المعجزة الباهرة كمثل معجزات الانبياء (قل) يعني قل لهم يا محمد (ان الله قادر على ان ينزل آية) يعني انه تعالى قادر على ايجاد ما يطلبه وانزال ما اقترحوه من الآيات والمعجزات الباهرات (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعني ماذا عليهم في انزالها من العذاب ان لم يؤمنوا بها وقيل معناه انهم لا يعلمون ان الله قادر على انزال الآيات وقيل انهم لا يعلمون وجه المصلحة في انزالها * قوله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر بطير بجناحيه الا اثم امثالكم) قال العلماء جميع ما خلق الله عز وجل لا يخرج من هاتين الحالتين اما ان يدب على الارض او يطير في الهواء حتى الحقوا حيوان الماء بالطير لان الحيتان تسبح في الماء كما ان الطير يسبح في الهواء وانما خص ما في الارض بالذكر دون ما في السماء وان كان ما في السماء مخلوقا له لان الاحتجاج بالمشاهد اظهر واولى مما لا يشاهد وانما ذكر الخناص في قوله بجناحيه للتوكيد كقولك كتبت يدي ونظرت بعيني الا اثم امثالكم قال مجاهد اى اصناف مصنفة تعرف باسمائها يريد ان كل جنس من الحيوان امة فالطيروامة والدواب امة والسباع امة تعرف باسمائها مثل بنى آدم يعرفون باسمائهم كما يقال الانس والناس ويدل على ان كل جنس من الدواب امة ما روى عن عبدالله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهم اخرجهم ابو داود والترمذي والنسائي * فان قلت ثبت بالآية والحديث ان الدواب والطير اثم امثالها فوجه هذه المماثلة قلت اختلف العلماء في وجه هذه المماثلة فقيل ان هذه الحيوانات تعرف الله وتوحده وتسبحه وتصلي له كما انكم تعرفون الله وتوحدونه وتسبحونه وتصلون له وقيل انها مخلوقة لله كما انكم مخلوقون لله عز وجل وقيل انها يفهم بعضها عن بعض ويألف بعضها بعضا كما ان جنس الانسان يألف بعضهم بعضا ويفهم بعضهم عن بعض وقيل امثالكم في طلب الرزق وتوق الممالك ومعرفة الذكر والانثى وقيل امثالكم في الخلق والموت والبعث بعد الموت للحساب حتى يقتض الجلاء من القرناء وهو قوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) يعني في اللوح المحفوظ لانه يشمل جميع احوال المخلوقات وقيل ان المراد بالكتاب القرآن يعني ان القرآن مشتمل على جميع الاحوال (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الدواب والطير قال ابن عباس حشرها موتها وقال ابو هريرة يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة اثمهم والدواب والطير وكل شيء فيأخذ للجلاء من القرناء ثم يقول كوني ترابا (م) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء من الشاة القرناء * قوله عز وجل (والذين كذبوا بآياتنا) يعني بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل كذبوا بحجج الله وادلته على توحيده (صم) يعني عن سماع الحق (وبكم) يعني عن النطق به والمعنى انهم في حال كفرهم وتكذيبهم كن لا يسمع ولا يتكلم ولهذا شبه الكفار بالموتى لان الميت لا يسمع ولا يتكلم (في الظلمات) يعني في ظلمات الكفر حارثين مترددين فيها لا يهتدون سبيلا (من يشاء الله بضله) يعني عن الايمان (ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم) يعني ومن يشاء يجعله الله على دين الاسلام وفي هذا دليل على

جزاء اعمالهم كما هو مروي
في الحديث من حشر
الوحوش وقصاص الاعمال
بيهم وكل واحدة منها
آية لكم تعرف بها احوالكم
وارزاقكم وآجالكم
واعمالكم فاعتبروا بها
ولا تصرفوا همكم
ومساعدكم في طلب الرزق
واصلاح الحياة الدنيا
فخسروا انفسكم وتضرعوا
وتشقوا بها في آخرتكم
(والذين كذبوا بآياتنا)
تجليات صفاتنا لا تحجبهم
بغواشي صفات نفوسهم
(صم) باذان القلوب فلا
يسمعون كلام الحق (وبكم
في الظلمات) بالسنة التي
هي العقول فلا ينطقون
بالحق في ظلمات صفات
نفوسهم وجلاليب ابدانهم
وغشاوات طبائعهم كالذباب
فكيف يصدقونك وما
هداهم الله لذلك بالتوفيق
(من يشأ الله يضلله)
باسباب حجب جلاله
(ومن يشأ يجعله على
صراط مستقيم) باشراف
نور وجهه وسبحات جلاله
(قل ارايتكم ان اتاكم
عذاب الله اواتكم الساعة)
اغير الله تدعون ان كنتم
صادقين بل اياه تدعون
فيكشف ما تدعون اليه

ان الهادي والمضل هو الله تعالى فمن احب هدايته وفقه بفضله واحسانه للايمان به
ومن احب ضلالتة تركه على كفره وهذا عدل منه لانه تعالى هو الفاعل المختار لا يستل
عما يفعل وهم يستلون * قوله تعالى (قل ارايتكم) يعني قل يا محمد لهؤلاء الكفار الذين
تركوا عبادة الله عز وجل وعبدوا غيره من الاصنام اخبروني تقول العرب ارايتك بمعنى
اخبرنا بحالك واصله ارايتم والكاف فيه للتأكيد (ان اتاكم عذاب الله) يعني قبل الموت مثل
ما نزل بالامم الماضية الكافرة من الفرق والحسف والمسخ والصواعق ونحو ذلك من العذاب
(اواتكم الساعة) بمعنى القيامة (اغير الله تدعون) يعني في كشف العذاب عنكم (ان
كنتم صادقين) يعني دعواكم ومعنى الآية ان الكفار كانوا اذا نزل بهم شدة وبلاء رجعوا
الى الله بالتضرع والدعاء وتركوا الاصنام فنيل لهم اترجعون الى الله في حال الشدة والبلاء
ولا تعبدونه ولا تطيعونه في حال اليسر والرخاء (بل اياه تدعون) يعني بل تدعون الله
ولا تدعون غيره في كشف ما نزل بكم (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) يعني فيكشف الضر الذي
من اجله دعوتهم وانما قيد الاجابة بالمشيئة رعاية للمصلحة وان كانت الامور كلها بمشيئة
الله تعالى (وتنسئون ما تشركون) يعني وتتركون دعاء الاصنام التي تعبدونها فلان دعوتها
لعلكم انما لانضر ولا تنفع وقيل معناه انكم في ترككم دعاء الاصنام بمنزلة من قد نسبها
وهذا معنى قول الحسن لانه قال وتعرضون عنها اعراض الناسي لها * قوله تعالى (ولقد
ارسلنا الى ايم من قبلك) في الآية محذوف والتقدير ولقد ارسلنا الى ايم من قبلك يا محمد
رسلا خلفهم وكفروا وحسن هذا الحذف لكونه معلوما عند السامع (فاخذناهم بالأساء)
يعني بالفقير الشديد واصله من البؤس وهو الشدة والمكروه وقيل بالأساء شدة الجوع (والضراء)
يعني الامراض والايذاء والزمانة (لعلهم يتضرعون) يعني يخضعون ويتوبون والتضرع
التخضع والتذلل والانقياد وترك التمرد واصله من الضراعة وهي الذلة ومقصود الآية
ان الله تعالى اعلم نبيه صلى الله عليه وسلم انه قد ارسل من قبله رسلا الى اقوام بلغوا في القسوة
الى ان اخذوا بالأساء والضراء وهي الشدة في النفس والمال فلم يخضعوا ولم يتضرعوا
ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فلولا) يعني فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا)
معناه نفي التضرع فلم يتضرعوا (ولكن قست قلوبهم) يعني ولكن غلظت قلوبهم فلم تضرع
ولم تخضع بل اقاموا على كفرهم وتكذيبهم رسلهم (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون)
يعني من الكفر والتكذيب وتزيين الشيطان اغواؤه بما في المعصية من اللذة قال ابن
عباس يريد زين الشيطان الضلالة التي كانوا عليها فأصروا على معاصي الله عز وجل
* قوله عز وجل (فلما نسوا ما ذكروا به) اي تركوا ما وعظوا به وقيل تركوا العمل بما
امرتهم به الرسل وانما كان النسيان بمعنى الترك لان التارك للشيء معرض عنه كأنه
قد صيره بمنزلة ما قد نسي (ففتحنا عليهم ابواب كل شيء) يعني بدلنا مكان البأساء الرخاء
والسعة في الرزق والعيش ومكان الضراء الصحة والسلامة في الابد ان الاجسام وذلك
استدراج منه لهم وقيل فتحنا عليهم ابواب كل شيء من الخير كان مغلقة عنهم (حتى اذا فرحوا
بما اوتوا) يعني فرحوا بما اوتوا من السعة والرخاء والصحة في الابد ان والمعيشة وظنوا ان

ان شاموتسون مانشركون
ولقد ارسلنا الى ائمة من قبلك
فاخذناهم بالأساء
والضراء لعالمهم يتضرعون
فلولا اذ جاءهم بأسنا
تضرعوا ولكن قست
قلوبهم وزيّن لهم الشيطان
ما كانوا يعلمون فلانساوا
ماذكروا به فحننا عليهم
ابواب كل شئ حتى اذا
فرحوا بما اوتوا اخذناهم
بفتة فاذا هم مبلسون فقطع
دابر القوم الذين ظلوا
والحمد لله رب العالمين قل
ارايتم ان اخذ الله سمعكم
وابصاركم وختم على
قلوبكم من اله غير الله
يايتكم به نظر كيف نصرف
الآيات ثم هم يصدفون
قل ارايتكم ان اتاكم عذاب
الله بفتة اوجهرة هل يلك
الا القوم الظالمون وما نرسل
المرسلين الا مبشرين
ومنذرين فمن آمن واصبح
فلا خوف عليهم ولا هم
يحزنون والذين كذبوا
بآياتنا يمسهم العذاب بما
كانوا يفسقون قل لا
اقول لكم عندى خزائن الله
ولا اهل القيب ولا اقول لكم
انى ملك ان اتبع الامايوحى
الى قل هل يستوى
الاعمى والبصير افلا
تتفكرون (اى كل مشرك

ما كان نزل بهم من الشدة لم يكن انتقاما من الله تعالى فانهم لما قبح الله عليهم ما قبح
من الخير والسعة فرحوا به وظنوا ان ذلك باستحقاقهم وهذا فرح بطركا فرح قارون بما اوتي
من الدنيا (اخذناهم بفتة) يعنى جاءهم عذابا بنا فجأة من حيث لا يشعرون قال الحسن
مكربا القوم ورب الكعبة وقال اهل المعاني انما اخذ وافي حال الرخاء والسلامة ليكون
اشد لتحصرهم على ما قاتهم من حال السلامة والعافية والتصرف في ضروب اللذة فاخذناهم
في آمن ما كانوا واعجب ما كانت الدنيا اليهم (فاذا هم مبلسون) اى آيسون من كل خير
وقال الفراء المبلس اليأس المنقطع رجاءه ولذلك يقال لمن يسكت عند انقطاع حجة
ولا يكون له جواب قد ابلس وقال الزجاج المبلس الشديد الحزن والحسرة وقال ابو حبيدة
المبلس النادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الحزن والندم روى عتبة بن عامر ان
البي صلى الله عليه وسلم قال اذا رايت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فانما
ذلك استدراج ثم تلافى انساوما ذكروا به الآية ذكره الفوى بغير سند واسنده الطبرى * وقوله
تعالى (فقطع دابر القوم الذين ظلوا) اى آخرهم الذى يدبروه يقال دبر فلان القوم اذا كان
آخرهم والمعنى انهم استوصلوا بالعذاب فلم تنق منهم باقية (والحمد لله رب العالمين) قال الزجاج
حد الله نفسه على ان قطع دابرهم واستأصل شأفتهم ومعنى هذا ان قطع دابرهم نعمة انهم
الله به على الرسل الذين ارسلوا اليهم فكذبوهم فذكر الجرد تعليما للرسل ولمن آمن بهم
ليحمدوا الله على كفايته اياهم شر الذين ظلوا وليحمد محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه
ربهم اذا هلك المشركين المكذبين وقيل معناه الناء الكامل والشكر الدائم الله رب العالمين
على انعامه على رسله واهل طاعته باظهار جنتهم على من خالفهم واهلاك اعدائهم واستنصاتهم
بالعذاب * قوله تعالى (قل ارايتكم) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (ان اخذ الله سمعكم)
يعنى الذى نسمعون به فاصمكم حتى لا تسمعوا شئ (وابصاركم) يعنى واخذ ابصاركم التى
تبصرون بها فاعماكم حتى لا تبصروا شئ اصلا (وختم على قلوبكم) يعنى حتى لا تفقهوا
شئ اصلا ولا تعرفوا شئ مما تعرفون من امور الدنيا واتما ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لانها اشرف
اعضاء الانسان فاذا تعطلت هذه الاعضاء اختل نظام الانسان وفسد امره وبطلت مصالحه
فى الدين والدنيا ومقصود هذا الكلام ذكر ما يدل على وجود الصانع الحكيم المختار
وتقريره ان القادر على ايجاد هذه الاعضاء واخذها هو الله تعالى المتحقق للعبادة
لا الاصنام التى تعبدونها وهو قوله تعالى (من اله غير الله يايتكم به) يعنى يايتكم بما
اخذ الله منكم لان الضمير فى به يعود على معنى الفعل ويجوز ان يعود على السمع الذى ذكر او لا
ويندرج تحته غيره (انظر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره اى انظر يا محمد
(كيف نصرف الآيات) يعنى كيف نبين لهم العلامات الدالة على توحيد والنبوة (ثم هم
يصدفون) يعنى يعرضون عنها مكذبين لها (قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله بفتة) يعنى
فجأة (اوجهرة) يعنى معانية ترويه عند نزوله وقال ابن عباس لا اونها را (هل يهلك
الا القوم الظالمون) يعنى المشركين لانهم ظلوا انفسهم بالشرك * قوله عز وجل (وما نرسل
المرسلين الا مبشرين) يعنى لمن آمن بالثواب (ومنذرين) يعنى لمن اقام على كفره بالعقاب

عند وقوعه في العذاب
او عند حضرة الموت ان
فسرنا الساعة بالقيامة
الصغرى او رفع الحجاب
بالهداية الحقايق الى التوحيد
الحقيقي ان فسرنا ها
بالقيامة الكبرى تبرأ عن
حول من اشرك بالله وقوته
ويتحقق ان لا حول ولا قوة
الا بالله ولا يدعو الا الله
وينسى كل من تمسك به
واشركه بالله من الوسائل
ولهذا قيل البلاء سوط
من سيط الله يسوق عباده
ام ترى كيف عقب كلامه
بمقارنة الاخذ بالأساء
والضراء بارسال الرسل
لعل تضاعف اسباب اللطف
كقود الانبياء وسوق
العذاب يزعمهم عن مقار
نفوسهم ويكسر سورتها
وشدة شكيتها قطعوا
ويرزوا من الحجاب وينقادوا
متضرعين عند تجلى صفة
القهر وتأثيرها فيهم ثم بين
انهم ماتضروا بالقساوة
قلوبهم بكثافة الحجاب
وغلبة غش الهوى وحب
الدنيا وميل الذات الجسمانية
(وانذر به الذين يخافون)
اي انذر بما اوحى اليك
المستعدين الذين هم اهل
الخوف والرجاء واعرض
عن الذين قست قلوبهم

والمعنى ليس في ارسالهم ان يأتوا الناس بما يقتضون عليهم من الآيات انما ارسلوا بالبشارة
والنذارة (فمن آمن واصلى) بمعنى آمن بهم واصلى العمل لله (فلا خوف عليهم) يعني حين يخاف
اهل النار (ولا هم يحزنون) اي اذا خزن غيرهم (والذين كذبوا بآياتنا يمسمهم العذاب)
يعنى يصيبهم العذاب (بما كانوا يفسقون) يعنى بسبب ما كانوا يكفرون ويخرجون
عن الطاعة * قوله تعالى (قل لا أقول لكم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى قل يا محمد
لهؤلاء المشركين لا أقول لكم (عندى خزائن الله) نزلت حين اقتر حوا عليه الآيات فامر
الله تعالى ان يقول لهم انما بعثت بشيرا ونذيرا ولا أقول لكم عندى خزائن الله جمع خزانة
وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشيء وخزن الشيء احرازه بحيث لا تناله الايدي
والمعنى ليس عندى خزائن رزق الله فاعطيكم منها ما تريدون لانهم كانوا يقولون للنبي
صلى الله عليه وسلم ان كنت رسولا من الله فاطلب منه ان يوسع علينا عيشنا وبغنى فقرنا
فاخبر ان ذلك بيد الله لا بيدى (ولا اعلم الغيب) يعنى فاخبركم بما مضى وما سيقع في المستقبل
وذلك انهم قالوا له اخبرنا بمصالحنا ومضارنا في المستقبل حتى نستعد لتحصيل المصالح ودفع
المضار فاجابهم بقوله ولا اعلم الغيب فاخبركم بما تريدون (ولا أقول لكم انى ملك) وذلك
انهم قالوا ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الاسواق ويتزوج النساء فاجابهم بقوله
ولا أقول لكم انى ملك لان الملك يقدر على ما لا يقدر عليه البشر ويشاهد ما لا يشاهد فلست أقول
شيئا من ذلك ولا ادعيه فتكفرون قولى وتحددون امرى وانما انى عن نفسه الشريفة هذه
الاشياء تواضع الله تعالى واعترافه بالعبودية وان لا يقتض حوا عليه الآيات العظام
(ان اتبع الامايوحى الى) يعنى ما اخبركم الامايوحى من الله انزله على ومعنى الآية ان النبي
صلى الله عليه وسلم اعلمهم انه لا يملك خزائن الله التى منها رزق ويعطى وانه لا يعلم الغيب فيخبر
بما كان وما سيكون وانه ليس بملك حتى يطلع على ما لا يطلع عليه البشر انما يتبع ما يوحى اليه
من ربه عز وجل فما اخبر عنه من غيب يوحى الله اليه وظاهر الآية يدل على ان الرسول
صلى الله عليه وسلم ما كان يجتهد في شيء من الاحكام بل جميع اوامره ونواهيه انما كانت
يوحى من الله اليه (قل هل يستوى الاعمى والبصير) يعنى المؤمن والكافر والضال والمهتدى
والعالم والجاهل (افلا تفكرون) يعنى انهما لا يستويان * قوله عز وجل (وانذر به)
يعنى وخوف بالقرآن والانذار اعلام مع تخويف (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم)
قال ابن عباس يريد المؤمنين لانهم يخافون يوم القيامة وما فيه من شدة الاهوال وقيل
معنى يخافون يعلمون والمراد بهم كل معترف بالبعث من مسلم وكتابى وانما خص
الذين يخافون الحشر بالذكر دون غيرهم وان كان انذاره صلى الله عليه وسلم لجميع
الخلايق لان الجنة عليهم اوكد من غيرهم لاهترافهم بصحة المعاد والحشر وقيل المراد بهم
الكفار لانهم لا يعتقدون صحته ولذلك قال يخافون ان يحشروا الى ربهم وقيل المراد بالانذار
جميع الخلايق فيدخل فيه كل مؤمن معترف بالحشر وكل كافر منكرك له لانه ليس احدا لا هو
يخاف الحشر سواء اعتقد وقوعه او كان يشك فيه ولان دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وانذاره
لجميع الخلق (ليس لهم من دونه) يعنى من دون الله (ولى) اي قريب بقعهم (ولا شفيع) يعنى

فانه لا ينجع فيهم كما قال في
اول الكتاب هدى للمتقين
(ان يحشروا الى ربهم ليس
لهم من دونه ولي ولا شفيع)
اي يعلمون بصفاء استعدادهم
انه لا بد من الرجوع الى الله
فيما فون ان يحشروا اليه
في حال كونهم محجوبين عنه
بحجب صفاتهم وافعالهم
لاولى ينصرهم غير الله
فينقذهم من ذلة البعد
وعذاب الحرمان ولا شفيع
لهم فيقرّبهم منه ويكرمهم
لقضاء الذوات والقدر كلها
في الله وقهره اياهم كما قال يوم
هم بارزون لا يخفى على الله
منهم شئ لمن الملك اليوم
لله الواحد القهار فيتعظون
بسماعهم له ويحدث فيهم
الرجاء فيشعرون في السلوك
بالجدة والاجتهاد (لهم
يتقون) لكي يحذروا حجب
افعالهم وصفاتهم وذواتهم
ويتجرّوا عنها بالمحو والقضاء
في الله ونتيجة ان يكون الولي
القلب والشفيع الروح اى
لم يصلوا الى مقام القلب الذى
هو ولي النفس فينقذها من
العذاب وينصرها من الحر
مان ولا الى مقام الروح
فتشفع لهم بامداد مدد
القرب لها واستعدادها من الله
وتوسل بينهم وبين الله
(ولا تطرد الذين يدعون)

يشفع لهم ثم ان فسرنا الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ان المراد بهم الكفار فلا اشكال فيه لقوله
تعالى ما للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع وان فسرنا الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم
ان المراد بهم المؤمنون ففيه اشكال لانه قد ثبت بصحح النقل شفاعته نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم للمذنبين من امته وكذلك تشفع الملائكة والانبياء والمؤمنون بعضهم لبعض والجواب عن هذا
الاشكال ان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه واذا كانت
الشفاعة باذن الله صح قوله ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع يعنى حتى يأذن الله لهم في الشفاعة
فاذاذن فيها كان للمؤمنين ولي وشفيع (لهم يتقون) يعنى ما نهيتهم عنه * قوله تعالى
(ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) قال سلمان
وخباب بن الارت فينازلت هذه الآية جاء الاقرع بن حابس التيمى وعيينة بن حصن
الفزاري هما من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع صهيب
وبلال وعمار وخباب في نفر من ضعفاء المؤمنين فلما رآهم حوله حقرهم فأتوه فقالوا يا رسول
الله لو جلست في صدر المجلس ونفيت عنا هؤلاء وارواح جبابهم وكانت عليهم جباب صوف
لها رائحة ليس عليهم غيرها جالسناك واخذنا عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما انا بطارد
المؤمنين قالوا فانا نحب ان نجعل لنا منك مجلسا تعرف به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك
فنتسحقى ان ترانا العرب مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك فاقهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقدهم
ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك بذلك كتابا قال فأتى بالصحيفة ودعا عليا ليكتب قال
ونحن قعود في ناحية اذ نزل جبريل عليه السلام بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي الى قوله اليس الله باعلم بالشاكرين فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصحيفة من يده
ثم دعا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه فاذا اراد
ان يقوم قام وتركنا فانزل الله تبارك وتعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد ذلك وندنومنه حتى كانت ركبتا تمس
ركبته فاذا بلغ الساعة التي يريد ان يقوم فيها قنا وتركناه حتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذى لم يمتحنى
حتى امرنى ان اصبر نفسي مع قوم من امتى معكم الحيا ومعكم الممات وروى عن سعد بن ابى وقاص
قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم
اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا قال وكنت انا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان
لست اسميهما فوق في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله
عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه اخرجه مسلم وقال الكلبي
قالوا له يعنى اشراف قريش اجعل لنا يوما ولهم يوما قال لا افضل قالوا فاجعل المجلس واحدا
واقبل علينا وول ظهرك اليهم فانزل الله هذه الآية وقال مجاهد قالت قريش لولا بلال وابن
ام عبد يعنى ابن مسعود ابائناك فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود مر ملا من قريش
بالى صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وحباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا
يا محمد رضيت بهؤلاء بدلا من قومك اهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا ان نحن تكون تبعا
لهؤلاء اطردهم فلعلك ان تطردهم ان تبعك فنزلت هذه الآية وقال عكرمة جاء عتبة بن ربيعة

اي لا تزجرهم به وهم اهل
الوحدة الكاملون
الواصلون فان الانذار كما
لا ينفع في الذين قست قلوبهم
لا ينفع في الذين طاشت
قلوبهم في الله وتلاشت
(ربهم بالقداء والعشى) اي
تخصونه بالعبادة دائماً بحضور
القلب وشهود الروح وتوجه
السر اليه لا يريدون بالعبادة
الاذاته بالحبسة الازلية
لا يجعلون عبادتهم معللة
بفرض من توقع ثواب
جنة او خوف عقاب او نعمة
ولا يريدونه بمحبة الصفات
فتغير ارادتهم باختلاف
تجلياتهم ولا يستعملون توسيط
ذاته في مقصد او مطلب بل
شاهدوا فناء الوسائط
والوسائل فيه ولم يبق
في شهودهم شيء يقع نظرهم
عليه حتى ذواتهم (يريدون
وجهه ما عليك من حسابهم
من شيء) فيما يعملون من شيء
اي لا واسطة بينهم وبين
ربهم من ملك او نبي فليست
من دعوتهم الى طاعة اولى
جهاز اولى غير ذلك في شيء
حسابهم على الله اذ علمه ليس
الا بالله وفي الله (وما من
حسابك عليهم من شيء)
اي لا يخوضون في امور
دعوتك بنصروا عانه الاسلام
ولا بدفع وقع للكفر

ومطم بن عدى والحارث بن نوفل في اشراف بنى عبد مناف من اهل الكفر الى ابي طالب عم النبي
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا طالب لو ان ابن اخيك محمدا يطرد عنه مواليه وحلفاءه فانهم
عبيدنا وعسفاؤنا كان اعظم في صدورنا واطوع له عندنا وادنى لاتاعنا اياه وتصديقنا له فأتى
ابو طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلمه به فقال عمر بن الخطاب لومعت ذلك حتى
نظر ما الذي يريدون والى ماذا يصيرون فانزل الله عز وجل هذه الآية واندر به الذين يخافون
ان يحشروا الى ربهم الى قوله اليس الله باعلم الشاكرين فجاء عمر فاعتذر من مقاتله قلت بين
هذه الروايات والرواية الاولى التي عن سلمان وخباب بن الارت فرق كبير وبعد عظيم وهو ان
اسلام سلمان كان بالدينة وكان اسلام المؤلفه قلوبهم بعد الفتح وسورة الانعام مكية والصحيح
ما روى عن ابن مسعود والكلي وعكرمة في ذلك وبعضه حديث سعد بن ابي وقاص المخرج
في صحيح مسلم من ان المشركين قالوا لاني صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء يعني ضغفاء المسلمين
والله اعلم واما معنى الآية فقوله ولا تطرد هؤلاء الضغفاء عنك ولا تعدهم عن مجلسك لاجل ضعفهم
صلى الله عليه وسلم يعني ولا تطرد هؤلاء الضغفاء عنك ولا تعدهم عن مجلسك لاجل ضعفهم
وفقرهم ثم وصفهم فقال تعالى الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال ابن عباس يعني يعدون
ربهم بالغداة والعشى يعني صلاة الصبح وصلاة العصر وروى عنه ان المراد منه الصلوات الخمس
وانما ذكر هذين الوقتين تنبيها على شرفهما ولانهم مواظبون عليهما مع بقية الصلوات ولان الصلاة
تشمئ على القراءة والدعاء والذكر فعبّر بالدعاء عن الصلاة لهذا المعنى قال مجاهد صليت الصبح
مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس القاص فقال سعيد بن المسيب ما سرع الناس الى
هذا المجلس فقال مجاهد يتأولون قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشى قال اوفى هذا انما
هو في الصلاة التي انصرفنا عنها الآن وقال ابن عباس ان ناسا من الفقراء كانوا مع النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ناس من اشراف الناس تؤمن لك واذا صلينا فأخر هؤلاء الذين معك فليصلوا
خلفنا وقبل المراد منه حقيقة الدعاء والذكر والمعنى انهم كانوا يذكرون ربهم ويدعونه طرفي
النار يريدون وجهه يعني يطلبون بعبادتهم وطاعتهم وجه الله مخلصين في عبادتهم له وقال ابن عباس
يطلبون ثواب الله تعالى (ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) يعني
لا تكلف امرهم ولا يكلفون امرك وقبل ما عليك حساب رزقهم فتحملهم وتطردهم عنك ولا رزقك
عليهم انما الرزاق لجميع الخلق هو الله تعالى فلا تطردهم عنك (فتطردهم فتكون من الظالمين)
يعني بطردهم عنك وعن مجلسك فقوله فتطردهم جواب النفي وهو قوله ما عليك من حسابهم
من شيء وقوله فتكون من الظالمين جواب النهي وهو قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم واحتج
الطاعنون في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية فقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم
لما بطرد الفقراء عن مجلسه لاجل الاشراف عاتبه الله على ذلك ونباه عن طردهم وذلك بقدر
في العصمة وقوله فتطردهم فتكون من الظالمين والجواب عن هذا الاحتجاج ان النبي صلى الله
عليه وسلم ما طردهم ولا هم بطردهم لاجل الاستخفاف بهم والاستنكاف من فقرهم وانما كان
هذا لهم لمصلحة وهي التلطف بهؤلاء الاشراف في ادخالهم في الاسلام فكان ترجيح هذا الجانب
اولى وهو اجتهاد منه فاعلم الله تعالى ان ادناء هؤلاء الفقراء اولى من اهلهم بطردهم فقرهم منه

شغلهم بالله عاسوا وودوا حضورهم كما قال تعالى والذين هم على صلواتهم دائمون لا يغيرهم شأن من امرئ ونبتك (فتطردهم) عاهم عليه من دوام الحضور بانه ضهم لشغل ديني او مصلحة او تشوش وقتهم وجمعيتهم (فتكون من الظالمين وكذلك فتنا) اي مثل ذلك الفت والابتلاء العظيم فتنا (بعضهم بعض) وهم المحجوبون بالبعث فان المحجوبين لما لم يروا منهم الا صورتهم وسوء حالهم في الظاهر وفقيرهم ومسكتهم ولم يروا قدرهم ومررتهم وحسن حالهم في الباطن استحققروهم وازدرتهم اعيينهم بالنسبة الى ما هم فيه من المال والجاه والتنف وخفض العيش فقالوا فيهم (ليقولوا اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) بالهداية استخفافا واهم والله الاطيون عيشا الارفعون حالا ومنزلا الاعظمون قدرا ورتبة عند الله وعند من يعرفهم كما قال نوح عليه السلام ولا اقول للذين تردى اعينكم لن يؤتيهم الله خيرا بل الخير كل الخير ما آتاهم الله (اليس الله بأعلم الناكرين) الذين يشكرونه بالحقيقة

وادناهم واما قوله فتطردهم فتكون من الظالمين فان الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه فيكون المعنى ان اولئك الفقراء الضعفاء يستحقون التعظيم والتقريب فلانهم بطردهم منك فتضع الشيء في غير موضعه فهو من باب ترك الافضل والاولى لامن باب ترك الواجبات والله اعلم * قوله عروجل (وكذلك فتنا بعضهم بعض) يعني وكذلك ابتلينا الغني بالفقير والفقير بالغني والشريف بالوضع والوضع بالشريف فكل احد مبتلى بضده فكان ابتلاء الاغنياء بالشرقاء حسدهم لفقراء الصحابة على كونهم سبقوهم الى الاسلام وتقدموا عليهم فامتنعوا من الدخول في الاسلام لذلك فكان ذلك فتنة وابتلاء لهم واما فتنة الفقراء بالاغنياء فلما يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم فكان ذلك فتنة لهم (ليقولوا) يعني الاغنياء والشرقاء والرؤساء (اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) يعني من على الفقراء والضعفاء بالاسلام ومتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا اعتراض من الكفار على الله تعالى فاجابهم بقوله (اليس الله بأعلم بالناكرين) يعني انه تعالى اعلم بخلقه وناحوالهم واعلم بالناكرين من الكافرين * قوله تعالى (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله نبيه عن طردهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال عطاء نزلت في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وبلال وسالم بن ابي صيدة ومصعب بن عمير وحجرة وحعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر والارقم بن ابي الارقم وابي سلمة بن عبدالاسد وقيل ان الآية على اطلاقها في كل مؤمن وقيل لما جاء عمر بن الخطاب واعتذر من مقالته التي تقدمت في رواية عكرمة وقال ما اردت الا الخير نزلت واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم (كتب ربكم) يعني فرض ربكم وقضى ربكم (على نفسه الرحمة) وهذا يفيد الوجود وسبب هذا انه تعالى يتصرف في عباده كيف يشاء واراد فاجب على نفسه الرحمة على سبيل الفضل والكرم لانه اكرم الاكرمين وارحم الراحمين (انه من عمل منكم سوا بحالة) قال مجاهد كل من عمل ذنبا او خطيئة فهو بها جاهل واختلفوا في سبب هذا الجهل فقيل لانه جاهل بمقدار ما استحقه من العقاب وماقته من الثواب وقيل انه وان علم ان طاعة ذلك السوء والفعل القبيح مذمومة الا انه آثر اللذة العاجلة على الخير الكثير الآجل ومن آثر القليل على الكثير فهو جاهل وقيل انه لما فعل فعل الجهال نسب الى الجهل وان لم يكن جاهلا (ثم تاب من بعده) يعني من بعد ارتكابه ذلك السوء ورجع عنه (واصلح) يعني اصلح العمل في المستقبل وقيل اخلص توبته وندم على فعله (فانه غفور) يعني لمن تاب من ذنوبه (رحيم) بعاده قال خالد بن دينار كما اذا دخلنا على ابي العالبة قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة الآية عن ابي سعيد الخدري قال جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستر بعض من العري وقارى يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنت القارى فسلم ثم قال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قارى لنا يقرأ علينا وكنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل من امتي من امرت ان اصبر نفسي معهم وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ليعدل بنفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم قال فارأيت صلى الله عليه وسلم عرف منهم احدا غيرى

باستعمال نعمة وجودهم
وصفاتهم وجوارحهم وما
يقوم به من ارزاقهم ومعايشهم
يؤمنون بآياتنا) بمحو
صفاتهم (فقل سلام عليكم)
لتزهدكم عن عيوب صفاتكم
وتجردكم عن ملابسها
(كتب ربكم على نفسه
الرحمة) الزم ذاته ابدال
صفاتكم بصفاته رحمة لكم
لان في الله خلفا عن كل
ماقات (انه من عمل منكم
سوا الجمالة) اى ظهر عليه
في تلويته صفة من صفاته
بغية وغفله ثم رجع
عن تلويته من بعد ظهور
تلك الصفة وفاء الى الحضور
فعرها وقعها بالانابة الى الله
والتضرع بين يديه والرياضة
(ثم تاب من بعده واصلى
فانه غفور) يسترها عنه
(رحيم) يرجه بهمة التمكنين
ونعمة الاستقامة (وكذلك
نفصل الآيات (اى مثل ذلك
التيبين الذى ينسأ لهؤلاء
المؤمنين نبين لك صفاتنا
(ولتستبين سبيل المجرمين)
المجبوبين بصفاتهم الذين
يفعلون ما يفعلون بها
وذلك اجرامهم (قل انى
نهيت ان اعبد الذين تدعون
من دون الله) ماسوى الله
من الذين تعبدون بهواكم
من مال وانفس اوشهوة

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا يا معشر صعايك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة
تدخلون الجنة قبل اغتيال الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة عام اخرجه ابوداود * وقوله
عز وجل (وكذلك نفصل الآيات) يعنى وكما فصلناك يا محمد في هذه السورة دلالتنا على صحة
التوحيد وابطال ما هم عليه من الشرك كذلك نميز ونبين لك ادلة حججنا وبراهينا على
تقرير كل حق ينكره اهل الباطل (ولتستبين) قرئ بالياء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
يعنى وليظهر لك الحق يا محمد ويبين لك (سبيل المجرمين) يعنى طريق هؤلاء المجرمين وقرئ
بالياء على الغيبة ومعناه وليظهر ويتضح سبيل المجرمين يوم القيامة اذا صاروا الى النار * قوله
تعالى (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله)
يعنى نهيت ان اعبد الاصنام التى تعبدونها انتم من دون الله وقيل تدعونها عند شدائدكم من دون الله
لان الحمدات احسن من ان تعبد او تدعى وانما كانوا يعبدونها على سبيل الهوى وهو قوله تعالى
(قل لا تتبع اوهاءكم) يعنى فى عبادة الاصنام وطرد الفقراء (قد ضللت اذا) يعنى ادعيتها
(وما انا من المهتدين) يعنى لو دعيتها (قل) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى على بينة
من ربي) قال ابن عباس يعنى على يقين من ربي وقيل البينة الدلالة التى تفصل بين الحق والباطل
والمعنى انى على بيان وبصيرة فى عبادة ربي (وكذبتم به) يعنى وكذبت بالبيان الذى جئت به
من عند ربي وهو القرآن والمعجزات الباهرات والبراهين الواضحات التى تدل على صحة التوحيد
وفساد الشرك (ما عندي ما تستجلبون به) يعنى العذاب وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستجلبون به استهزاء وكانوا يقولون يا محمد انما بما تعدنا
يعنى من نزول العذاب فأمر الله تعالى ولا يقدر احد على تقديمه ولا تأخيريه وقيل كانوا يستجلبون
بالآيات التى طلبوها واقرحوها فاعلم الله ان ذلك عنده ليس عند احد من خلقه وقيل كانوا
يستجلبون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستجلب بها الذين لا يؤمنون بها (ان الحكم الا لله)
يعنى الحكم الذى يفصل به بين الحق والباطل والثواب للطائع والعقاب للعاصي اى ما الحكم
المطلق الا الله ليس معه حكم فهو يفصل بين المختلفين ويقضى بازال العذاب اذا شاء
(يقص الحق) قرئ بالصاد المهملة ومعناه يقول الحق لان كل ما اخبر به فهو حق وقرئ
يقض بالضاد المعجمة من القضاء يعنى انه تعالى يقضى القضاء الحق (وهو خير الفاصلين) يعنى
وهو خير من بين وفصل ويميز بين الحق والباطل لانه لا يقع فى حكمه وقضائه حور ولا حيف
على احد من خلقه (قل لو ان عندى ما تستجلبون به) يعنى من ازال العذاب والاستجعال المطالبة
بالشىء قبل وقته فلذلك كانت الجملة مذمومة والاسراع تقديم الشىء فى وقته فلذلك كانت
السرعة محمودة والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المستجلبين لنزول العذاب لو ان عندى
ما تستجلبون به لم امهلكم ساعة ولكن الله حلیم ذوانة لا يجهل بالعقوبة وقوله تعالى (لقضى الامر
بينى وبينكم) يعنى لا انفصل ما بينى وبينكم ولانا كم ما تستجلبون به من العذاب (والله اعلم
بالظالمين) يعنى انه اعلم بما يستحقون من العذاب والوقت الذى يستحقونه فيه وقيل علم انه سيؤمن
بعض من كان يستجلب بالعذاب فلذلك اخره عنهم وقال والله اعلم بالظالمين وباحوالهم * قوله
عز وجل (وعنده مفاتيح الغيب) المفاتيح التى يفتح به المغلاق جعه مفاتيح ويقال فيه مفتاح

بكسر الميم وجمعه مفاتيح والمفتح بفتح الميم الخزانة وكل خزانة كانت اصنف من الاشياء فهي مفتاح وجمعه مفاتيح فقله وعنده مفاتيح الغيب يحتمل ان يكون المراد منه المفاتيح التي يفتح بها ويحتمل ان يكون المراد منه الخزائن فعلى التفسير الاول فقد جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفاتيح هي التي توصلها الى ما في الخزائن المستوتق منها بالاغلاق فن علم كيف يفتح بها ويوصل الى ما فيها فهو عالم وكذلك ههنا لان الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغيب عبر عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى التفسير الثاني يكون المعنى وعنده خزائن الغيب والمراد منه القدرة الكاملة على كل الممكنات ثم اختلفت اقوال المفسرين في قوله وعنده مفاتيح الغيب (لا يعلمها الا هو) فقل مفاتيح الغيب خمس وهي ما روى عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم احد ما يكون في غد الا الله ولا يعلم احد ما يكون في الارحام الا الله ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا ولا تدرى نفس باي ارض تموت ولا يدرى احد متى يحيى المطر وفي رواية اخرى لا يعلم احد ما تنقيض الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم متى يأتي المطر احد الا الله ولا تدرى نفس باي ارض تموت الا الله ولا يعلم متى الساعة الا الله اخرجه البخاري وقال الضحاك ومقاتل مفاتيح الغيب خزائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء هو ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الآجال وعلم احوال العباد من السمادة والشفاعة وخواتيم اعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد ان يكون اذ يكون كيف يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون وقال ابن مسعود اوتي نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء الا مفاتيح الغيب وقال ابن عباس انها خزائن غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق (ويعلم ما في البر والبحر) قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والامصار لا يحدث فيها شيء الا هو يعلمه وقال جمهور المفسرين هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض امار واما بحروى كل واحد منهما من عجائب مصنوعاته وغرائب مبتدعاته ما يدل على عظيم قدرته وسعة علمه (وما تسقط من ورقة الا يعلمها) يريد ساقطة وثابتة والمعنى انه يعلم عدد ما يسقط من الورق وما يبقى على الشجر من ذلك ويعلم كم انقلبت ظهرا ليلطن الى ان تسقط على الارض (ولا حبة في ظلمات الارض) قيل هو الحب المعروف يكون في بطن الارض قبل ان ينبت وقيل هي الحبة التي في الصخرة التي في اسفل الارضين (ولا رطب ولا يابس) قال ابن عباس الرطب الماء واليابس البادية وقال عطاء يريد ما ينبت وما لا ينبت وقيل المراد بالرطب الحلى واليابس الميت وقيل هو عبارة عن كل شيء لان جميع الاشياء امارطبة واما يابسة فان قلت ان جميع هذه الاشياء داخله تحت قوله وعنده مفاتيح الغيب فلم افرد هذه الاشياء بالذكر وما قلته ذلك قلت لما قال الله تعالى وعنده مفاتيح الغيب على سبيل الاجمال ذكر من بعد ذلك الاجمال ما يدل على التفصيل فدكر هذه الاشياء المحسوسة ليدل بها على غيرها فقدم ذكر البر والبحر لما فيها من العجائب والغرائب من المدن والقرى والمفاوز والجبال وكثرة ما فيها من المعادن والحيوان واصناف المخلوقات مما يجز الوصف عن ادراكها ثم ذكر بعد ذلك وهو اقل من ذلك وهو مشاهد لكل احد لان الورقة الساقطة والثابتة يراها كل احد لكن لا يعلم عددها وكيفية خلقها الا الله تعالى ثم ذكر بعد ذلك ما هو اصغر من الورقة وهي الحبة ثم ذكر بعد ذلك مثالا

ولذة بدنية او غير ذلك فلا (قل لا اتبع اهواءكم قد ضللت اذا وما انا من المهتدين) بعبادتها فاضل اذا باحتجابي بها فلا اهتدى الى التوحيد ومعنى الماضى انه تحقق ضلالى على هذا التقدير وما انا من الهدى في شيء (قل انى على بينة من ربي وكذبتم به ما عندي ما تستجملون به ان الحكم الا الله يقص الحق وهو خير الفاصلين قل لو ان عندى ما تستجملون به لقضى الامر بيني وبينكم والله اعلم بالظالمين وعنده مفاتيح الغيب) اعلم ان الغيب مراتب اولها غيب الغيوب وهو علم الله المسمى بالغايب الاولى ثم غيب عالم الارواح وهو انتقاش صورة كل وجد وسيوجد من الازل والابد في العالم الاول العقل الذى هو روح العالم المسمى بأم الكتاب على وجه كلى وهو القضاء السابق ثم غيب عالم القلوب وهو ذلك الانتقاش بعينه مفصلا تفصيلا علميا كليا وجزيا في عالم النفس الكلية التى هي قلب العالم المسمى باللوح المحفوظ ثم غيب عالم الخيال وهو انتقاش الكائنات بأسرها في النفوس

الجزئية الفلكية المنطبعة
 في اجرامها معينة مشخصة
 مقارنة لاوقاتها على مايقع
 بعينه وذلك العالم هو المعبر
 عنه في الشرع بالسماء الدنيا
 ادهو اقرب مراتب القيوب
 الى عالم الشمادة لوح القدر
 الالهى الذى هو تفصيل
 قضائه وعلم الله وهو العناية
 الاولى عبارة عن احاطته
 باكل بحضور ذاته لكل
 هذه العوالم التى هى عين ذاته
 فيعلمها مع جميع تلك الصور
 التى فيها باعيانها لا بصورة
 زائدة فهى عين علمها ولا يعزب
 عنه مقال ذرة في السموات
 ولا في الارض فالفتاح ان
 كان جمع مفتوح بفتح الميم
 الذى هو المحزن فعناء عنده
 هذه الخرائن المشتملة على
 جميع القيوب لحضور ذاته
 لها (لا يعلمها الا هو ويعلم
 ما في البر والبحر وما تسقط
 من ورقة الا يعلمها ولا حبة
 في ظلمات الارض ولا رطب
 ولا يابس الا في كتاب مبين)
 وان كان جمع مفتوح بكسر
 الميم بمعنى المفتاح فعناء
 اما ذلك المعنى بعينه يعنى
 ابوابها خلقة ومناحيها يده
 لا يطلع على ما فيها احد
 غيره واما ان اسباب اظهارها
 واخراجها من مكانها

بجمع الكل وهو الرطب واليابس فذكر هذه الاشياء وانه لا يخرج شئ منها عن علمه سبحانه
 وتعالى فصارت هذه الامثال منبهة على عظمة عظيمة وقدرة عالية وعلم واسع فسبحان العليم الخبير
 * قوله تعالى (الا في كتاب مبين) فيه قولان احدهما ان الكتاب المبين هو علم الله الذى لا يغير
 ولا يبدل والثاني ان المراد بالكتاب المبين هو اللوح المحفوظ لان الله كتب فيه علم ما يكون
 وما قد كان قبل ان يخلق السموات والارض وقائدة احصاء الاشياء كلها هذا الكتاب لتقف
 الملائكة على انفاذ علمه ونبه بذلك على تعظيم الحساب واعلم عباده انه لا يفوته شئ مما يصنعونه لان
 من اثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب في كتاب فهو الى اثبات ما فيه ثواب وعقاب اسرع * قوله تعالى
 (وهو الذى يتوفيكم بالليل) يعنى يقبض ارواحكم اذا نتم بالليل (ويعلم ما جرحتم) ما كتبتم
 (بالنهار ثم يبعثكم فيه) اى يوقظكم فيه اى في النهار (ليقضى اجل مسمى) يعنى اجل الحياة
 الى الممات يريد استيفاء العمر على التمام (ثم اليه مرجعكم) في الآخرة (ثم ينبئكم) اى يخبركم
 (بما كنتم تعملون) قوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده) يعنى وهو العالى عليهم بقدرته
 لان كل من قهر شيئا وغلبه فهو مستعل عليه بالقهر والقدرة فهو كما يقال امر فلان فوق امر فلان
 يعنى انه اقدر منه واغلب هذا مذهب اهل التأويل في معنى لفظة فوق في قوله وهو القاهر فوق
 عباده واما مذهب السلف فيها فامرارها كجاءت من غير تكيف ولا تأويل ولا اطلاق على جهة
 والقاهر هو الغالب لغيره المذلل له والله تعالى هو القاهر خلقه وقهر كل شئ بضده فقهر الحياة
 بالموت والايحاد بالاعدام والغنى بالفقر والنور بالظلمة * قوله تعالى (ويرسل عليكم حفظة)
 يعنى ان من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة الذين يحفظون اعمال
 بنى آدم من الخير والسر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الاقوال والافعال قيل ان مع كل انسان
 ملكين ملكا من يمينه وملكا عن شماله فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين واذا عمل سيئة قال
 صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر عليه لعله يتوب منها فان لم يتب منها كتبها عليه صاحب
 الشمال وقائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان انه اذا عمل ان له حافظا من الملائكة موكلابه
 يحفظ عليه اقواله وافعاله في صحائف تنشره وتقرأ عليه يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان
 ذلك زاجرا له من فعل القبيح وترك المعاصي وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم
 الملائكة الذين يحفظون بنى آدم ويحفظون اجسادهم قال قتادة حفظة يحفظون على ابن آدم
 رزقه واجله وعمله (حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا) يعنى اعوان ملك الموت الموكلين
 بقبض ارواح البشر فان قلت قال الله تعالى في آية الله يتوفى الانفس حين موتها وقال في آية
 اخرى قل يتوفىكم ملك الموت الذى وكل بكم وقال هنا توفته رسلنا فكيف الجمع بين هذه الآيات
 قلت وجه الجمع بين هذه الآيات ان المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى فاذا حضر اجل العبد امر الله
 ملك الموت بقبض روحه وملك الموت اعوان من الملائكة يأمرهم بنزع روح ذلك العبد
 من جسده فاذا وصلت الى الخلقوم تولى قبضها ملك الموت نفسه فحصل الجمع بين الآيات
 وقيل المراد من قوله توفته رسلنا ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيما له وقال مجاهد
 جعلت الارض لملك الموت مثل الطشت يتناول من حيث شاء وجعلت له اعوان ينزعون الانفس
 ثم يقبضها منهم وقال ايضا ما من اهل بيت شعروا بمدر الا وملك الموت يطيف بهم كل يوم مرتين

وقبل ان الارواح اذا كثرت عليه يدعوها فتسجيبه * وقوله (وهم لا يفرطون) يعني الرسل لا يقصرون فيما امروا به ولا يضيعونه * قوله عز وجل (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعني ثم رد العباد بالموت الى الله في الآخرة وانما قال مولاهم الحق لانهم كانوا في الدنيا تحت ايدى موال بالباطل والله مولاهم وسيدهم ومالكهم بالحق (الاله الحكم) يعني لاحكم الاله (وهو اسرع الحاسبين) يعني انه تعالى اسرع من حسب لانه لا يحتاج الى فكر وروية وعقيد فحاسب خلقه بنفسه لا يشغله حساب بعضهم عن بعض * قوله تعالى (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) يعني يا محمد قل لهؤلاء الكفار الذين يعبدون الاصنام من دون الله من ذا الذي ينجيكم من ظلمات البر اذا ضلتم فيه وتخيرتم واطلت عليكم الطرق ومن ذا الذي ينجيكم من ظلمات البحر اذا ركبت فيه فأخطأتم الطريق واطلت عليكم السبل فلم تهتدوا وقيل ظلمات البر والبحر مجازعا فيهما من الشدائد والاهوال وقيل الحل على الحقيقة اولى فظلمات البر هي ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الاهتداء الى الطريق الصواب وظلمات البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والامواج الهائلة فيحصل من ذلك ايضا الخوف الشديد من الوقوع في الهلاك فالقصد ان عند اجتماع هذه الاسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الانسان فيها الا الى الله سبحانه وتعالى لانه هو القادر على كشف الكرب وازالة الشدائد وهو المراد من قوله (تدعونه وتضرعوا وخفية) يعني فاذا اشتدكم الامر تخلصون له الدماء تضرعوا معكم اليه واستكانة جهرها وخفية يعني سرا حالا وحالا (لن انجيئنا من هذه) يعني قائلين في حال الدماء والتضرع لن انجيئنا من هذه الظلمات وخلصنا من الهلاك (لكونن من الشاكرين) يعني لك على هذه النعمة والشكر هو معرفة النعمة مع القيام بحقوقها لمن انعم بها (قل الله ينجيكم منها) يعني من الظلمات والشدائد التي انتم فيها (ومن كل كرب) يعني وهو الذي ينجيكم من كل كرب ايضا والكرب هو الغم الشديد الذي يأخذ بالفس (ثم انتم تشركون) يريد انهم يقرون بان الذي انجاهم من هذه الشدائد هو الله تعالى ثم انهم بعد ذلك الاقرار يشركون معه الاصنام التي لا تضر ولا تنفع * قوله عز وجل (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم) اي قل يا محمد لقومك ان الله هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم يعني الصيحة والمجاردة والريح والطوفان كما فعل بقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط (او من تحت ارجلكم) يعني الرجفة والخسف كما فعل بقوم شعيب وقارون وقال ابن عباس ومجاهد عذابا من فوقكم يعني ائمة السوء والساطين الظلة او من تحت ارجلكم يعني عبدة السوء وقال الضحاك من فوقكم يعني من قبل كباركم او من تحت ارجلكم يعني السفلة (او يلبسكم شيئا) الشيع جمع شيعة وكل قوم اجتمعوا على امر فهم شيعة واشباع واصله من التشيع ومعنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضا وقيل الشيعة هم الذين يتقوى بهم الانسان قال الزجاج في قوله او يلبسكم شيئا يعني يخلط امركم خلط اضطراب لا خلط اتفاق فيجعلكم فرقا مختلفين يقاتل بعضهم بعضا وهو معنى قوله (ويذيق بعضهم بأس بعض) قال ابن عباس قوله او يلبسكم شيئا يعني الاهواء المختلفة ويذيق بعضهم بأس بعض يعني انه يقتل بعضهم بيد بعض وقال مجاهد يعني اهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف وقال ابن زيد هو الذي فيه الناس اليوم

(من)

الى عالم الشهادة حتى يطلع عليه الخلق بيد قدرته وتصرفه محفوظة عنده لا يقدر غيره على انتزاعها منه حتى يطلع على ما فيها وهي اسماءه تعالى * والكتاب المبين هو السماء الدنيا لتعين هذه الجريات فيها مع عددها وتخصصها (وهو الذي يوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالهار ثم يعينكم فيه) اي فيما جرحتم من صواب اعمالكم ومكاسبكم للجزاء (ليقصي اجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبيئكم بما كنتم تعملون) هينه للبعث والاحياء (ثم الى ربكم ترجعون) في عين الجمع المطلق فينبئكم باظهار صوراً اعمالكم عليكم وجزائكم بها (وهو القاهر فوق عباده) بتصرفه فيهم كما شاء وافائهم في عين الجمع المطلق اذ لا شيء الا وهو مقهور فيه (ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الاله الحكم) هي قواهم التي ينطبع فيها كل حال بحسب الرسوخ وعدمه فيظهر عليهم عند انسلاخهم عن البدن فيمتثل

بصورتنا سبها اماروحانية
لطيفة توصل اليها الروح
والثواب واما جسمانية
مظلة توصل اليها العذاب
بل تظهر تلك الصور على
جوارحها واعضاؤها
فتشكل بهياتها وتنطق
عليهم باعمالها لسان الحال
والقوى السماوية التي
اشرنا اليها والى انتقاش
جميع الحوادث الجرية
فيها فتظهر عليهم بأسرها
عند مفارقتها عن بدنها
لاتعادر صغيرة ولا كبيرة
الاحصتها عليهم وهي
بايمانها الرسل التي توفتهم
عند الموت والرد ايضا
يكون في عين الجمع
المطلق فانه للجزاء (وهو
اسرع الحاسبين) لوفوع
حسابهم في آن وهو توفهم
(قل من ينجيكم من ظلمات
البر) التي هي حجب
الفوضى البدنية والصفات
الفسانية (و) ظلمات (البحر)
التي هي حجب صفات
القلوب وفكر العقول
(تدعوونه) الى كشفها
(تضرعوا) في نفوسكم
(وخفية) في اسراركم (ان
انجبتنا من هذه) الحجب
(لكونن من الشاكرين)
الدين شكروا نعمة الانجاء

من الاختلاف والاهواء وسفك بعضهم دماء بعض ثم اختلف المفسرون فيمن صنى بهذه الآية
فقال قوم عنى بها المسلمين من امة محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم نزلت هذه الآية قال ابو العالية
في قوله قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال هن اربع وكلهن عذاب
بفأمت اثنتان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيئا واذيق
بضعهم بأس بعض وبقيت اثنتان وهما لا بد واقعتان يعنى الخسف والسخوع وعن ابي بن كعب نحوه
هن اربع خلال وكلهن واقع قبل يوم القيامة مضت اثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بخمس وعشرين سنة البسوا شيئا واذيق بعضهم بأس بعض واثنتان واقعتان لا محالة الخسف
والرجم وقال مجاهد في قوله من فوقكم او من تحت ارجلكم لامة محمد فاعفاهم منه اويلبسكم
شيئا ما كان بينهم من الفتن والاختلاف زاد غيره ويذيق بعضكم بعضا يعنى ما كان فيهم من
القتل بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) هن جابر قال لما نزلت هذه الآية قل هو
القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعوذ بوجهك
او من تحت ارجلكم قال اعوذ بوجهك اويلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض قال هذا اهون
او هذا ايسر (م) عن سعد بن ابي وقاص انه اقبل مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم من العالية
حتى اذا مر بمجد بنى معاوية دخل فركع فيه ركعتين وصليا معه ودعا ربه طويلا ثم انصرف
اليها فقال سألت ربي ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألت ربي ان لا يهلك امتي بالسنة
فأعطانيها وسألت ربي ان لا يهلك امتي بالفرق فأعطانيها وسألت ربي ان لا يجعل أسهم بينهم فبعثها
من خباب بن الارت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فاطاها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة
لم تكن تصلها قال اجل انما صلاة رغبة ورهبة انى سألت الله فيها ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة
سألت ان لا يهلك امتي بسنة فأعطانيها وسألت ان لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها وسألت
ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعنيها اخرجه الترمذى * وقوله تعالى (انظر كيف نصرف
الآيات) اى انظر يا محمد كيف نبين دلائلنا وجتنا لهؤلاء المكذبين (لعلمهم يفقهون) يعنى يفهمون
ويعتبرون فينزعروا ويرجعوا عما هم عليه من الكفر والتكذيب * قوله تعالى (وكذب به
قومك) يعنى بالقرآن (وهو الحق) يعنى في كونه كتابا منزلا من عند الله وقيل الضمير في به
يرجع الى العذاب وهو الحق يعنى انه نازل بهم ان اقاموا على كفرهم وتكذيبهم وقيل الصبر
يرجع الى تصريح الآيات وهو الحق لانهم كذبوا كونها من عند الله (فلست عليكم بوكيل)
اى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين لست عليكم بحافظ حتى اجازيكم على تكذيبكم واعراضكم عن قبول
الحق بل انما انا منذر والله هو المجازي لكم على اعمالكم وقيل معناه انى انما ادعوك الى الله والى
الامانة ولم اومر بحربكم فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآية السيف وقيل في معنى
الآية قل لست عليكم بوكيل يعنى حفيظا انما اطالبكم بالظاهر من الاقرار والعمل لا بما نحويه
الضمائر والاسرار فعلى هذا تكون الآية محكمة (لكل نأ مستقر) اى لكل خبر من اخبار
القرآن حقيقة ومتهى ينهى اليه اما في الدنيا واما في الآخرة وقيل لكل خبر بخبر الله به وقت
ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير فكان ما وعدهم به من العذاب في الدنيا وقع يوم بدر

بالاستقامة والتمكين (قل الله
يحبكم منها) بكشف
تلك الجلب بانوار تجليات
صفاته (ومن كل كرب)
اي مابق في استعدادكم
بالقوة من كالاتكم بارازها
حتى لو كانت بقية من بقايا
وجودكم كركبكم لاستعدادكم
للفناء والخلاص منها
بالكلية لقوة الاستعداد
وكل الشوق لا نجاكم
منها (ثم انتم) بعد علمكم
بهذا المقام الشريف وما
ادخلركم (تشركون)
به انفسكم واهواءكم
تعبدونها (قل هو القادر
على ان يبعث عليكم عذابا
من فوقكم) باحتجابكم
بالعقوبات والجلب
الروحانيات (او من تحت
ارجلكم) باحتجابكم
بالجلب الطبيعية (اولبسكم
شيعا ويذيق بعضكم بأس
بعض انظر كيف نصرف
الآيات لعالمهم يفقهون)
او يخلطكم فرقا متفرقة
كل فرقة على دين قوة من
قواكم هي امامهم تقابل
الفرقة الاخرى فيقع
بينكم الهرج والمرج
والقتال او فرقا مختلفة
العقائد كل فرقة على دين
دجال او شيطان انسي

(وسوف تعلمون) يعني صحة هذا الخبر اما في الدنيا واما في الآخرة * قوله تعالى (واذا
رأيت الذين يخوضون في آياتنا) الخطاب في واذا رأيت للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى واذا رأيت
يا محمد هؤلاء المشركين الذين يخوضون في آياتنا يعني القرآن الذي انزلناه اليك والخوض في اللغة
هو الشروع في الماء والعبور فيه ويستعار للاخذ في الحديث والشروع فيه يقال تخاضوا
في الحديث وتفاوضوا فيه لكن اكثر ما يستعمل الخوض في الحديث على وجه اللعب واللعب
وما يذم عليه ومنه قوله وكنا نخوض مع الخائضين وقيل الخطاب في واذا رأيت لكل فرد
من الناس والمعنى واذا رأيت ايها الانسان الذين يخوضون في آياتنا وذلك ان المشركين كانوا
اذا جالسوا المؤمنين وقصوا في الاستهزاء بالقرآن وعن انزله وعن انزل عليه فنهاهم الله ان يقعدوا
مهم في وقت الاستهزاء بقوله (فاعرض عنهم) يعني فاتركهم ولا تجالسهم (حتى يخوضوا
في حديث غيره) يعني حتى يكون خوضهم في غير القرآن والاستهزاء به (واما ينسبك الشيطان)
يعني فقعدت مهم (فلا تقعد بعد الذكري) يعني اذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم
الظالمين) يعني المشركين * قوله تعالى (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) قال ابن
عباس لما نزلت هذه الآية واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم قال المسلمون كيف
نقعد في المسجد الحرام ونطوف بالبيت وهم يخوضون ابدًا وفي رواية قال المسلمون انا نخاف الاثم
حين نتركهم ولا نهائم فانزل الله هذه الآية وما على الذين يتقون يعني يتقون الشرك والاستهزاء
من حسابهم من حساب المشركين من شيء يعني ليس عليهم شيء من حسابهم ولا آثامهم (ولكن
ذكرى) يعني ولكن ذكرهم ذكرى وقيل معناه ولكن عليكم ان تذكروهم (لعلهم يتقون)
يعني لعل تلك الذكرى تمنعهم من الخوض والاستهزاء
* (فصل) قال سعيد بن المسيب وابن جريج ومقاتل هذه الآية منسوخة بالآية التي في سورة
النساء وهي قوله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها
وذهب الجمهور الى انها محكمة لانسخ فيها لانها خبر والخبر لا يدخله النسخ لانها انما دلت
على ان كل انسان انما يختص بحساب نفسه لا بحساب غيره وقيل انما اباح لهم القعود معهم
بشرط التذكير والموعظة فلا تكون منسوخة * قوله عز وجل (وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا
ولهوا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويعني وذرا يا محمد هؤلاء المشركين الذين اتخذوا دينهم
الذي امروا به ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا وذلك حيث سخروا به واستهزؤا به
وقيل انهم اتخذوا عبادة الاصنام لعبا ولهوا وقيل ان الكفار كانوا اذا سمعوا القرآن لعبوا ولهوا
عند سماعه وقيل ان الله جعل لكل قوم عبدا فاتخذ كل قوم دينهم يعني عيدهم لعبا ولهوا
يلعبون ويلهون فيه الاسلام فانهم اتخذوا عيدهم صلاة وتكبيرًا وفعل الخير فيه مثل عيد الفطر
وعيد النحر ويوم الجمعة (وغرثهم الحياة الدنيا) يعني انهم اتخذوا دينهم لعبا ولهوا لاجل انهم
غرثهم الحياة الدنيا وغلب حبا على قلوبهم فاعرضوا عن دين الحق واتخذوا دينهم لعبا ولهوا
ومعنى الآية وذرا يا محمد الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا واتركهم ولا تبالي بتكذيبهم واستهزائهم
وهذا يقتضي الاعراض عنهم ثم نسمح ذلك الاعراض بآية السيف وهو قول قتادة والسدي
وقيل انه خرج منخرج التهديد فهو كقوله ذرني ومن خلقت وحيدا وهذا قول مجاهد فعلى
هذا تكون الآية محكمة وقيل المراد بالاعراض عنهم ترك معاشرتهم ومخالطتهم لا ترك الانذار

او جنى هو امامهم او يجعل
انفسكم شيئا باستيلاء كل
قوة من قواكم على القلب
بطلب لذتها المخصوصة بها
احداها تجذبه الى غضب
والا جرى الى شهوة
او طمع او غير ذلك فيغرق
القلب عاجزا فيما بينهم
اسيرا في قبضتهم كلها
تحصيل لذة هذه منعه
الآخرة ويقع بينهم
الهرج والمرج في وجودكم
لعدم ارتياضهم بسياسة
رئيس واحد قاهر يقهرهم
ويسوسهم بامر وحداني
يقيم كلاهم في مقامها
مطبعة منقادة قسيمة بملكة
الوجود ويستقر الملك
على رئيس القلب وعلى هذا
التأويل يكون كل واحد
منهم فرقة او فرقة متفرقة على
اديان شتى لا شخصا واحدا
(وكذب به) اى بهذا
العذاب قومك (وهو الحق)
الثابت النازل بهم (قل
لست عليكم بوكيل) بموكل
يحفظكم ويمنعكم من
هذا العذاب (لكل بناء
مستقر) ما يباذنه محل
وقوع واستقرار (وسوف
تعلمون) حين يكشف
حكم اغلبية ابدانكم
فيظهر عليكم الم هذا العذاب

والخوف يدل عليه قوله (وذكر به) يعنى وذكر بالقرآن وعظه هؤلاء المشركين (ان
تبسل نفس بما كسبت) اى ثلاث تبسل نفس واصل البسل فى اللغة التحريم وضم الشئ ومنعه
وهذا عليك بسل اى حرام ممنوع فعنى تبسل نفس بما كسبت ترتين وتنجس فى جهنم وتحرم
من الثواب بسبب ما كسبت من الآثام وقال ابن عباس تبسل تهلك وقال قتادة تنجس يعنى
فى جهنم وقال الضحاك تحرق بالنار وقال ابن زيد تؤخذ يعنى بما كسبت وقيل تفصح والمعنى
وذكرهم بالقرآن ومواظبه وعرفهم الشرائع لكى لاتهلك نفس وترتن فى جهنم بسبب الجبايات
التي اكتسبت فى الدنيا وتحرم الثواب فى الآخرة (ليس لها) يعنى تلك النفس التي هلكت
(من دون الله ولي) اى قريب بلى امرها (ولا شفيع) يعنى بشفع لها فى الآخرة (وان
تعديل كل عدل) يعنى وان تفقد بكل فداء والعدل الفداء (لا يؤخذ منها) يعنى ذلك العدل
وتلك القدية (اولئك الذين) اشارة الى الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا
(ايسلوا بما كسبوا) يعنى اسلموا الى الهلاك بسبب ما اكتسبوا (لهم شراب من حميم وعذاب
اليم بما كانوا يكفرون) ذلك لهم بسبب كفرهم * قوله تعالى (قل ادعوا من دون الله مالا
يفنعنا ولا يضرنا) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى دين آباءك ادعوا يعنى انعد
من دون الله يعنى الاصنام التي لاتنفع من عبدها ولا تنضر من ترك عبادتها (وزد على اعقابنا)
يعنى وزد الى الشرك (بعد اذ هدانا الله) يعنى الى دين الاسلام والتوحيد (كالذى استهوته
الشياطين فى الارض) يعنى كاذى ذهبت به الشياطين فاقته فى هوية من الارض واصله من
الهوى وهو النزول من اعلى الى اسفل (حيران) يقال حار فلان فى الامر اذا تردد فيه فلم
يهتد الى الصواب ولا المخرج منه (له اصحاب يدعونه الى الهدى) يعنى لهذا المتخير الذى استهوته
الشياطين اصحاب على الطريق المستقيم (اننا) يعنى يقولون له اننا وهذا مثل ضربه الله ان
يدعوا الى عبادة الاصنام التي لاتنضر ولا تنفع وان يدعوا الى عبادة الله عز وجل الذى يضر وينفع
يقول مثلها كمثل رجل فى رفعة ضل به القول والشيطان عن الطريق المستقيم فجعل اصحابه ورفقته
يدعونه اليهم يقولون هلم الى الطريق المستقيم وجعل القيلان يدعونه اليهم فبقى حيران لا يدري
اين يذهب فان اجاب القيلان ضل وهلك وان اجاب اصحابه اهتدى وسلم (قل ان هدى الله
هو الهدى) يعنى ان طريق الله الذى اوضحه لعباده ودينه الذى شرعه لهم هو الهدى والنور
والاستقامة لآعبادة الاصنام ففيه زجر عن عبادتها كأنه يقول لاتفعل ذلك فان هدى الله هو
الهدى لا هدى غيره (وامرنا لنسلم) اى وامرنا ان نسلم ونخلص العبادة (لرب العالمين)
لانه هو الذى يستحق العبادة لا غيره (وان اقيموا الصلاة واتقوا) يعنى وامرنا باقامة الصلاة
والتقوى لان فيهما ما يقرب اليه (وهو الذى اليه نحشرون) يعنى فى يوم القيامة فيجزىكم بأعمالكم
* قوله عز وجل (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) يعنى اظهار الحق فعلى هذا
تكون الباء بمعنى اللام لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته وقيل خلقها بكمال قدرته وشمول
علمه واتقان صنعه وكل ذلك حق وقيل خلقها بكلامه الحق وهو قوله كن وفيه دليل على
ان كلام الله تعالى ليس بمخلوق لانه لا يخلق مخلوق بمخلوق (ويوم يقول كن فيكون) وقيل
انه راجع الى خلق السموات والمعنى اذكر يوم قال للسموات والارض كن فيكون وقيل

بصور ما تقتضيه نفوسكم
(واذا رأيت الذين
يخوضون في آياتنا) أي
صفاتنا بآثار صفات نفوسهم
وأثبت العلم والقدرة لها
(فأعرض عنهم) فأنهم
محبوبون مشركون (حتى
يخوضوا في حديث غيره
وأما ينسبك الشيطان)
بتسويل بعض الأباطيل
والخرافات طليك لا وسوسة
نفسك فتتظهر بعض
صفاتنا ونجانهم بذلك
فتميل إلى صحبتهم (فلا
تقعد بعد الذكري)
مأذ كرت بتذكيرناياك
(مع القوم الظالمين) الذين
ظلموا أنفسهم بوضع صفاتهم
موضع صفاتي وجبوها
بصفاتهم فان صحبتهم تؤثر
فيوشك ان تقع في الاحتجاب
بشؤم صحبتهم على سبيل
التلوين (وما على الذين
يتقون من حسابهم)
الموحدين الذين يتجردون
عن ملابس صفاتهم
ويجتنبون هياتها من
حساب أولئك المحبوبين
(من شيء) ولكن ذكرى
لهم يتقون) أي لا ينجحون
بواسطة مخالطتهم فيكون
معهم سواء ولكن ذكرناهم
لعلهم يحترزون عن صحبتهم

يرجع إلى القيامة ويدل عليه سرعة البعث والحساب كأمه قال ويوم يقول للخلق موتوا فيموتون
وقوموا للحساب فيقومون أحياء (قوله الحق) يعني ان قول الله تبارك وتعالى لشيء اذا امراده
كن فيكون حق وصدق وهو كائن لا محالة (وله الملك يوم ينفخ في الصور) انما اخبر عن ملكه
يومئذ وان كان الملك له سبحانه وتعالى خالصا في كل وقت في الدنيا والآخرة لانه لا منازع له
يومئذ يدعى الملك وانه المنفرد بالملك يومئذ وان من كان يدعى الملك بالباطل من الجبابرة والفراسة
وسائر الملوك الذين كانوا في الدنيا قد زال ملكهم واعترفوا بان الملك لله الواحد القهار وانه لا منازع
له فيه وعلوا ان الذي كانوا يدعونه من الملك في الدنيا باطل وغرور واختلف العلماء في الصور
الذكور في الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اهل اليمن قال مجاهد الصور قرن كهشة
البوق ويدل على صحة هذا القول ما روى عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال جاء اعرابي إلى
البي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه اخرجه ابوداود والترمذي عن ابي
سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم وقد اتقم صاحب القرن القرن
وحني جبهته واصفى سمعه ينتظر ان يؤمر فينفخ فكان ذلك ثقل على اصحابه فقالوا كيف
نفعل يا رسول الله وكيف نقول قال قولوا حسبن الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وربما قال توكلنا
على الله اخرجه الترمذي وقال ابو عبيدة الصور جمع صورة والنفخ فيها احيائها بنفخ الروح
فيها وهذا قول الحسن ومقاتل والقول الاول اصح لما تقدم في الحديث لقوله تعالى في آية
اخرى ثم نفخ فيه اخرى ولا جاع اهل السنة ان المراد بالصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل
بمخنين بنفخة الصعق وبنفخة البعث للحساب وقوله تعالى (عالم الغيب والشهادة) يعني انه تعالى
يعلم ما غاب عن عباده وما يشاهدونه فلا يغيب عن علمه شيء (وهو الحكيم) يعني في جميع افعاله
وتدبير خلقه (الخبير) يعني بكل ما يفعلونه من خير او شر * قوله تعالى (واذا قال ابراهيم
لايه آزر) اختلف العلماء في لفظ آزر فقال محمد بن اسحق والكلبي والضحاك آزر اسم ابي
ابراهيم وهو تارح ضبطه بعضهم بالخاء المعجمة وبعضهم بالخاء الموحدة فلي هذا يكون لابي ابراهيم
اسمان آزر وتارح مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه الاصل
آزر وتارح لقب له وبالعكس والله سماء آزر وان كان هذا النسابين والمؤرخين اسمه تارح يعرف
بذلك وكان آزر ابا ابراهيم من كوثى وهي قرية من سواد الكوفة وقال سليمان التيمي آزر سب
وعيب ومعناه في كلامهم المروج وقيل الشيخ الهرم وهو بالفارسية وهذا على مذهب من يجوز
ان في القرآن الفاظا قليلة فارسية وقيل هو المخطئ فكان ابراهيم عابه وذمه بسبب كفره وزيفه
عن الحق وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والد ابراهيم بعبد واما سماء بهذا
الاسم لان من عبد شيئا اواجه جعل اسم ذلك المعبود او المصوب اسماله فهو كقوله يوم ندعوا
كل اناس بامامهم وقيل معناه واذا قال ابراهيم لايه يا جاد آزر فحذف المضاف واقم المضاف
اليه مقامه والصحيح هو الاول ان آزر اسم لابي ابراهيم لان الله تعالى سماه به وما نقل عن
النسابين والمؤرخين ان اسمه تارح ففيه نظر لانهم انما نقلوه عن اصحاب الاخبار واهل السير
من اهل الكتاب ولا عبرة بنقلهم وقد اخرج البخاري في افراده من حديث ابي هريرة ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال يلقى ابراهيم عليه السلام اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قرعة وغبرة

وما عسى يفعلون فيه من
التلون أو وبالهم وشأنهم
وحسابهم حتى يصاحبونهم
ولكن فليذكروهم أحيانا
بادنى مخالطة لهم
يحذرون شركهم وحجبهم
فينجون ببركة صحبتهم أو
وما عليهم مما يحاسب به من
اعمالهم ووبالها من شئ
ولكن فليذكروهم بالزجر
والنهي لهم يحترزون
عنها (وذرا الذين اتخذوا
دينهم لعبا ولها وغرتهم
الحياة الدنيا وذكر به
ان تبسل نفس بما كسبت
ليس لها من دون الله ولي
ولا شفيع) اى اترك الذين
ديسهم وعادتهم الهوى
واللهو لانهم لا يرفعون
بذلك رأسا لرسوخ ذلك
الاعتقاد فيهم واغترارهم
بالحياة الحسية واعرض
عنهم وانذر بالقرآن كراهة
ان تحجب نفس بكسبها
اى لا يكون دينها ودينها
ذلك ولم ترخ تلك العقيدة
فيها لكن ترتكب بالميل
الطبيعى افعالا مثل افعالهم
فتحجب بسببها فانها
تتأثر به وتتعظ فتنتهى
فأندرها حتى لا تنصير مثلهم
فتحسب بعملها عن الهداية
وحينئذ لا يقبل منها فدية
اذ حجب بكسبها والشراب

الحديث فسماع النبي صلى الله عليه وسلم آزر ايضا ولم يقل اياه تارخ فثبت بهذا ان اسمه الاصل آزر
لاتارخ والله اعلم * وقوله تعالى (اتخذ اصناما آلهة) معناه اذ كرك قومك يا محمد قول ابراهيم
لا به آزر اتخذ اصناما آلهة تعبدها من دون الله الذى خلقك ورزقك والاصنام جمع صنم وهو
التمثال الذى يتخذ من حشب او حجارة او حديد او ذهب او فضة على صورة الانسان وهو الوثن
ايضا (انى اراك وقومك فى ضلال مبين) يعنى يقول ابراهيم لا به آزر انى اراك وقومك الذين
يعبدون الاصنام معك ويتخذونها آلهة فى ضلال يعنى عن طريق الحق مبين يعنى لمن ابصر
ذلك فانه لا يشك ان هذه الاصنام لا تنضر ولا تنفع وهذه الآية احتجاج على مشركى العرب
باحوال ابراهيم ومحتاجته لا به وقومه لانهم كانوا يعظمون ابراهيم صلى الله عليه وسلم ويعترفون
بفضله فلا جرم ذكر الله قصة ابراهيم عليه السلام مع ابيه وقومه فى معرض الاحتجاج على المشركين
* قوله عز وجل (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) معناه وكما رينا ابراهيم
البصيرة فى دينه والحق فى خلاف قومه وما كانوا عليه من الضلال فى عبادة الاصنام زيه ملكوت
السموات والارض فلماذا السبب عبر عن هذه الرؤية بلفظ المستقبل فى قوله وكذلك نرى ابراهيم
لانه تعالى كان اراه بعين البصيرة ان اياه وقومه على غير الحق فخالقهم فجزاه الله بان اراه بعد ذلك
ملكوت السموات والارض فحسنت هذه العبارة لهذا المعنى والملكوت الملك زيدت فيه التاء للبالغة
كالرهوت والرهوت والرحوت من الرهبة والرغبة والرحمة قال ابن عباس يعنى خلق السموات
والارض وقال مجاهد وسعدين جبريعى آيات السموات والارض وذلك انه اقيم على صحرة
وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسى وما فى السموات من المحائب وحتى رأى
مكانه فى الجنة فذلك قوله وآتينا اجره فى الدنيا يعنى ارياه مكانه فى الجنة وكشف له عن الارض
حتى نظر الى اسفل الارضين ورأى ما فيها من المحائب قال البغوى وروى عن سلمان ورفعه بعضهم
عن على قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك
ثم ابصر آخر فدعا عليه فهلك ثم ابصر آخر فاراد ان يدعو عليه فقال له تبارك وتعالى يا ابراهيم
انت رجل محاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فانما انا من عبادى على ثلاث خلال اما ان يتوب
الى فأتوب عليه واما ان اخرج منه نسمة تعبدنى واما ان يبعث الى فان شئت عفوت وان شئت
عاقبت وفى رواية وان تولى فان جهنم من ورائه قال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم
وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار واختلف فى هذه الرؤية هل كانت بعين البصر او بعين
البصيرة على قولين احدهما انها كانت بعين البصر الظاهر فشق لابراهيم السموات حتى رأى
العرش وشق له الارض حتى رأى ما فى بطنها والقول الثانى ان هذه الرؤية كانت بعين البصيرة
لان ملكوت السموات والارض عبارة عن الملك وذلك لا يعرف الا بالعقل فان هذا ان هذه الرؤية
كانت بعين البصيرة الا ان يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض
وقوله تعالى (وليكون من الموقنين) عطف على المعنى ومعناه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت
السموات والارض ليستدل به وليكون من الموقنين واليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل
بعد زوال الشبهة لان الانسان فى اول الحال لا ينفك عن شبهة وشك فاذا كثرت الدلائل وتوافقت
صارت سببا لحصول اليقين والطمأنينة فى القلب وزالت الشبهة عند ذلك قال ابن عباس

في وليكون من المؤمنين جلالة الامر سره وعلايته فلم يخف عليه شيء من اعمال الخلائق فلما جعل يلعب اصحاب الذنوب قال الله تعالى انك لاتستطيع هذا فرد الله كما كان قبل ذلك فعني الآية على هذا القول وكذلك اريانه ملكوت السموات والارض ليكون ممن يوقن علم كل شيء حسا وخبرا * قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) يقال جن الليل واجن اذا اظلم وغطى كل شيء واجنه الليل وجن عليه اذا ستره بسواده (رأى كوكبا قال هذا ربي)
(ذكر القصة في ذلك)

قال اهل التفسير واصحاب الاخبار والسير ولد ابراهيم عليه السلام في زمن نمرود بن كنعان الملك وكان نمرود اول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام بغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقال السدي رأى نمرود في منامه كان كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففرغ من ذلك فزعا شديدا فدعا المحرة والكهان وسألهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك اهل دينك على يديه فامر بدمج كل غلام يولد في تلك السنة ناحيته وامر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجال يحفظهم فاذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها لانهم كانوا لا يجامعون في الحيض فاذا طهرت من الحيض حالوا بينهما قالوا فرجع آزر فوجد امرأته قد ظهرت من الحيض فواقها فحملت بابراهيم وقال محمد بن اسحق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقرية فحبسها عنده الا ما كان من ام ابراهيم فانه لم يعلم بحبلها لانها كانت جارية صغيرة لم يعرف الحبل في بطنها وقال السدي فخرج نمرود بالرجال الى العسكر وعزلهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود فكث بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يامن عليها احدا من قومه الا آزر فبعث اليه فاحضره عنده وقال له اني اليك حاجة احب ان اوصيك بها ولم ابعثك فيها الا لتقتي بك فاقسمت عليك ان لاتدنو من اهلك فقال آزر انا اسمع على ديني من ذلك فاوصاء بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لودخلت على اهلي فنظرت اليهم فلما دخل على ام ابراهيم ونظر اليها لم يتالك حتى واقها فحملت من ساحتها بابراهيم قال ابن عباس لما حملت ام ابراهيم قال الكهان لنمرود ان القلام الذي اخبرناك به قد حملت به امه الليلة فامر نمرود بدمج الغلمان فلادت ام ابراهيم واخذها الخاض خرجت ها ربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها قالوا فوضعت في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعت في خلفاء ثم رجعت فاخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع كذا فانطلق اليه ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا في النهر فواراه فيه وسد بابه بصخرة مخافة السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه وقال محمد بن اسحق لما وجدت ام ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم واصلحت من شأنه ما يصلح بالمولود ثم سدت عليه باب المغارة ثم رجعت الى بيتها وكانت تختلف اليه لتنظر ماضل قبحه حيا وهو يص ابهامه قال ابوروق قالت ام ابراهيم لانظرن الى اصابعه فوجدته يصص من اصبع مام ومن اصبع لبنا ومن اصبع سمنا ومن اصبع سلا ومن اصبع تمرا وقال محمد بن اسحق كان آزر قد سال ام ابراهيم عن حملها ماضل فقالت

(ولدت)

الحلم هو شدة شوقها الى الكمال لقوة استعدادها والعذاب الاليم حرمانها عنه باحتجابها باعمالها وهياتها (وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا لهم شراب من وهذاب اليم بما كانوا يكفرون قل اندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا) اي اعبد مالا قدرة ولا وجود له حقيقة فينفع او يضر (وزد) الى الشرك (على اعقابنا بعد اذ هانا الله) الهداية الحقيقة الى التوحيد (كالذي استهوته الشياطين في الارض) ذهبت به شياطين الوهم والتخيل في فهمه ارض النفس (حيران) لا يدري اين يمضي وما يصنع بلا طريق ولا مقصد (له اصحاب) رفقاء من الفكر والعاقلة العملية والنظرية (يدعونه الى الهدى) يقولون (اثنا) فان هذا هو الطريق ولا يسمع لارتناق سمع قلبه بالهوى (قل ان هدى الله) هداية التي هي طريق التوحيد (هو الهدى) لا غير (واما نانسلم الرب العالمين) لتتقاد لصفة الربوبية بمحو صفاتنا في التجلي بها واسلامها اليه ونقيم صلاة الحضور القلبي ونقيه ونجعله وقاية

ولدت غلاما ثبات فصدتها وسكت عنها وكان ابراهيم يشب في اليوم كاشهر وفي الشهر كالسنة فلم يمكث في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال اخرجني فاخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقني ورزقني واطعمني وسقاني لربي الذي مالى اله غيره ونظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما افل قال لا احب الاقلمين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي واتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب ثم طلعت الشمس قال هكذا الى آخره ثم رجعت به الى ابيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرى من دين قومه الا انه لم ينادهم بذلك فلما رجعت به امه اخبرته انه ابنه واخبرته بما صنعت به فسر بذلك وفرح فرحا شديدا وقبل انه مكث في السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا فلما شب ابراهيم وهو في السرب قال لامي من ربي قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن ربي قالت اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت ارايت الغلام الذي كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فاتاه ابوه آزر فقال ابراهيم يا ابناء من ربي قال امك قال فمن ربي انا قال فمن ربي قال نعمود قال فمن ربي نعمود فلطمه لطمه وقال اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فظفر في خلال الصخرة فابصر كوكبا قال هذا ربي ويقال انه قال لابويه اخرجاني فاخرجاه من السرب حين غابت الشمس فظفر ابراهيم الى الابل والخيول والغنم فسأل اياه ماهذه قال ابل وخیل وغنم فقال ابراهيم ماهذه بدمن ان يكون له الله وهو ربهما وخالقهما ثم نظر فاد المشتري قد طلع ويقال انها الزهرة وكانت تلك الليلة من آخر الشهر فتأخر طلوع القمر فذلك قوله عز وجل فلما جن عليه الليل بعنى ستره بظلامه اى كوكبا قال هذا ربي ثم اختلف العلماء في وقت هذه الرؤية وفي وقت هذا القول هل كان قبل البلوغ او بعده على قولين احدهما انه كان قبل البلوغ في حال طفولته وذلك قبل قيام الحجة عليه فلم يكن لهذا القول الذي صدر من ابراهيم في هذا الوقت اعتبار ولا يترتب عليه حكم لان الاحكام انما تنبت بعد البلوغ وقيل ان ابراهيم لما خرج من السرب في حال صغره ونظر الى السماء وما فيها من العجائب ونظر الى الارض وما فيها من العجائب وكان قد خصه الله بالعقل الكامل والفترة السليمة تشكر في نفسه وقال لا بد لهذا الخلق من خالق مدبر وهواله الخلق ثم نظر في حال تفكره فرأى الكوكب وقد اذهر فقال هذا ربي على ما سبق الى وهمه وذلك في حال طفولته وقبل استحكام النظر في معرفة الرب سبحانه وتعالى واستدل اصحاب هذا القول على صحته بقوله لن لم يهدني ربي لا كونى من القوم الضالين قالوا وهذا يدل على نوع تحير وذلك لا يكون الا في حال الصغر وقبل البلوغ وقيام الحجة وهذا القول ولا مرضى لان الانبياء معصومون في كل حال من الاحوال وانه لا يجوز ان يكون لله عز وجل رسل ياتى عليه وقت من الاوقات الا وهو بالله عارف وله موجد وله من كل منقصة منزّه ومن كل معبود سواء برىء وكيف يتوهم هذا على ابراهيم وقد عصمه الله وطهره وآتاه رشده من قبل واره ملكوت السموات والارض افرؤية الكوكب يقول معتقدا هذا ربي حاشا ابراهيم صلى الله عليه وسلم من ذلك لان منصبه اعلى واشرف من ذلك صلى الله عليه وسلم والقول الثانى الذى عليه جمهور المحققين اهنا القول

لنا في الصفات ليكون هو الموصوف به فتخلص به عن وجودنا فيكون هو المحشور اليه بذاته هندفنا فيه (وان اقيموا الصلوة واتقوه وهو الذى اليه تحشرون وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) سموات الارواح وارض الجسم قائما بالعدل الذى هو مقتضى ذاته (ويوم يقول كن فيكون) اى وقت السرمدى الذى هو ازل آزال ظهور الاشياء في ازالة ذاته التى هى ازالة الازل مطلقا وهو حين تعلق ارادته القديمة بالظهور في تعينات ذاته المعبر عنه بقوله كن وهو بعد ازالة الآزال بالاعتبار العقلى لانها تأخر عن تلك الازلية بالزمان بل بالترتيب العقلى الاعتبارى في ذاته تعالى فان التعينات تأخر من مطلق الهوية المحضة عقلا وحققة وظهورها بالارادة المسماة بقوله كن فيكون بلا فصل وتأخير يعبر عنه بكون لانها لم تكن في الازل وكانت (قوله الحق وله الملك) في حالها غير متغيرة اقتضت ما اقتضت على احسن ما يكون من النظام والترتيب واعدل ما يكون من الهيئة

والتركيب (يوم ينفخ
في الصور) وقت نفخة
في الصور اى احياء صور
المكونات بافاضة ارواحها
عليها لملك الاله فانها
بنفسها ميتة لا وجود لها
ولا حياة فضلا عن الملكية
(عالم الغيب) اى حقائق
عالم الارواح التى هى ملكوته
(والثناء) اى صور عالم
الاجسام التى هى ملكه
(وهو الحكيم) الذى
اوجدها ورتبها بحكمته
فأفاض على كل صورة
ما يليق بها من الارواح
(الخبير) الذى علم اسرارها
وعلايتها وخواصها وافعالها
تلخيصه هو مدع الارواح
والجسم المطلق بارادته
القديمة الازلية الثابتة التى
لا تغير فيها ابدا ابداعا على
وجه العدل والحكمة الذى
اقتضاه ذاته ومكون
الكائنات بانشاءها في عالم الملك
الذى هو مالكة لا غير كيف
شاء طالما بما يجب ان يكون
عليها حكما اتقانها ونظامها
وترتيبها حبرا بما يحدث
فيها من الاحوال الحادثة
على حسب ارادته بذاته
لا شريك له في ذلك كله
(واذا قال ابراهيم لابه
آزر) اى اذكروا وقت سلوك
ابراهيم طريق التوحيد عند

كان بعد بلوغ ابراهيم وحين شرفه الله بالنبوة واكرمه بالرسالة ثم اختلف اصحاب القول
في تأويل الآية ومنها نذكرها فيها وجوها الوجه الاول ان ابراهيم عليه السلام اراد ان
يستدرج قومه بهذا القول ويعرفهم جهلهم وخطاهم في تعظيم النجوم وعبادتها لانهم
كانوا يرون ان كل الامور اليها فأراهم ابراهيم انه معظم ما عظموه فلما اقل الكوكب
والقمر والشمس اراهم القص الداخلة على النجوم بسبب الغيوبة والافول ليثبت خطأ
ما كانوا يعتقدون فيها من الالهية ومثل هذا كمثل الحوارى الذى ورد على قوم
كانوا يعبدون صنما فأظهر تعظيمه فأكرموه لذلك حتى صاروا يصدرون عن رايه
في كثير من امورهم الى ان دهمهم عدو لاقبل لهم به فشاوروه في امر هذا العدو فقال
الراى عندي ان ندعو هذا الصنم حتى يكشف عنا مآزل بنا فاجتمعوا حول الصنم
يتضرعون اليه فلم ينفذ شيئا فلما تبين لهم انه لا ينفع ولا يضر ولا يدفع دعاهم الحوارى
وامرهم ان يدعو الله عز وجل ويكشف عنهم مآزل بهم فدعوا الله مخلصين فصرف
عنهم ما كانوا يحذرون فاسلوا جميعا الوجه الثاني ان ابراهيم عليه السلام قال هذا
القول على سبيل الاستفهام وهو استفهام انكار وتوبيخ لقومه تقديره اهذا ربى الذى
ترعون واسقاط حرف الاستفهام كثير في كلام العرب ومنه قوله تعالى افان مت فهم
الخالدون يعنى افهم الخالدون والمعنى ايكون هذا ربا ودلائل القص فيه ظاهرة * الوجه
الثالث ان ابراهيم عليه السلام قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه يقول هذا
ربى بزعمكم فلما غاب قال لو كان الها كما تزعمون لما غاب فهو كقوله ذق انك انت العزيز
الكريم يعنى عد نفسك وبزعمك وكما اخبر عن موسى عليه السلام بقوله تعالى انظر الى الهك
الذى ظلت عليه ما كف اريد الهك بزعمك الوجه الرابع ان في هذه الآية اضمارا تقديره
يقولون هذا بى واضمار القول كثير في كلام العرب ومنه قوله تعالى واذيرفع ابراهيم
القواعد من البيت واسمى ربا تقبل منا اى يقولان ربنا تقبل منا الوجه الخامس ان الله
تعالى قال في حقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ثم قال
بعده فلما جن عليه الليل والفاء تقتضى التعقيب فدل هذا ان هذه الواقعة كانت بعد ان
اراد الله ملكوت السموات والارض وبعد الايقان ومن كان معه بهذه المنزلة العالية الشريفة لا يليق
بحاله ان يعبد الكواكب ويتخذها ربا فاما الجواب عن قوله ان لم يهدنى ربى لا كون
من القوم الضالين فان الانبياء عليهم السلام لم يزالوا يسألون الله التثبيت ومنه قوله وجنبني
وبني ان نعبد الاصنام واما قوله تعالى (فلما اقل) يعنى غاب والافول غيبة النيرات (قال)
يعنى ابراهيم (لاحب الآفلين) يعنى لاحب ربا يغيب ويطلع لان امارات الحدوث فيه
ظاهرة * قوله تعالى (فلما راي القمر بازغا) يعنى طالعا منتشرا الضؤ (قال هذاربى) معناه
ما تقدم من الكلام في الكوكب (فلما اقل) يعنى غاب (قال ان لم يهدنى ربى لا كون من القوم
الضالين) يعنى ان لم يثبتني ربى على الهدى وليس المراد انه لم يكن هتديا لان انبياءه لم يزالوا على
الهداية من اول الفطرة وفي الآية دليل على ان الهداية من الله تعالى لان ابراهيم اضاف
الهداية لله تعالى (فلما راي الشمس بازغة) يعنى طالعة (قال هذاربى) يعنى هذا الطالع لوانه

تبصيرنا وهذا بناياها والملاحه
على شرك قومه واحتجابهم
بظهور عالم الملك عن حقائق
عالم الملكوت وربوبيته تعالى
للاشياء باسمائه معتقدين
لتأثير الاجرام والاكوان
ذاهلين بها عن المكون فيهم
بذلك وقال لقد همم واكبرهم
ايه (أنتخذ أصناما آلهة)
وتعتقد تأثيرها (اني اراك
وقومك في ضلال مبين)
ظاهر يعرف بالحس ومثل
ذلك التبصير والتعريف العام
الكامل لعرف ابراهيم ونزيه
(وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض)
اي القوى الروحانية التي
يدبر الله بها أمر السموات
والارض فان لكل شيء
قوة ملكوتية تحفظه وتدبر
أمره باذن الله (وليكون
من الموقنين) فعلمنا ذلك
اي بصبرناه ليعلم ويعرف
ان لا تأثير الا لله يدبر باسمائه
التي هي داته مع كل
واحدة من الصفات فتكثر
الافعال من وراء حجب
الاكوان فالله حجب
بالكون واقف مع الحس
يرى تلك الافعال من
الاكوان والجواز عنه الذي
خرق حجاب الكون ووقف
مع العقل محبوسا في قيده
براهمن الملكوت والمهتدي

اشار الى الضياء والنور لانه راي الشمس اضوا من الكوكب والقمر وقيل انما قال هذا ولم يقل
هذه لان تأنيث الشمس غير حقيقي فلماذا اتى بلفظ الذكرك (هذا اكبر) يعني من الكوكب
والقمر (فلما قلت) يعني فلما غابت الشمس (قال يا قوم اني برى مما تشركون) يعني انه لما
أثبت ابراهيم عليه السلام بالدليل القطعي ان هذه النجوم ليست باآله ولا تصلح للربوبية
فبرأ منها واظهر لقومه انه برى مما يشركون ولما اظهر خلاف قومه وبرأ من شركهم اظهر
ما هو عليه من الدين الحق فقال (اني وجهت وجهي) يعني اني صرفت وجه عبادتي وقصرت
توحيدى (لذى فطر السموات والارض) يعني لذى خلقهما وابتدعهما (حنيفا) يعني مائلا
عن عبادة كل شيء سوى الله تعالى واصل الحلف الميل وهو ميل عن طريق الضلال الى
طريق الاستقامة وقيل الحنيف هو الذى يستقبل الكعبة في صلاته (وما انا من المشركين)
تبرأ من الشرك الذى كان عليه قومه * قوله عز وجل (وحاجه قومه) يعني وحاصمه قومه
وذلك لما اظهر ابراهيم عليه السلام حيب آلهتهم التي كانوا يعبدونها واظهر التوحيد لله عز وجل
خاصمه قومه وجادلوه في ذلك فقال اتحاجوني في الله يعني اتجاد لوني في توحيدى لله وقد هداني
وقد تبين لي طريق الهداية الى توحيدى ومعرفته وقال البغوى لما رجع ابراهيم الى ابيه وصار
من الشباب بحالة تسقط عنه طمع الذابحين وضمه آزر الى نفسه جعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها
ابراهيم ليبيعهما فيذهب ابراهيم وينادى من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها احدا فذا بارت
عليه ذهبها الى نهر فصوب فيه رؤسها وقال اشترى استزاء بقومه وبما هم فيه من الضلالة
حتى فشا استزاءه بها في قومه واهل قريته حاجه قومه يعني خاصمه وجادلوه قومه في دينه (قال)
يعني ابراهيم (اتحاجوني في الله وقد هداني) يعني الى توحيدى ومعرفته (ولا اخاف ما تشركون به)
وذلك انهم قالوا له احذر الاصنام فاننا نخاف ان تمسك بخبل اوجدون ليعيك اياها فاجابهم بقوله
ولا اخاف ما تشركون به فانها جادات لا تضر ولا تنفع وانما يكون الخوف ممن يقدر على الفع
والضرر وهو قوله (الا ان يشاء ربي شيئا) يعني لكن ان يشأ ربي شيء كان ما يشاء لانه قادر
على الفع والضرر وانما قال ابراهيم ذلك لاحتمال ان الانسان قد يصيبه في بعض حالاته وايام
عمره ما يكرهه فلو اصابه مكرهه نسبوه الى الاصنام ففي هذه الشبهة بقوله الا ان يشاء وهذا
استثناء منقطع وليس هو من الاول في شيء والمعنى ولكن ان شاء ربي شيئا كان (وسمع ربي
كل شيء علما) يعني احاط علمه بكل شيء فلا يخرج شيء عن علمه (افلاتدكرون) يعني افلا
تعتبرون ان هذه الاصنام جادات لا تضر ولا تنفع وان الافع والضرر هو الذى خلق السموات
والارض ومن فيهما (وكيف اخاف ما تشركتم) يعني وكيف اخاف الاصنام التي تشركتم
بها لانها جادات لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع (ولا تخافون انكم اشركتم بالله) يعني وانتم
لا تخافون وقد اشركتم بالله وهو من اعظم الذنوب (ما لم ينزل به عليكم سلطانا) يعني ما ليس
لكم فيه حجة وبرهان (فاى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون) يعني يقول من اولى
بالامن من العذاب في يوم القيامة الموحد او المشرك (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم)
وهذا فصل قضاء الله بين ابراهيم وبين قومه يعني ان الذين يستحقون الامن يوم القيامة هم الذين
آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقبل هو من تمام كلام ابراهيم في الحاجة لقومه والمعنى ان

بنور الهداية الالهية المنفحة عين بصيرته يرى ان الملكوت بالنسبة الى ذات الله تعالى كالملك بالنسبة الى الملكوت فكما لا يرى التأثير من الاكوان لابرأهمن ملكوتها بل من ملكها ومكونها فيقول حقاً لا اله الا الله (فلما جن عليه الليل) اي فلما اظلم عليه ليل طالم الطبيعة الجسمانية في صباه واول شبابه (راي كوكبا) كوكب ملكوت الهيكل الانساني التي هي النفس المسماة بروحانية وجد فيضه وحياته وربوبته منها اذ كان الله تعالى يريه في ذلك الحين باسمه المحيي فقال بلسان الحال (قال هذا ربي فلما اقل) بعجوره عن مقام النفس وطلوع نور القلب واشراقه عليه بآثار الرشد والتعقل ومعرفته لامكان النفس ووجوب انطبائها في الجسم (قال لاحب الاكابر) الفارسين في مغرب الجسم المحجوبين به المستترين بظلمة الامكان والاحتياج الى الغير (فلما رأى القمر بازغا) قرأ القلب بازغا بوصوله الى مقام القلب وطلوعه من افاق السس يظهره عليه ورأى

الذين يحصل لهم الامن يوم القيامة هم الذين آمنوا يعني آمنوا بالله وحده ولم يشركوا به شيئاً ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعني ولم يخلطوا ايمانهم بشرك (ق) عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين وقالوا ايما لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو الشرك المسموع قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وفي رواية ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه وذكره وقيل في معنى قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعني ولم يخلطوا ايمانهم بشيء من معاني الظلم وذلك بان يفعل بعض ما نهى الله عنه او يترك ما امر الله به فعلى هذا القول تكون الآية على العموم لان الله لم يخص به معنى من معاني الظلم دون غيره والصحح ان الظلم المذكور في هذه الآية هو الشرك لما تقدم من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم فسر الظلم هنا بالشرك وفي الآية دليل على ان من مات لا يشرك بالله شيئاً كانت عاقبته الامن من النار لقوله (اولئك) يعني الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم (لهم الامن) يوم القيامة من دذاب الدار (وهم مهتدون) يعني الى سبيل الرشاد * وقوله تعالى (وتلك جنتنا آتيناهم ابراهيم على قومه) يعني ما جرى بين ابراهيم وبين قومه واستدل على حدوث الكوكب والقمر والشمس بالا قول وقيل لما قالوا لابراهيم انا نخاف عليك من آلهتنا السكب اياها قال افلا تخافون انتم منها اذ سويتم بين الصغير والكبير في العبادة ان يغضب الكبير عليكم وقيل انه خاصم قومه المشركين فقال اي الفريقين احق بالامن من بعدالها واحدا مخلصاله الدين والعبادة ام من يعبد اربابا كثيرة فقالوا من يعبد الهوا واحدا ففضوا على انفسهم فكانت هذه حجة ابراهيم عليهم (زرفع درجات من نشاء) يعني بالعلم والفهم والعقل والفضيلة كما رفعنا درجات ابراهيم حتى اهتدى الى محاجة قومه وقيل زرفع درجات من نشاء في الدنيا بالنبوة والعلم والحكمة وفي الآخرة بالتواب على الاعمال الصالحة (ان ربك حكيم) يعني انه تعالى حكيم في جميع افعاله عليم بجميع احوال خلقه لا يفضل شيئاً الا بحكمة وعلم * قوله عز وجل (ووهبنا اسحق ويعقوب) لما اظهر ابراهيم عليه السلام دينه وطلب خصمه بالحق القاطعة والبراهين القوية والدلائل الصحيحة التي فهمه الله تعالى اياها وهداه اليها عدد الله نعمه عليه واحسانه اليه بان رفع درجته في عشرين واثني النبوة في ذريته الى يوم الدين فقال تعالى ووهبنا له يعني لابراهيم اسحق يعني ابنا صلبه ويعقوب يعني ابن اسحق وهو ولد الولد (كلا هدينا) يعني هدينا جميعهم الى سبيل الرشاد ووفقاهم الى طريق الحق والصواب (ونوحا هدينا من قبل) يعني من قبل ابراهيم ارشدنا نوحا ووفقناه للحق والصواب ومنا عليه بالهداية (ومن ذريته) اختلفوا في هذا الضمير الى من يرجع فقيل يرجع الى ابراهيم يعني ومن ذرية ابراهيم (داود وسليمان) وقيل يرجع الى نوح وهو اختيار جمهور المفسرين لان الضمير يرجع الى اقرب مذكور ولان الله ذكر في جملة هذه الذرية لوطا وهو ابن اخي ابراهيم ولم يكن من ذريته ثبت بهذا ان هاء الكناية ترجع الى نوح وقال الزجاج كلا القولين جائز لان ذكرهما جميعا قد جرى وداود هو ابن ييشا وكان من آتاه الله الملك والنبوة وكذلك سليمان بن داود (وايوب) هو ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (وهوسى) هو ابن عمر ان بن بصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب (وهرون) هو

فيه بمكاشفات الحقائق وعلمه وربوبيته منه اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه العالم والحكيم (قال هذا ربي فلما اقل) باحتماله عنه وعبوره عن طوره وشعوره بأن نوره مستفاد من شمس الروح وانه قد يتغيب في ظلمة النفس وصفاتها فيحجب بها ولا نور له اعرض عن مقامه سالكا طريق تجلي الروح قائلا (قال لئ لم يهدي ربي) الى نور وجهه (لا كون من القوم الضالين) الذين يحجبون بالبوطن عنه كالتصاري الواقفين مع الجلب النورية (فلما رأى الشمس) الروح (بازغة) بتجليها عليه وظهور نورها وجد فيضه وشهوده وربوبيته منها اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه الشهيد والعلّي العظيم (قال هذا ربي هذا اكبر) لعظمته وشدة نورانيته (فلما اقلت) باستيلاء انوار تجلي الحق وطلوع سمحات الوجه الباقي وانكشاف حجاب الذات بوصوله الى مقام الوحدة رأى النظر الى الروح والى وجوده شركا فقال (قال يا قوم اني بري مما تشركون) به اي اي شئ كان اذ لا وجود لغيره (اني وجهت

اخو موسى وكان اكبر منه بسنة (وكذلك نجزي الحسنين) يعني وكما جزينا ابراهيم على توحيد وصبره على اذى قومه كذلك نجزي الحسنين على احسانهم (وذكريا) هو ابن آذين بن زكريا (ويحيى) هو بن زكريا (وعيسى) هو ابن مريم بنت عمران (والياس) قال ابن مسعود هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب واسرائيل وقال محمد بن اسحق هو الياس بن سنان بن قهاص بن العيزار بن هرون بن عمران وهو الصحيح لان اصحاب الانساب يقولون ان ادريس جسد نوح لان نوحا ابن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس ولان الله تعالى نسب الياس في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته (كل من الصالحين) يعني ان كل من ذكرنا وسميناهم من الصالحين (واسماعيل) هو ابن ابراهيم وانما اخر ذكره الى هنا لانه ذكر اسحق وذكرا اولاد من بعده على نسق واحد فلهذا السبب اخذ كراسماعيل الى هنا (واليسع) هو ابن اخطوب بن الجوز (ويونس) هو ابن متى (ولوطا) هو ابن اخي ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) يعني على عالمي زمانهم ويستدل بهذه الآية من يقول ان الانبياء افضل من الملائكة لان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملك فيقتضي ان الانبياء افضل من الملائكة واعلم ان الله تعالى ذكر هنا ثمانية عشر نبيا من الانبياء عليهم السلام من غير ترتيب لاجنب الزمان ولا بحسب الفضل لان الواو لا تقتضي الترتيب ولكن هنا لطيفة اوجبت هذا الترتيب وهي ان الله تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء عليهم السلام بنوع من الكرامة والفضل فذكر اولاد نوح وابراهيم واسحق ويعقوب لانهم اصول الانبياء واليهم ترجع انسابهم جميعا ثم من المراتب المعبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد اعطى الله داود وسليمان من ذلك حظا وافرا ومن المراتب الصبر عند نزول البلاء والمحن والشدائد وقد خص الله بهذه ايوب عليه السلام ثم عطف على هاتين المرتبتين من جمع بينهما وهو يوسف عليه السلام فانه صبر على البلاء والشدّة الى ان اعطاه الله ملك مصر مع النبوة ثم من المراتب المعبرة في تفضيل الانبياء عليهم السلام كثرة المعجزات وقوة البراهين وقد خص الله تعالى موسى وهرون من ذلك بالحظ الوافر ثم من المراتب المعبرة الزهد في الدنيا والاعراض عنها وقد خص الله بذلك زكريا ويحيى وعيسى والياس عليهم السلام ولهذا السبب وصفهم بأنهم من الصالحين ثم ذكر الله من بعد هؤلاء الانبياء من لم يبق له اتباع ولا شريعة وهم اسماعيل واليسع ويونس ولوط فاذا اعتبرنا هذه اللطيفة على هذا الوجه كان هذا الترتيب من احسن شئ يذكر والله اعلم بما مراده واسرار كتابه (ومن آباءهم) يعني ومن آباء الذين سميناهم ومن ههنا للتعويض لان من آباء بعضهم من لم يكن مسلما (وذرياتهم) يعني ومن ذرياتهم اي بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من هو كافر كابن نوح (واخوانهم) يعني ومن اخوانهم والمعنى ان الله تعالى وفق من آباء المذكورين ومن اخوانهم وذرياتهم للهداية وخالص الدين وهو قوله تعالى (واجتنبناهم) يعني اختزانهم واصطفيناهم (وهديناهم) يعني وارشدناهم (الى صراط مستقيم) اي الى دين الحق (ذلك هدى الله) قال ابن عباس ذلك دين الله الذي كان عليه هؤلاء الانبياء وقبل المراد بهدى الله معرفة الله وتنزيهه عن الشركاء والاضداد والانداد (يهدي به من يشاء من عباده) يعني يوفق من يشاء من عباده ويرشده الى دينه وطاعته وخلع الاضداد والشركاء (واو اشركوا) يعني هؤلاء الذين سميناهم (لحبط) يعني لبطل

وذهب (عنه ما كانوا يحملون) من الطاعات قبل ذلك لان الله تعالى لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيئا * قوله عز وجل (اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) يعني اولئك الذين سميناهم من الانبياء اعطيناهم الكتب التي انزلناها عليهم وآتيناهم العلم والفهم وشرفناهم بالنبوة وانما قدم ذكر الكتاب والحكمة على النبوة وان كانت النبوة هي الاصل لان منصب النبوة اشرف المراتب والمناصب فذكر اول الكتاب والحكم لانهما يدلان على النبوة (فان يكفر بها هؤلاء) يعني فان يبعد بدلائل التوحيد والنبوة كنار قريش (فقد وكلماها قوما ليسوا بها بكافرين) قال ابن عباس هم الانصار واهل المدينة وقيل هم المهاجرون والانصار وقال الحسن وقتادة هم الانبياء الثمانية عشر الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج قال والدليل عليه قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال رجاء العطاردي هم الملائكة وفيه بعد لان اسم القوم لا ينطلق الا على بنى آدم وقيل هم الفرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فهو منهم سواء كان ملكا او نبيا او من العصابة او التابعين وفي الآية دليل على ان الله تعالى ينصر نبيه صلى الله عليه وسلم ويقوى دينه ويجعله طائعا على الاديان كلها وقد جعل ذلك فهو اخبار عن الغيب * قوله تعالى (اولئك الذين هدى الله) يعني النبيين الذين تقدم ذكرهم لانهم هم المخصوصون بالهدية (فبهداهم اقتده) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني فبشرائعهم وسننهم اعمل واصل الاقتداء في اللغة طلب موافقة الثاني للاول في فعله وقيل امره ان يقتدى بهم في امر الدين الذي امرهم ان يجمعوا عليه وهو توحيد الله تعالى وتنزيهه عن جميع النقائص التي لا تليق بجلاله في الاسماء والصفات والافعال وقيل امره الله ان يقتدى بهم في جميع الاخلاق الحميدة والافعال المرضية والصفات الرفيعة الكاملة مثل الصبر على اذى السفهاء والغفوة عنهم وقيل امره ان يقتدى بشرائعهم الا ما خصه دليل آخر فلي هذا القول يكون في الآية دليل على ان شرع من قبلنا شرع لنا

* (فصل) * احتج العلماء بهذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبانه ان جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال على اذى قومه وكان ابراهيم صاحب كرم وبذل مجاهدة في الله عز وجل وكان اسحق ويعقوب من اصحاب الصبر على البلاء والحن وكان داود عليه السلام وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة قال الله فيهم اعملوا آل داود شكر او كان ايوب صاحب صبر على البلاء قال الله فيه انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب وكان يوسف قد جمع بين الحالتين يعني الصبر والشكر وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزة الباهرة وكان زكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد في الدنيا وكان اسمعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع واخبات ثم ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقتدى بهم وجمع له جميع الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا البيان انه صلى الله عليه وسلم كان افضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال التي كانت متفرقة في جميعهم والله اعلم * وقوله تعالى (قل لا اسئلكم عليه اجرا) يعني قل يا محمد لا اطلب على تبليغ الرسالة جملا قيل لما امر الله تعالى بالاقتداء بالبين وكان من جملة هداهم عدم طلب الاجر على اصال الدين وابلاغ الشريعة

(لا جزم)

جهى) اى اسلمت ذاتى وجودى (لذى فطر السموات والارض حنيفا) توجد سموات الارواح زارض النفس مانلا من كل ماسواه حتى من وجودى بالفناء فيه (وما انا من المشركين) اى لست من الشرك فى شئ كوجود البقية وظهورها وغير ذلك (وحاجه قومه) فى نفي لتأثير من الاجرام والاكوان وترك تعبد كل ماسوى الله (قال اتحاجونى فى الله وقد هدان) الى توحيد (ولا اخاف ما تشركون به) وتقولون بتأثيره ابدأ (الا) وقت (ان يشاء ربى شيئا) من جهتهاى من مكروه اوضر يلحقنى من جهتها وذلك منه وبعله لامنها (وسع ربى كل شئ علما) يعلم حالى وما فيه صلاحى ان علم اضرارى من جهتها اولى بى فعل (افلا تذكرون) فتميزوا بين العاجز والقادر وكيف أخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأتى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون (الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتى (ولم) يخلطوا (بايمانهم بظلم) من ظهور نفس القلب او وجود

بقية فانها شرك خفي (اولئك لهم الامن) الحقيقى الذى لا خوف معه (وهم مهتدون) بالحقيقة الى الحق (وتلك جنتنا آتيناهم ابراهيم على قومه) اى حجة التوحيد التى اخرج بها ابراهيم على قومه (نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن دريته داود وسليمان وابوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين) الذين يقومون بصلاح العالم وضبط نظامه وتديره لاستقامتهم بالوجود الموهوب الحقيقى بعد فناء الوجود البشرى (وكلا فضلنا على العالمين) عالمى زمانهم (ومن آياتهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهتدى به من يشاء من عباده ولو اشرکوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفروا بها هؤلا كفار من اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا اسئلكم عليه اجرا

لا جزم اقتدى بهم فقال لا اسئلكم عليه اجرا ان هو) يعنى ما هو يعنى القرآن (الاذكرى العالمين) يعنى ان القرآن موعظة وذكرى لجميع العالم من الجن والانس وفيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا الى جميع الخلق من الجن والانس وان دعوته عمت جميع الخلائق قوله عز وجل (وما قدروا الله حق قدره) قال ابن عباس معناه ما عظموا الله حق عظمته وعند ان معناه ما آمنوا ان الله على كل شىء قدير وقال ابوالهالية ما وصفوا الله حق صفته وقال الاخفش ما عرفوا الله حق معرفته يقال قدر الشىء اذاخره وسبره واراد ان يعلم مقداره يقال قدره يقدره بالضم قدرا ثم يقال لمن عرف شيئا هو يقدر قدره واذالم يعرف بصفاته يقال فيه انه لا يقدر قدره فقوله وما قدروا الله حق قدره يصح فيه جميع الوجوه المذكورة فى معناه (اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شىء) يعنى الذين قالوا ما انزل الله على بشر من شىء ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته اذ لو عرفوه حق معرفته لما قالوا هذه المقالة ثم اختلف العلماء فى نزلت هذه الآية على قولين احدهما انها نزلت فى كفار قريش وعلى هذا قول من يقول ان جميع هذه السورة مكية وهو قول السدى وروى ذلك عن مجاهد وصححه الطبرى قال لان من اول السورة الى هذا الموضع هو خبر عن المشركين من عبدة الاصنام وكان قوله وما قدروا الله حق قدره موصولا بذلك غير مفصول عنه فلا يكون قوله اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شىء خبرا عن غيرهم واورد فخر الدين الرازى على هذا القول اشكالا وهو ان كفار قريش ينكرون نبوة جميع الانبياء فكيف يمكن الزامهم بنبوة موسى وايضا بعد هذه الآية لا يليق بكفار قريش انما يليق بحال اليهود واجاب عنه بان كفار قريش كانوا مختلطين باليهود وقد سمعوا منهم ان موسى جاءهم بالتوراة وبالمعجزات الباهرات وانما انكر كفار قريش نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيمكن الزامهم بقوله قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى واجاب عن كون سياق الآية لا يليق بالبحال اليهود بان كفار قريش واليهود لما كانوا مشتركين فى انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا يبعد ان بعض الآية يكون خطابا بالكفار قريش وبعضها خطابا لليهود والقول الثانى فى سبب نزول هذه الآية وهو قول جمهور المفسرين انها نزلت فى اليهود وهذا على قول من يقول ان هذه الآية نزلت بالمدينة وانها من الآيات المدنية التى فى السور المكية قال ابن عباس نزلت سورة الانعام بمكة الا ست آيات منها قوله وما قدروا الله حق قدره فانها نزلت بالمدينة ثم اختلف القائلون بهذا القول فى اسم من نزلت هذه الآية فيه فقال سعيد ابن جبيرة جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف بن خاصم النجاشى صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انشدك الله الذى انزل التوراة على موسى اما نجد فى التوراة ان الله يفيض الجبر السميين وكان جبرا سميا فغضب وقال والله ما انزل الله على بشر من شىء فقال اصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما انزل الله على بشر من شىء فانزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شىء قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس الآية قال البغوى وفى القصة ان مالك بن الصيف لما سمعت اليهود منه تلك المقالة عتبوا عليه وقالوا اليس الله انزل التوراة على موسى فلم قلت ما انزل الله على بشر من شىء فقال مالك بن الصيف اغضبت تقول على الله غير الحق فترعوه عن الخبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وقال السدى نزلت هذه الآية فى فحاص بن مازورا

اليهودى وهو القائل هذه المقالة وقال ابن عباس قالت اليهود يا محمد انزل الله عليك كتابا قال نعم فقالوا والله ما انزل الله من السماء كتابا فانزل الله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا اما انزل الله على بشر من شئ قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى الآيتة وقال محمد بن كعب القرظى جاء ناس من يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محتب فقالوا يا ابا القاسم الاتنايب كتاب من السماء كما جاء به موسى الواح يحملها من عند الله فانزل الله بسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الآية التى فى سورة النساء فلما احدثهم باعمالهم الخبيثة جثا رجل منهم وقال ما انزل الله عليك ولا على موسى ولا على هبسى ولا على احد شيئا فانزل الله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ واورد الرازى على هذا القول اشكالا ايضا وهو انه قال ان اليهود مقرون بانزال التوراة على موسى فكيف يقولون ما انزل الله على بشر من شئ مع اعترافهم بانزال التوراة ولم يجب عن هذا الاشكال بشئ واجب عنه بان مراد اليهود انكار انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم فقط ولهذا الزموا بما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى فقال تعالى (قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى) اى قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذى انكروا انزال القرآن عليك بقولهم ما انزل الله على بشر من شئ من انزل التوراة على موسى وفى هذا الالتزام توبخ لليهود بسوء جهلهم واقدامهم على انكار الحق الذى لا ينكر (نورا وهدى للناس) يعنى التوراة ضياء من ظلمة الضلالة وبيانا يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل ان تبدل وتغير (يجعلونه قراطيس) يكتبونه فى قراطيس مقطعة (تبدونها) يعنى القراطيس المكتوبة (ويخفون كثيرا) يعنى ويخفون كثيرا مما كتبوه فى القراطيس وهو ما عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعمته فى التوراة وما اخفوه ايضا آية الرجم وكانت مكتوبة عندهم فى التوراة (وعلم ما لم تعلمون انتم ولا آباؤكم) اكثر المفسرين على ان هذا خطاب لليهود ومعناه انكم علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم من قبل قال الحسن جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه ولم ينفعوا به وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علمهم على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل الله) هذا راجع الى قوله قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى فان اجابوك يا محمد والافقل انت الله الذى انزله (ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون) يعنى ذرهم يا محمد فتاهم فيه يخوضون من باطلهم وكفرهم بالله ومعنى يلعبون يستهزئون ويسخرون وقيل معناه يا محمد انك اذا اقتالهم عليهم وبلغت فى الاضرار والادار هذا المبلغ العظيم فيحتذل يبق عليك من امرهم شئ فذرهم فيما هم فيه من الخوض واللعب وفيه وعيد وتهديد للمشركين وقال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لانه مذكور لاجل التهديد والوعيد قوله تعالى (وهذا كتاب انزلناه مبارك) يعنى وهذا القرآن كتاب انزلناه من عندنا عليك يا محمد كثير الخير والبركة دائم النفع ينشر المؤمنين بالتواب والمغفرة ويزجر عن القبيح والمعصية واصل البركة النماء والزيادة وثبوت الخير (مصدق الذى بين يديه) يعنى من الكتب الالهية المنزلة من السماء على الانبياء يعنى انه موافق لما فى التوراة والانجيل وسائر الكتب لانها اشتملت جميعا على التوحيد والتنزيه لله من كل عيب ونقيصة وتدل على البشارة والندارة فثبت بذلك كون القرآن مصدقا لجميع الكتب المنزلة (وتنتذر) قرئ بالتاء يعنى وتنتذر

ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ (اى ما عرفوه حق معرفته اذ بالتوافق تنزيهه حتى جعلوه بعيدا من عبادته بحيث لا يمكن ان يظهر من علمه وكلامه عليهم شئ ولو عرفوه حتى معرفته لعلوا ان لا وجود لعباده ولا شئ آخر الابه والكل موجود بوجوده لا وجود الاله جميع عالم الشهادة ظاهره وعالم الغيب باطنه ولكل باطن ظاهر فأى حرج من ظهور بعض صفاته على مظهر بشرى بل لا مظهر لكمال علمه الباطن وحكمته الا الانسان الكامل فالجى من حيث الصورة ظاهره ومن حيث المعنى باطنه ينزل علمه على قلبه ويظهر على لسانه ويدعوه عباده الى ذاته ولا اثنية الا باعتبار تفاصيل صفاته واما باعتبار الجمع فلا احد موجود الا هو لا اله الا هو ولا غيره فاذا اعتبر تفاصيل صفاته واسماؤه يظهر النبي تجية الخاص فى ذاته تعالى بعض صفاته فيصير اسماءه واثباته كان كالا فى نبوته يكون الاعظم الذى لا تنفخ ابواب خزائنه ووجوده وحكمته الابه كما سمعت

فلانكر ان عجت وحرمت
من فهم وبهت فمسي ان
يفتح الله عين بصيرتك فتري
مالا عين رات او سمع قلبك
تسمع مالا اذن سمعت او ينور
قلبك فتدرك مالا خطر على
قلب بشر (قل من انزل
الكتاب الذي جاء به موسى
نورا وهدى للناس يجعلونه
قراطيس تبدونها وتخفون
كبيرا وعلم ما لم تعلموا انتم
ولا باؤكم قل الله ثم ذرهم
في خوضهم يلعبون وهذا
كتاب انزلناه مبارك مصدق
الذي بين يديه ولتنذر ام
القرى ومن حولها والذين
يؤمنون بالآخرة يؤمنون
به وهم على صلاتهم يحافظون
ومن الظلم من افترى على الله
كذابا) بادعاء الكمال
والوصول الى التوحيد
والخلاص عن كثرة
صفات النفس وازدحامها
مع بقائها فيه فيكون
في اقواله وافعاله بالنفس وهو
يدعي انه بالله (او قال اوحى
الى ولم يوح اليه شيء) اي
حسب مفتريات وهمه وخياله
ومخترعات عقله وفكره وحيا
من عند الله وفيض من الروح
القدس فتدعي (ومن قال
سأزل مثل ما انزل الله)
اي تقر عن بوجود انانيته
وتوهم التوحيد العلي هينا
فادعي الالهية (ولو ترى اذ

يا محمد وبالباء ومعناه ولينذر الكتاب (ام القرى) يعني مكة وفيه حذف تقديره ولتنذر اهل
ام القرى وسميت مكة ام القرى لان الارض دحيت من تحتها قاله ابن عباس وقيل لانها اقدم
القرى واعظمها بركة وقيل لانها قبلة اهل الارض (ومن حولها) يعني جميع البلاد والقرى التي
حولها شرقا وغربا (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) يعني والذين يصدقون بقيام الساعة
وبالمعاد والبعث بعد الموت يصدقون بهذا الكتاب وانه منزل من عند الله عز وجل وقيل يصدقون
بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك ان الذي يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن
كان كذلك فانه يرغب في تحصيل الثواب ودرء العقاب عنه وذلك لا يحصل الا بالظرائف فاذا
نظروا وتفكر علم بالضرورة ان دين محمد اشرف الاديان وشريعته اعظم الشرائع (وهم على صلاتهم
يحافظون) يعني يداومون عليها في اوقاتها والمعنى ان الايمان بالآخرة يحمل على الايمان بمحمد
صلى الله عليه وسلم وذلك يحمل على المحافظة على الصلاة وفائدة تخصيص الصلاة بالذكر دون
سائر العبادات التنبيه على انها اشرف العبادات بعد الايمان بالله تعالى فاذا حافظ العبد عليها يكون
محافظا على جميع العبادات والطاعات * قوله عز وجل (ومن الظلم من افترى على الله كذبا)
يعني ومن اعظم خطأ واجهل فعلا من اختلق على الله كذبا فزعم ان الله بعثه نبيا وهو
في زعمه كذاب مبطل (او قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء) قال قتاده نزلت هذه الآية
في مسيلة الكذاب ابن عمامة وقيل مسيلة بن حبيب من بني حنيفة وكان صاحب نيرجات وكهانة
وسمى ادعى النبوة باليمن وزعم ان الله اوحى اليه وكان قد ارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم
رسولين فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اتشهدان ان مسيلة نبي قال نعم فقال لهما النبي
صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال بينا انا قائم اذا اوتيت خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب
فكبرا على واهماني فأوحى الى ان انفخهما فنفختهما فطارا فأولتهما الكذابين الذين اتا بينهما صاحب
صنعا وصاحب اليمامة وفي لفظ الترمذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام كان
في يدي سوارين فأولتهما كذابين يخرجان من بعدى يقال لاحدهما مسيلة صاحب اليمامة والعنسي
صاحب صنعا قوله فأوحى الى ان انفخهما يروى بالحاء الملهة ومعناه الرمي والدفع من نفخت
الدابة رجلها اذا دفعت ورجمت ويروى بانفخ المحمة من النفخ يريد انه نفخهما فطارا عنه وهو
قريب من الاول فاما مسيلة الكذاب فانه ادعى النبوة باليمامة من اليمن وتبعه قومه من بني حنيفة
وكان صاحب نيرجات فاغتر قومه بذلك وقتل مسيلة الكذاب في زمن خلافة ابي بكر الصديق
قتله وحشي قاتل حزة بن عبد المطلب وكان وحشي يقول قتلت خيرا للناس يعني حزة
وقتل شر للناس يعني مسيلة واما الاسود العنسي بالنون فهو جهلة بن كعب وكان يقال له
ذوا الحمار ادعى النبوة باليمن في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقتل والنبي صلى الله
عليه وسلم حي لم يموت وذلك قبل موته بيومين واخبر اصحابه بقتله وقتله فيروز الدبلي
فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاز فيروز يعني بقتله الاسود العنسي فن قال ان هذه الآية
يعني قوله تعالى ومن الظلم من افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء انزلت في مسيلة
الكذاب والاسود العنسي يقول ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة وهو قول لبعض علماء التفسير

الظالمون) اى هؤلاء الظلمة من المد عين للكمال المحجوبين الذين يزعمون كون افعالهم الهية وهى نفسانية والتنبيين والمتفرغين (في غرات الموت) اى شدائده وسكراته لافتقادهم في عواوغلهم في حساباتهم انهم قدفوا عن انفسهم وتجردوا عن ملابس ابدانهم مع شدة تعلقهم باوقوة محبة الدنيا ورسوخ الهوى فيهم لانهم ما ماتوا بالموت الارادى والتجرد عن الشهوات والذات البدنية ومافوا عن صفات نفوسهم ودواعيها حتى يسلم عليهم الموت الطبيعى (والملائكة) اى قوى العالم التى كانت تمد قواهم النفسانية من النفوس الكوكبية والفلكية وتأثيراتها التى كانت تستولى عليهم في حياتهم مع ظنهم انهم تخلصوا منها بالتجرد كما اثرنا اليه (باسطوا ايديهم) فوية التأثير فيهم بالقوة فيه كنه قواها وقدرها (اخرجوا انفسكم) اى تعنفهم وتقهرهم لشدة تعكفهم وكثرة تحسرهم وصعوبة مفارقة الابدان عليهم (اليوم تجزون عذاب الهون) والصغار بوجود صفات نفوسكم وهياتها المظلمة المؤذية وجب ان يبتكم وتفرعنكم كما قال سيجزيهم

تقدم ذكره في اول السورة ومن قال ان هذه الآية مكية وقال انها نزلت في شأنهما يقول انها خبر من غيب قد ظهر ذلك فيما بعد والله اعلم * وقوله تعالى (ومن قال سأنزل مثل ما نزل الله) اليك قال السدى نزلت في عبدالله بن ابي سرح القرشى وكان قد اسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا املى عليه سميا بصيرا كتب عليهما حكما واذا املى عليه عليهما حكما كتب غفورا رحيا فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين املاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فحجب عبدالله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله احسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبها فهكذا نزلت فشك عبدالله بن ابي سرح وقال لئن كان محمد صادقا فقد اوحى الى مثل ما ووحى اليه فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع عبدالله بعد ذلك الى الاسلام فاسلم قبل فتح مكة والبي صلى الله عليه وسلم نازل بمر الظهران وقال ابن عباس نزل قوله (ومن قال سأنزل مثل ما نزل الله في المستهين) وهو جواب لقولهم لئن شاء خلقنا مثل هذا قال العلماء وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذبا في ذلك الزمان وبعده لانه لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم (ولو ترى اذ الظالمون في غرات الموت) يعنى ولو ترى يا محمد حال هؤلاء الظالمين اذا نزل بهم الموت لرأيت امرا عظيما وغرته شدائده وسكراته وغرة كل شئ معظمه واصلها الشئ الذى يفسد الاشياء فيغطها ثم وضعت في موضع الشدائد والمكاريه (والملائكة باسطوا ايديهم) يعنى بالعذاب بضربون وجوههم وادبارهم وقيل باسطوا ايديهم لقبض ارواحهم (اخرجوا انفسكم) يعنى يقولون لهم اخرجوا انفسكم فان قلت انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فا فائدة هذا الكلام قلت معناه يقولون لهم اخرجوا انفسكم كرها لان المؤمن يحب لقاء الله بخلاف الكافر وقيل معناه يقولون لهم خلصوا انفسكم من هذا العذاب ان قدرتم على ذلك فيكون هذا القول توبخا لهم لانهم لا يقدرون على خلاص انفسهم من العذاب في ذلك الوقت (اليوم تجزون عذاب الهون) يعنى الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) يعنى ذلك العذاب الذى تجزونه بسبب ما كنتم تقولون على الله غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) يعنى وبسبب ما كنتم تتعظمون عن الايمان بالقرآن ولا تصدقونه * قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى) يعنى وحدانا لامال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم وهذا خبر من الله عز وجل عن حال الكافرين يوم القيامة وكيف يحشرون اليه وما ذا يقول لهم في ذلك اليوم وفي قوله للكافرين ولقد جئتمونا فرادى تفرع وتوبخ لهم لانهم صرفوا همهم في الدنيا الى تحصيل المال والولد والجاه وافنوا اعمارهم في عبادة الاصنام فلم يغن عنهم كل ذلك شيئا في يوم القيامة فبقوا فرادى عن كل ما حصلوه في الدنيا (كما خلقناكم اولا مرة) يعنى جئتمونا حفاة عراة غرلا يعنى قلنا كما ولدتهم امهاتهم في اول مرة في الدنيا لا شئ عليهم ولا معهم (ق) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا اولا خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين (ق) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تحشرون الناس حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر اشد من ان يهتم ذلك روى الطبرى بسنده عن عائشة انها قرأت قول الله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اولا مرة فقالت يا رسول الله

واسوأهم ان الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواة بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم من بعض * وقوله تعالى (وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم) يعني وتركتم الذي اعطيناكم وملكناكم من الاموال والاولاد والخدم والحول وكل ما اعطى الله العبد خوله فيه من المال والعبيد وراء ظهوركم يعني في الدنيا (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) يعني ان المشركين زعموا انهم انما عبدوا هذه الاصنام لانها تشفع لهم عند الله يوم القيامة لانها شركاء الله تعالى الله عن ذلك فاذا كان يوم القيامة ويخ الله المشركين وقرعهم بهذه الآية ثم قال تعالى (لقد تقطع بينكم) قرئ بنصب النون من بينكم ومعناه لقد تقطع ما بينكم من الوصل او يكون معناه لقد تقطع الامر بينكم وقرئ بينكم برفع النون ومعناه لقد تقطع وصلكم والبين من الاضداد يكون وصلا ويكون هجرا (وضل عنكم ما كنتم تزعمون) يعني وذهب وبطل ما كنتم تكذبون في الدنيا * قوله عروج (ان الله فلق الحب والنوى) لما تقدم الكلام على تقرير التوحيد وتقرير النبوة اردفه بذكر الدلائل الدالة على كمال قدرته وعلمه وحكمته تذييلا بذلك على ان المقصود الا عظم هو معرفة الله سبحانه وتعالى بجميع صفاته وافعاله وانه مبدع الاشياء وخالقها ومن كان كذلك كان هو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي كانوا يعبدونها وتعريفهم خطأ ما كانوا عليه من الاشراك الذي كانوا عليه والمعنى ان الذي يستحق العبادة دون غيره هو الله الذي فلق الحب عن الثبات والنواة عن النخلة وفي معنى فلق قولان احدهما انه بمعنى خلق ومعنى الآية على هذا القول ان الله خالق الحب والنوى وهو قول ابن عباس في رواية العوفي عنه وبه قال الضحاك ومقاتل قال الواحدى ذهبوا بفلق مذهب فاطر وانكر الطبرى هذا القول وقال لا يعرف في كلام العرب فلق الله الشئ * بمعنى خلق ونقل الازهرى عن الزجاج جوازه فقال وقيل الفلق الخلق واذا تأملت الخلق تبين لك ان اكثره عن انفلاق ومعنى هذا الكلام ان جميع الاشياء كانت قبل الوجود في العدم فلما اوجدها الله تعالى واخرجها من العدم الى الوجود فكأنه فلقها واظهرها والقول الثانى وهو قول الاكثرين ان الفلق هو الشق ثم اختلفوا في معناه على قولين احدهما وهو مروى عن ابن عباس قال فلق الحبة عن السنبلة والنواة عن النخلة وهو قول الحسن والسدى وابن زيد قال الزجاج يشق الحبة اليابسة والنواة اليابسة فيخرج منها ورقا اخضر والقول الثانى وهو قول مجاهد انه الشقان اللذان في الحب والنوى والحب هو الذى ليس له نوى كالخنطة والشعير والارزو ما شبه ذلك والنوى جمع نواة وهى ما كان على ضد الحب كالرطب والخوخ والشمس وما اشبه ذلك ومعنى قوله فلق الحب والنوى انه اذا وقعت الحبة او النواة في الارض الرطبة ثم مر على ذلك قدر من الزمان اظهر الله تبارك وتعالى من تلك الحبة ورقا اخضر ثم يخرج من ذلك الورق سنبلة يكون فيها الحب ويظهر من النواة شجرة صاعدة في الهواء وعروقا ضاربة في الارض فسبحان من اوجد جميع الاشياء بقدرته وابداعه وخلق * وقوله تعالى (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) قال ابن عباس في رواية عنه يخرج من النطفة بشرا حيا ويخرج النطفة الميتة من الحى وهذا قول الكلبي

وصفهم) بما كنتم تقولون على الله غير الحق) اى بسبب افترائكم على الله اءالكتم واقوالكم الصادرة من صفات نفوسكم واهوائها (وكنتم عن آياته تستكبرون) وبسبب احتجابكم بانانيتكم وتفرعنكم معجبين بصفاتكم غير مذعنين بحجوها لصفاتها تحجوا بين عنها بوجودها مستكبرين بها عنها (ولقد جئتمونا فرادى) مجردين عن الصفات والعلائق والاهل والاقارب والوجود بالاستغراق في حين جمع الذات (كما خلقناكم اول مرة) بانشاء ذرات هوياتكم في الازل عند اخذ الميثاق (وتركتم ما خولناكم) من الوسائل والعلوم والفضائل (وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم) وسائلكم واسبابكم وما آثرتموه بهواكم وتعلقتم بها من محبوباتكم ومعبوداتكم (الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) لقد تقطع بينكم) بمحببتكم اياها وتعبدكم لها ونسبتكم التأثير اليها واعتباركم واعتدادكم بها فوقع الفرق بينكم بغير الاحوال وتبدل الصور والاشكال (وضل عنكم ما كنتم تزعمون) شيئا موجودا بشهودكم بناء الكل في الله (ان الله فلق الحب والنوى) حبة القلب

ومقاتل قال الكلي يخرج النعمة الحية من النطفة الميتة ويخرج القرحة من البيضة ويخرج
الطفة الميتة والبيضة الميتة من الحى وقال ابن عباس في رواية أخرى يخرج المؤمن
من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن فجعل الايمان بمنزلة الحياة والكفر بمنزلة الموت
وهذا قول الحسن وقيل معناه يخرج الطائع من العاصي والعاصي من الطائع وقال السدي
يخرج البسات من الحب والحب من البسات وهذا اختيار الطبري لانه قال عقب قوله ان الله
فالق الحق الحب والوى فان قلت كيف قال ويخرج الميت من الحى بلفظ اسم الفاعل
بعده قوله يخرج الحى من الميت وما السبب في عطف الاسم على الفعل قلت قوله ويخرج الميت
من الحى عطف على قوله فالق الحب والوى وقوله يخرج الحى من الميت كاليان والتفسير
لقوله فالق الحب والوى لان فلق الحب والوى اليابس واخراج النبات والشجر منه من جنس
اخراج الحى من الميت لان النامي من البسات في حكم الحيوان وقوله (ذلكم الله) يعنى ذلكم
الله المدبر الخالق الصانع لهذه الاشياء المحيى المميت لها (فأنى تؤفكون) يعنى فأنى تصرفون
عن الحق فتعبدون غير الله الذى هو حائق الاشياء كلها وفيه دليل ايضا على صحة البعث
بعد الموت لان القادر على اخراج البدن من النطفة قادر على اخراجه من التراب للحساب
* قوله تعالى (فالى الاصباح) اى شاق عمود الصبح عن ظلة الليل وسواده والاصباح
مصدر مسمى به الصبح وقال الزجاج الاصباح والصبح واحد هما اول النهار فان قلت ظاهر
الآية يدل على انه تعالى فالى الصبح والظلمة هى التى تنفلق بالصبح فامعنى ذلك قلت ذكر
العلماء فيه وجوها الاول ان يكون المراد فالى ظلمة الصباح وذلك لان الصباح صبحان فالصبح
الاول هو البياض المستطيل الصاعد فى الافق كذنب السرحان وهو الذئب ثم تعقبه ظلمة
بعد ذلك ويسمى هذا الصبح القجر الكاذب لانه يبدو فى الافق الشرق ثم يضمحل ويذهب
ثم يطلع بعده الصبح الثانى وهو الضوء المستطير فى جميع الافق الشرق ويسمى القجر الصادق
لانه ليس بعده ظلمة والحاصل من هذا ان يكون المعنى فالى ظلمة الصباح الاول بنور الصبح
الثانى الوجه الثانى انه تعالى كما شق ظلمة الليل بنور الصباح فكذلك يشق نور الصباح
بضياء النهار فيكون معنى قوله فالى الاصباح اى فالى الصباح بنور النهار الوجه الثالث ان يراد فالى
ظلمة الصباح وهى القبن فى آخر الليل الذى يلي الصبح الوجه الرابع ان يكون المعنى فالى
الاصباح الذى هو عمود الفجر اذا انصدع وانفلق وسمى الفجر فلما بمعنى مفروق الوجه
الخامس الفلق بمعنى الخلق يعنى حائق الاصباح وعلى هذا القول يزول الاشكال والصبح
هو الضوء الذى يبدو اول النهار والمعنى انه تعالى مبدى ضوء الصبح وخالفه ومنوره * وقوله
تعالى (وجاعل الليل سكنا) السكن ماسكت اليه واسترحته به يريد ان الناس يسكنون
فى الليل سكنون راحة لان الله جعل الليل لهم كذلك قال ابن عباس ان كل ذى روح يسكن
فيه لان الانسان قد تعب نفسه فى النهار فاحتاج الى زمان يستريح فيه ويسكن من الحركة
ودلك هو الليل (والشمس والقمر حسبانا) يعنى انه تعالى قدر حركة الشمس والقمر فى الفلك
بحسبان معين قال ابن عباس يحريان الى اجل جعل لهما يعنى عدد الايام والشهور والسنين
وقال الكلي ماز لهما بحسبان لا يجاوز انه حتى ينتهى الى اقصى منازلها (ذلك) اشارة الى

نور الروح من العلوم
والعارف ونوى النفس نور
القلب من الاخلاق
والمكارم) يخرج الحى
من الميت) حى القلب
من ميت النفس تارة
باستيلاء نور الروح عليها
(ويخرج الميت من الحى)
ميت النفس من حى القلب
اخرى باقباله عليها واستيلاء
الهوى وصفات النفس
عليه (ذلكم الله) القادر
على قلب احوالكم
وتقليبكم فى اطواركم
(فأنى تؤفكون) تصرفون
منه الى غيره (فالى الاصباح)
اى فالى ظلمة صفات
النفس من القلب باصباح
نور شمس الروح واشراقه
عليها (وجعل) ظلمة النفس
الليل سكنا) والشمس
والقمر حسبانا)
سكن القلب يسكن اليها
للارتفاق والاسترواح
احيانا او سكنا تسكن فيه
القوى البدنية وتستقر
عن الاضطراب وتشمس
الروح وقر القلب محسوبين
فى عداد الموجودات الباقية
الشريفة معتدأ بهما او على
حساب الاحوال والاوقات
تعتبر بهما (ذلك) تقدير
العزیز) القوى على ذلك
(العليم) باحوال البروز

والانكشاف والتستر
والاحتجاب بهما بعزارة
باحتجاب بهما وغنما
في ستور جلاله وتارة
بتجليه وفهرهما وافناهما
يعلم مايفعل بحكمته (وهو
الذي جعل لكم النجوم)
نجوم الحواس (لتهتدوا
بها في ظلمات البر والبحر)
بر الاجساد الى مصالح
المعاش وبحر القلوب
باكتساب العلوم بها
(قد فصلنا الآيات) اي
الروح والقلب والحواس
(لقوم يعلمون) ذلك
(وهو الذي انشاكم من نفس
واحدة) هي النفس
الكلية (فتستقر) في ارض
البدن حال الظهور
(ومستودع) في عين جمع
الذات حال الفناء (قد فصلنا
الآيات) آيات ظهور
النفس واستقرارها
واستدعاءها (لقوم يفقهون)
يتوكلونهم وصفاء
فهومهم (وهو الذي ازل
من السماء ماء) من سماء
الروح ماء العلم (فاخرجنا به
نبات كل شيء) كل صنف
من الاخلاق والفضائل
(فاخرجنا منه خضرا)
من النباتات هيئة خضرة
النفس وزينة حسنة جميلة

ما تقدم ذكره في هذه الآية من الاشياء التي خالقها بقدرته وكال علمه وهو المراد بقوله (تقدير
العزيز العليم) فالعز إشارة الى كمال قدرته والعليم إشارة الى كمال علمه * قوله عز وجل (وهو
الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) جعل هنا بمعنى خلق بمعنى والله الذي خلق
لكم هذه النجوم ادلة لتهتدوا بها اذا ضلتم الطريق وتخيرتم فيه فامتن الله على عباده بأن جعل
لهم النجوم ليهتدوا بها في المسالك والطرق في البر والبحر الى حيث يريدون ويستدلون
بالنجوم ايضا على القبلة فيستدلون على ما يريدون في النهار بحركة الشمس وفي الليل بحركة
الكواكب ومن منا فعها ايضا انه تعالى خلقها زينة للسماء ورجوما للشياطين كما قال
ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين (قد فصلنا الآيات) يعني
قد بينا الآيات الدالة على توحيدنا وكال قدرتنا (لقوم يعلمون) ان ذلك مما يستدل به على
وجود الصانع المختار وكال علمه وقدرته * قوله تعالى (وهو الذي انشاكم من نفس واحدة)
يعني والله الذي ابتدا خلقكم ايها الناس من آدم عليه السلام فهووا بالبشر كلهم وحواء
مخلوقة منه وعيسى ايضا لان ابتداء خلقه من مريم وهي من نسل آدم فثبت ان جميع
الخلق من آدم عليه السلام (فتستقر ومستودع) قرئ فتستقر بكسر القاف وقحها يقال قر في مكانه
واستقر فن كسر القاف قال المستقر بمعنى القار والمعنى منكم مستقر يعني في الارحام ومن فتح
القاف جعله مكانا فالمستقر نفس المقر فيكون المعنى لكم مقر واما المستودع فهو مثل اودع
فيجوز ان يكون اسما للانسان الذي استودع ذلك المكان ويجوز ان يكون المكان نفسه فن
قرأ فتستقر بفتح القاف جعل المستودع مكانا والمعنى فلکم مكان استقرار ومكان استبداء ومن كسر
القاف جعل المعنى منكم مستقر ومنكم مستودع يعني منكم من استقر ومنكم من استودع والفرق
بين المستقر والمستودع ان المستقر قرب الى الثبات من المستودع لان المستقر من القرار والمستودع
معرض لان يرد ولهذا اختلفت عبارات المفسرين في معنى هذين اللفظين فروى عن ابن عباس
انه قال المستقر في ارحام الامهات والمستودع في اصلاب الآباء ثم قرأ ونفركم في الارحام ما نشاء
ويؤيد هذا القول أن النطفة لا تبقى في صلب الاب زمنا طويلا والجنين يبقى في بطن الام
زمنا طويلا ولما كان المكث في بطن الام اكثر من صلب الاب جعل المستقر على
الرحم والمستودع على الصلب وروى عنه انه قال بالعكس يعني ان المستقر صلب الاب
والمستودع رحم الام ووجه هذا القول ان النطفة حصلت في صلب الاب قبل رحم
الام فوجب حل المستقر على الصلب والمستودع على الرحم وقال ابن مسعود المستقر في الرحم الى
ان يولد والمستودع في القبر الى ان يبعث وقال مجاهد المستقر على ظهر الارض في الدنيا لقوله ولكم
في الارض مستقر ومتاع الى حين والمستودع عند الله في الآخرة وقال الحسن المستقر في القبر
والمستودع في الدنيا وكان يقول يا ابن آدم انت مستودع في اهلك الى ان تلحق بصاحبك يعني القبر وقبل
المستودع في القبر والمستقر اما في الجنة او النار لان المقام فيهما يقتضي الخلود والتأيد (قد فصلنا
الآيات) قد بينا الدلائل الدالة على التوحيد بالبراهين الواضحة والجمع القاطعة (لقوم يفقهون)
يعني لقوم يفهمون عن الله آياته ودلائله الدالة على توحيد لان الفقه هو الفهم * قوله عز وجل
(وهو الذي ازل من السماء ماء) يعني المطر وقيل ان الله ينزل المطر من السماء الى السحاب ومن

وبهجة بالعالم والخلق
(نخرج منه حبا متراكبا
ومن النخل من طلعها
قنوان دانية) من تلك
الهيئة والنفس الطرية
الفضة اعمالا مترتبة شريفة
مراضية ونيات صادقة
تقوى بها القلب ومن
نخل العقل من ظهور
تعلقها معارف وحقائق
قريبة التناول لظهورها
بنور الروح كأنها بديهية
(وجنات من اعصاب)
الاحوال والاذواق
وخصوصا انواع المحبة
القلبية المسكر حصيرها
وسلافها وزيتون التفكر
رمان التوهمات الصادقة
التي هي الهمم الشريفة
والعزائم النفيسة (والزيتون
والرمان مشتها) بعضها
بعض كالتفكرات والتفكرات
والمعارف والحقائق
والاعمال والنيات وكحبة
الذات ومحبة الصفات
(وغير متشابه) كانواع
المحبة مع الاعمال مثلا
او مشتها في ريتها وقوتها
وضعها وجلاتها وخفاتها
وغير متشابه فيه (انظروا
الى ثمره اذا اثمر) وراعوه
بالمراقبة عند السلوك وبدأ
الحال وليكن نظركم من
الذات الى هذه الثمرات

السحاب الى الارض (فاخرجنا به) يعني بالماء الذي ازلناه من السماء (نبات كل شيء) يعني كل
شيء ينبت وينمو من جميع اصناف النبات وقيل معناه اخرجناه بالماء الذي ازلناه من السماء غذاء
كل شيء من الانعام والبهائم والطير والوحش وارزاق بني آدم واقواتهم مما يتغذون به فينبئون عليه
وينبون (فاخرجنا منه خضرا) يريد اخرجنا من عور واعور والاخضر هو جميع الزروع
والبقول الرطبة (نخرج منه حبا متراكبا) يعني نخرج من ذلك الاخضر سنابل فيها الحب يركب
بعضها فوق بعض مثل سنب القمح والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب وفي تقديم الزرع على
النخل دليل على الافضلية ولان حاجة الناس اليه اكثر لانه القوت المألوف (ومن النخل من
طلعها قنوان دانية) يعني من ثمرها يقال اطلعت الخلة اذا اخرجت طلعها وطلعها كفراها
قبل ان ينشق عن الاغريض والاغريض يسمى طلعا ايضا وهو مايكون في قلب الطلع والطلع اول
ما يبدو ويخرج من ثمر النخل كالكيزان يكون فيه العذق فاذا شق عنه كيزانه سمي عذقا وهو
القو وجمعه قنوان مثل صنو وصنوان دانية اي قريبة التناول ينالها القائم والقاعد وقال مجاهد
متدلية وقال الضحاك قصار ملتصقة بالارض وفيه اختصار وحذف تقديره ومن النخل ما قنوانها
دانية قريبة ومنها ما هي بعيدة عالية فاكتفى بذكر القريبة من البعيدة لشدة الاهتمام بها ولانها سهل
تناولها من البعيدة لان البعيدة تحتاج الى كلفة (وجنات من اعصاب) يعني واخرجنا من ذلك
بساتين من اعصاب (والزيتون والرمان) يعني واخرجنا شجر الزيتون وشجر الرمان (مشتها)
قال قتادة مشتها ورقها مختلفا ثمرها لان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان (وغير متشابه) يعني
ومنها غير متشابه في الورق والطعم واعلم ان الله تعالى ذكر في هذه الآية اربعة انواع من الشجر بعد
ذكر الزرع وانما قدم الزرع على سائر الاشجار لان الزرع غذاء وثمار الاشجار فواكه والغذاء مقدم
على الفواكه وانما قدم الخلة على غيرها لان ثمرتها تجري مجرى الغذاء وفيها من المنافع والخواص
ما ليس في غيرها من الاشجار وانما ذكر العنب عقب الخلة لانها من اشرف انواع الفواكه ثم ذكر
عقب الزيتون لما فيه من البركة والمنافع الكثيرة في الاكل وسائر وجوه الاستعمال ثم ذكر عقبه
الرمان لما فيه من المنافع ايضا لانه فاكهة ودواء ثم قال تعالى (انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه)
يعني ونضجه وادراكه والمعنى انظروا نظر استدلال واعتبروا كيف اخرج الله تعالى هذه الثمرة
الرطبة اللطيفة من هذه الشجرة الكثيفة اليابسة * وهو قوله (ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون)
يعني يصدقون ان الذي اخرج هذا النبات وهذه الثمار قادر على ان يحيي الموتي ويعنهم وانما
احتج الله عليهم بتصرف ما خلق ونقله من حال الى حال وهو ما علمونه قطعا وبشاهدونه من
احياء الارض بعد موتها واخراج سائر انواع البات والثمار منها وانه لا يقدر على ذلك احد الا الله
تعالى ليبين انه تعالى كذلك قادر على ان يحييهم بعد موتهم ويعنهم يوم القيامة فاحتج عليهم بهذه
الاشياء لانهم كانوا ينكرون البعث * قوله تعالى (وجعلوا لله شركاء الجن) قال الحسن معناه
اطاعوا الجن في عبادة الاوثان وهو اختيار الزجاج قال معناه انهم اطاعوا الجن فيما سوت لهم
من شركهم فجعلوهم شركاء لله وقال الكلبي نزلت في الزنادقة اثبتوا الشرك لاثنين في الخلق
فقالوا الله خالق النور والناس والدواب والانعام وابليس خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب
ونقل هذا القول ابن الجوزي عن ابن السائب ونقله الرازي عن ابن عباس قال الامام فخر

(وبه) وكاله عند الوصول
بالحضور (ان في ذلكم
آيات لقوم يؤمنون)
بالإيمان العلى ويؤمنون
هذه الآيات والاحوال
التي حددناها (وجعلوا لله
شركاء الجن وخلقهم)
اي جعلوا جن الوهم
والخيال شركاء لله في
طاغتهم لها وانقيادهم وقد
علموا ان الله خلقهم فكيف
يعبدون غيره (وخرقوا له)
اختلقوا بالافتراء المحض
(بنين) من العقول (وبنات)
من النفوس يعتقدون انها
مؤثرات ومجرات مثله
تولدت منه (بغير علم) منهم
انها سماؤه وصفاته لا تؤثر
الابه (سبحانه وتعالى)
تنزه عن ان يكون وجودا
مجردا مخصوصا بتعين
خاص واحدا من
الموجودات المتعينة يصدر
عنه وجودات العقول
المجردة والنفوس وتعظم
(عما يصفون) به علوا
كبيرا (بديع السموات
والارض) اي عديم النظير
والمثل في سموات عالم
الارواح وارص عالم
الاجساد (اني يكون له)
ولد) اي كيف بمثاله شيء
(ولم تكن له صاحبة) لان
الصاحبة لا تكون الا

الدين الرازي وهذا مذهب المجوس وانما قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان المجوس يلتبسون
بالزندقة لان الكتاب الذي زعم زردشت انه نزل من السماء سماه بالزند والمنسوب اليه زندي ثم
عرب فقيل زنديق فاذا جع قيل زنادقة ثم ان المجوس قالوا كل ما يكون في هذا العالم من الخير
فهو من يزدان يعني النور وجميع ما في العالم من الشر فهو من الظلمة يعني ابليس ثم اختلف المجوس
فالاكثر منهم على ان ابليس محدث ولهم في كيفية حدوثه اقوال عجبية والاقولون منهم قالوا
انه قديم وعلى كلال القولين فقد اتفقوا على انه شريك الله في تدبير هذا العالم فا كان من خير فمن الله
وما كان من شر فمن ابليس تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا فان قلت فعلى هذا القول انما اثبتوا لله
شريكا واحدا وهو ابليس فكيف حكى الله انهم جعلوا له شركاء قلت ان ابليس له اعدوان من
جنسه وحزبه وهم شياطين الجن يعملون اعلاه فصيح ما حكاها الله عنهم من انهم جعلوا له شركاء
الجن ومعنى الآية وجعلوا الجن شركاء لله واختلفوا في معنى هذه الشراكة فن قال ان الآية في
كفار العرب قال انهم لما طاعوا الجن فيما امرهم به من عبادة الاصنام فقد جعلوهم شركاء لله ومن
قال انها في المجوس قال انهم اثبتوا الهين اثنين النور والظلمة وقيل ان كفار العرب قالوا الملائكة
بنات الله وهم شركاؤه فعلى هذا القول فقد جعلوا الملائكة من الجن وذلك لانهم مستورون
عن الاعين وقوله (وخلقهم) في معنى الكناية قولان احدهما انما تعود الى الجن فيكون المعنى
والله خلق الجن فكيف يكون شريك الله من هو محدث مخلوق والقول الثاني ان الكناية تعود
الى الجاعلين لله شركاء فيكون المعنى وجعلوا لله الذي خلقهم شركاء لا يخلقون شيئا وهذا كالدليل
القاطع بان المخلوق لا يكون شريكا لله وكل ما في الكون محدث مخلوق والله تعالى هو الخالق لجميع
ما في الكون فامتنع ان يكون لله شريك في ملكه (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) اي اختلقوا
وكذبوا يقال اختلق واخترق على فلان اذا كذب عليه وذلك ان النصارى وطائفة من اليهود
ادعوا ان الله انا وكفار العرب ادعوا ان الملائكة بنات الله وكذبوا على الله جعافا ادعوه وقوله
بغير علم كالتنبيه على ماهو الدليل القاطع على فساد هذا القول لان الولد جزء من الاب والله
سبحانه وتعالى لا يتجزأ فثبت بهذا فساد قول من يدعى ان الله ولدائم زم الله تعالى نفسه عن اتحاد
الولد وعن هذه الاقاويل الفاسدة فقال تعالى (سبحانه وتعالى عما يصفون) فقوله سبحانه فيه
تنزيه الله عن كل ما لا يليق بجلاله وقوله تعالى يعني هو المتعالى عن كل اعتقاد باطل وقول فاسد
او يكون المعنى المتعالى عن اتحاد الولد والشريك وقوله عما يصفون يعني عما يصفونه به من الكذب
* قوله عز وجل (بديع السموات والارض) الابداع عبارة عن تكوين الشيء على غير مثال
سبق والله تعالى خلق السموات والارض على غير مثال سبق (اني يكون له ولد) يعني من اين
يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) لان الولد لا يكون الا من صاحبة انني ولا ينبغي ان تكون
لله صاحبة لانه ليس كمثله شيء (وخلق كل شيء) يعني ان الصاحبة والولد في جملة من خلق
لانه خالق كل شيء وليس كمثله شيء فكيف يكون الولد لمن لا مثله واذا نسب الولد للصاحبة
اليه فقد جعل له مثل والله تعالى منزّه عن المثلية وهذه الآية حجة قاطعة على فساد قول النصارى
(وهو بكل شيء عليم) يعني انه تعالى عالم بجميع خلقه لا يعزب عن علمه شيء وعلمه محيط بكل شيء
* قوله تعالى (ذلكم الله ربكم) يعني ذلكم الله الذي من صفاته انه خلق السموات والارض وابدعها على

غير مثال سبق وانه بكل شئ عليم هو ربكم الذي يستحق العبادة لا من تدعون من دونه من الاصنام لانها جادات لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ولا تعلم والله تعالى هو الخالق الضار النافع (لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه) يعني انه انى هو الذى يستحق العبادة فاعبدوه والطبعوه (وهو على كل شئ وكيل) يعني انه هو تعالى على كل شئ خلق رقيب حفيظ يقوم بأرزاق جميع خلقه * قوله عز وجل (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) قال جمهور المفسرين معنى الادراك الاحاطة بكنه الشئ وحقيقته فلا بصار ترى البارى جل جلاله ولا تحيط به كما ان القلوب تعرفه ولا تحيط به وقال سعيد بن المسيب فى تفسير قوله لا تدركه الابصار لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كلت ابصارا مخلوقين من الاحاطة به * (فصل) * تمسك بظاهر الآية قوم من اهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وقالوا ان الله تبارك وتعالى لا يراه احد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا لان الله اخبر ان الابصار لا تدركه وادراك البصر عبارة عن الرؤية اذ لا فرق بين قوله ادركته ببصرى ورايته ببصرى فثبت بذلك ان قوله لا تدركه الابصار بمعنى لا تراه الابصار وهذا يفيد العموم ومذهب اهل السنة ان المؤمنين يردون ربهم يوم القيامة وفى الجنة وان رؤيته غير مستحيلة عقلا واحتجوا بالحكمة مذهبهم بظواهر ادلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تبارك وتعالى للمؤمنين فى الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فى هذه الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وقال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال الشافعى رحمه الله حجب قوما بالمعصية وهى الكفر فثبت ان قوما يرونه بالطاعة وهى الايمان وقال مالك لولم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الكفار بالحجاب وقال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وفسروا هذه الزيادة بالنظر الى وجه الله تبارك وتعالى يوم القيامة واماد لائل السنة فاروى عن حريز بن عبد الله الجعفى قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لاتضامون فى رؤيته فان استطعتم ان لاتقبلوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب اخرجه البخارى ومسلم عن ابى هريرة ان ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضامون فى القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم ترونه كذلك اخرجه ابوداود واخرجه الترمذى وليس عنده فى اوله ان ناسا لو اولا فى آخره ليس جونا سحاب عن ابى رزين العقيلى قال قلت يا رسول الله اكلنا يرى ربه محليا به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك من خلقه قال يا بارزين اليس كلكم يرى القمر ليلة البدر محليا به قلت بلى قال فالله اعظم انما هو خلق من خلق الله بمعنى القمر فالله أجل واعظم اخرجه ابوداود واما الدلائل العقلية فقد احتج اهل السنة ايضا بهذه الآية على جواز رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة وتقريره انه تعالى يمدح بقوله لا تدركه الابصار فلو لم يكن جائزا للرؤية لما حصل هذا التمدح لان المعلوم لا يصح التمدح به فثبت ان قوله لا تدركه الابصار يفيد المدح وهذا يدل على انه تعالى جائز للرؤية وتحقيق هذا ان الشئ اذا كان فى نفسه بحيث تمتع رؤيته فحينئذ لا يلزم

لمجانسة وهو لا يجانس شيا واذالم يجانس شيا لم يجانس الله فلم يكن له مثل يتولد منه (وخلق كل شئ) بتخصيصه بتعين فى ذاته واجباده بوجوده لا بآنه موجود مثله (وهو بكل شئ عليم) يحيط علمه بالقول والنفوس وغيرها كما يحيط وجوده بها وهى محاطة لا تحيط بعلمه ولا تعلم الابلعه ولا توجد الا بوجوده فلا تماثلها لانها بأنفسها معدومة وانى تماثل المعدوم الموجود المطلق (ذلكم) البديع العديم المثل الموصوف بجميع هذه الصفات (الله ربكم لا اله) فى الوجود (الا هو) اى لا موجود الا هو باعتبار الجمع (خالق كل شئ) فاعبدوه باعتبار تفاصيل صفاته فخصوا العبادة به اى بالوجود الموصوف بجميع الصفات الذى هو الله دون من سواه (وهو على كل شئ وكيل) اى لا يستحق العبادة الا المبدئ لكل شئ وهو مع ذلك وكيل على الكل يحفظها ويدبرها ويوصل اليها الارزاق وما تحتاج اليه حتى تبلغ الكمال اللاحق بها (لا تدركه الابصار) اى لا تحيط به لانه اللطيف

من عدم رؤيته مدح وتعظيم اما اذا كان في نفسه جائز الرؤية ثم انه قدر على حجب الابصار عنه كانت القدرة دالة على المدح والعظمة فثبت ان هذه الآية دالة على انه تعالى جائز الرؤية واذا ثبت هذا وجب القطع بان المؤمنين يرونه يوم القيامة لان موسى صلى الله عليه وسلم سأل الرؤية بقوله ارني انظر اليك وذلك يدل على جواز الرؤية اذ لا يسأل نبي مثل موسى مالا يجوز ويمتنع وقد خلق الله الرؤية على استقرار الجبل بقوله فان استقر مكانه فسوف تراني واستقرار الجبل جائز والمعلق على الجائز جائز واما الجواب عن تمسك المعتزلة بظاهر هذه الآية في نفى الرؤية فاعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الاحاطة بكنهه التي وحقيقته والرؤية المعاينة للشيء من غير احاطة وقد تكون الرؤية بغير ادراك كما قال تعالى في قصة موسى قال اصحاب موسى انا لندركون قال كلا وكان قوم فرعون قد رأوا قوم موسى ولم يدركوهم لكن قاربوا ادراكهم ايهم فنفي موسى الادراك مع اثبات الرؤية بقوله كلا والله تعالى يجوز ان يرى في الآخرة من غير ادراك ولا احاطة لان الادراك هو الاحاطة بالمرئي وهو ما كان محدودا وله جهات والله تعالى منزّه عن الحد والجهة لانه القديم الذي لانهاية لوجوده فعلى هذا انه تعالى يرى ولا يدرك وقال قوم ان الآية مخصوصة بالدنيا قال ابن عباس في معنى الآية لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة وعلى هذا القول فلا فرق بين الادراك والرؤية قالوا ويدل على هذا التخصيص قوله وجوه يومئذ ناضرة فقوله يومئذ ناضرة مقيد بيوم القيامة وعلى هذا يمكن الجمع بين الآيتين وقال السدي البصر بصران بصر معاينة وبصر علم فعنى قوله لا تدركه الابصار لا يدركه علم العلماء ونظيره ولا يحيطون به علما وهذا وجه حسن ايضا والله اعلم وقوله تعالى وهو يدرك الابصار يعنى انه تعالى يرى جميع المراتب ويبصر جميع المبصرات لا يخفى عليه شيء منها ويعلم حقيقتها ومطلع على ماهيتها فهو تعالى لا تدركه أبصار المبصرين وهو يدركها (وهو اللطيف الخبير) قال ابن عباس اللطيف بأوليائه الخبير بهم وقال الزهري معنى اللطيف الرفيق بعباده وقيل هو الموصل الشيء اليك برفق ولين وقيل هو الذي ينسى عباده ذنوبهم لئلا ينجسوا واصل اللطف دقة النظر في الاشياء وقال ابوسليمان الخطابي اللطيف هو اللين بعباده بلطف بهم من حيث لا يعلمون ويوصل اليهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقال الازهري اللطيف في اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده وقيل هو اللطيف حيث لم يأمر عباده بنفوق طاعتهم وينم عليهم فوق استحقاقهم وقيل هو اللطيف بعباده حيث يشئ عليهم عند الطاعة ولم يقطع عنهم برة واحسانه عند العصية وقيل هو الذي لطف عن ان تدركه الابصار وهو يدركها * قوله تعالى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع البصيرة وهي البصيرة التي توجب البصر بالشيء والعلم به والمعنى قد جاءكم القرآن الذي فيه البيان والجمع التي تبصرون بها الهدى من الضلالة والحق من الباطل وقيل ان الآيات والبراهين ليست في انفسها بصائر الا انها بقوتها توجب البصائر لمن عرفها ووقف على حقائقها فلما كانت هذه الآيات والجمع والبراهين اسبابا لحصول البصائر سميت بصائر (فن ابصر) يعنى فمن عرف الآيات واهتدى بها الى الحق (فلنفسه) يعنى فلنفسه ابصر ولها عمل لانه يعود نفع ذلك عليه (ومن عى) يعنى ومن جهل ولم يعرف الآيات ولم يستدل بها الى الطريق (فعليها) يعنى فعلى نفسه عى ولها ضرر وكان وبال ذلك العى عليه لان الله تعالى غنى عن خلقه (وما انا عليكم

الجليل عن ادراكها وكيف تدركه وهي لا تدرك انفسها التي هي نور منه (وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) لا حاطته بكل شيء ولطف ادراكه (قد جاءكم بصائر من ربكم) اي آيات بينات هي صور تجليات صفاته التي هي أنوار بصائر القلوب والبصيرة نور يبصر به القلب كما ان البصر نور تبصر به العين (فن ابصر فلنفسه ومن عى فعليها) اي صار بصيرا بها قائما فائدة ابصاره وهدايته لنفسه ومن حجب عنها قائما مضرة احتجابه بالاعتدال الى غيره بل اليه (وما انا عليكم بحفيظ) رقيب يحفظكم ويحفظكم عن الضلال بل الله حفيظ يحفظكم ويحفظ اعمالكم (وكذلك نصرف الآيات) ويقولوا درست ولتبينه لقوم يعلمون اتبع ما وصي

البك من ربك لا اله الا هو
اعرض عن المشركين ولو
شاء الله ما اشركوا (اى كل
ما يقع فانما يقع بمشيئة الله
ولاشك ان استعدادهم التي
وقعوا بها في الشرك واسباب
ذلك من تعليم الآباء
والعادات وغيرها ايضا
واقعة بارادة من الله والا
لم يقع فان آمنوا بذلك
فبهداية الله والافهون على
نفسك (وما جعلناك عليهم
حفيظا) تحفظهم عن الضلال
(وما انت عليهم بوكيل
ولا تسبوا الذين يدعون
من دواله فيسبوا الله عدوا
بغير علم كذلك زين لكل امة
علمهم ثم الى ربهم مرجعهم
فينبتهم بما كانوا يعملون)
بموكل عليهم بايمان ولا ينافي
هذا ما قال في تعبيرهم فيما
بعد بقوله سيقول الذين
اشركوا لو شاء الله
ما اشركنا لانهم قالوا ذلك
هنا ودفعوا الايمان بذلك

بحفيظ) يعنى وما انا عليكم برقيب احصى عليكم اعمالكم وافعالكم انما انا رسول من ربكم
اليكم ابلاغكم ما ارسلت به اليكم والله هو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شئ من اعمالكم واحوالكم
وقيل معناه لا اقدر ان ادفع عنكم ما يريد الله بكم وقيل معناه لست آخذكم بالايمان اخذا الحفيظ
الوكيل وهذا كان قبل الامر بقتال المشركين فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآيات
السيف وعلى القول الاول ليست منسوخة والله اعلم * قوله عز وجل (وكذلك نصرف
الآيات) يعنى وكذلك نبين الآيات ونفصلها في كل وجه كما صرفناها وبينها من قبل (وليقولوا
درست) يعنى وكذلك نصرف الآيات لتلزمهم الحجة وليقولوا درست وقيل معناه ثلثا يقولوا
درست وقيل اللام فيه لام العاقبة ومعناه عاقبة امرهم ان يقولوا درست يعنى قرأت على غيرك
يقال درس الكتاب يدرسه دراسة اذا اكثر قراءته وذلك للحفظ قال ابن عباس وليقولوا
يعنى اهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن درست يعنى تعلمت من يسار وخير وكنا عبيد من سبي
الروم ثم قرأت علينا تزعم انه من عند الله وقال القراء معناه تعلمت من اليهود وقرئ درست
بالالف بمعنى قارات اهل الكتاب عن المدارس التي هي بين اثنين يعنى يقولون قرأت على اهل
الكتاب وقرؤا عليك وقرئ درست يفتح الدال والراء والسين وسكون التاء ومعناه ان هذه
الاخبار التي تلوها علينا قديمة فدرست وانمحت من قولهم درس الاثر اذا محى وذهب اثره
(ولينينه لقوم يعلمون) يعنى القرآن وقيل معناه نصرف الآيات لقوم يعلمون قال ابن عباس
يريد اولياء الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل معنى الآية وكذلك نصرف الآيات ليسعد بها
قوم ويشقى بها آخرون فمن اعرض عنها وقال لا نبي صلى الله عليه وسلم درست او درست فهو
شقي ومن تبين له الحق وفهم معناها وعمل بها فهو سعيد وقال ابو اسحق ان السبب الذي اداهم
الى ان قالوا درست هو تلاوة الآيات عليهم وهذه اللام تسميها اهل اللغة لام الصيرورة يعنى
صار عاقبة امرهم ان قالوا درست فصار ذلك سببا لشقاوتهم وفي هذا دليل على ان الله تعالى
جعل تصريف الآيات سببا لضلالة قوم وهدايتهم * قوله تعالى (اتبع ما اوحى اليك من ربك)
الخطاب لاني صلى الله عليه وسلم يعنى اتبع يا محمد ما امرك به ربك في وحيه الذي اوحاه اليك
وهو القرآن فاعمل به وبلغه الى عبادي ولا تلتفت الى قول من يقول درست او درست وفي
قوله اتبع ما اوحى اليك من ربك تعزية لقلب النبي صلى الله عليه وسلم وازالة الحزن الذي حصل له
بسبب قولهم درست ونبه بقوله تعالى (لا اله الا هو) انه سبحانه وتعالى واحد فرد صمد
لا شريك له واذا كان فانه تجب طاعته ولا يجوز تركها بسبب جهل الجاهلين وزيف الزائعين
وقوله تعالى (واعرض عن المشركين) قيل المراد منه في الحال لا الدوام واذا كان كذلك
لم يكن اللسخ وقيل المراد ترك مقاتلتهم فعلى هذا يكون الامر بالاعراض منسوخا بآية القتال
* قوله عز وجل (ولو شاء الله ما اشركوا) قال الزجاج معناه لو شاء الله لجعلهم مؤمنين وهذا
نص صريح في ان شركهم كان بمشيئة الله تعالى خلافا للمعتزلة في قولهم لم يرد من احد الكفر
والشرك فالآية رد عليهم (وما جعلناك عليهم حفيظا) يا محمد على هؤلاء المشركين رقبيا ولا حافظا تحفظ
عليهم اعمالهم وقال ابن عباس في رواية عطاء وما جعلناك عليهم حفيظا تمنعهم منا ومعناه انك
لم تبعث لتحفظ المشركين من العذاب وانما بعثت مبلغا فلاتهم بشركهم فان ذلك بمشيئة الله تعالى

(وما انت عليهم بوكيل) يعنى وما انت عليهم بقيم تقوم بارزاقهم وما انت عليهم بمسيطر
 فعلى التفسير الاول تكون الآية منسوخة بآية السيف وعلى قول ابن عباس لا تكون منسوخة
 قوله عز وجل (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) الآية
 قال ابن عباس لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المنركون يا محمد انتهم
 عن سب آلهتنا اولنهمجون ربك قتهاهم الله ان يسبوا اوئانهم فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال
 قتادة كان المؤمنون يسبون اوئان الكفار فيردون ذلك عليهم فتهاهم الله عن ذلك لتلايسوا الله
 لانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل وقال السدى لما حضرت اباطالب الوفاة قالت قريش
 انطلقوا بنا لندخل على هذا الرجل فلنأمره ان ينهى عنا ابن اخيه فاننا نستحي ان نقتله بعد موته
 فنقول العرب كان عمه يمنعه فلما مات قتلوه فانطلق ابوسفيان وابوجهل والنضر بن الحرث وامية
 وابى ابنا خلف وعقبة بن ابى معيط وعمرو بن العاص والاسود بن ابى الصخرى الى ابى طالب فقالوا
 يا اباطالب انت كبيرنا وسيدنا وان محمدا قد آدانا وآذى آلهتنا فنجب ان تدعوه فتنهه عن ذكر
 آلهتنا ولدعه والهه فدعاه فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ابو طالب ان هؤلاء قومك
 بنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يريدون قالوا نريد ان تدعنا وآلهتنا وندهك
 والهك فقال له ابوطالب قد انصفك قومك فاقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارأيتم ان
 اعطينكم هذا فهل انتم معطى كلمة ان تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم العجم وادلت لكم الخراج
 فقال ابو جهل نعم وايك لنعطينكما وعشرة امثالها فما هي فقال قولوا لا اله الا الله فابوا ونفروا
 فقال ابوطالب قل غيرها يا ابن اخي فقال ياعم ما انا بالذى اقول غيرها ولواتوني بالشمس فوضعهوها
 في يدي ماقلت غيرها ارادة ان يؤسبهم فقالوا التكفر عن شتمك آلهتنا اولنشتنك اولنشتن من
 يأمرك فأنزلت ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله يعنى ولا تسبوا ايها المؤمنون الاصنام التى
 يعبدونها المنركون فيسبوا الله عدوا بغير علم يعنى فيسبوا الله ظلما بغير علم لانهم جهلة بالله عز وجل
 قال الزجاج نهوا فى ذلك الوقت قبل القتال ان يلعنوا الاصنام التى كانت تعبدونها المنركون وقال
 ابن الانبارى هذه الآية منسوخة انزلها الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة فلما قواه
 بأصحابه نسخ هذه الآية ونظايرها بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل انما نهوا عن
 سب الاصنام وان كان فى سبها طاعة وهو مباح لما يترتب على ذلك من المفساد التى هى اعظم
 من ذلك وهو سب الله عز وجل وسب رسوله وذلك من اعظم المفساد فلذلك نهوا عن سب
 الاصنام وقيل لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا آلهتهم فيسبوا ربكم
 فامسك المسلمون عن سب آلهتهم فظاهر الآية وان كان نهيا عن سب الاصنام لحقيقة النهى عن
 سب الله تعالى لانه سبب لذلك * وقوله تعالى (كذلك زيننا لكل امة علمهم) يعنى كما زيننا
 لهؤلاء المشركين عبادة الاصنام وطاعة الشيطان بالحرمان والحذر لان كذلك زيننا لكل امة علمهم
 من الخير والشر والطاعة والمعصية وفى هذه الآية دليل على تكذيب القدريّة والمعتزلة حيث
 قالوا لا يحسن من الله خلق الكفر وتزيينه * وقوله تعالى (ثم الى ربهم مرجعهم) يعنى المؤمن
 والكافر والطائع والعاصي (فينبئهم بما كانوا يعملون) يعنى فى الدنيا ويجازيهم على ذلك * قوله
 عز وجل (واقسموا بالله جهد ايمانهم) قال محمد بن كعب القرظى والكافي قالت قريش يا محمد

التعلل لاعتقادا فقولهم
 ذلك وان كان صدقاً فى نفس
 الامر لكنهم كانوا به كاذبين
 مكذبين للرسول اذ لو
 صدقوا لعلوا ان توحيد
 المؤمنين ايضا بارادة الله
 وكذا كل دين فلم يعادوا
 احدا ولو علوا ان كل شئ
 لا يقع الا بارادة الله لما بقوا
 مشركين بل كانوا وحدين
 لكنهم قالوه لترض
 التكذيب والعناد وانبات
 انه لا يمكنهم الانتهاء
 عن شركهم فلذلك غيرهم به
 لانه ليس كذلك فى نفس
 الامر فانهم لم يطلعوا على
 مشيئة الله وانه كما أراد
 شركهم فى الزمان السابق
 لم يرد ايمانهم الآن اذ ليس
 كل منهم مطبوع القلب
 بدليل ايمان من آمن منهم
 فلم لا يجوز ان يكون بعضهم
 كانوا مستعدين للايمان
 والتوحيد واخبروا بالعادة
 وما وجدوا من آباءهم

انك تخبرنا ان موسى كانت له عصا يضرب بها الحجر فتفجر منه اثنا عشرة عينا وتخبرنا ان يحيى كان يحيى الموقى فأتانا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى شئ تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهباً وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك احق ما تقول ام باطل وارنا الملائكة يشهدون لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت بعض ما تقولون انصدقوني قالوا نعم والله ائن فعلت لتبعنك اجمعين وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يدمو الله عز وجل ان يجعل الصفا ذهباً فجاء جبريل فقال ما شئت ان شئت اصبح ذهباً ولكن ان لم يصدقك لتعذبهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تأثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تأثم فانزل الله عز وجل واقسموا بالله جهد ايمانهم يعنى وحلفوا بالله جهد ايمانهم يعنى اوكد ما قدروا عليه من الايمان واشدها قال الكلبي ومقاتل اذا حلف الرجل بالله فهو جهد يمينه (ائن جاءتهم آية) يعنى كما جاءت من قبلهم من الائم (ليؤمنن بها) يعنى ليصدقن بها (قل) يعنى قل يا محمد (انما الآيات عند الله) يعنى ان الله تعالى قادر على ازالها (وما يشعركم) يعنى وما يدريككم ثم اختلف العلماء في المخاطبين بقوله وما يشعركم فقيل هو خطاب للمشركين الذين اقموا بالله وقيل هو خطاب للمؤمنين واختلفوا في قوله (انها اذا جاءت لا يؤمنون) فقرأ ابن كثير واهل البصرة وابو بكر عن حاصم انها تكسر الالف على الابتداء وقالوا تم الكلام عند قوله وما يشعركم على معنى وما يدريككم ما يكون منهم ثم ابتداء فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون فن جعل الخطاب للمشركين قال معناه وما يشعركم ايها المشركون انها يعنى الآيات اذا جاءت آمنتم ومن جعل الخطاب للمؤمنين قال معناه وما يشعركم ايها المؤمنون انها اذا جاءت آمنوا لان المؤمنين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله ان يرهم ما فترحوا حتى يؤمنوا فخطبهم الله بقوله وما يشعركم ثم ابتداء فقال تعالى انها جاءت لا يؤمنون وهذا في قوم مخصوصين حكم الله عز وجل عليهم بانهم لا يؤمنون وذلك لسابق علمه فيهم وقرأ الباقون انها افصح الالف وجعلوا الخطاب في ذلك للمؤمنين لان المؤمنين هم الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ازال الآيات حتى يؤمن المشركون بها اذ رأوها لان المشركين كانوا حلفوا انهم اذا جاءتهم آية آمنوا وصدقوا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ازال الآيات لذلك فقال الله تعالى وما يشعركم ايها المؤمنون ان الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين لا يؤمنون فعلى هذا اختلفوا في لفظة لامن قوله لا يؤمنون فقيل هي صلة والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وقيل هي على بابها وفيه حذف والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءتهم يؤمنون اولاً يؤمنون وقيل ان بمعنى لعل في قوله انها اذا جاءت وكذلك هو في قراءة ابي بن كعب لعلها اذا جاءت وهذا سائغ في كلام العرب تقول العرب انت السوق انك تشتري لنا شياً بمعنى لعلك ومنه قول عدى بن زيد

أعاذل ما يدريك ان منيتي * الى ساعة في اليوم اوفى ضحى الغد

يعنى لعل منيتي * قوله تعالى (ونقلب افئدتهم وابصارهم) قال ابن عباس يعنى ونحول بينهم وبين الايمان فلو جئناهم بالآيات سألوها ما آمنوا بها والتقلب هو تحويل الشئ وتحويله عن وجهه الى وجه

فاشركوا ثم اذا سمعوا الانذار وشاهدوا آيات التوحيد اشتاقوا الى الحق وارتفع حجابهم فوجدوا فلذلك وبخهم على قولهم وطلب منهم الحجة على ان الله أرادهم بذلك دائماً وانذرهم بوعيد من كان قبلهم لعل من كان فيه أدنى استعداد اذا انقطع عن حجته وسمع وعيد من قبله من المكربين ارتفع حجابهم ولان قلبه قانم ويكون ذلك توفيقه ولطفاً في شأنه فان عالم الحكمة ينتهي على الاسباب واما من كان من الاشقياء المردودين المحتوم على قلوبهم فلا يرفع لذلك رأساً ولا يلقى اليه سمعاً (واقسموا بالله جهد ايمانهم ائن جاءتهم آية ليؤمنن بها) طلبوا خوارق العادات واعرضوا عن الجمع بينات لانهم كانوا محجوبين بالحس والمحسوس فلم تجمع فيهم الدعوة

آخر لآك الله تعالى اذا صرف القلوب والابصار عن الايمان بقيت على الكفر (كما لم يؤمنوا به
 اول مرة) معنى كالم يؤمنوا بما قبل ذلك من الآيات التي جاء بها رسول صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق
 القمر وغير ذلك من المعجزات الباهرات وقيل اول مرة بمعنى الآيات التي جاء بها موسى وغيره
 من الانبياء وقال ابن عباس المرة الاولى دار الدنيا بمعنى لورد وامن الآخرة الى الدنيا قلب افتدنتهم
 وابصارهم عن الايمان فلا يؤمنون كالم يؤمنوا به اول مرة قبل ماتهم وفي الآية دليل على ان الله
 تعالى يهدي من يشاء ويضل من يشاء وان القلوب والابصار بيده وفي تصريحه فيقيم ماشاء
 منها ويرى ما اراد منها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم بامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فعني
 قوله نقلب افتدنتهم نزيها عن الايمان ونقلب ابصارهم عن رؤية الحق ومعرفة الصواب وان
 جاءتهم الآية التي سألوا عنها فلا يؤمنون بها كالم يؤمنوا بالله ورسوله وبما جاء من عند الله فعلى هذا تكون
 الكناية في به عائدة على الايمان بالقرآن وبما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل سؤالهم الآيات
 التي اقترحوها * وقوله تعالى (ونذرهم في طغيانهم يعمهون) يعني ونترك هؤلاء المشركين
 الذين سبق في علم الله انهم لا يؤمنون في تمردهم على الله واعتدائهم عليه يزددون لا يهتدون الى
 الحق * قوله عز وجل (ولواننا نزلنا اليهم الملائكة) قال ابن جريح نزلت في المستهزئين اتوا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد ابعت لنا بعض موتانا حتى تسألهم عنك
 احق ما تقول ام باطل وارنا الملائكة يشهدون لك انك رسول الله او اثنا بالله والملائكة قبيلا فنزلت
 هذه الآية جوابا لهم والمعنى ولواننا نزلنا اليهم الملائكة حتى يشهدوا لك بالرسالة (وكلهم الموقى)
 يعني كما سألوا (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) يعني وجعنا عليهم كل شيء قبلا قبلا قبل القبيل
 الكفيل بصحة ما تقول ما آمنوا هو قوله (ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله) يعني الا ان يشاء الله
 الايمان منهم وفيه دليل على ان جميع الاشياء بمشيئة الله تعالى حتى الايمان والكفر وموضع المعجزة
 ان الاشياء المحشورة منها ناطق ومنها صامت فاذا أنطق الله الكل حتى يشهدوا له بصحة ما يقول
 كان ذلك في غاية الاعجاز وقيل قبلا من المقابلة والمواجهة والمعنى وحشرنا عليهم كل شيء مواجهة
 ومعابنة ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله اخبر الله ان الايمان بمشيئة الله لا كانوا انهم متى شاؤوا
 آمنوا ومتى شاؤوا لم يؤمنوا وقال ابن عباس ما كانوا يؤمنوا هم اهل الشقاء الا ان يشاء الله هم اهل
 السعادة الذين سبق لهم في علم الله انهم يدخلون في الايمان وصحح الطبري قول ابن عباس قال لان الله عم
 بقوله ما كانوا يؤمنوا الذين تقدم ذكرهم في قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم انهم جاءتهم آية ليؤمنن
 بها ثم استثنى منهم اهل السعادة وهم الذين شاء لهم الايمان * قوله تعالى (ولكن أكثرهم يجهلون)
 يعني يجهلون ان ذلك كذلك ويحسبون ان الايمان اليهم متى شاؤوا آمنوا ومتى شاؤوا كفروا وليس
 الامر كذلك بل الايمان والكفر بمشيئة الله تعالى فمن شاء له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر وفي هذا
 دليل لمذهب اهل السنة ان الاشياء كلها بمشيئة الله تعالى ورد على القدرية والمعتزلة في قولهم ان الله
 اراد الايمان من جميع الكفار * قوله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) قل هو منسوق
 على قوله تعالى وكذلك زينا لكل امة علمهم اي كما فعلنا ذلك جعلنا لكل نبي عدوا وقيل معناه
 كما جعلنا لمن قبلك من الانبياء اعداء كذلك جعلنا لك اعداء وفيه تعرية لاني صلى الله عليه وسلم
 وتسليته يقول الله تبارك وتعالى كما تبليناكم هؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك عدوا ليعظم

بالحكمة والاثبات بالحنة
 كما تجمع في العقلاء المستعدين
 (قل انما للآيات عند الله)
 اي خوارق العادات التي
 اقترحوها انما هي من طام
 القدرة ليست الا عنده
 (وما يشرككم انها اذ جاءت
 لا يؤمنون ونقلب افتدنتهم
 وابصارهم كما لم يؤمنوا به
 اول مرة ونذرهم في طغيانهم
 يعمهون ولواننا نزلنا اليهم
 الملائكة وكلهم الموقى حشرنا
 عليهم كل شيء قبلا) انهم
 لا يؤمنون عند مجيئها اي
 انما سلم بهم منكم انهم
 لا يؤمنون بها او وما يشرككم
 انهم يؤمنون عند مجيئها
 العلم اذ اجابت لا يؤمنون
 بها ومن لم يرد الله منه
 الايمان يقلب قلبه وبصره
 عند مجيئ الآية التي اقترحها
 وزعم انه يؤمن عند نزولها
 فيقول هذا سحر ولا يؤمن
 به كما لا يؤمن قبل مجيئ
 الآية ويذره في ظهور نفسه

توابعه على ما يكاد به من اذى اعدائه وعدو واحد يراد به الجمع يعني جعلنا لكل نبي اعداء (شياطين الانس والجن) اختلف العلماء في معنى شياطين الانس والجن على قولين احدهما ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن والشيطان كل مات متمرّد من الجن والانس وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء وهو قول مجاهد وقتادة قالوا وشياطين الانس اشدّ تمردا من شياطين الجن لان شيطان الجن اعجز عن اغواء المؤمن الصالح واعياه ذلك استعان على اغوائه بشيطان الانس ليقننه ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابي ذر قال قال لي رسول الله عليه وسلم هل تعودن بالله من شيطان الجن والانس قلت يا رسول الله وهل للانسان شيطان قال نعم شر من شياطين الجن ذكره البغوي بغير سند واسنده الطبري وقال مالك بن دينار ان شيطان الانس اشدّ على من شيطان الجن وذلك اني اذا تعودت بالله ذهب شيطان الجن وشيطان الانس يجرني فيجرني الى المعاصي القول الثاني ان الجمع من ولد ابليس واصيف الشياطين الانس على معنى انهم وهما قول عكرمة والضحاك والكلي والسدي ورواية عن ابن عباس قالوا المراد بشياطين الانس التي مع الانس وبشياطين الجن التي مع الجن وذلك ابليس قسم جنه قسمين فبعث فريقا منهم الى الجن وفريقا منهم الى الانس فالفريقان شياطين الجن والانس بمعنى انهم يعوونهم ويضلونهم وكلا الفريقين اعداء لابي صلى الله عليه وسلم ولاوليائه من المؤمنين والصالحين ومن ذهب الى هذا القول قال يدل على صحته ان لفظ الآية يقتضي اضافة الشياطين الى الانس والجن والاضافة تقتضي المغايرة فعلى هذا يكون في الشياطين نوع مغاير للانسان والجن وهم اولاد ابليس * وقوله تعالى (يوحى بعضهم الى بعض) يعني يلقي ويسر بعضهم الى بعض ويناجي بعضهم بعضا وهو الوسوسة التي يلقيها الى من يريد اغواءه فعلى القول الاول ان شياطين الانس والجن يسر بعضهم الى بعض ما يفتنون به المؤمنين والصالحين وعلى القول الثاني ان اولاد ابليس يلقي بعضهم بعضا في كل حين فيقول شيطان الانس لشيطان الجن اضللت صاحبي بكذا وكذا فأضل انت صاحبي بكذا ويقول شيطان الجن لشيطان الانس كذلك فذلك وحي بعضهم الى بعض * (زخرف القول) يعني باضل القول والزخرف هو الباطل من الكلام الذي قد زين ووشى بالكذب وكل شيء حسن موهى فهو زخرف (غرورا) يعني ان الشياطين يعرفون بذلك القول الكذب المزخرف غرورا وذلك ان الشياطين يزبون الاعمال القبيحة لبني آدم ويعرونها بها غرورا (ولو شاء ربك ما فعلوه) يعني ما فعلوا الوسوسة التي يلقيها الشياطين في قلوب بني آدم المعنى ان تعالى لو شاء لمنع الشياطين من القاء الوسوسة الى الانسان والجن ولكن الله يمتحن من يشاء من عباده بما يعلم انه الاجزل له في الثواب اذا صبر على المحنة (فذرهم وما يفترون) يعني فخلهم يا محمد وما زين لهم ابليس وغيرهم به من الكفر والمعاصي فاني من ورأهم * قوله تعالى (ولتصفي اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) قال ابن عباس وليليل اليه واصل الصغوف في اللغة الميل يقال اصغى الى كذا مال اليه ويقال صغوت اصغوا وصغيت اصغى لغتان قال ابن الانباري اللام في ولتصفي متعلقة بفعل مضمر معناه وفعلنا بهم ذلك لكي تصفي الى الباطل افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وقال غيره اللام متعلقة بيوحي تقديره يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليعروا بذلك ولتصفي اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة والضمير في اليه يرجع الى زخرف القول والمعنى ان قلوب الكفار تميل الى زخرف القول

بصفتها حجابها بها ولهذا قال في آخر الآية الثانية (ما كانوا ليؤمنوا) (الا ان يشاء الله) يعني من استعد للإيمان فهم المعقول وادرك الحجة وانفتحت عين بصيرته بأذن نور من هداية الله وآمن بأذن سبب ومن لم يستعد لذلك ولم يخلق له نورا أي كل آية من خوارق العادات وغيرها ما تزفيه (ولكن اكثرهم يجهلون) ان الايمان بمشيئة الله لا بخوارق العادات وفي الحقيقة لا اعتبار بالايمان المرتب على مشاهدة خوارق العادات فانه ربما كان مجرد اذعان لامر محسوس واطرار باللسان وليس في القلب من معناه شيء كايان اصحاب السامري والايمان لا يكون الا بالجان كما قال تعالى قالت الاعراب آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن

المزخرف الباطل (وليقترفوا ما هم مقترفون) يعني وليكتسبوا من الاعمال الخبيثة ما هم مكتسبون
 * قوله عز وجل (اضرب الله ابني حكا) اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين اضرب الله اطلب حكما
 قاضيا يقضي بيني وبينكم وذلك انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما
 فامر الله تعالى ان يجيبهم بهذا الجواب والحكم والحاكم من شأنه ان يحكم والحكم اهل ان يتحاكم اليه وهو
 المعاني قال الحكم اكل من الحاك لان الحاكم من شأنه ان يحكم والحكم اهل ان يتحاكم اليه وهو
 الذي لا يحكم الا بالحق فانه تعالى حكم لا يحكم الا بالحق فلما انزل الله على محمد القرآن فقد حكم له
 بالنبوة وهو قوله تعالى (وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلا) يعني مبينا فيه امره ونهيه ووعده
 وفيه الحكم بيني وبينكم (والذين آتيناكم الكتاب) يعني علماء اليهود والنصارى (يعلمون
 انه منزل من ربك بالحق) يعني يشهدون ان هذا القرآن منزل من عند الله وذلك لما ثبت عندهم
 بالدلائل الدالة على ذلك وقيل المراد بهم علماء الصحابة ورؤساؤهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان وعلي
 ونظرائهم تعلمون ان هذا القرآن منزل من ربك بالحق فآمنوا به وصدقوه (فلا تكونون من
 الممترين) يعني فلا تكونون يا محمد من الشاكين ان علماء اهل الكتاب يعلمون ان هذا القرآن حق
 وانه منزل من عند الله وقيل معناه فلا تكونون في شك مما قصصنا عليك انه حق وصدق فهو من باب
 التهييج لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وقبل الخطاب وان كان في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم
 الا ان المراد به غيره والمعنى فلا تكونون ايها الانسان السامع لهذا القرآن في شك انه منزل من عند الله
 لما فيه من العجاز الذي لا يقدر على مثله الا الله تبارك وتعالى * قوله تعالى (وتمت كلمت ربك) وقرئ
 كات ربك على الجمع فن قرأ على التوحيد قال الكلمة قدير اديها الكلمات الكثيرة اذا كانت
 مضبوطة بضابط واحد كقولهم قال الشاعر في كلمته يعني في قصيدته وكذلك القرآن كلمة واحدة
 لانه شيء واحد في اعجاز النظم وكونه حقا وصدقا ومعجزا ومن قرأ بالجمع قال لان الله قال في سياق
 الآية لا مبدل لكلماته فوجب الجمع في اللفظ الاول اتابا للثاني (صدقا وعدلا) يعني صدقا فيما
 وعد وعدلا فيما حكمه وقيل ان القرآن مشتمل على الاخبار والاحكام فهو صادق فيما اخبر عن القرون
 الماضية والامم الخالية وعما هو كائن الى قيام الساعة وفيما اخبر عن ثواب المطيع في الجنة وعقاب
 العاصي في النار وهو عدل فيما حكمه من الامر والنهي والحلال والحرام وسائر الاحكام (لا مبدل
 لكلماته) يعني لا مغير لقضائه ولا راد لحكمه ولا خلف لمواعيده وقيل لما وصف كماله بالتمام في قوله
 وتمت كلمت ربك والتمام في كلام الله لا يقبل النقص والتغيير والتبديل قال الله تعالى لا مبدل لكلماته
 لانها مصونة عن التغيير والتبديل باقية الى يوم القيامة وفي قوله لا مبدل لكلماته دليل
 على ان السعيد لا ينقلب شقيا ولا الشقي ينقلب سعيدا فالسعيد من سعد في الازل والشقي من شقي
 في الازل واورد على هذا ان الكافر يكون شقيا بكفره فيسقط قلبه سعيدا باسلامه واجيب عنه
 بان الاعتبار بالخاتمة فن ختم له بالسعادة كان قد كتب سعيدا في الازل ومن ختم له بالشفاعة كان
 شقيا في الازل والله اعلم * وقوله تعالى (وهو السميع) يعني لما يقوله العباد (العليم) يعني باحوالهم
 * قوله عز وجل (وان تطعوا كثير من الارض بضلوك عن سبيل الله) قال المفسرون ان المشركين
 جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في كل الميتة وذلك انهم قالوا للمسلمين كيف
 تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم فقال الله تعالى لانيه محمد صلى الله عليه وسلم وان تطع

قولوا اسلمنا ولما دخل
 الايمان في قلوبكم (وكذلك
 جعلنا لكل نبي عدوا شياطين
 الانس والجن يوحي بعضهم
 الى بعض زخرف القول
 غرورا ولو شاء ربك
 ما فلطموه فذرهم وما يفترون)
 يلزم من ترتب مراتب
 الارواح ان مقابلة اصفي
 الاستعدادات وانورها
 بأكدرها واظلمها وابعدها
 ولزم منه وجوده ولكل
 نبي للتضاد الحقيقي بينهما
 وقائدة وجود العدو
 في مقابله له ان الكمال
 الذي قدر له بحسب
 استعداده لا يظهر عليه
 الابقوة المحبة للاستعداد
 واما القهر فلا ينكسر بنفسه
 به وباهانه واستحقاقه له
 وتثبته عند مقابله في مقام
 القلب وتجلده معرضا
 عن النفس ولذا انها لا اشتغال
 بالعدو ذاهلا عنها لفرط
 الحمية والحرص على الفضيلة

اكثر من في الارض في كل المينة وكان الكفار يومئذ اكثر اهل الارض يضلوك عن سبيل الله يعني يضلوك عن دين الله الذي شرعه لك وبذلك به وقيل معناه لا تطعمهم في معتقداتهم الباطلة فانك ان تطعمهم يضلوك عن سبيل الله يعني يضلوك عن طريق الحق ومنهج الصدق ثم اخبر عن حال الكفار وما هم عليه فقال تعالى (ان يبعون الا الظن) يعني ان هؤلاء الكفار الذين يجادلونك ما يبعون في دينهم الذي هم عليه الا الظن وليسوا على بصيرة وحق في دينهم وليسوا بقاطعين انهم على حق لانهم اتبعوا هواهم وتركوا التماس الصواب والحق واقتصروا على اتباع الظن والجهل (وانهم الا يخبرون) يعني يكذبون واصل الخرص الحزر والتخمين ومنه خرص النخلة اذا حزر كمية ثمرتها على الظن من غير يقين ويسمى الكذب خرصا لما يدخله من الظنون الكاذبة وقيل ان كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرص لان قائله لم يقله عن علم ويقين (ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله) يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان ربك هو اعلم منك ومن جميع خلقه اى الناس يضل عن سبيله (وهو اعلم بالمهتدين) يعني وهو اعلم ايضا بمن كان على هدى واستقامة وسداد لا يخفى عليه شئ من احوال خلقه فاخبر تعالى انه اعلم بالفريقين الضال والهادى وانه يجازى كلا بما يستحق * قوله تعالى (فكلوا مما ذكرا اسم الله عليه) هذا جواب لقول المشركين حيث قالوا للمسلمين اننا كلون مما قتلتم ولانا كلون مما قتل ربكم فقال الله تعالى للمسلمين فكلوا انتم ما ذكرا اسم الله عليه من الذبائح (ان كنتم باياته مؤمنين) وقيل كانوا يحرمون اصنافا من الثم ويحلون الميتة فقيل احلوا ما احل الله وحرموا ما حرم الله فعلى هذا القول تكول الآية خطابا للمشركين وعلى القول الاول تكون الآية خطابا للمسلمين وهو الاصح لقوله في آخر الآية ان كنتم باياته مؤمنين (وما لكم الا تأكلوا مما ذكرا اسم الله عليه) يعني وائى شئ لكم في ان تأكلوا وما يمنعكم من ان تأكلوا مما ذكرا اسم الله عليه وهذا تأكيد في اباحة ما ذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) يعني وقد بين لكم الحلال من الحرام فيما تطعمون وقال جمهور المفسرين المراد بقوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم المحرمات المذكورة في قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به واورد الامام فخر الدين الرازى هنا شكالا فقال في سورة الانعام مكية وسورة المائدة من آخر ما انزل الله تعالى بالمدينة وقوله وقد فصل يحب ان يكون ذلك الفصل متقدما على هذا الحل والمدنى متأخر عن المكى فيمتنع كونه متقدما ثم قال بل الاولى ان يقال قوله تعالى بعد هذه الآية فل لا جدد فيما اوحى الى محرمات على طام يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير وهذه الآية وان كانت مذكورة بعد هذه الآية بقليل الا ان هذا القدر من التأخر لا يمنع ان يكون هو المراد قال كاتبه ولما ذكره المفسرون وجه وهو ان الله لما علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في الترتيب لافى النزول حسن عود الضمير في قوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم الى ما هو متقدم في الترتيب وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية والله اعلم بمراده * وقوله تعالى (الا ما اضطررتم اليه) يعني الا ان تدعواكم الضرورة الى اكله بسبب شدة المجاعة فيباح لكم ذلك عند الاضطرار (وان كثيرا يضلون باهوائهم بغير علم) يعني ان كثيرا من الذين يجادلونكم في كل الميتة يحجون عليكم في ذلك يقولون اننا كلون ما ندبحون ولانا كلون ما ندبحه الله وانما قالوا هذا المقالة جهلا منهم بغير علم منهم بصحة ما يقولون بل يبعون اهوائهم ليضلوا انفسهم واتباعهم بذلك وقيل المراد به عمرو بن لحي فن دونه من المشركين

التي يقهر بها العدو والاحتراز عن الملابس الحيوانية والشرطانية ليعذبها من مقامه ومناسبتها ولئلا ينطرق له سبيل الى طعنه وتحقيره وازدراؤه بها ولهذا قال ما وذى نبي قط مثل ما اوديت اذ لا كمال لاحد مثل كماله فيجب ان يكون سبب اخراجه الى الفعل اقوى لغاية بعده من صفات النفس وعاداتها (ولتصفي اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتبل اليه المحجوبون لمناسبتهم (وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون افعير الله ابغى حكما وهو لذي انزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناكم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممتزين) لمحبته اياه فتقوى غوايتهم وينظاهرون ويخرج ما فيهم من الشرور

لانه اول من بحر البحار وسبب السوائب واباح الميتة وغير دين ابراهيم عليه السلام (ان ربك هو اعلم بالمعتدين) يعنى ان ربك يا محمد هو اعلم بمن تعدى حدوده فاحل ما حرم الله وحرم ما احل الله فهو يجازيهم على سوء صنيعهم * قوله عز وجل (وذروا ظاهرا لا اثم وباطنه) يعنى وذروا ايها الناس ما يوجب الائم وهي الذنوب والمعاصي كلها سرها وعلانيتها قليلا وكثيرا قال الربيع بن انس بنى الله عن ظاهر الائم وباطنه ان يعمل به سرا وعلانية وقال سعيد بن جبيرة في هذه الآية الظاهر منه قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف ونكاح المحارم من الامهات والبنات والاخوات والباطن الزنا وقال السدي اما الظاهر فالزواني في الحوانيت وهن اصحاب الرايات واما الباطن فالمرأة يتخذها لرجل صديقة فيأتيها سرا واولا قال الضحاك كان اهل الجاهلية يستسرون بالزنا ويرون ان ذلك حلالا ما كان سرا فحرم الله السر منه والعلانية وقال ابن زيد ظاهر الائم التجرد عن الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وقال الكلبي ظاهر الائم طواف الرجال بالبيت نهارا وعراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك الى ان جاء الاسلام فنهى الله عن ذلك كله وقيل ان هذا النهي عام في جميع المحرمات التي نهى الله عنها وهو الاصح لان تخصيص العام بصورة معينة من غير دليل لا يجوز فعلى هذا القول يكون معنى الآية وذروا ما اعلنته وما سررت من الذنوب كلها قال ابن الانباري وذروا الائم من جميع جهاته وقيل المراد بظاهر الائم الاقدام على الذنوب من غير مبالاة وباطنه ترك الذنوب لخوف الله عز وجل لا لخوف الناس وقيل المراد بظاهر الائم افعال الجوارح وباطنه افعال القلوب فيدخل في ذلك الحسد والكبر والعجب وارادة السوء للمسلمين ونحو ذلك * وقوله تعالى (ان الذين يكسبون الائم) يعنى ان الذين يعملون بمانهاهم الله عنه ويرتكبون ما حرم عليهم من المعاصي وغيرها (سيحزون) يعنى في الآخرة (بما كانوا يفترون) يعنى بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام وظاهر هذا النص يدل على عقاب المذنب انه مخصوص بمن لم يتب لان المسلمين اجتمعوا على انه اذا تاب العبد من الذنب توبة صحيحة لم يعاقب وزاد اهل السنة في ذلك فقالوا المذنب اذا لم يتب فهو في خطر المشيئة ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه بفضلته وكرمه * قوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) قال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المتخفة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام انتهى * (فصل) * اختلف العلماء في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها فذهب قوم الى تحريمها سواء تركها تامدا او ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي ونقله الامام فخر الدين الرازي عن مالك ونقل عن عطاء انه قال كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام او شراب فهو حرام احتجوا في ذلك بظاهر هذه الآية وقال الثوري وابو حنيفة ان ترك التسمية مامد الانحل وان تركها ناسيا تحل وقال الشافعي تحل الذبيحة سواء ترك التسمية تامدا او ناسيا ونقله البغوي عن ابن عباس ومالك ونقل ابن الجوزي عن احمد روايتين في اذا ترك التسمية تامدا وان تركها ناسيا تحل فن اباح اكل الذبيحة التي يذكر اسم الله عليها قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم الاصنام بدليل انه قال تعالى في سياق الآية (وانه فسق) واجمع العلماء على ان كل ذبيحة المسلم التي ترك التسمية عليها لا يفسق واحتجوا ايضا في بابها بما روى البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ان هنا اقولا لمحدثا يهدم بئرنا يا توننا بلحمان فاندري يدكرون اسم الله عليها ام لا قال اذكروا انتم

الى القتل ويزداد واطفينا ونعد يا علي النبي فتزداد قوة كله وتنج ايضا بسببه دواعي المؤمنين والذين في استعدادهم مناسبة للنبي فتنبعث حجتهم وتزداد محبتهم للنبي ونصرهم اياه فتظهر عليهم كلالتهم ويتقوى بهم النبي كما قيل ان شهرة مرديهم لا تكون الا بواسطة المكربين اياهم (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) اي تم قضاء في الازل بما قضى وقدر من اسلام من اسلم وكفر من كفر ومحبة من احب احدا وعداوة من عادى قضاء مبرما وحكما صادقا مطابقا لما يقع فادلا بمناسبة كل قول وكل كل وحال لاستعداد من يصدر عنه واقتضائه له (لا مبدل لكلماته) لاحكامه الازلية (وهو السميع) لما يظهِرون من الاقوال والافعال المقدرة (العليم) بما يخفون (وان تطع

اسم الله وكلوا قالوا لو كانت التسمية شرطا للاحة لكان الشك في وجودها مانعا من اكلها كالشك في اصل الدخ وقول الشافعي في اول الآية وان كان ما بحسب الصيغة الا ان آخرها لما حصلت فيه هذه القيود الثلاثة وهى قوله وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليحادلوكم وان استمواهم انكم لمشركون علما ان المراد من هذا العموم هو الخصوص والفسق ذكر اسم غير الله في الذبح كما قال في آخر السورة قل لا اجد فيما وحي الى محرما على طاعم يطعمه الى قوله اوفسقا اهل غير الله به فصار هذا الفسق الذى اهل غير الله به مفسرا لقوله وانه لفسق واذا كان كذلك كان قوله ولا تأكلوا مما يدكر اسم الله عليه وانه لفسق مخصوصا بما اهل غير الله به والله اعلم * وقوله تعالى (وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليحادلوكم) يعنى ان الشياطين يوسوسون الى اوليائهم من المشركين ليحادلوكم ويحاصموا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين قالوا يا محمد اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا قترع ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتله الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فاراد الله عز وجل هذه الآية وقال مكرمة لما تزلت هذه الآية في تحريم الميتة كتبت فارس وهم الجوس الى مشركى فريش ان حاصموا محمد او قواله ان ما ذبحت فهو حلال وما ذبحه الله فهو حرام فانزل الله وان الشياطين يعنى مرادة الانس وهم الجوس ليوحون الى اوليائهم يعنى مشركى فريش وكان بين فارس والعرب موالاة ومكاتبة على الروم فعلى هذا يكون المراد بالوحي المكاتبة في خفية (وان اطعموهم) يعنى في اكل الميتة وما حرم الله عليكم (انكم لمشركون) يعنى انكم اذا منلهم في النرك قال الرجاح فيه دليل على ان كل من اكل شيئا حرم الله او حرم شيئا مما احل الله فهو مشرك واعلم انى مشركا لانه ابنت حاكما غير الله عز وجل ومن كان كذلك فهو مشرك * قوله عز وجل (او من كان ميتا فاحياه) يعنى او من كان ميتا لكفر فاحياه بالايمان وانما جعل الكفر موتا لانه جعل الايمان حياة لان الحى صاحب بصر يمتدى به الى رشفه ولما كان الايمان يهدى الى النور العظيم والحياة الابدية شبيهة بالحياة (وجعلناه نورا يمشى به في الناس) يعنى وجعلناه نورا يستصحب به في الناس ويمتدى به الى قصد السبيل قيل النور هو الاسلام لانه يخلص من ظلمات الكفر لقوله يخرجه من الظلمات الى النور وقال قتادة هو كتاب الله القرآن لانه يهتدى به الى نور من المؤمنين بما يعملوه (كن مثله في الظلمات) يعنى كن هو في ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى الصيرة (ليس بخارج منها) يعنى من تلك الظلمات وهذا مثل ضربه الله تعالى لخال المؤمنين والكافر فيبين ان المؤمن المهتدى بمنزلة من كان ميتا فاحياه واعطاه نورا يمتدى به في مصالحه وان الكافر بمنزلة من هو في ظلمات منغمس فيها ليس بخارج منها فيكون متخيرا على الدوام ثم اختلف المفسرون في هذين المثالين هل هما مخصوصان بانسانين معينين او هما عامان في كل مؤمن وكافر فذكرنا في ذلك قولين احدهما ان الآية في رجلين معينين ثم اختلفوا فيهما فقال ابن عباس في قوله وجعلناه نورا يمشى به في الناس يريد حجة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم كن مثله في الظلمات يريد بذلك ابا جهل بن هشام وذلك ان ابا جهل رعى النبي صلى الله عليه وسلم بفرت فاخبر حجة بما فعل ابو جهل وكان حجة قد رجع من صيد وبيده قوس وحجارة لم يؤمن بعد فاقبل حجة غضبان حتى علا ابا جهل وجعل يضربه بالقوس وجعل ابو جهل يتضرع الى حجة ويقول يا ابا جهل انا ترى ما جابه سفه مقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حجة ومن ابغض منكم

اكثر من في الارص) اى
من في الجهة السفلية بالركون
الى الدنيا وعالم النفس والطبيعة
(بضلوك عن سبيل الله)
يتزيينهم زحار فهم حليك
ودعوتهم اياك الى ما هم فيه
(ان يتبعون الا الظن)
لكونهم محجوبين في مقام
النفس بالاوهام والخيالات
عن اليقين (وان هم الا
يخرصون) يخمسون المعاني
بالصور والآخرة بالدنيا
ويقدررون احوال المعاد
وذات الحق وصفاته كما
حوال المعاش وذواتهم وصفا
تهم فيشركون ويخلون
بعض المحرمات (ان ربك
هو اعلم من يصل عن سبيله
وهو اعلم بالمهتدين فكلوا)
مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم
بآياته مؤمنين وما لكم الا
تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه
وقد فصل لكم ما حرم عليكم
الاما اضطر رتم اليه وان
كثير الضلون بأهوائهم بغير

محقولا تعبدون الحجارة من دون الله اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد رسول الله فأسلم حجرة يومئذ
فانزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في عمر بن الخطاب وابو جهل وقال مكرمة والكافي نزلت
في عمار بن ياسر وابي جهل وقال مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وابي جهل وذلك ان ابا جهل
قال زاحجنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا نحن وهم كفروا رهاقنا قالوا من انبيى يوحى اليه
والله لا تؤمن حتى يا تيناوحى كلياته فنزلت هذه الآية والقول الثاني وهو قول الحسن في آخرين
ان هذه الآية عامة في حق كل مؤمن وكافر وهذا هو الصحيح لان المعنى اذ كان حاصلا في الكل
دخل فيه كل احد * وقوله تعالى (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) قال اهل السنة المير
هو الله تعالى ويدل عليه قوله زين لهم اعمالهم ولان حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعي
وحصوله لا يكون الا بخلق الله تعالى فدل ذلك على ان المراد هو الله تعالى وقالت المعتزلة الذين
هو الشيطان ويرده ما تقدم * وقوله تعالى (وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين) يعني وكما
جعلنا في مكة اكابر وعظماء جعلنا في كل قرية اكابر وعظماء وقيل وهو معطوف على ما قبله ومعناه
كنازنا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية اكابر جمع الاكابر ولا يجوز ان يكون
مضافا لانه لا يتم المعنى بل في الآية تقديم وتأخير تقديره وكذلك جعلنا في كل قرية مجرمين
اكابر واما جعل المجرمين اكابر لانهم اقدر على المكر والغدر وترويح الباطل بين الناس من غيرهم
وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله انه جعل في كل قرية اتباعا لرسول ضعفاءهم
وجعل فسادهم اكابرهم (ليمكروا فيها) قال ابو عبيدة المكر الخديعة والحيلة والغدر والتجور
زاد بعضهم والغيبة والسجية والايان الكاذبة وترويح الباطل قال ابن عباس معناه ليقولوا فيها
الكذب وقال مجاهد جلس على كل طريق من طرق مكة اربعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقولوا هو كذاب ساحر كاهن فكان هذا مكرهم (وما يمكرون
الا بانفسهم) يعني ما يبحق هذا المكر الابههم لان وبال مكرهم يعود عليهم (وما يشعرون)
يعني ان وبال ذلك المكر يعود عليهم ويصرفهم * قوله عز وجل (واذا جاءتهم آية قالوا لن
نؤمن حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله) يعني البوّة وذلك ان الوليد بن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم
لو كانت النبوة حقة لكنت انا اولي بها منك لاني اكبر منك سنا واكثر منك مالا فانزل الله هذه الآية
وقال مقاتل نزلت في ابي جهل وذلك انه قال زاحجنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفروا
رهاقنا قالوا من انبيى يوحى اليه والله لا نؤمن به ولا نتبعه ابدا لان يأتينا وحى كما يأتيه فانزل الله هذه
الآية واذا جاءتهم آية يعني حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا
يعني الوليد بن المغيرة وابا جهل بن هشام او كل واحد من رؤساء الكفر ويدل عليه الآية التي
قبلها وهي قوله وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين ليمكروا فيها فكان من مكرهم ان يقرئوا
ان قالوا لن نؤمن لك حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله يعني البوّة واما قالوا هذه المقالة الخبيثة حسدا
منهم للنبي صلى الله عليه وسلم وفي قولهم لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله قولان احدهما
وهو المشهور ان القوم ارادوا ان تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبي صلى الله عليه وسلم
وان يكونوا متبعين لاتباعين القول الثاني وهو قول الحسن ومنقول عن ابن عباس ان المعنى
واذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن لك يعني لن
نصدقك حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله يعني حتى يوحى اليها ويأتينا جبريل بصدقك بانك

علم ان ربك هو اعلم بالمعتدين
ردرو) معلوم بما مر في المائدة
ومسبب للنهي عن طاعة
للمضلين واتباعهم (ظاهر الانتم)
سيئات الاعمال والاقوال
الظاهرة على الجوارح
(وباظه ان الدين يكسبون
الانتم سيجرون بما كانوا
يقترفون ولانما كلوا مما لم
يدكر اسم الله عليه وانه
لنفسق وان الشياطين
ليوحون الى اوليائهم ليحا
دلوكم وان اطعموهم انكم
لمنكرون) العقائد الفاسدة
والعرائم الباطلة (او من كان
ميتا) بالجهل وهو النفس
وباحتسابه بصفاته (فأحييناه)
بالعلم ومحبة الحق اويكشف
حجب صفاته بتجليات صفاته
(وجعلنا له نورا يمشي به
في الناس كمن مله في الظلمات
ليس بخارج منها) من هدايتنا
وعلمنا او نورا من صفاتنا
او نورا من قبو ميتاله بذاتنا
على حسب مراتبه كن

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلي هذا القول لم يطلبوا النبوة وانما طلبوا ان تخبرهم الملائكة بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول من الله تعالى وعلى القول الاول انهم طلبوا ان يكونوا انبياء ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله تعالى (الله اعلم حيث يجعل رسالته) يعنى انه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشره بها ويعلم من لا يستحقها ومن ليس باهل لها وانتم لستم لها باهل وان النبوة لا تحصل لمن يطلبها خصوصا لمن عنده حسد ومكر وغدر وقال اهل المعاني الابلغ في تصديق الرسل ان لا يكونوا قبل البعثة مطاعين في قومهم لان الطعن كان يتوجه عليهم فيقال انما كانوا رؤساء مطاعين فاتبعهم قومهم لاجل ذلك فكان الله تعالى اعلم بمن يستحق الرسالة فجعلها اليتيم ابي طالب دون ابي جهل والوليد وغيرهما من اكابر قريش ورؤسائها * وقوله تعالى (سيصيب الذين اجروا صغار) اى ذلة وهوان وقيل الصغار وهو الذل الذى تصغر الى المرء نفسه فيه (عند الله) يعنى هذا من عند الله وقيل ان هذا الصغار ثابت لهم عند الله فعلى هذا القول انما يحصل لهم الصغار فى الآخرة وقيل معناه سيصيبهم صغار بحكم الله حكمه عليهم فى الدنيا (وعذاب شديد) يعنى فى الآخرة (بما كانوا يكفرون) يعنى انما حصل لهم هذه الصغار والعذاب بسبب مكربهم وحسدكم وطلبكم ما لا يستحقون * قوله تعالى (فمن ير الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام) اى الايمان يقال شرح الله صدره فانشرح اى وسعه لقبول الايمان والخير فتوسع وذلك ان الانسان اذا اعتقد فى عمل من الاعمال ان نفعه زائد وخيره راجح وريحه ظاهر مال بطبعه اليه وقويت رغبته فيه فتسمى هذه الحالة سعة النفس وانشراح الصدر وقيل السرح التفتح والبيان يقال شرح فلان امره اذا اوضحه وظهره وشرح المسئلة اذا كانت مشكلة فاوضحها وبينها فقد ثبت ان للشرح معنيين احدهما الفتح ومنه يقال شرح الكافر بالكفر صدرا اى فتحه لقبوله ومنه قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله افن شرح الله صدره للاسلام يعنى فتحه ووسعه لقبوله والثانى ان الشرح نور يقذفه الله فى قلب العبد فيعرف بذلك النور الحق فيقبله وينشرح صدره له ومعنى الآية فمن ير الله ان يهديه للايمان بالله وبرسوله وبما جاء به من عنده يوفقه له وينشرح صدره لقبوله ويهونه عليه ويسمى له بفضلته وكرمه ولطفه واحسانه اليه فعند ذلك يستنير للاسلام فى قلبه فيضى به ويتسع له صدره ولما نزلت هذه الآية سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال نور يقذفه الله فى قلب المؤمن فينشرح له وينفتح قبل فهل لذلك اماره قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت واسنده الطبرى عن ابن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت عليه هذه الآية فمن ير الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام قال اذا دخل البور القلب انفتح وانشرح قالوا فهل لذلك من آية يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت * وقوله تعالى (ومن ير الله ان يفضله يجعل صدره ضيقا حرجا) يعنى يجعل صدره ضيقا حتى لا يدخله الايمان وقال الكلبي ليس للخير فيه منفذ وقال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشتأز قلبه واذا سمع ذكر الاصنام ارتاح الى ذلك وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية وعنده امر ابي من كنانة فقال له ما الخرجة فيكم قال الخرجة فى الشجرة تكون بين الاشجار التى لاتصل اليها راعية ولا وحشية

صفته هذا اى هذا القول وهوانه فى ظلمات من نفسه وصفاته وافعالها ليس بخارج منها (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) لا محجوب بين علمهم فاحتجبوا به (وكذلك جعله فى كل قرية اكابر مجرميها ليذكروا فيها) للحكمة المذكورة فى اعلاء الانبياء وكذا فى قرية وجود الانسان التى هى البدن جعلنا اكابر مجرميها من قوى النفس الامارة ليذكروا فيها باضلال القلب وقتلته واغواؤه (وما يكفرون الا بأنفسهم وما يشعرون) لان طاقبة مكربهم راجعة اليهم باحترافهم بنيران فقدان الآلات والاسباب فى جيم الهوى والحرمان من الذات والشهوات وحصول الآلات الجسمانية هذخراب البدن وعند المعاد والبعث فى أقبح الصور على

ولاشئ فقال عمر كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شئ من الخير واصل الحرج الضيق وهو مأخوذ من الحرجة وهي الاشجار الملتف بعضها على بعض حتى لا يصل اليها شئ وقرأ ابن عباس هذه الآية فقال هل هنا احد من بني بكر قال رجل نعم قال ما الحرجة فيكم قال الوادي الكثير الشجر المستحك الذي لا طريق فيه فقال ابن عباس كذلك قلب الكافر قال اهل المعاني لما كان القلب محلا للعلوم والاعتقادات وصف الله تعالى قلب من يريد هدايته بالانفساح والانفساح هو قبل ما ودعه من الايمان بالله ورسوله ووصف قلب من يريد ضلالاته بالضيق الذي هو خلاف النشرح والانفساح فدل ذلك على ان الله تعالى صير قلب الكافر بحيث لا يبي علم ولا استدلالا على توحيد الله تعالى والايمان به وفي الآية دليل على ان جميع الاشياء بمشيئة الله وارادته حتى ايمان المؤمن وكفر الكافر * وقوله تعالى (كما نما يصعد في السماء) يعني ان الكافر اذا دعى الى الاسلام كأنه قد كلف ان يصعد الى السماء ولا يقدر على ذلك وقيل يجوز ان يكون المعنى كان قلب الكافر يصعد الى السماء نبوا عن الاسلام وتكبرا وقيل ضاق عليه المذهب فلم يجد الا ان يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو من المشقة وصعوبة الامر فيكون المعنى ان الكافر اذا دعى الى الاسلام فانه يتكلف مشقة وصعوبة في ذلك كمن يتكلف الصعود الى السماء وليس يقدر على ذلك (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) الكافر في ذلك تفيد التشبيه وفيه وجهان الاول معناه ان جعله الرجس عليهم كجعله صدورهم ضيقة حرجة والمعنى كما جعلنا صدورهم ضيقة حرجة كذلك يجعل الرجس عليهم الوجه الثاني قال الزجاج اى مثل ما قصصنا عليك كذلك يجعل الله الرجس فال ابن عباس الرجس الشيطان اى فيسلطه الله عليهم وقال مجاهد الرجس مالا خير فيه وفي رواية عن ابن عباس ان الرجس العذاب وقال الزجاج الرجس في الدنيا اللعنة وفي الآخرة العذاب * قوله عز وجل (وهذا صراط ربك مستقيما) يعني وهذا الذي بينا لك يا محمد في هذه السورة وغيرها من سور القرآن هو صراط ربك يعني دينه الذي شرعه لعباده ورضيه لنفسه وجعله مستقيما لا اعوجاج فيه قال ابن عباس في قوله وهذا صراط ربك مستقيما يعني الاسلام وقال ابن مسعود يعني القرآن لانه يؤدي من تبعه وعمل به الى طريق الاستقامة والسداد (قد فصلنا الآيات) يعني قد فصلنا آيات القرآن بالوعد والوعيد والبواب والعقاب والحلال والحرام والامر والنهي وغير ذلك من احكام القرآن (لقوم يذكرون) يعني لمن يتذكر بها ويتعظ بما فيها من المواعظ والعبر قال عطاء يعني اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان (لهم دار السلام عند ربهم) يعني الجنة في قول جميع المفسرين قال الحسن والسدي السلام هو الله تعالى وداره الجنة ومعنى السلام في اسماء الله تعالى ذوالسلام وهو جمع سلامة لانه تعالى ذوالسلامة من جميع الآفات والفتن فلي هذا القول اضيفت الدار الى السلام الذي هو اسم الله تعالى اضافة تشريف وتعظيم كقيل للكمبة بيت الله وللهي صلى الله عليه وسلم عبد الله في قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه واحجج لعمدة هذا بان اضافة الدار الى الله تعالى نهاية تشريفها وتعظيمها فكان ذكر الاضافة مبالغة في تعظيم امرها وقيل ان السلام صفة للدار لانها دار السلامة الدائمة التي لا تنقطع فلي هذا يكون السلام بمعنى السلامة كأنه قال لهم دار السلامة التي لا يلقون فيها شئاً يكرهونه وقيل سميت بذلك لان جميع حالاتها مقرونة بالسلامة كما قال تعالى في وصفها

أسوا الاحوال (واذا جاءتهم آية قالوا لن تؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسول الله) من صفة قلبية واشراق نوري من هيئة ملكية خلقية أو علم وحكمة وفيض من دوح ينكرونها بالاعراض عنها ويتنصرون من قبل الوهم والخيال ادراكات مثل ادراكات العقل والفكر ونزكيات تخيلية ومفالات وهمية يعارضون بها البراهين الخفية حتى يؤمنوا بها ويدعوا لها (الله اعلم حيث يجعل رسالته) لابعضها الامواضعها من القوى الروحانية المجردة من المواد الهولانية (سيصيب الذين أجرموا) باحتجابهم ومكرهم في اضلالهم من استدلالهم أو اهتدي من القلوب الصافية (صغار عند الله) بزوال قدرتهم وتمكنهم بخراب البدن

ادخلوها بسلام آمنين والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال نحيبتهم فيها سلام وقال سلام قولاً من رب رحيم لا يسمعون فيها لقوا السلاما وقوله عند ربهم يعني ان الجنة معدة مهياً لهم عند ربهم حتى يوصلهم اليها (وهو وليهم بما كانوا يعملون) يعني انه تعالى يتولى امرهم وايصال المنافع اليهم ويدفع المضار عنهم وقيل معناه انه يتولاهم في الدنيا بالتوفيق والهداية وفي الآخرة بالجزاء والجنة وقيل الولي هو الناصر والقريب يعني انه تعالى ينصرهم في الدنيا ويقربهم في الآخرة بسبب اعمالهم الصالحة التي كانوا يتقربون بها اليه في الدنيا * قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً) اي اذكر يا محمد يوم نحشر المعادلين بالله الاصنام مع اوليائهم من الشياطين يعني نحشر المشركين والشياطين جميعاً يوم القيامة (يامعشر الجن) فيه حذف تقديره يقول لهم يامعشر الجن والمعشر الجماعة والمراد من الجن الشياطين (قد استكثرتم من الانس) يعني من اضلالهم واغوائهم وقال ابن عباس معناه اضلتم كثيراً من الانس وهذا التفسير لا بدله من تأويل آخر لان الجن لا يقدر على اضلال الانس واغوائهم بانفسهم لانه لا يقدر على الاجبار احد الا الله لانه هو المتصرف في خلقه بما شاء فوجب ان يكون المعنى قد استكثرتم من الدعاء الى الاضلال مع مصادفة القبول من الانس (وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض) يعني استمتع الجن بالانس والانس بالجن فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فترل بأرض قفراء وخاف على نفسه من الجن قال اعود بسيد هذا الوادي من شرسفها قومهم فيبيت في جوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا اسدنا الانس مع الجن حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفاً في قومهم وعظماً في انفسهم وقيل استمتع الانس بالجن وهو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والحر والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهوونها وتسهيل سبلها عليهم واستمتع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي وقيل استمتع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتع الجن بالانس هي طاعة الانس للجن فيما يأمرهم به ويتقادون لحكمهم فصاروا كالرؤسا الانس والانس كالاتباع وقيل ان قوله ربنا استمتع بضنا بعض هو من كلام الانس خاصة لان استمتاع الجن بالانس وبالعكس امر نادر لا يكاد يظهر اما استمتاع الانس بعضهم بعض فهو ظاهر فوجب حمل الكلام عليه (وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا) يعني ان ذلك الاستمتاع كان الى اجل معين ووقت محدود ثم ذهب وبقيت الحسرة والندامة قال الحسن والسدى الاجل الموت وقيل هو وقت البعث للحساب في يوم القيامة (قال) يعني قال الله لهؤلاء الذين استمتع بعضهم بعض من الجن والانس (البارئواكم) يعني ان النار مقامكم ومقرم فيها ومصيركم اليها (خالدين فيها) يعني مقيمين في نار جهنم ابداً (الا ماشاء الله) اختلفوا في معنى هذا الاستثناء فقيل معناه خالدين فيها الا قدمه بعتهم ووقوفهم للحساب الى حين دخولهم الى النار فان هذا الوقت ليسوا بخالدين فيه في النار وقيل المراد من هذا الاستثناء هو اوقات نقلتهم من عذاب الى عذاب آخر وذلك انهم يستغيثون من النار فينقلون الى الزمهرير ثم يستغيثون منه فينقلون الى النار فكانت مدة نقلتهم هي المراد من هذا الاستثناء ونقل جمهور المفسرين عن ابن عباس انه قال ان هذا الاستثناء يرجع الى قوم سبق فيهم علم الله انهم يسلطون ويصدقون النبي صلى الله عليه وسلم

(وعذاب شديد بما كانوا يكفرون) بحرمانهم عما يلائهم ووصول ما ينافيهم في المعاد الجسماني بسبب مكرمهم (فن يرد الله ان يهديه) من هذه القوى للانقياد للعقل (بشرح صدره للاسلام) اي يسهل عليه ويجعل وجهه الذي يلي القلب ذاتوه وسعة لقبول نوره وبممكننا من استسلامه له (ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً) يعسر عليه ويججزه عن ذلك (حرجاً) داخلة وقصور استدعاه عن قبول النور كما نتمايز احوال امرائنا في الاستنارة بنور القلب وطلب الفيض منه على هذا التأويل الذي ذكرناه وعلى المعنى الظاهر المراد من الآية السابقة فمن يرد الله ان يهديه للتوحيد بشرح صدره يقبل نور الحق واسلام الوجود الى الله بكشف

فبخرجون من النار قالوا فلي هذا التأويل تكون ما في قوله الاما شاء الله بمعنى من يعنى الامن شاء الله ونقل الطبري عن ابن عباس انه كان تأويل هذا الاستثناء بان الله عز وجل جعل امر هؤلاء القوم في مبلغ عذابهم الى مشيئته قال في هذا الآية انه لا ينبغي لاحد ان يحكم على الله في خلقه ان لا ينزلهم جنة ولا ناراً قال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيامة لان قوله ويوم نحشرهم جميعاً هو يوم القيامة ثم قال خالدين فيها منذ يبعثون الاما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدة محاسبتهم (ان ربك حكيم) يعنى في تدبير خلقه وتصريفه اياهم في مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من افعاله وقيل حكيم فيما يفعله من نواب الطائع وعقاب العاصي وفي سائر وجوه المجازاة (عليم) يعنى بعواقب امور خلقه وما هم اليه صائرون كانه قال انما حكمت هؤلاء الكفار بالخلود في النار لعلى بانهم يستحقون ذلك * قوله عز وجل (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً) الكاف في وكذلك كاف التشبيه تقتضى شيئاً تقدم ذكره فالتقدير كما نزلت العذاب بالجن والانس الذين استمتع بعضهم ببعض كذلك نولي بعض الظالمين بعضاً الى نسلط بعضهم على بعض فنأخذ من الظالم بالظلم كما جاء في الاثر من اعان ظالم السلطه الله عليه وقال قتادة نجعل بعضهم اولياء بعض فلو مؤمن من حيث كان واين كان والكافر ولي الكافر حيث كان واين كان وفي رواية اخرى عن قتادة قال يتبع بعضهم بعضاً في النار من الموالاة وقيل معناه نولي ظلمة الانس ظلمة الجن وظلمة الجن ظلمة الانس يعنى نكل بعضهم الى بعض وقال ابن عباس في تفسير هذه الآية هو ان الله تعالى اذا اراد بقوم خيراً او لي عليهم خيارهم واذا اراد بقوم شراً او لي عليهم شرارهم فعلى هذا القول ان الرعية متى كانوا ظالمين سلط الله عز وجل عليهم ظالماً مثلهم فمن اراد ان يخلص من ظلم ذلك الظالم فليترك الظالم * وقوله تعالى (بما كانوا يكسبون) يعنى بسلط عليهم من يظلمهم بسبب افعالهم الخبيثة التي اكتسبوها * قوله (يا معشر الجن والانس) المعسر كل جماعة امرهم واحداً والجمع معاشر (الميا تكلم رسل منكم) اختلف العلماء في معنى هذه الآية وهل كان من الجن رسل ام لا فذهب اكثر العلماء الى انه لم يكن من الجن رسول وانما كانت الرسل من الانس واجابوا عن قوله رسل منكم يعنى من احكم وهم الانس لخذف المضاف فهو كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من احدهما وهو الملح دون العذب وانما جاز ذلك لان ذكرهما قد جمع في قوله مرج البحرين وهو جائز في كل ما اتفق في اصله فلذلك لما اتفق ذكر الجن مع الانس جاز مخاطبتهم بما ينصرف الى احد الفريقين وهم الانس وهذا قول الفراء والزجاج ومذهب جمهور اهل العلم قال الواحدى وعليه دل كلام ابن عباس لانه قال يريد انبياء من جنسهم ولم يكن من جنس الجن انبياء وذهب قوم الى انه ارسل الى الجن رسلا منهم كما ارسل الى الانس رسلا منهم قال الضحاك من الجن رسل كما من الانس رسل وظاهر الآية يدل على ذلك لانه قال تعالى الم يأتكم رسل منكم فخطب الفريقين جميعاً واجيب عن ذلك بان الله تعالى قال يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم وهذا يقتضى كون الرسل بعضهم ابعاض هذا المجموع واذا كان الرسل من الانس كان الرسل بعضهم ابعاض هذا المجموع وكان هذا القول اولى من جل لفظ الآية على ظاهرها ثبت بذلك كون الرسل من الانس لان الجن ويحتمل ايضا ان يقال ان كافة

حجب صفات نفسه عن وجهه قلبه الذى يلى النفس فيفسح لقبول نور الحق ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً باستيلائها عليه ضغطها له (كما نأى بصعد في السماء) في سماء روحه مع تلك الهيات البدنية وذلك أمر محال (كذلك يجعل الله الرجس رجس الثلوث بلوث التعلقات المادية أوجس التعذب بالهيات البدنية) على الذين لا يؤمنون وهذا (اى طريق التوحيد واسلام الوجه الى الله) صراط ربك مستقيماً (لا اعوجاج فيه بوجه من الوجوه) يميل الى جانب الصورة الى جانب المعنى او الى النظر الى الغير والشرك به (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) المعارف والحقائق التي هي مركوزة في استعدادهم فيه تدوا بها (لهم دار السلام)

الرسول كانوا من الانس لكن الله تعالى يلقي الداعية في قلوب قوم من الجن حتى يسموا كلام الرسول من الانس ثم يأثروا قومهم من الجن فيخبروهم بما سمعوا من الرسول وينذروهم به كما قال تعالى واذصرنا اليك نقران الجن يستمعون القرآن فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين فكان اولئك نفر من الجن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومهم وهذا مذهب مجاهد فانه قال الرسول من الانس والذين من الجن ونحو ذلك قال ابن جريج وابو عبيدة وقيل كانت الرسل يعثون الى الجن ولكن بواسطة رسل الانس والله اعلم بمراده واسرار كتابه * وقوله تعالى (يقصون عليكم آياتي) يعني يخبرونكم بما وحي اليهم من آياتي الدالة على توحيدى وتصديق رسلى (وينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعني ويحذرونكم ويخوفونكم لقاء ذنابى في يومكم هذا وهو يوم القيامة ولذلك ان الله تعالى يقول يوم القيامة لكفار الجن والانس على سبيل التفريع والتوبيخ ما خبر فى كتابه وهو قوله تعالى يا معشر الجن والانس الآية فيحيون بما خبر عنهم فى قوله تعالى (قالوا) يعنى كفار الجن والانس (شهدنا على انفسنا) اعترفوا بأن الرسل قد اتهمهم وبلغتهم رسالات ربهم وانذروهم لقاء يومهم هذا وانهم كذبوا الرسل ولم يؤمنوا بهم وذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله تعالى (وعرفتكم الحياة الدنيا) يعنى انما كان ذلك بسبب انهم غرثهم الحياة الدنيا ومالوا اليها (وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) فى الدنيا فان قلت كيف اقروا على انفسهم بالكفر فى هذه الآية وجحدوا الشرك والكفر فى قوله والله ربنا ما كنا مشركين قلت يوم القيامة يوم طويل والاحوال فيه مختلفة فاذا راوا ما حصل للمؤمنين من الخير والفضل والكرامة انكروا الشرك لعل ذلك الانكار يرفعهم وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين حينئذ يختم على افواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر فذلك قوله تعالى وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين فان قلت لم كرر شهادتهم على انفسهم قلت شهادتهم الاولى اعتراف منهم بما كانوا عليه فى الدنيا من الشرك والكفر وتكذيب الرسل وفى قوله وشهدوا على انفسهم ذمهم وتخطئة لرايهم ووصف لقله نظرهم لانفسهم وانهم قوم غرثهم الحياة الدنيا واذتوا فكانت عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والمقصود من شرح حالهم تحذير السامعين وزجرهم عن الكفر والمعاصى * قوله عز وجل (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وقال الزجاج معناه ذلك الذى قصصنا عليكم من امر الرسل وامر عذاب من كذبهم (ان لم يكن ربك) يعنى لانه لم يكن ربك (مهلك القرى بظلم) قال الكلبي معناه لم يكن يهلككم بذنوبهم من قبل ان تأتيمهم الرسل فتنبهاهم فان رجعوا والاثام العذاب وهذا قول جمهور المفسرين قال القراء مجوز ان يكون المعنى لم يكن يهلككم بظلمهم (واهلها غافلون) اى وهم غافلون فعلى قول الجمهور يكون الظلم فضلا للكفار وهو شركهم وذنوبهم التى علموها وعلى قول القراء انه لو اهلكهم قبل بعثة الرسل لكان ظالما والله عز وجل تعالى عن الظلم والقول الاول اصح لانه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد عليه فى شئ من افعاله غير انه اخبرانه لا يعذب قبل بعثة الرسول ولو فعل ذلك لم يكن ظلما منه * قوله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) يعنى ولكل حامل بطاعة الله او بمعصيته درجات يعنى منازل يلقاها بعمله ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر وانما سميت درجات لتفاضلها فى الارتفاع والانخفاض كتفاضل الدرج وهذا انما يكون فى الثواب والعقاب على قدر اعمالهم

السلامة من كل نفس وآفة وخوف ظهور صفة ووجود بقية (عند ربهم) فى حضرة صفاته او حضرة ذاته (وهو وليهم بما كانوا يعملون) يعطيهم محبته وكماله ويدخلهم فى ظل صفاته ويجعلهم فى امانه بالبقاء السرمدى بعد فناء حدثانهم بسبب اعمالهم القلبية والقلبية فى سلوكهم (ويوم نحشرهم) فى يوم حين الجمع المطلق (جميعا) قلنا (يا معشر الجن) جن القوى الفسانية (قد استكثرتم من الانس) اى من الخواص والاعضاء الظاهرة او من الصور الانسانية بان جعلتموهم اتباعكم واهل طاعتكم اياهم وتسويسلكم وتزيينكم الحطام الدنيوية والذات الجسمية عليهم ووسوستكم اياهم بالمعاصى (وقالوا يا يؤهم من الانس) الذين تولوهم (ربنا استمتع

في الدنيا فمنهم من هو اعظم ثوابا ومنهم من هو اشد عقابا وهو قول جمهور المفسرين وقيل ان قوله تعالى ولكل درجات مما عملوا يخص باهل الطاعة لان لفظ الدرجة لا يليق الابهيم * وقوله تعالى (وماربك بغافل عما يعملون) يخص باهل الكفر والمعاصي ففيه وعيد وتهديد لهم والقول الاول اصح لان علمه تعالى شامل لكل المعلومات فيدخل فيه المؤمن والكافر والطائع والعاصي وانه عالم باعمالهم على التفصيل التام فيجزى كل عامل على قدر عمله وما يليق به من ثواب او عقاب * قوله عز وجل (وربك الغنى) يعنى عن خلقه وذلك انه تعالى لما بين ان اكل حامل بطاعة او معصية درجة على قدر عمله بين ان تخصيص المطيعين بالثواب والعاصين بالعقاب ليس لانه يحتاج الى طاعة المطيع او متقص بمعصية العاصي بل هو الغنى على الاطلاق وان جميع الخلق فقراء اليه (ذو الرجة) قال ابن عباس بأوليائه واهل طاعته وقال الكلبي بخلق ذواته تجاوز عنهم فن رحته تأخير العذاب عن المذنبين لعلمهم بتوبون ويرجعون (ان بشأ يذهبكم) يعنى يهلككم الخطاب لاهل مكة ففيه وعيد وتهديد لهم (ويستخلف) يعنى وينشئ ويخلق (من بعدكم) يعنى من بعد اهلاككم (ما يشاء) يعنى خلقا غيركم امثل واطوع منكم (كما انشأكم من ذرية قوم آخرين) اختلفت عبارات المفسرين في هذه اللفظة فقال البغوى يعنى آباءهم الماضين قرنا بعد قرن ونحوه قال الواحدى وصاحب الكشف يعنى من اولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم اهل سفينة نوح عليه السلام وقال الامام فخر الدين الرازى في قوله تعالى ويستخلف من بعدكم يعنى من بعد اذهابكم لان الاستخلاف لا يكون الا على طريق البدل من فائت واما قوله ما يشاء فالمراد منه خلق ثالث اورابع واختلفوا فيه فقال بعضهم خلقا آخر من امثال الجن والانس قال القاضى وهو الوجه الاقرب لان القوم يعلمون بالعادة انه تعالى قادر على انشاء امثال هذا الخلق فتى كل خلق ثالث ورابع يكون اقوى في دلالة القدرة فكانه تعالى نبه على ان قدرته ليست مقصورة على جنس دون جنس من الخلق الذين يصلحون لرحته العظيمة التى هى الثواب فبين بهذا الطريق انه تعالى لرحته لهؤلاء الاقوام الحاضرين ابقاهم وامهلهم ولو شاء لاماتهم وافناهم وابدل منهم سواهم ثم بين الله تعالى قوة قدرته على ذلك فقال كما انشأكم من ذرية قوم آخرين لان المرء اذا تفكر علم انه تعالى خلق الانسان من نطفة ليس فيها من صورته قليل ولا كثير فوجب ان يكون ذلك بمحض القدرة والحكمة واذا كان كذلك فكما قدر على تصوير هذه الاجسام بهذه الخاصة فكذلك يقدر على تصويرهم خلقا آخر مخالفا لها هذا آخر كلامه وقال الطبرى في قوله كما انشأكم من ذرية قوم آخرين يقول كما احدثكم وابتدعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم ومعنى من في هذا الموضع التعقيب كما يقال في الكلام اعطيتك من دينارك ثوبا يعنى مكان الدينار ثوبا لا ان الثوب من الدينار بعض كذلك الذين خوطبوا بقوله كما انشأكم لم يرد باخبارهم هذا الخبر انهم انشؤا من اصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا انهم انشؤا مكان قوم آخرين قداهلكوا قبلهم * قوله تعالى (ان ماتوه دون) به من مجئ الساعة والبعث بعد الموت والحشر للحساب يوم القيامة (لا ت) يعنى انه كائن قريب (وما انتم بمعجزين) يعنى بغائين حينما كنتم يدرككم الموت (قل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى قل يا محمد (يا قوم) اى قل لقومك من كفار قريش (اعملوا على مكانتكم) وقرئ مكاناتكم على الجمع والمكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة

بعضنا بعض) بانتفاع كل منافى صورة الجمعية بالآخر (و) قد) بلغنا اجلنا الذى اجلت لنا) بالموت او بالمعاد الجسماني على اقبح الصور واسوا العيش (قال النصار) نار الحرمان عن اللذات ووجد ان الآلام (مواكم) حالدين فيها لا وقت (ما شاء الله) ان تخفف او ينجي منكم من لا يكون سبب تعذيبه شركا راسخا في اعتقاده (ان ربك حكيم) لا يعذبكم الا بما تات نفوسكم التى كسبت على ما تقتضيه الحكمة (عليهم) بمن يعذب بانتقاده فيدوم ذنابه او ميات سياآت اعماله فيعذب على حسبها ثم ينجو منه (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون) اى مثل ذلك الجعل العظيم الهائل نجعل بعضهم ولى بعض بتوافق مكاسبهم وتناسبها فيتوالون ويحشرون معا في العذاب كالجن والانس الذين ذكرناهم او نجعل بعضهم والى بعض تعذبة بمكسوباته في النار (يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم اياتي

وينذرونكم اقام يومكم هذا
قالوا شهدنا على انفسنا
وغررتم الحيوة الدنيا
وشهدوا على انفسهم انهم
كانوا كافرين (من البشر
الذين هم جسدكم وعلى
الناس ويل المذكورة من
عقولكم التي هي قوى من
جنسكم وهذه الاسئلة
والاجوبة والشهادات كلها
بلسان الحال واظهار
الاوصاف كقيل قال الجدار
للويد لم تشقني قال الويد
سل من يدقني وكشهادة
الايدى والارجل بصورها
التي تناسب هيات فعالها
وتعذبها (ذلك ان لم يكن
ربك مهلك القرى بظلم
واهلها غافلون) اشارة
الى ارسال الرسل وتبيين
الآيات والرام الحجة بالانذار
والتهديد اى الامر ذلك
لان ربك لم يكن مهلك القرى
على غفلتهم ظالما لانه ينافي
الحكمة (ولكل درجات
مما عملوا وماربك بما قل
عما تعملون وربك الغنى
ذو الرحمة) في القرب
والبعد من اعمالهم التي عملوها
(ان يشأ يذهبكم) ببناء
عينكم (ويستخلف من
بعدكم) من اهل طاعته

اذا تمكن ابلاغ التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة كيقال قام ومقامة فقوله اعملوا على مكانكم
يحتمل ان يكون معناه اعملوا على تمكنكم من امركم واقصى استطاعتكم وامكانكم ويحتمل ان يكون
معناه اعملوا على حالتكم التي انتم عليها كيقال للرجل اذا امر ان يثبت على حاله مكانك يا فلان
اى اثبت على ما انت عليه لا تتغيرعه وقال ابن عباس معناه اعملوا على ناحيتكم (انى عامل) يعنى
انى عامل على مكاتى التي انا عليها وما امرني به ربي والمعنى اثبتوا على ما انتم عليه من الكفر والعداوة
فاقرب ثابت على الاسلام والمصابرة * فان قلت ظاهر الآية يدل على امر الكفار بالاقامة على ما هم عليه
من الكفر وذلك لا يجوز * قلت * معنى هذا الامر الوعيد والتهديد والمباينة في الزجر عما هم عليه
من الكفر فكأنه قال اقيموا على ما انتم عليه من الكفر ان رضيتم لانفسكم بالعباد الدائم فهو كقوله
تعالى اعملوا ما شئتم فيه تفويض امر العمل اليهم على سبيل الزجر والتهديد وليس فيه اطلاق لهم في عمل
ما ارادوه من الكفر والمعاصي * وقوله تعالى (فسوف تعلمون) يعنى لمن تكون العاقبة المحموده
لنا اولكم وقيل معناه فسوف تعلمون عدد نزول العذاب بكم اينا كان على الحق في عمله نحن ام انتم
(من تكون له عاقبة الدار) يعنى فسوف تعلمون غدا في القيامة لمن تكون عاقبة الدار وهي الجنة
(انه لا يفلح الظالمون) قال ابن عباس معناه انه لا يسعد من كفرني واشرك * ثم في هذه الآية قولان
احدهما انها محكمة وهذا على قول من يقول ان المراد بقوله اعملوا على مكانكم الوعيد والتهديد
والقول الثاني انها مسوخة بآية السيف وهذا على قول من يقول ان المراد بها ترك القتال * قوله
تعالى (وجعلوا لله مآذرا من الحرث والانعام نصيبا) الآية لما بين الله عز وجل قبح طريقة الكفار
وما كانوا عليه من اسكار البعث وغير ذلك تنبيه بذكر انواع من جهالاتهم واحكامهم الفاسدة تنبيه
على ضعف عقولهم وفساد ما كانوا عليه في الجاهلية فقال تعالى وجعلوا لله مآذرا يعنى بما خلق
من الحرث يعنى الررع والنمر والانعام يعنى ومن الانعام وهى الابل والبقر والغنم نصيبا يعنى قسما وجزأ
من المفسرون كان المشركون في الجاهلية يحملون لله من حروثهم وثمارهم وانعامهم وسائر اموالهم
نصيبا وللانعام نصيبا فجعلوه من ذلك لله صرفوه الى الضيفان والمساكين وجعلوه للانعام
انفقوه عليها وعلى خدمتها فان سقط شئ مما جعلوه لله في نصيب الاوثان تركوه وقالوا ان الله
غنى عن هذا وان سقط شئ من نصيب الاوثان فيما جعلوه لله ردوه الى الاوثان وقالوا انها محتاجة
اليه وكانوا اذا هلك شئ مما جعلوه لله لم يبالوا به واذا انتقص شئ مما جعلوه للاوثان جبروه مما
جعلوه لله ذلك قوله وجعلوا لله مآذرا من الحرث والانعام نصيبا وفيه اختصار تقديره وجعلوا
لله مآذرا من الحرث والانعام نصيبا وللانعام نصيبا (فقالوا هذا لله زعمهم) يعنى قولهم الذى
هو بغير حقيقة لان معنى زعم حكاية قول يكون * غلبة الكذب ولذلك لا يجيى الا في موضع ذم لقائله وانما
نسبوا الى الكذب في قولهم هذا لله زعمهم وان كانت الاشياء كلها لله لا ضافتهم نصيبا للانعام مع نصيب
الله وهو قولهم (وهذا لشركائنا) يعنى الانعام وانما سموا الانعام شركاء لانهم جعلوا لها نصيبا
من اموالهم ينفقونه عليها (فاكان لشركائهم) يعنى ما جعلوه لها من الحرث والانعام (فلا يصل الى الله)
يعنى فلا يعطونه المساكين ولا ينفقونه على الضيفان (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) والمعنى انهم
كانوا يقررون ما جعلوه للانعام ما جعلوه لله ولا يقررون ما جعلوه لله ما جعلوه للانعام وقال قتادة
كانوا اذا اصابتهم سنة اى قحط وشدة استعانوا بما جعلوه لله واكلوا منه ووفروا ما جعلوه لشركائهم

ولم يأكلوا منه شياً وقال الحسن والسدى كانوا اذا هلك ما جعلوه لشركاؤهم اخذوا بدله مما جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لشركاؤهم فلذلك ذمهم الله تعالى فقال (ساء ما يحكمون) يعني بشئ ما يحكمون ويقضون وذلك انهم رجحوا جانب الاصنام على جانب الله تعالى في الرعاية والحفظ وهذا سفه منهم وقيل ان الاشياء كلها لله عز وجل وهو خلقها فلما جعلوا للاصنام جزءاً من المال وهي لا تملك ولا تخلق ولا تضر ولا تنفع نسبوا الى الاساءة في الحكم والمقصود من ذلك بيان ما كانوا عليه في الجاهلية من هذه الاحكام الفاسدة التي لم يرد بها شرع ولا نص ولا يحسنها عقل وقوله عز وجل (وكذلك) عطف على قوله وجعلوا لله ما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً يعني كانوا فعلوا ذلك جهلاً منهم كذلك زين لكثير منهم قتل اولادهم شركاؤهم والمعنى ان جعلهم لله نصيباً من اموالهم ولشركاؤهم نصيباً في غابة الجهل بمعرفة الخالق المنعم لانهم جعلوا الاصنام مثله في استحقاق النصيب وكذلك اقدامهم على قتل اولادهم في نهاية الجهالة ايضا فكأنه قال ومثل ذلك الذي فعلوه في القسم جهلاً وخطأ وضلالاً كذلك (زين) يعني حسن (لكثير من المشركين قتل اولادهم) يعني به واد البنات احياء مخافة الفقر والعيلة (شركاؤهم) يعني شياطينهم امرؤهم ان يقتلوا اولادهم خشية الفقر وسميت الشياطين شركاء لانهم اطاعوهم فيما امرؤهم به من معصية الله وقتل الاولاد فاشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم واضيف الشركاء الى المشركين لانهم اطاعوهم واتخذوهم ارباباً وقال الكلبي شركاؤهم سدة آلهتهم يعني خدامها وهم الذين كانوا يزبون ويحسنون للكفار قتل الاولاد وكان الرجل في الجاهلية يقوم فيحلف لئن ولد له كذا وكذا غلاماً ليحرقن آخرهم كاحلف عبد المطلب على ابنه عبد الله فعلى هذا القول الشركاء هم السدنة وخدام الاصنام سموا شركاء لانهم اشركوهم في الطاعة (يردوهم) يعني ليهلكوهم بذلك الفعل الذي امرؤهم به والارءاء في اللغة الاهلاك قال ابن عباس يردوهم في النار (وليدسوا عليهم دينهم) يعني وليخطوا عليهم دينهم قال ابن عباس ليدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل عليه السلام فرجعوا عنه بتليس الشياطين وانما فعلوا ذلك ليزيلوهم عن الدين الحق الذي كان عليه اسمعيل وابراهيم عليهما الصلاة والسلام فوضعوا لهم هذه الاوضاع الفاسدة وزينوها لهم (ولو شاء الله ما فعلوه) يعني ولو شاء الله اعصمهم من ذلك الفعل القبيح الذي زين لهم من تحریم الحرث والانعام وقتل الاولاد اخبر الله عز وجل ان جميع الاشياء بمشيئته وارادته اذ لو لم يشأ ما فعلوا ذلك (فذرهم) يعني فاتركهم يا محمد (وما يفترون) يعني وما يخلقون من الكذب على الله فان الله لهم بالمرصاد ﴿ قوله تعالى (وقالوا) يعني المشركين (هذه انعام وحرث جر) اي حرام واصله المنع لانه منع من الانتفاع منه بتحريمه وقيل هو من التضييق والحبس لانهم كانوا يحبسون اشياء من انعامهم وحرثوهم لآلهتهم قال مجاهد يعني بالانعام الحيرة والسائبة والوصيلة والحامى (لا يطعمها الا من نشأ بزعيمهم) يعني باكلها خدام الاصنام والرجال دون النساء (وانعام حرمت ظهورها) يعني الحوامى وهي الانعام التي جوارحها عن الركوب فكانوا لا يركبونها (وانعام لا يذكرون اسم الله عليها) يعني لا يذكرون اسم الله عليها عند الذبح وانما كانوا يذكرون عليها اسماء الاصنام وقيل معناه لا يعجبون عليها ولا يركبونها الفعل الخير لانه لما جرت العادة بذكر الله على فعل كل خير ذم هؤلاء على ترك فعل الخير (افتراء عليه) يعني انهم كانوا يفعلون هذه الافعال يزعمون ان الله امرهم بها وذلك اختلاق وكذب على الله عز وجل (سيجزيهم بما

برجته) ما يشاء كان شأكم من ذرية قوم آخرين ان ماتوا عدون لآل وما انتم بمعجزين قل يا قوم اعلموا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله ما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا الله برعهم وهذا الشركاء شأنا كان لشركاؤهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم ليردوهم ويلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه انعام وحرث جر لا يطعمها الا من نشأ بزعيمهم وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازوجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليهم قد خسر الذين قتلوا اولادهم سنها بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله افتراء على الله

كانوا يفترون) فيه وعيد وتهديد لهم على افتراءهم على الله الكذب * قوله عز وجل (وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة ذكورنا ومحرم على ازواجنا) يعني نساءنا قال ابن عباس وقتادة والشعي اراد اجنة البحار والسواحب فاولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا اكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله تعالى (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) ودخلت الهاء في خالصة للتأكيذ والمبالغة كقولهم رجل علامة ونسابة وقال الفراء دخلت الهاء لتأنيث الانعام لان ما في بطونها مثلها فانت بتأنيثها وقال الكسائي خالص وخالصة واحد مثل وعظ وموعظة وقيل اذا كان اللفظ عبارة عن مؤنث جاز تأنيثه على المعنى وتذكيره على اللفظ كما في هذه الآية فانه انت خالصة على المعنى وذكر ومحرم على اللفظ (سيجز بهم وصفهم) يعني سيكونهم بسبب وصفهم على الله الكذب (انه حكيم عليم) فيه وعيد وتهديد يعني انه تعالى حكيم فيما يفعله عليم بقدر استحقاقهم * قوله تعالى (قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم) قال عكرمة نزلت فيمن يبدل نبات من ربيعة ومضر وكان الرجل يقاضى الرجل على ان يستمي جارية ويبدل اخرى فاذا كانت الجارية التي توارثها الرجل اوراح من عند امراته وقال لها انت على كظهر امي ان رجعت اليك ولم تبدلها فتخذ لها في الارض خذا وترسل الى نساها فيجتمعن عندها ثم يتداولنها بينهما حتى اذا ابصرته راجعا دستها في حفرتها ثم سوت عليها التراب وقال قتادة هذا من صنع اهل الجاهلية كان احدهم يقتل ابنه مخافة السبي والذاقة ويفدوكليه اما سبب الخسران المذكور في قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم ان الولد نعمة عظيمة انعم الله بها على الوالد فاذا تسبب الرجل في ازالة هذه النعمة منه وابطالها فقد استوجب الذم وخسر في الدنيا والآخرة اما خسارته في الدنيا فقد سعى في نقص عدده وازالة ما انعم الله به عليه واما خسارته في الآخرة فقد استحق بذلك العذاب العظيم وقوله سفها بغير علم يعني فعلوا ذلك للسفاهة وهي الخفة والجهالة المذمومة وسبب حصول هذه السفاهة هو قلة العلم بل عدمه لان الجهل كان هو الغالب عليهم قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا سمو اجاهلية * وقوله تعالى (وحرما ومارزقهم الله) يعني البحار والسواحب والحاوي وبعض الحروب وبعض ما في بطون الانعام وهذا ايضا من اعظم الجاهلة (افتراء على الله) يعني انهم فعلوا هذه الافعال المذمومة وزعموا ان الله امرهم بذلك وهذا افتراء على الله وكذب وهذا ايضا من اعظم الجاهلة لان الجراءة على الله والكذب عليه من اعظم الذنوب واكبر الكبائر ولهذا قال تعالى (قد ضلوا) يعني في فعلهم عن طريق الحق والرشاد (وما كانوا مهتدين) يعني الى طريق الحق والصواب في فعلهم (خ) عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين * قوله عز وجل (وهو الذي انشأ جنات معروشات) يعني والله الذي ابتدع وخلق جنات يعني بساتين معروشات (وغير معروشات) يعني مسموكات مرتفعات وغير مرتفعات واصل العرش في اللغة شئ مسقف يجعل عليه الكرم وجمعه عروش يقال عرشت الكرم امرشه عوشا وعرشته تعريشا اذا جعلته كهنية السقف وانتش العنب العريش اذا علاه وركبه واختلفوا في معنى قوله معروشات وغير معروشات فقال ابن عباس المعروشات ما ينسبط على الارض وانتشر عما يعرش مثل الكرم والقرع والبطيخ ونحو ذلك وغير معروشات ما قام على ساق ونسق كالخمل والزروع

قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهو الذي انشأ جنات معروشات وغير معروشات والخمل والزروع مختلفا اكله والزيتون والرمان متشابهها وغير متشابهه كلوا من ثمره اذا امروا تواضعوا يوم حساده ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين ومن الانعام جولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانيه ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرّم ام الانثيين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين نبؤى بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرّم ام الانثيين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فن اظلم ممن افترى على الله كذبا يضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا تجد فيما اوحى الى محمدا على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا او لحما خنزير فانه رجس او فسقا اهل ائمة الله به فمن اضل

وسائر الشجر وقال الضحاك كلاهما في الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لم يعرش بل يبقى على وجه الارض منبسطا وقبل المعروشات ما غرسه الناس في البساتين واهتموا به فعرشوه من كرم وغيره وغير معروشات هو ما انبت الله في البراري والجلال من كرم او شجر (والنخل والزرع) يعني وانشا النخل والزرع وهو جميع الحبوب التي تفتت وتدخر (مختلفا اكله) يعني به اختلاف الطعوم في الثمار كالحلو والحامض والجيد والردى ونحو ذلك (والزيتون والرمان متشابه) يعني في المنظر (وغير متشابه) يعني في المطعم كالرمانتين لونهما واحد وطعمهما مختلف وقيل ان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان ولكن ثمرتهما مختلفة في الجنس والطعم (كلوا من ثمره اذا اثمر) لماذا كرما انتم الله به على عباده من خلق هذه الجنات المحتوية على انواع من الثمار ذكر ما هو المقصود الاصل وهو الانتفاع بها فقال تعالى كلوا من ثمره اذا اثمر وهذا امر باحة وتمسك بهذا بعضهم فقال الامر قد ردا الى غير الوجوب لان هذه الصيغة مفيدة لدفع الحرج وقال بعضهم المقصود منه اباحة الاكل قبل اخراج الحق لانه تعالى لما اوجب الزكاة في الحبوب والثمار كان يحتمل ان يحرم على المالك ان يأكل من ثمرها قبل اخراج الواجب في المكان شركة الفقراء والمساكين . وهذا باح الله ان يأكل قبل ارجائه لان رعاية حق النفس مقدمة على رعاية حق الغير وقيل انما قال تعالى كلوا من ثمره اذا اثمر بصيغة الامر ليعلم ان المقصود من خلق هذه الاشياء التي انعم الله بها على عباده هو الاكل (وآتوا حقه يوم حصاده) يعني يوم جزائه وقطعه واختلفوا في هذا الحق المأمور باخراجه فقال ابن عباس وانس بن مالك هو الزكاة المفروضة وهذا قول طاوس والحسن وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب ومحمد بن الحنفية وقادة قال قتادة في قوله وآتوا حقه يوم حصاده اي من الصدقة المفروضة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم سن فيما سقت السماء والعين السائحة او سقاء النيل والندي او كان بعلا العشر كاملا وان سقى بنضح او سانية فنصف العشر وهذا فيما يكال من الثمرة او الزرع وبلغ خسة اوسق وذلك ثلثانة صاع فقد وجب فيها حق الزكاة وفي رواية من ابن عباس في قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده قال هو العشر ونصف العشر فان قلت على هذا التفسير اشكال وهو ان فرض الزكاة كان بالمدينة وهذه السورة مكية فكيف يمكن حل قوله وآتوا حقه يوم حصاده على الزكاة المفروضة قلت ذكر ابن الجوزي في تفسيره عن ابن عباس وقادة ان هذه الآية نزلت بالمدينة فعلى هذا القول تكون الآية محكمة نزلت في حكم الزكاة وان قلنا ان هذه الآية مكية تكون منسوخة بآية الزكاة لانه قد روى عن ابن عباس انه قال نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن وقيل في قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده انه حق سوى الزكاة فرض يوم الحصاد وهو اطعم من حضر وترك ما سقط من الزرع والثمر وهذا قول علي بن الحسن وعطاء ومجاهد وحاد قال ابراهيم هو الضفت وقال الربيع هو لقاط السبل وقال مجاهد كانوا يجيئون بالعنق عند الصرام فيأكل منه من مرو قال يزيد بن الاصم كان اهل المدينة اذا صرموا النخل يجيئون بالعنق فيعلقونه في جانب المسجد فيجئ المسكين فيضربه بعصاه فاسقط منه اكله فعلى هذا القول هل هذا الامر امر وجوب او استحباب ونذب فيه قولان احدهما انه امر وجوب فيكون منسوخا بآية الزكاة ويقول الله عليه وسلم في حديث الاعرابي هل على غير هذا قال الا ان تطوع والقول الثاني انه امر ندب واستحباب فتكون الآية محكمة وقال سعيد بن جبير كان هذا حقا يؤمر باخراجه في ابتداء الاسلام ثم صار منسوخا بإيجاب العشر والقول ابن عباس نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن

غير باع ولا مباد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحهم وما الا ما حلت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط بعظم (ذلك) اي تحريم الطيبات عليهم جزاء (جزياهم بعيهم) بظلمهم (وانا لصادقون) في ايعادهم بجزاء الظلم (فان كذبوك) بان الله واسع المغفرة فلا بعذبنا بظلمنا (فقل) بلى (ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه) ولكنه ذو قهر شديد فلا ترد رحمة بأسه (عن القوم الجرمين) بل ربما ودع قهره في صورة لطفه ولطفه في صورة قهره (سيقول الذين اشركونا اوشاء الله ما اشر كنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم) اي كذب المسكرون الرسل من قبلهم بتعليق كفرهم بمشينة الله هناك وعتوا فعدوا بكفرهم (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان انتم لاتخرون) اي ان كان لكم علم بذلك ووجه فينبوا وانما قال ذلك

اشارة الى قولهم لو شاء الله ما اشركتنا لانهم لو قالوا ذلك من علم لعلموا ان ايمان الموحدين وكل شيء لا يقع الا بإرادة الله فلم يعادوه ولم ينكروهم بل والوهم ولم يبق بينهم وبين المؤمنين خلاف ولعمري انهم لو قالوا ذلك من علم لما كانوا مشركين بل كانوا موحدين ولكنهم اتبعوا الظن في ذلك وبنوا على التكدير والتخمين لغرض التكذيب والعناد وعلى ما سمعوا من الرسل الزاماً لهم واثباتاً لعدم امتناعهم عن الرسل لانهم محجوبون في مقام النفس واني لهم اليقين ومن ابن لهم الاطلاع على مشيئة الله (قل لله الحجة البالغة) اي ان كان ظنكم صدقا في تعليق شرككم بمشيئة الله فليس لكم حجة على المؤمنين وعلى غيركم من اهل دين لكون كل دين حينئذ بمشيئة الله فيجب ان توافقوهم وتصدقوهم بل لله الحجة عليكم في وجوب تصديقهم واقراركم بانكم اشركتهم بمن لا يقع امر الا بإرادته ما لا ارادة اصلا فأنتم اشدباء في الازل

واختار هذا القول الطبري وصححه واختار الواحدى والرازي القول الاول وصححه * فان قلت فعلى القول الاول كيف تؤدى الزكاة يوم الحصاد والحب في السبيل وانما يجب الاخراج بعد النصفية والجفاف * قلت معناه قدروا اداء اخراج الواجب منه يوم الحصاد فانه قريب من زمان النصفية والجفاف ولان التخلل يجب اخراج الحق منه يوم حصاده وهو الصرام والزرع محمول عليه الا انه لا يمكن اخراج الحق منه الا بعد النصفية وقيل معناه آتوا حقه الذي وجب يوم حصاده بعد النصفية وقيل ان فائدة ذكر الحصاد ان الحق لا يجب بنفس الزرع وبلوغه انما يجب يوم حصاده وحصوله في يد مالكة لا فيما يتلف من الزرع قبل حصوله في يد مالكة * وقوله تعالى (ولا تسرفوا) الاسراف تجاوز الحد فيما يفعله الانسان وان كان في الاتفاق اشهر وقيل السرف تجاوز ما حدك وسرف المال انفاقه في غير منفعة ولهذا قال سفيان ما انفقت في غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال ابن عباس في رواية عنه عند ثابت بن قيس بن ثمال بن قيس بن ثمال فصرم خمسمائة نخلة فقسمها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئا فانزل الله هذه الآية ولا تسرفوا قال السدي معناه لا تعطوا اموالكم وتنفقوا فقراء قال الزجاج فعلى هذا الواعظي الانسان كل ماله ولم يوصل الى عياله شيئا فقد اسرف لانه قد صح في الحديث ابدان تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة فمأويل الآية على هذا القول لا تجاوز والحد في التخلل والامساك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وهذا القولان يشتركان في ان المراد من الاسراف مجاوزة الحد الا ان الاول في البذل والاعطاء والثاني في الامسك والبخل وقال مقاتل معناه لا تشرکوا الاصنام في الحرث والانعام وهذا القول ايضا يرجع الى مجاوزة الحد لان من شرك الاصلام في الحرث والانعام فقد جاوز ما حدله وقال الزهري معناه لا تنفقوا في معصية الله عز وجل وقال مجاهد الاسراف ما قصرته في حق الله تعالى ولو كان ابو قبيس ذهبا فانفقته في طاعة الله لم تكن مسرفا ولو انفقته درهما ومدا في معصية الله كنت مسرفا وقال ابن زيد انما خوطب بهذا السلطان نهي ان يأخذ من رب المال فوق الذي ازم الله به يقول الله عز وجل للسلطين لا تسرفوا اي لا تأخذوا بغير حق فكانت الآية بين السلطان وبين الناس * وقوله تعالى (انه لا يحب المسرفين) فيه وعيد وزجر عن الاسراف في كل شيء لان من لا يحبه الله فهو من اهل النار * قوله تعالى (ومن الانعام) يعني وانشا من الانعام (حولة) وهي كل ما يحمل عليها من الابل (وفرشا) يعني صغار الابل التي لا تحمل قال ابن عباس الحولة هي الكبار من الابل والفرش هي الصغار من الابل وقال في رواية اخرى عنه ذكرها الطبري اما الحولة فالابل والخيول والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه واما الفرش فالغنم وقال الربيع بن انس الحولة الابل والبقر والفرش المعز والضأن فالحولة كل ما يحمل عليها من الانعام والفرش ما لا يصلح للحمل سمى فرشا لانه يفرش للذبح ولانه قريب من الارض لصغره (كلوا مما رزقكم الله) يعني كلوا مما احله الله لكم من هذه الانعام والحرث (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) يعني لا تسلكوا طريقه وآثاره في تحريم الحرث والانعام كما فعله اهل الجاهلية (انه) يعني الشيطان (لكم عدو مبين) يعني انه مبين العداوة لكم ثم بين الحولة والفرش فقال عز وجل (ثمانية ازواج) يعني وانشا من الانعام ثمانية ازواج يعني ثمانية اصناف وروح في اللغة الفرد اذا كان معه آخر من جنسه لا ينفك عنه فيطلق لفظ الزوج على الواحد كما يطلق على الاثنين فيقال للذكر زوج وللانثى زوج (من النساء اثنتين) يعني الذكور والانثى والضأن

ذوات الصوف من الغنم والواحد ضائى والائى ضائئة والجمع ضوائى (ومن المزانين) يعنى
الذكروالائى والمعزذوات الشعر من الغنم والواحد ماعز والجمع معرى (قل آ الذكرين حرم
ام الاثنيين) استفهام انكار اى قل يا محمد لهؤلاء الجمله آ الذكرين من الضان والمرحوم عليكم
ام الاثنيين منهما فان كان حرم الذكرين من الغنم فكل ذكورها حرام وان كان حرم الاثنيين منهما
فكل اناهما حرام (ام ما شملت عليه ارحام الاثنيين) يعنى ام حرم ما شملت عليه ارحام الاثنيين
من الضان والمعز فانها لا تشمل الاعلى ذكر او ائى (نبؤنى) اى اخبرونى وفسروا لى ما حرمت
(يعلم ان كنتم صادقين) يعنى ان الله حرم ذلك عليكم (ومن الابل اثني ومن البقر اثني) وهذه
اربعة ازواج اخبرية الثمانية (قل آ الذكرين حرم ام الاثنيين ام ما شملت عليه ارحام الاثنيين)
وتفسير هذه الآية نحو ما تقدم وفي هاتين الايتين تفرع وتوخيخ من الله تعالى لاهل الجاهلية تحريمهم
ما لم يحرمه الله وذلك انهم كانوا يقولون هذه انعام وحرث حجروا ما في بطون هذه الانعام حالصة
لذكورنا ومحرم على ازواجنا وحرموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى وكانوا يحرمون بعضها
على الرجال والنساء وبعضها على النساء دون الرجال كما اخبر الله عنهم في كتابه فلما جاء الاسلام وشتت
الاحكام جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم وكان حطيمهم مالك بن حوف الجشمى فقال يا محمد لما انك
تحرم اشياء مما كان آباؤنا يفعلونه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرمت اصافا من الدم
على غير اصل وانما خلق الله هذه الازواج الثمانية للاكل والانتفاع بها فمن ابن جاء هذا التحريم من قبل
الذكرا من قبل الالبى مسكت مالك بن حوف ونحير ولم يتكلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لما لك
يامالك ألا تتكلم فقال بل انت تكلم واسمع منك قال المسرون فلو قال جاء التحريم من قبل الذكر
بسبب الذكورة وجب ان يحرم جميع الذكور ولو قال بسبب الانوثة وجب ان يحرم جميع
الانات وان كان باشمال الرحم عليه فيبغى ان يحرم الكل لان الرحم لا يشتمل الاعلى ذكر
او ائى واما تخصيص التحريم بالولد الخامس والسابع او بالبعض دون البعض
فن اين ذلك التحريم فاحتج الله على بطلان دعواهم بهاتين الايتين واعلم نبيه صلى الله
عليه وسلم ان كل ما قالوه من ذلك و اضافوه الى الله فهو كذب على الله وانه لم يحرم شيئا من ذلك وانهم
اتبعوا في ذلك اهواءهم وخالفوا امر ربهم وودكر الامام فخر الدين في معنى الآية وجهين آخرين
ونسبهما الى نفسه فقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استفهام
على سبيل الانكار يعنى انكم لا تقرون بنبوة نبي ولا تعترفون بشريعة شارع فكيف تحكمون بان
هذا يحل وهذا يحرم والوجه الثانى انكم حكمتم بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى مخصوصا
بالابل فالله تعالى بين ان الدم عبارة عن هذه الانواع الاربعة وهى الضان والمرو والبقر والابل فلما
لم تحكموا بهذه الاحكام في هذه الانواع الثلاثة وهى الضان والمرو والبقر فكيف خصصتم الابل
بهذا الحكم دون هذه الانواع الثلاثة * قوله تعالى (ام كنتم شهداء ادوصاكم الله بهذا) يقول الله
لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الجاهلة من المشركين الذين يزعمون ان الله حرم عليهم ما حرموا
على انفسهم من الانعام والحرث هل شاهدتم الله حرم هذا عليكم ووصاكم به فانكم لا تقرون بنبوة
احد من الانبياء فكيف تثبتون هذه الاحكام وتنسبونها الى الله عز وجل ولما احتج الله عليهم بهذه
الجهة وبين انه لا مستند لهم في ذلك قال تعالى (فن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم)

مستحقون للعقاب
(فلو شاء لهداكم اجمعين)
اى بلى صدقتم ولكن كما
شاء كفركم لو شاء لهداكم
كلكم فبأى شئ علمتم انه لم يشأ
هدايتكم حتى اصررتم
وهذا تمجيح لمن عصى ان
يكون له استعداد منهم
فيجمع ويهتدى فيرجع
عن الشرك ويؤمن (قل علم
شهداءكم الذين يشهدون
ان الله حرم هذا فان شهدوا
فلا تشهد معهم ولا تتبع
اهواء الذين كذبوا باياتنا
والذين لا يؤمنون بالآخرة
وهم برهم يعدلون قل
تعالوا اتل ما حرمت ربكم
عليكم) لما ثبت ان المشركين
في التحريم والتحليل يتبعون
اهواءهم اذا شرك في نفسه
ليس الاعداء الهوى
والشيطان فلما احتجوا
بصفات النفس عن صفات
الحق وامروا عليهم الهوى
وعبدوه اطاعوا اوامره

يعني فن اشد ظموا بعد من الحق ممن يكذب على الله ويضيف تحريم ما لم يحرمه الله الى الله ليضل الناس بذلك ويصدّهم عن سبيل الله جهلامنه اذ ليس هو على بصيرة وعلم في ذلك الذي ابتدعه ونسبه الى الله ويقول ان الله امرنا بهذا قيل اراد به عروبى حتى لانه اول من بحر البهائم وسبب السوائب وغير دين ابراهيم عليه السلام ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقته او ابتدع شيئا لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك الى الله تعالى لان اللفظ عام فلا وجه للتخصيص فكل من ادخل في دين الله ما ليس فيه فهو داخل في هذا الوعيد (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) يعني ان الله لا يرشد ولا يوفق من كذب على الله واطاف اليه ما لم يشرعه لعباده * قوله عز وجل (قل لا اجد فيما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه) اعلم انه لما بين الله تعالى فساد طريقة اهل الجاهلية وما كانوا عليه من التحليل والتحريم من عند انفسهم واتباع هواهم فيما حلوه وحرموه من المطعومات اتبعه بالبيان الصحيح في ذلك وبين ان التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى سماوى وشرع نبوى فقال تعالى قل اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الجاهلين الذين يحللون ويحرمون من عند انفسهم لا اجد فيما اوحى الى وقل انهم قالوا اما المحرم اذا فنزل قل لا اجد فيما اوحى الى محرما يعني شيئا محرما على طاعم يطعمه يعني على كل يأكله (الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا) يعني سائلا مصبوبا (او لحم خنزير فانه رجس) اى نجس (او فسقا اهل لغير الله به) يعني ما ذبح على غير اسم الله تعالى فبين الله تعالى في هذه الآية ان التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى منه وان المحرمات محصورة في الاربعة الاشياء المذكورة في هذه الآية وهى الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير وما ذبح على غير اسم الله وهذا مبالغة في ان التحريم لا يخرج من هذه الاربعة وذلك انه ثبت انه لا طريق الى معرفة المحرمات الا بالوحى ونست ان الله تعالى نص في هذه الآية على هذه الاربعة الاشياء ولهذا اختلف العلماء في حكم هذه الآية فذهب بعضهم الى ظاهرها وانها لا يحرم شئ من سائر المطعومات والحايوان الا ما ذكر في هذه الآية يروى ذلك عن ابن عباس وعائشة وسعيد بن جبيرة وهو ظاهر مذهب مالك واحتجوا على ذلك بان هذه الآية محكمة لانها خبر وان خبر لا يدخله النسخ واحتجوا بان هذه الآية وان كانت مكينة لكن بعضها آية مدنية وهى قوله تعالى في سورة البقرة انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله وكلمة انما تفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية مطابقة للآية المدنية في الحكم وذهب جمهور العلماء الى ان هذا التحريم لا يختص بهذه الاشياء المنصوص عليها في هذه الآية فان المحرم بنص الكتاب هو ما ذكر في هذه الآية وقد حرمت السنة اشياء فوجب القول بها من التحريم الحرام الا هلية وكل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير عن المقدم ابن مديكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاهل على رجل بلغه الحديث عنى وهو متكى على اريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فاجدنا فيه حلالا استحلناه وما وجدنا فيه حراما حرمانا وانما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حرم الله تعالى اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ولا يابى داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اى اوتيت الكتاب ومثله معه الا بوشك رجل شعبان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فوجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه الا لا يحل لكم الحرام الا هلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطه معاهد الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فليهم ان يقروه فان لم يقروه فله ان يعفيهم بمثل قراء

ونواهيه في التحريم والتحليل بين ان التحريم والتحليل المتبع فيهما امر الله تعالى ما هما ولما كان الكلام معهم في تحريم الطيبات حدد المحرمات ليستدل بها على المحللالات فحصر جميع انواع الفضائل بالهوى عن اجناس الرذائل وابتدأ بالهوى عن رذيلة القوة الطقية التى هى اشرفها فان رذيلتها اكبر الكبائر مستلزمة لجميع الرذائل بخلاف رذيلة اخوها من القوتين البهيمية والسبعية فقال (الاتركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم) اذ التارك من خطئها في الظن وقصورها عن استعمال

عن ابن عباس قال كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويتركون اشياء تقذرا فبعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم وانزل كتابه واحل حلاله وحرم حرامه فما احل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكنت عنه فهو معفو وتلاقل لاجد فيما اوحى الى محرم ما على طاعم بطعمه الا ان يكون ميتة الآية اخرجته ابوداود (م) عن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخالب من الطير (م) عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل لحوم الجمر الاهلية (ق) عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجمر الاهلية واذن في الخيل وفي رواية اكلام من خيل الخيل وجر الوحش ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجمار الاهلي عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الهر واكل ثمنه وقد استثنى الشارع من الميتة السمك والجراد ومن الدم الكبد والطحال واباح اكل ذلك وقد تقدم دليله والاصل في ذلك عند الشافعي ان كل ما لم يرد فيه نص بتحريم او تحليل فاما كان امر الشارع بقتله كما ورد في الصحيح حس فواسق يقتل في الحل والحرم وهي الحية والعقرب والفأرة والحدأة والكلب العقور وروى عن سعد بن ابى وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ اخرجته البخاري ومسلم وسماء فويسقا وعن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل اربع من الدواب الثملة والنحلة والهدد والصرد اخرجته ابوداود فهذا كله حرام لا يحل اكله وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من عادة العرب فما يستطيه الاغلب منهم فهو حلال وما يستخبئه الاغلب منهم ولا يأكلونه فهو حرام لان الله خاطبهم بقوله احل لكم الطيبات فاستطابوه فهو حلال فهذا تقرير ما يحل ويحرم من المطعومات * واما الجواب عن هذه الآية الكريمة فن وجوه احدها ان يكون المعنى لاجد محرم ما كان اهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب وغيرها لا ما اوحى الى في هذه الآية الوجه الثاني ان يكون المراد وقت نزول هذه الآية لم يكن محرما غير ما ذكر ونص عليه في هذه الآية ثم حرم بعد نزولها اشياء اخر الوجه الثالث يحتمل ان هذا اللفظ العام خصص بدليل آخر وهو ما ورد في السنة الوجه الرابع ان ما ذكر في هذه الآية محرم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما ورد في السنة من المحرمات والله اعلم * (نبي في الآية احكام) * في قوله تعالى او دما مسفوحا وهو ما سال من الحيوان في حال الحياة او عند الذبح فان ذلك الدم حرام نجس وما سوى ذلك كالكبد والطحال فانهم احل لانهم ادمان جامدان وقد ورد الحديث باباحتهما وكذا ما اختلط باللحم من الدم لانه غير سائل قال عمران بن جدير سألت ابا جعفر عما يختلط باللحم من الدم ومن القدر يرى فيها حرة الدم فقال لا بأس بذلك انما نهى عن الدم المسفوح وقال ابراهيم النخعي لا بأس بالدم في عرق او غالا المسفوح وقال عكرمة لولا هذه الآية لتبغ المسلمون الدم من العروق ما تتبع اليهود وقوله تعالى (فمن اضطر غير باغ ولا عاد) لما بين الله المحرمات في هذه الآية اباح اكلها عند الاضطرار من غير بغي ولا عدوان * وفي قوله (فان ربك غفور رحيم) دليل على الرخصة والاباحة عند الاضطرار * قوله تعالى (وعلى الذين هادوا) يعني اليهود (حرمنا كل ذي ظفر) قال ابن عباس هو البعير والعمامة ونحو ذلك من الدواب وقيل كل ما لم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير مثل البعير والعمامة والاوز والبط قال القتيبي هو كل ذي مخالب من الطير وكل ذي حافر من الدواب وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحوا مما) يعني شحم الجوف وهي الثروب

العقل ودرك البرهان وعقبه باحسان الوالدين اذ معرفة حقوقهما تنلو معرفة الله في الاجساد والربوبية لانهما سيان قريان في الوجود والستربة وواسطتان جعلهما الله تعالى مظهرين لصفاتي ايجاد وروبيته ولهذا قال من اطاع الله ورسوله فعوقبهما على الشرك ولا يقع الجهل بحقوقهما الا عن الجهل بحقوق الله تعالى ومعرفة صفاته ثم بالنهي عن قتل الاولاد خشية الفقر فان ارتكاب ذلك لا يكون الا عن الجهل والعمى عن تسميته تعالى الرزق لكل مخلوق وان ارزاق العباد بيده ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر والاحتجاب عن سر القدر فلا يعلم ان الارزاق مقدرة بازاء الاعمال كتقدير الآجال فاولاها لا تقع الامن خطتها في معرفة ذات الله تعالى والثانية من خطتها في معرفة صفاته والثالثة من معرفة افعاله فلا يرتكب هذه الذائل الثلاث الا منكوس محبوب عن ذات الله تعالى وصفاته وافعاله وهذه الجلب ام

وشتم الكليتين (الاماحات ظهورهما) يعني الاما على بالظهور والجنب من داخل بطونهما من الشتم
فانه غير محرم عليهم وقال السدي وابوصالح الالية مما حلت ظهورهما وهذا القول مختص بالقيم لان البقر
ليس لها الية (او الخوايا) وهي المباعر في قول ابن عباس وجهور المفسرين واحداثها حوية وحوية
وقيل الخوايا المباعر والمصارين وهي الدوائر التي تكون في بعض الشاة والمعنى ان الشتم الملتصق
بالمباعر والمصارين غير محرم على اليهود (او ما اختلط بعظم) يعني من شتم الالية لانه اختلط بالعصص
وكذا الشتم المختلط بالعظام التي تكون في الجنب والراس والعين وكل هذا حلال على اليهود فاحصل
هذا ان الذي حرم عليهم شتم الثرب وشتم الكلية وما عدا ذلك فهو حلال عليهم (ق) عن جابر بن
عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح بمكة ان الله حرم بيع الحمر والميتة
والخزير والاصنام فقبل يا رسول الله ارايت شحوم الميتة فانها يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود
ويستصح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله
اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومهما جلوه ثم باعوه فأكلوا منه قوله جلوه يعني اذابوه يقال
اجلت الشحوم وجلته اذا ذبته وجلته اكثر وافصح * وقوله تعالى (ذلك جزيناكم) اي ذلك
التحريم جزياكم عقوبة (بمعهم) يعني بسبب بغيتهم وظلمهم وهو قتل الانبياء واخذ الربا واستحلالهم
اموال الناس بالباطل (وانا الصادقون) يعني في الاخبار عن بغيتهم وفي الاخبار عن تخصيصهم بهذا
التحريم (فان كذبوك) يعني فان كذبتك اليهود يا محمد فيما اخبرناك انا حرمنا عليهم واحللناهم مما
بيناه في هذه الآية المتقدمة (فقل ربكم ذورحة واسعة) يعني بتأخير العقوبة عنكم فان رحمة
تسع المسمى والمحسن فلا يجعل بالعقوبة على من كفر به او عصاه (ولا يرد بأسه) يعني ولا يرد عذابه
ونقمته اذا جاء وقتهما (من القوم المحرمين) يعني الذين كذبوا الانبياء وهم الكفار واليهود
* وقوله عز وجل (سيقول الذين اشركوا) لما رمتهم الحق وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك
بالله وتحريم ما لم يحرمه الله اخبر الله تعالى عنهم بما سيقولونه فقال تعالى سيقول الذين اشركوا يعني
مشركي قريش والعرب (لوشاء الله ما اشركنا ولا آباءنا) يعني من قبل قال المفسرون جعلوا
قواهم لوشاء الله ما شر كاحجة على اقامتهم على الكفر والشرك وقالوا ان الله قادر على ان يحول
يديا وبين مانحن عليه حتى لا نفعله فلولائه رضى مانحن عليه واراده منا وامرنا به لحال بيننا
وبين ذلك (ولا حرمنا من شيء) يعني ما حرمه ووه من البحار والسواكب وغير ذلك فقال الله عز وجل
رداؤنا كذبناهم (كذلك كذب الذين من قبلهم) يعني من كفار الامم الخالية الذين كانوا قبل قومه
كذبوا انبياءهم وقالوا مثل قول هؤلاء (حتى ذاقوا بأسنا) يعني عذابنا (فصل) * استدلال القدرية
والمتزلة بهذه الآية فقالوا ان القوم لما قالوا لوشاء الله ما اشركنا كذبهم الله ورد عليهم بقوله كذلك
كذب الذين من قبلهم وايضا فان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار صريح مذهب الجبرية وهو
قولهم لوشاء الله ما ان لا نشرك لم نشرك ولنعناعن هذا الكفر وحيث لم يمتنعنا منه ثبت انه مريد له
واذا اراده منا امتنع تركه منا واجيب عن هذا بان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار انهم قالوا لوشاء
الله ما اشركنا ثم ذكر عقبيه كذلك كذب الذين من قبلهم وهذا التكذيب ليس هو في قولهم لوشاء
الله ما اشركنا بل ذلك القول حق وصدق ولكن الكذب في قولهم ان الله امرنا به ورضى مانحن
عليه كما اخبر عنهم في سورة الاعراف واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها فرد الله

الردائل واساسها ثم بين
رديلة القوة البهيمية لان
رديلتها اظهر واقدام فقال
(ولا تقربوا الفواحش)
من الاعمال القبيحة الشديدة
عند العقل (ما ظهر منها)
كالزنا في الحانات وشرب
الحمر واكل الرما (وما بطن)
كقصده هذه الفواحش
المذكورة ونيتها والهم بها
واخفائها كالسرقة وارتكاب
المحظورات في الخفية ثم
اشار الى رديلة القوة
السبعية بقوله (ولا تقتلوا
الفس التي حرم الله الا
يا لحق) اي بالقصاص
والكفر وختم الكلام بقوله
(ذلكم) اي الاجتناب
من اجناس ردائل الفوس
الثلاث (وصاكم به لعلكم
تعقلون) اي لا تجتنبها الا
العقلاء او من ارتكبها فلا
عقل له ثم اراد ان يبين ان
الردائل الثلاث مستلزمة
باجتماعها رديلة الجور التي
هي اعظمها وجاعها كما
ان فضائها تستلزم العدالة
التي هي كمالها والشاملة
لها فقال (ولا تقربوا مال
اليتيم) بوجه من الوجوه
(الا بالتى هي احسن) الا
بالخصلة التي هي احسن

تعالى عليهم بقوله قل ان الله لا يأمر بالفحشاء والدليل ان التكذيب في قولهم ان الله امرنا بهذا ورضيه منا لا في قولهم لو شاء الله ما اشركنا قوله كذلك كذب الذين من قبلهم بالشديد ولو كان خبرا من الله عن كذبهم في قولهم لو شاء الله ما اشركنا لقال كذلك كذب الذين من قبلهم بالتحفيف فكان ينسبهم الى الكذب لا الى التكذيب وقال الحسن بن الفضل لو قالوا هذه المقالة تعظيما لله واجلالا له ومعرفة بحقه وبما يقولون لما علمهم بذلك ولكنهم قالوا هذه المقالة تكذبا لا وجدلا من غير معرفة بالله وبما يقولون وقيل في معنى الآية انهم كانوا يقولون الحق بهذه الكلمة وهو قوله لو شاء الله ما اشركنا الا انهم كانوا يعدونه عذرا لانفسهم ويجعلونه حجة لهم في ترك الايمان والرد عليهم في ذلك ان امر الله بعزل من مشيئته وارادته فان الله تعالى يريد لجميع الكائنات شيئا ما يريد فعلى العبد ان يتبع امره وليس له ان يتعلق بمشيئته فان مشيئته لا تكون عذرا لاحد عليه في فعله فهو تعالى يشاء الكفر من الكافر ولا يرضى به ولا يأمر به ومع هذا فيبحث الرسل الى الصدوق امره بالايمان وورود الامر على خلاف الارادة غير متمنع فالخاصل انه تعالى حكى عن الكفار انهم يتسكون بمشيئة الله تعالى في شركهم وكفرهم فاخبر الله تعالى ان هذا التمسك فاسد باطل فانه لا يلزم من ثبوت المشيئة لله تعالى في كل الامور دفع دعوة الانبياء عليهم السلام والله اعلم * وقوله تعالى (قل هل عندكم من علم) اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين القائلين لو شاء الله ما اشركنا ولكنه رضى ما نحن عليه من الشرك هل عندكم يعني بدعواكم ما تدعون من علم يعني من حجة وكتاب يوجب اليقين من العلم (فتخرجوه لنا) يعني فتظهروا ذلك العلم لنا وتبينوه كما بينا لكم خطأ قولكم وفعلكم وتناقض ذلك واستحالته في العقول (ان تدعون الا الظن) يعني فيما انتم عليه من الشرك ونحريم ما لم يحرمه الله عليكم وتحسبون انكم على حق وانما هو باطل (وان انتم الا تخرون) يعني وما انتم في ذلك كله الا تكذبون وتقولون على الله الباطل * وقوله تعالى (قل لله الحجة البالغة) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين حين عجزوا عن اظهار علم الله اوجهة لهم فله الحجة البالغة يعني التامة على خلقه فانزال الكتاب وارسال الرسل قال الربيع بن انس لاجحة لاحد عصى الله واشرطه على الله ولكن لله الحجة البالغة على عباده (فلو شاء لهداكم اجمعين) يعني فلو شاء الله لوفقكم اجمعين للهداية ولكنه لم يشأ ذلك وفيه دليل على انه تعالى لم يشأ ايمان الكافر ولو شاء لهداه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (قل هل شهداءكم الذين يشهدون) يعني هاتوا وادعوا شهداءكم وهم كلمة دعوة الى الشيء يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والذكر والانثى وفيها لغة اخرى يقال للواحد هلم وللثنتين هلم والجمع هلموا ولا يثنى هلمى واللغة الاولى افصح (ان الله حرم هذا) وهذا تنبيه من الله باستدعاء الشهود من الكافرين على تحريم ما حرموه على انفسهم وقالوا ان الله امرنا به ليظهر ان لا شاهد لهم على ذلك وانما اختلقوه من عند انفسهم (فان شهدوا فلان شهد معهم) وهذا تنبيه ايضا على كونهم كاذبين في شهادتهم فلان شهداءهم لا شهداءهم لانهم في شهادتهم كاذبون (ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا) يعني ان وقع منهم شهادة فانما هي بتابع الهوى فلا تتبع انت يا محمد اهواءهم ولكن اتبع ما وحي اليك من كتابي الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (والذين لا يؤمنون بالآخرة) اي ولا تتبع اهواء الذين لا يؤمنون بالآخرة (وهم يريدون بعدلون) يعني يشركون * وقوله عز وجل (قل تعالوا ائتلي ما حرم ربكم) عليكم لما بين الله تعالى فساد مقالة الكفار فيما زعموا ان الله امرهم بتحريم ما حرموه على

من حفظه وتثيرة (حتى يبلغ اشدّه) فينتفع به لا بالاكل والاتفاق في ما ربكم والاتلاف فانه الخش ولما بين تحريم اجناس الرذائل الاربع باسمها على التفصيل امر بما يحب الفضائل الاربع بالاجال اذ تفصيل الرذائل يغني عن تفصيل مقابلاتها وذلك انها مندرجة باسمها في العدالة فامر بها في جميع الوجوه فعلا وقولا وقال (واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها) اي حافظوا على العدل فيما بينكم وبين الخلق مطلقا (واذا قلتم فاعدلوا) اي لا تقولوا الا الحق (ولو كان) المقول فيه (ذاقربي) فلا تملوا في القول له او عليه الى زيادة او نقصان وبعده الله اوفوا اي بالتوحيد والطاعة وكل ما بينكم وبين الله من لوازم العهد السابق بالعقد اللاحق ولما كان سلوك طريقة الفضيلة التي هي طريقة الوحدة والتوجه الى الحق صعبا

انفسهم فكانهم سألوا وقالوا اى شئ حرم الله فامر الله عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم تعالوا تعال من الخاص الذى صار عاما واصله ان يقوله من كان فى مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم وقيل اصله ان تدعو الانسان الى مكان مرتفع وهو من العلو وهو ارتفاع الميزة فكانه دعاء الى ما فيه رفعة وشرف ثم كثر فى الاستعمال والمعنى تعالوا وهلموا ايها القوم اتل عليكم بمعنى اقراما حرم ربكم عليكم بمعنى الذى حرم ربكم عليكم حقا يقينا لاشك فيه ولا ظنا ولا كذبا كما تزعمون انتم بل هو وحى او حاء الله الى (ان لا تشركوا به شيئا) فان قلت ترك الاشراك واجب فاهمى قوله ان لا تشركوا به شيئا لانه كالتفصيل لما اجله فى قوله حرم ربكم عليكم وذلك لا يجوز قلت الجواب عنه من وجوه الوجه الاول ان يكون موضع ان رفع معناه هو ان لا تشركوا الوجه الثانى ان يكون محله الصب واختلوا فى وجه انتصابه فقل معناه حرم عليكم ان تشركوا وتكون لاصلة وقيل ان حرف لاعلى اصلها ويكون المعنى اتل عليكم تحريم الشرك اى لا تشركوا ويكون المعنى اوصيكم ان لا تشركوا لان قوله وبالوالدين احسانا محمول على اوصيكم بالوالدين احسانا الوجه الثالث ان يكون الكلام قد تم عند قوله حرم ربكم ثم قال عليكم ان لا تشركوا على الاعراء او بمعنى فرض عليكم ان لا تشركوا به شيئا ومعنى هذا الاشراك الذى حرمه الله ونهى عنه هو ان يجعل لله شريكا من خلقه او بطيع مخلوقا فى معصية الخالق او يريد بعبادته رياء وسمعة ومنه قوله ولا تشرك بعبادة ربه احدا * وقوله عز وجل (وبالوالدين احسانا) اى وفرض عليكم ووصاكم بالوالدين احسانا وانما نرى بالوصية بالاحسان الى الوالدين لان اعظم النعم على الانسان نعمة الله لانه هو الذى اخرجنا من العدم الى الوجود وخلقنا واوجده بعد ان لم يكن شيئا ثم بعد نعمة الله نعمة الوالدين لانهما السبب فى وجود الانسان ولما لهما عليه من حق التربية والشفقة والحفظ من المهلك فى حال صغره (ولا تقتلوا اولادكم من اطلاق) يعنى من خوف الفقر والاملاق الاقتار والمراد بالقتل وأد البنات وهن احياء فكانت العرب تفعل ذلك فى الجاهلية فنهاهم الله تعالى عن ذلك وحرمة عليهم (نحن نرزقكم وايهاهم) يعنى لا تدوبناتكم خوف العيلة والفقر فاني رازقكم وايهاهم لان الله تعالى اذا تكفل برزق الوالد والولد وجب على الوالد اقيام بحق الولد وتربيته والاتكال فى امر الرزق على الله عز وجل (ولا تقربوا الفواحش) يعنى الزنا (ما ظهر منها وما بطن) يعنى علانيته وسره وكان اهل الجاهلية يستقبحون الزنا فى العلانية ولا يرون به بأسا فى السر فحرم الله تعالى الزنا فى السر والعلانية وقيل ان الاولى حل لفظ الفواحش على العموم فى جميع الفواحش المحرمات والمنهيات فيدخل فيه الزنا وغيره لان المعنى الموجب لهذا النهى هو كونه فاحشة فحمل اللفظ على العموم اولى من تخصيصه بنوع من الفواحش وايضا فان السبب اذا كان خاصا لا يمنع من حل اللفظ على العموم * وفى قوله ما ظهر منها وما بطن دقة وهى ان الانسان اذا احترز عن المعاصى فى الظاهر ولم يحترز منها فى الباطن دل ذلك على ان احترازه عنها ليس لاجل عبودية الله وطاعته فيما امر به او نهى عنه ولكن لاجل الخوف من رؤية الناس وذهبتهم ومن كان كذلك استحق العقاب ومن ترك المعصية ظاهرا وباطنا لاجل خوف الله وتعظيم الامر استوجب رضوان الله وثوابه (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) حرم الله تعالى قتل النفس الا بالحق وقتلها من جملة الفواحش المقدم

كاقبل ادق من الشعرة واحدمن السيف وخصوص فى الافعال اذ مراعاة الوسط فيها بلا ميل مالى طرف الافراط والفريط فى غاية الصعوبة قال بعد قوله واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفس الا وسعها فبين انه جمع فى هذا المقام بين النهى عن جمع الرذائل والامر بجميع الفضائل كلها بحيث لا يخرج منها جزئى مامن جزئياتها ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنه ان هذه آيات محكمات لم يذهبهن شئ من جميع الكتب وافق على قوله اهل الكتابين وجميع الملل والحل وقال كعب الاحبار والذى نفس كعب بيده انها لا اول شئ فى التوراة (ذلكم) اى ما ذكر من وجوب الانتهاء عن جميع الرذائل والاتصاف بجميع الفضائل (وصاكم به) فى جميع الكتب على السنة

ذكرها في قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش وانما افرد قتل النفس بالذبح تعظيما لامر القتل وانه من اعظم الفواحش والكبائر وقيل انما افرد بالذبح لانه تعالى اراد ان يستثنى منه ولا يمكن ذلك الاستثناء من جملة الفواحش الا بالافراد فلذلك قال ولا تقتلوا النفس التي حرم الله قتلها الا بالحق وهي التي اجمع قتلها من ردة او قصاص او زنا بعد احصان وهو الذي يوجب الرجم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب انزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة * وقوله تعالى (ذلكم) يعني ما ذكر من الاوامر والنواهي المحرمات (وصاكم به) يعني امركم به واوجه عليكم (لعلكم تعقلون) يعني لكي تفهموا ما في هذه التكاليف من الفوائد والمنافع فتعملوا بها * قوله تعالى (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن) يعني ولا تقربوا مال اليتيم الا بما فيه صلاحه وتميره وتحصيل الربح له قال مجاهد هو التجارة فيه وقال الضحاك هو ان يسعى له فيه ولا يأخذ من ربحه شيئا هذا اذا كان القيم بالمال غنيا غير محتاج فلو كان الوصي فقيرا فله ان يأكل كل المعروف (حتى يبلغ اشده) يعني احفظوا مال اليتيم الى ان يبلغ اشده فاذا بلغ اشده فادفعوا اليه الله فاما الاشد فهو استحكام قوة الشباب والسن حتى ينأى في الشباب الى حد الرجال قال الشعبي ومالك الاشد الحلم حين تكتب له الحسنات وتكتب عليه السيئات وقال ابو العالية حتى بعقل وتجمع قوته وقال الكلبي الاشد هو ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى اربعين وقيل الى ستين سنة وقال الضحاك الاشد عشرون سنة وقال السدي الاشد ثلاثون سنة وقال مجاهد الاشد ثلاث ولاثون سنة وهذه الاقوال التي نقلت عن المفسرين في هذه الآية انما هي نهاية الاشد لا ابتداء والمراد بالاشد في هذه الآية هو ابتداء بلوغ الحلم مع اناس الرشد وهذا هو المختار في تفسير هذه الآية * وقوله تعالى (واوفوا الكيل والميزان بالقسط) يعني بالعدل من غير زيادة ولا نقصان (لانكلف نفسا الا وسعها) يعني طاقتها وما يسعها في ايفاء الكيل والميزان واتمامه لم يكلف المعطى ان يعطى اكثر مما وجب عليه ولم يكلف صاحب الحق الرضا باقل من حقه حتى لا تضيق نفسه عنه بل امر كل واحد بما يسعه مما اخرج عليه فيه (واذا قلتم فاعدلوا) يعني في الحكم والشهادة (ولو كان ذا قربى) يعني المحكوم عليه وكذا المشهود عليه وقيل ان الامر بالعدل في القول هو اعم من الحكم والشهادة بل يدخل فيه كل قول حتى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير زيادة فيه ولا نقصان واداء الامانة وغير ذلك من جميع الاقوال التي يعتمد فيها العدل والصدق (وبعهد الله اوفوا) يعني ما عهد الى عباده ووصاهم به واوجه عليهم او ما اوجه الانسان على نفسه كذبح ونحوه فيجب الوفاء به (ذلكم) يعني الذي ذكر في هذه الآيات (وصاكم به) يعني بالعمل به (لعلكم تدكرون) يعني لعلكم تعقلون وتذكرون فتأخذون ما امرتكم به * قوله عز وجل (وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه) يعني وان هذا الذي وصيتكم به وامرتكم به في هاتين الآيتين هو صراطي يعني طريقي ودينى الذي ارتضيته لعبادى مستقيما يعني قويا لا اعوجاج فيه فاتبعوه يعني فاعملوا به وقيل ان الله تعالى لما بين في الآيتين المتقدمتين ما وصى به مفصلا اجله في هذه الآية اجالا يقتضى دخول جميع ما تقدم ذكره فيه ويدخل فيه ايضا جميع احكام الشريعة وكل ما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم من دين الاسلام وهو المنهج القويم والصراط المستقيم والدين الذي ارتضاه الله لعباده المؤمنين

جميع الرسل (لعلكم تدكرون) عند سماعها ما وهب الله لكم من الكمال واودع استعدادكم في الازل (وان هذا) اى طريق الفضائل لان منبع الفضيلة هى الوحدة الاترى انها اواسط واعتدالات بين طرفي افراط وتفریط لا يمكن سلوكها على التعيين بالحقيقة الا لمن استقام في دين الله اليه وايده الله بالتوفيق لسلوك طريق الحق حتى وصل الى الفناء عن صفاته ثم عن ذاته ثم اتصف في حال البقاء بعد الفناء بصفاته تعالى حتى قام بالله فاستقام فيه وبه فيئذ يكون صراطه صراط الحق وسيره سير الله (صراطى مستقيما) اى طريقى لا يسلكها الا من قام بى مستويا غير مائل الى اليمين والשמال لغرض (فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) من المذاهب المنفرقة والاديان المختلفة فانها اوضاع وضعها اهل الاحتجاب بالعبادات والاهواء اى وضع لهم لئلا يزدادوا غلظ

وامرهم باتباع جلته وتفصيله (ولا تتبعوا السبل) يعني الطرق المختلفة والاهواء المضلة والبعد
 الرديئة وقيل السبل المختلفة مثل اليهودية والصراية وسائر الملل والاديان المخالفة لدين الاسلام
 (فتفرق بكم عن سبيله) يعني فتميل بكم هذه الطرق المختلفة المضلة عن دينه وطريقه الذي ارتضاه
 لعباده روى البغوي بسنده عن ابن مسعود قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال هذا
 سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه
 وقرأوا ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الاية (ذلكم وصاكم به) يعني باتباع دينه
 وصراطه الذي لا اعوجاج فيه (لعلكم تتقون) يعني الطرق المختلفة والسبل المضلة قال ابن عباس هذه
 الايات محكمات في جميع الكتب لم ينسخن شي وهن محرمات على بنى آدم كلهم وهن ام الكتاب
 من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن ابن مسعود قال من سره ان ينظر الى الصحيفة
 التي عليها حاتم محمد صلى الله عليه وسلم فليقرأ هؤلاء الايات قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الايات
 الى قوله لعلكم تتقون اخرجته الترمذي وقال حديث حسن غريب * قوله تعالى (ثم آتينا
 موسى الكتاب) يعني التوراة فان قلت آتينا موسى الكتاب كان قبل نزول القرآن وحرف
 ثم لتعقيب فامعنى ذلك قلت دخلت ثم لتأخير الخبر لا لتأخير النزول والمعنى قل تعالوا اتل
 ما حرم ربكم عليكم وهو كذا وكذا الى قوله تعالى لعلكم تتقون ثم اخبركم انا آتينا موسى
 الكتاب وقيل ان المحرمات المذكورة في قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم محرمات
 على جميع الامم وجميع الشرائع فتقدير الكلام ذلكم وصاكم به يا بنى آدم قديما وحديثا ثم بعد ذلك
 آتينا موسى الكتاب يعني بعد ايجاب هذه المحرمات وقيل معناه قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم
 ثم قل بعد ذلك يا محمد انا آتينا موسى الكتاب فحذف لفظة قل لدلالة الكلام عليها * وقوله تعالى
 (تمام على الذى احسن) اختلف اهل التفسير فيه فقول ما على المحسنين من قومه فيكون
 الذى بمعنى من اى تمام على من احسن من قومه لانه كان منهم محسن ومسي وعلى قراءة ابن مسعود
 تمام على الذين احسنوا وقيل معناه تمام على كل من احسن اى اتممنا فضيلة موسى على المحسنين وهم
 الانبياء والمؤمنون اى اتممنا فضله عليهم بالكتاب وقيل الذى احسن هو موسى فيكون الذى بمعنى ماى
 على ما احسن وتقديره وآتينا موسى الكتاب اتماما للنعمة عليه لاحسانه فى الطاعة والعبادة وتبليغ الرسالة
 واداء الامر وقيل الاحسان بمعنى العلم وتقديره آتينا موسى الكتاب تمام على الذى احسن موسى
 من العلم والحكمة زيادة له على ذلك وقيل معناه تمام على احسانى الى موسى (وتفصيلا لكل شي)
 يعني وفيه بيان لكل شي يحتاج اليه من شرائع الدين واحكامه (وهدى) يعني وفيه هدى من الضلالة
 (ورحمة) يعني ازاله عليهم رحمة منى عليهم (لعلهم يلقاء ربهم يؤمنون) قال ابن عباس لكى يؤمنوا
 بالعث وصدقوا بالثواب والعقاب * قوله عز وجل (وهذا كتاب انزلناه مبارك) يعني القرآن لانه كثير
 الخير والنفعة والبركة ولا يشترط اليه نسخ (فاتبعوه) يعني فاعملوا بما فيه من الاوامر والنواهي والاحكام
 (واتقوا) يعني مخافته (لعلكم ترحون) يعني ليكن الغرض بالتقوى رحمة الله وقيل معناه لكى
 ترحوا على جزاء التقوى (ان تقولوا) يعني ثلاثا تقولوا او قيل معناه كراهية ان تقولوا يعني انزلنا
 اليكم الكتاب كراهية ان تقولوا (انما انزل الكتاب) وقيل يجوز ان تكون ان متعلقة بما قبلها فيكون
 المعنى واتقوا ان تقولوا وهذا خطاب لاهل مكة والمعنى واتقوا يا اهل مكة ان تقولوا انما انزل

وعنوا وحيرة وروى ابن
 مسعود عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه خط
 خطا فقال هذا سبيل الرشاد
 ثم خط عن يمينه وشماله
 خطوطا فقال هذه سبل على
 كل سبيل منها شيطان يدعو
 اليه ثم تلا هذه الاية (فتفرق
 بكم عن سبيله ذلكم) اى
 سلوك طريق الوحدة
 والفضيلة (وصاكم به لعلكم
 تتقون) السبل المتفرقة
 بالاجتناب عن مقتضيات
 الاهواء وداعى النفوس
 وتجعلون الله وقاية لكم
 فى ملازمة الفضائل ومجانبة
 الرذائل (ثم آتينا موسى
 الكتاب) اى بعد ما وصاكم
 بسلوك طريق الفضيلة
 فى قديم الدهر آتينا موسى
 الكتاب (تماما على الذى
 احسن) او تميم الكرامة
 الولاية ونعمة النبوة مزيدا
 على الذى احسنه موسى
 من سلوك طريق الكمال
 وبلوغه الى ما بلغ من مقام
 المكاملة والقرب بالوجود
 الموهوب بعد الفناء فى الوحدة
 كما قال تعالى فلما افاق قال
 سبحانك تبت اليك وانا اول

الكتاب والكتاب اسم جنس لان المراد به التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) يعني اليهود والنصارى (وان كنا) اي وقد كنا وقيل وانه كنا (من دراستهم) يعني قراءتهم (لغافلين) يعني لاعلم لبا بما فيها لانها ليست بلغتنا والمراد بهذه الآية اثبات الحجة على اهل مكة وقطع عذرهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم بلغتهم والمعنى وانزلنا القرآن بلغتهم ثلاثية ولو ايوام القيامة ان التوراة والانجيل انزل على طائفتين من قبلها بلسانهم ولغتهم فلم نعرف ما فيها فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم (او تقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم) وذلك ان جماعة من الكفار قالوا لو انزل علينا ما انزلنا على اليهود والنصارى لكنا خير امهم واهدى وانما قالوا ذلك لاعتمادهم على صحة عقولهم وجودة فطنتهم وذخائرهم * قال الله عز وجل (فقد جاءكم بينة من ربكم) يعني هذا القرآن فيه بيان وجدة واضحة تعرفونها (وهدى) يعني من الصلالة (ورحة) يعني وهو رحمة ونعمة انعم الله بها عليكم (فمن اظلم) اي لا احد اظلم واكفر (من كذب بآيات الله وصدف عنها) يعني واعرض عنها (سبحر) الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) يعني اسوء العذاب واشده (بما كانوا يصدفون) اي ذلك العذاب جزاؤهم بسبب اعراضهم وتكذيبهم بآيات الله * قوله تعالى (هل ينظرون) يعني هل ينظرون هؤلاء بعد تكذيبهم الرسل وانكارهم القرآن وصدفهم عن آيات الله وهو استفهام معناه النفي وتقدير الآية انهم لا يؤمنون بك الا اذا جاءتهم احدى هذه الامور الثلاث فاذا جاءتهم احداها آمنوا وذلك حين لا ينفعهم ايمانهم (الا ان تأتيتهم الملائكة) يعني لقبض ارواحهم وقيل ان تأتيتهم بالعذاب (او يأتى ربك) يعني للحكم وفصل القضاء بين الخلق يوم القيامة وقد تقدم الكلام في معنى الآية في سورة البقرة عند قوله هل ينظرون الا ان يأتيتهم الله في ظلل من الغمام بما فيه كفاية وان المجى والذهاب على الله محال فيجب امرارها بالتكليف (او يأتى بعض آيات ربك) قال جمهور المفسرين هو الموع الشمس من مغربها ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض اخرجه مسلم عن ابي سعيد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلوع الشمس من مغربها ايات ربك قال طلوع الشمس من مغربها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باب من قبل المغرب مسيرة عرصة او قال يسير الراكب في عرصة اربعين اوسبعين سنة خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والارض مفتوحا للتوبة لا يفلق حتى تطلع الشمس منه اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا راها الناس آمن من عليها وفي رواية فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا (م) عن حذيفة بن اسد الثغفاني قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن ننذاكر فقال ما تذكرون قلنا الساعة فقال انهارن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال ودابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وثلاث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تطرد الناس الى محشرهم (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال

المؤمنين بالتكميل ودعوة الخلق الى الحق (وتفصيلا اكل شي) يحتاج اليه الخلق في المعاد (وهدى) لهم الى ربهم في سلوك سبيله (ورحة) عليهم باقضية كلالته عليهم بواسطة موسى وكتابه (لعلهم يلقاه ربهم يؤمنون) الايمان العلمى او العيانى (وهذا كتاب انزلناه مبارك) بزيادة الهداية الى محض التوحيد والارشاد الى سواء السبيل يهدى باقرب الطرق الى ارفع الدرجات من الكمال (فاتبعوه واتقوا) كل ما سوى الله حتى ذواتكم وصفاتكم (لعلكم ترجون) رحمة الاستقامة بالله وفي الله بالوجود الموهوب (او تقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم) لقوة استعدادنا وصفاء اذهاننا ان صدقتم (فقد جاءكم بينة من ربكم) بيان لكيفية سلوككم (وهدى) الى مقصدكم (ورحة) بتسهيل طريقكم وتيسيرها الى اشرف الكمالات (فمن اظلم من كذب بآيات الله وصدف

هنها سنجزي الذي يصدفون
عن آياتنا سوء العذاب
بما كانوا يصدفون هل
ينظرون الا ان تأتيهم
الملائكة (توفي روحهم
(اويأتى ربك) بتجليه
في جميع الصفات كما مرت
الاشارة اليه من تحول
الصورة في القيامة فلا يعرفه
الا الموحدون الكاملون
واما اهل المذاهب والملل
المختلفة فلا يعرفونه الا في
صورة معقدهم (اويأتى
بعض آيات ربك) بتجليه
في بعض الصفات التي
لم يعرفوها (يوم يأتي بعض
آيات ربك) بعض تجلياته
التي لم يأنسوا بها ولم يعرفوها
(لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن
آمنت من قبل) فان
الناس اما محجوبون مطلقا
او ليسوا كذلك وهم اما
مؤمنون لعرفانهم بعض
الصفات او بكه او المؤمنون
به العارفون اياها بأكملها اما
محجوبون للذات واما محجوبون
للصفات فاذا تجلى الحق

قبل ست طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة وخويصة احدكم وامر العامة (م)
عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم انسه بعد
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروجا لطلوع الشمس من مغربها وخروج
الدابة على الناس ضحى وايها كانت قبل صاحبها فلا خرى على اثرها قريبا وروى الطبري بسنده
عن عبدالله بن مسعود في تفسير هذه الآية قال تصجون والشمس والقمر من ههنا من قبل المغرب
كالبعيرين القريين زار في رواية عنه فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت
في ايمانها خيرا وبسنده عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اتدرون اين تذهب هذه
الشمس قالوا الله ورسوله اعلم قال انها تذهب الى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال
كذلك حتى يقال لها اترفعي من حيث جئت فتصيح طالعة من مظهرها ثم تجرى حتى تنتهي الى مستقرها
تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها اترفعي فارجعي من حيث جئت فتصيح
طالعة من مظهرها لا تنكر الناس منها شيئا حتى تنتهي فتخرج ساجدة في مستقرها تحت العرش فيقال
لها اطلعي من مغربك فتصيح طالعة من مغربها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون اي يوم ذلك
قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا
وبسنده عن ابي ذر قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم على حمار فنظر الى الشمس
حين غربت فقال انها تغرب في عين جندة تطلق حتى تخرار بها ساجدة تحت العرش حتى يأذن لها
فاذا اراد ان يطلعها من مغربها حبسها فتقول يارب ان مسيرى بعيد فيقول لها اطلعي من حيث
غربت فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل وروى بسنده عن ابن عباس قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من العشيات فقال لهم عباد الله توبوا الى الله قبل ان يأتيكم
بعذاب فانكم توشكون ان تروا الشمس من قبل المغرب فاذا فعلت حبست التوبة وطوى العمل فقال
الناس هل لذلك من آية يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آية تلك الليلة ان تطول كقدر
ثلاث ايام فيسقط الذين يخشون ربهم فيصلون له ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقص ثم يأتيون
مضاجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه فاذا راوا ذلك خافوا ان يكون ذلك بين يدي
امر عظيم فاذا اصبحوا فطال عليهم رات اعينهم طلوع الشمس فينماهم ينظرونها اذ طلعت عليهم
من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل قال ابن عباس لا ينفع مشركا
ايمانه عند الآيات وينفع اهل الايمان عند الآيات ان كانوا كنسبوا خيرا قبل ذلك وقال ابن الجوزي
قل ان الحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان المحدث والمجمعين زعموا ان ذلك لا يكون فبريهم
الله قدرته فيطلعها من المغرب كما طلعها من المشرق فيتحقق عجزهم وقيل بل ذلك بعض الآيات الثلاث
الدابة ويا جوج وما جوج وطلوع الشمس من مغربها يروى عن ابن مسعود انه قال التوبة معروضة
على ابن آدم ان قبلها مالم تخرج احدى ثلاث الدابة او طلوع الشمس من مغربها او يا جوج
وما جوج ويروى عن عائشة قالت اذا خرج اول الآيات طرحت التوبة وحبست الحفظة
وشهدت الاجساد على الاعمال ويروى عن ابي هريرة في قوله تعالى اويأتى بعض آيات ربك قال هي
بمجموع الآيات الثلاث طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض ورواه مرفوعا عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت

في ايمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض واصح الاقوال في ذلك ما تظاهرت عليه الاحاديث الصحيحة وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه طلوع الشمس من مغربها وقوله تعالى (يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) يعنى لا ينفع من كان مشركا ايمانه ولا تقبل توبة فاسق عند ظهور هذه الآية العظيمة التي تضطرهم الى الايمان والتوبة (او كسبت في ايمانها خيرا) يعنى او علمت قبل ظهور هذه الآية خيرا من عمل صالح وتصديق قال الضحاك من ادركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل الله منه العمل الصالح بعد نزول الآية كاقبل منه قبل ذلك فاما من آمن من شرك او تاب من معصية عند ظهور هذه الآية فلا يقبل منه لانها حالة اضطرار كما لو ارسل الله عذابا على امة فآمنوا وصدقوا فانهم لا ينفعهم ايمانهم ذلك لما ينتمى الالهوال والشدائد التي تضطرهم الى الايمان والتوبة وقوله (قل انتظروا) يعنى ما وعدتم به من مجيء الآية فقيه وعيد وتهديد (انامنتظرون) يعنى ما وعدكم ربكم من العذاب يوم القيامة اوقبله في الدنيا قال بعض المفسرين وهذا انما ينظره من تأخر في الوجود من المشركين والكاذبين لمحمد صلى الله عليه وسلم الى ذلك الوقت والمراد بهذا ان المشركين انما يعملون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا او ظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة ابدا وقيل ان قوله قل انتظروا انما منتظرون المراد به الكفار فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون الآية محكمة * قوله عز وجل (ان الذين فرقوا) وقرئ فارقوا (دينهم وكانوا شيعا) يعنى احزابا متفرقة في الضلالة ومعنى فرقوا دينهم انهم لم يجتمعوا عليه وكانوا مختلفين فيه فن قوا فرقوا دينهم يعنى جعلوا دينهم وهودين ابراهيم الخيفية السهلة اديانا مختلفة كاليهودية والنصرانية وعبادة الاصنام ونحو ذلك من الاديان المختلفة ومن قرا فارقوا دينهم قال معناه بانوه وتركوه من المفارقة للنبي وقيل ان معنى القراءتين يرجع الى شئ واحد في الحقيقة وهوان من فرق دينه فارق بعض وانكر بعضا فارق دينه في الحقيقة ثم اختلفوا في المعنى بهذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم عبدوا الاصنام وقالوا هذه شفاعونا عند الله وبعضهم عبدوا الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبدوا الكواكب فكان هذا تقريظ دينهم وقال مجاهد هم اليهود وقال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك هم اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا مختلفة وقال ابوهريرة في هذه الآية هم اهل الضلالة من هذه الامة وروى ذلك مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ وليسوا منكم هم اهل البدع واهل الشبهان واهل الضلالة من هذه الامة اسند الطبري فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على ان تكون كلمة المسلمين واحدة وان لا يفرقوا في الدين ولا يبتدعوا البدع المضلة وروى عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم اصحاب البدع والاهواء من هذه الامة ذكره البغوي بغير سند عن العراب بن سارية قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل بوجهه علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فأتته دلينا فقال اوصيكم بقوة الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد حبشي فانه من بعث منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فاعليكم

بعض الصفات لا ينفع ايمان المجوبين مطلقا وايمان المؤمنين الذين لم يعرفوه بهذه الصفة من قبل هذا التحلي اذا الايمان انما ينفع اذا صار عقيدة ثابتة راسخة يتحلل بها القلب وتتو ربها النفس وتشاهد بها الروح لا الذي يقع عند الاضطرار دفعة (او كسبت في ايمانها خيرا) قل انتظروا وانا منتظرون) كايان العارفين المحبين للصفات فانهم وان آمنوا به وعرفوا بتجليه بكل الصفات فلم يكتبوا المحبة الذاتية والكمال المطلق واحبوه بعض الصفات كالنعم مثلا او اللطف او الرحيم فلذا تجلى بصفة المنتقم او الفهار او المبلى لم ينفعهم الايمان به اذ لم يطيعوه من قبل هذا الوصف ولم يترنوا بتجليه ولم يحبوا الذات فليكنوا بشهوده في اى صفة كانت (ان الذين فرقوا دينهم) اى جعلوا دينهم اهواء متفرقة كالذين غلبت عليهم صفات النفس يجذبهم هذه الى شئ وهذه الى شئ فحدث فيهم اهواء مختلفة

فبقوا حيارى لاجهة لهم
ولامقصد (وكانوا شيعا)
فرقا مختلفة بحسب غلبة
تلك الاهواء يثلب على
بعضهم التضبوع على بعضهم
الشهوة وان دانوا بدين
جعلوا دينهم بحسب غلبة
هواهم مادة العصب ومدد
استيلاء تلك القوة الغالبة
على القلب ولم يتعبدوا الا
بعادات وبدع ولم ينقادوا
الا لاهواء وخدع يعبد كل
منهم الها يجعلوا لافي وهمه
مخيلا في خياله ويجعله سبب
الاستطالة والتفرق على
الآخر كما نشاهد من اهل
المذاهب الظاهرة (لست
منهم في شيء) اي لست من
هدايتهم ودعوتهم الى
التوحيد في شيء اذ هم اهل
التفرقة والاحتجاب بالكثرة
لا يجتمع همهم ولا يتحد
قصدهم (انما امرهم
الى الله) في جزاء تفرقهم
لا اليك (ثم ينبئهم) عند

بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور
فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة اخرجه ابوداود والترمذي * عن معاوية قال قام فينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا ان من قبلكم من اهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين
فرقة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي
الجماعة زاد في رواية وانه سيخرج في امتي اقوام تجارى بهم الاهواء كالتجارى الكلب بصاحبه
لا يبق مندعرق ولا مفصل الادخله اخرجه ابوداود * عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وستفترق امتي على
ثلاث وسبعين ملة كلها في النار الامة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من كان على ما انا عليه
واصحابي اخرجه الترمذي قال الخطابي في هذا الحديث دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة من
الملة والدين اذ جعلهم من امته وقوله تجارى بهم الاهواء كالتجارى الكلب بصاحبه التجارى
تفاعل من الجرى وهو الوقوع في الاهواء الفاسدة والبدع المضلة تشبها بجرى الفرس والكلب
قال ابن مسعود ان احسن الحديث كتاب الله واحسن الهدي هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر
الامور محدثاتها ورواه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا * وقوله تعالى (لست منهم
في شيء) يعني في قتال الكفار فعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية القتال وهذا على قول من
يقول ان المراد من الآية اليهود والنصارى والكفار ومن قال المراد من الآية اهل الاهواء
والبدع من هذه الامة قال معناه لست منهم في شيء اي انت منهم بري وهم منك برآ تقول العرب
ان فعلت كذا فلست منك ولست منى اي كل واحد منا بري من صاحبه (انما امرهم الى الله)
يعنى في الجزاء والمكافاة (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) يعنى اذا وردوا القيامة * قوله تعالى
(من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) يعنى عشر حسنات امثالها (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى
الا مثله) يعنى مثله في مقابلتها واختلّفوا في هذه الحسنة والسيئة على قولين احدهما ان الحسنة
قول لا اله الا الله والسيئة هي الشرك بالله واورد على هذا القول ان كلمة التوحيد لا مثل لها حتى
يجعل جزاء قائلها عشر امثالها واجيب عنه بأن جزاء الحسنة قدر معلوم عند الله فهو يجازى على
قدرايمان المؤمن بما شاء من الجزاء وانما قال عشر امثالها للترغيب في الايمان بالتحديد وكذلك
جزاء السيئة بمثلها من جنسها والقول الثاني ان اللفظ عام في كل حسنة يعملها العبد وسيئة وهذا
اولى لان حل اللفظ على العموم اولى قال بعضهم التقدير بالعشرة ليس للتحديد لان الله يضاعف
لمن يشاء في حسنة الى سبعمائة ويعطى من يشاء بغير حساب واعطاء الثواب لعامل الحسنة فضل
من الله تعالى هذا مذهب اهل السنة وجزاء السيئة بمثلها عدل منه سبحانه وتعالى وهو قوله تعالى
(وهم لا يظلمون) يعنى لا ينقص من ثواب الطائع ولا يزداد على ذهاب العاصي (ق) عن ابي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب
له بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقي الله تعالى (م) عن ابي
ذرر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى من جاء بالحسنة
فله عشر امثالها وازيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها او اغفر ومن تقرب منى شبرا تقربت منه
ذراعا ومن تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا ومن اتاني بمشي اتيته هرولة ومن لقيني بقراب الارض

خطيئة بعدان لا يشرك في شيا لقينته بمثلها مغفرة (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى واذا اراد عبدي ان يعمل سيئة فلا تكبوها عليه حتى يعملها فان عملها فاكبوها بمثلها وان تركها من اجلي فاكبوها له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فاكبوها له حسنة فان عملها فاكبوها له بعشر امثالها الى سبع مائة لفظ البخاري وفي لفظ مسلم عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اذا تحدث عبدي بان يعمل حسنة فانا اكتبها له حسنة مالم يعملها فاذا عملها فانا اكتبها له بعشر امثالها واذا تحدث عبدي بان يعمل سيئة فانا اغفرها له مالم يعملها فاذا عملها فانا اكتبها له بمثلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو ابصر به فقال ارقبوه قال عملها فاكبوها له بمثلها وان تركها فاكبوها له حسنة فانما تركها من جرائي زاد الترمذي من جاء بالحسنة فله عشر امثالها * قوله عز وجل (قل) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك (انني هادي ربي الى صراط مستقيم) يعني قل لهم اني ارشدني ربي الى الطريق القويم وهو دين الاسلام الذي الذي ارتضاه الله لعباده المؤمنين (دينا قيا) يعني هادي صراطا مستقيما دينا قيا وقيل يحتمل ان يكون محمولا على المعنى تقديره وعرفني دينا قيا يعني دينا مستقيما لا اعوجاج فيه ولا زيغ وقيل قيا ناسا مقوما لامور معاشي ومعادي وقيل هو من قام وهو المبلغ من القائم (مكة ابراهيم) والمكة بالكسر الدين والشرعة يعني هادي وعرفني دين ابراهيم وشرعته (حنيفا) الاصل في الحيف الميل وهو ميل عن الضلالة الى الاستقامة والعرب تسمى كل من اختلفت اوجه حنيفا تنبها على انه على دين ابراهيم عليه السلام (وما كان من المشركين) يعني ابراهيم صلى الله عليه وسلم وفيه رد على كفار قريش لانهم يزعمون انهم على دين ابراهيم فاخبر الله تعالى ان ابراهيم لم يكن من المشركين ومن يعبد الاصنام (قل ان صلاتي) اي قل يا محمد ان صلاتي (ونسكي) قال مجاهد وسعيد بن جبيرة والضحاك والسدي اراد بالنسك في هذا الوضع الذبيحة في الحنوخ والعمرة وقيل النسك العبادة والناسك العابد وقيل الناسك اعمال الحنوخ وقيل النسك كل ما يتقرب به الى الله تعالى من صلاة وحنوخ وذبح وعبادة ونقل الواحدى عن ابن الاعرابي قال النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسكة وقيل للمتعب ناسك لانه خلص نفسه من دنس الآثام وصفها كالسبيكة المحلصة من الخبث وفي قوله ان صلاتي ونسكي دليل على ان جميع العبادات يؤدبها العبد على الاخلاص لله ويؤكد هذا قوله لله رب العالمين لا شريك له وفيه دليل على ان جميع العبادات لا تؤدى الا على وجه التمام والكمال لان ما كان لله لا ينبغي ان يكون الا كاملا تاما مع اخلاص العبادة له فا كان بهذه الصفة من العبادات كان مقبولا (ومحياي ومماتي) اي حياتي وموتي بخلق الله وقضائه وقدره اي هو يحييني ويميتني وقيل معناه ان يحياي بالعمل الصالح ويماتي اذا مات على الايمان لله وقيل معناه ان طاعتي في حياتي لله وجزائي بعد مماتي من الله وحاصل هذا الكلام ان الله امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يبين ان صلاته ونسكه وسائر عباداته وحياته وموته كلها واقعة بخلق الله وقضائه وقدره وهو المراد بقوله (لله رب العالمين لا شريك له) بمعنى في العبادة والخلق والقضاء والقدر وسائر افعاله لا يشركه فيها احد من خلقه (وبذلك امرت) يعني قل يا محمد وبهذا التوحيد امرت (وانا اول المسلمين) قال قتادة يعني من هذه الامة وقيل معناه وانا اول المستسلمين لقضائه وقدره * قوله عز وجل

ظهورهايات نفوسهم
المختلفة والاهواء المتفرقة
عليهم بمفارقة الابدان (بما
كانوا يفعلون) من السيئات
(من جاء بالحسنة فله عشر
امثالها) هذا اقل درجات
الثواب وذلك ان الحسنة
تصدر بظهور القلب والسيئة
بظهور النفس فاقول
درجات ثوابها انه يصل الى
مقام القلب الذي يتلو مقام
النفس في الارتقاء تلو مرتبة
العشرات للاحاد في الاعداد
(ومن جاء بالسيئة فلا يجزى
الا مثلهما وهم لا يظنون)
لانه لا مقام ادون من مقام
النفس فيخط اليه بالضرورة
فيرى جزاءه في مقام النفس
بالمثل ومن هذا يعلم ان
الثواب من باب الفضل فانه
يزيده صاحبه ويزداد قبوله
استعداده ويزداد قبوله
لفيض الحق فيفتوى على
اضعاف ما فعل ويكتسب
به اجورا متضاعفة الى

(قل اغير الله ابني ربا) اي قل يا محمد ربهؤلاء الكفار من قومك اغير الله اطلب سيذا اوالها (وهو رب كل شيء) يعنى وهو سيد كل شيء ومالكة لا يشاركه فيه احد وذلك ان الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى ديننا قال ابن عباس كان الوليد بن المغيرة يقول اتبعوا سبيل اجل عنكم اوزاركم فقال الله عز وجل ردا عليه (ولا تكسب كل نفس الا عيها) يعنى ان اثم الجنى عليه لا على غيره (ولا تزر وازرة وزر اخرى) يعنى لا تؤاخذ نفس آمنة باثم اخرى ولا تحمل نفس حاملة حل اخرى ولا يؤاخذ احد بذنب آخر (ثم الى ربكم مرجعكم) يعنى يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يعنى فى الدنيا من الاديان والمملوك قوله تعالى (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) يعنى والله الذى جعلكم يامة محمد خلائف فى الارض فان الله اهلك من كان قبلكم من الامم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منهم فى الارض تخلفونهم فيها وتمرونها بعدهم وذلك لان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وهو آخرهم وامة آخر الامم (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) يعنى انه تعالى خالف بين احوال عباده فجعل بعضهم فوق بعض فى الخلق والرزق والشرف والعقل والقوة والفضل فجعل منهم الحسن والقبح والغنى والفقر والشريف والوضيع والعالم والجاهل والقوى والضعيف وهذا التفاوت بين الخلق فى الدرجات ليس لاجل العجز او الجهل او البخل فان الله سبحانه وتعالى منزّه عن ضنائق القصر وانما هو لاجل الابتلاء والامتحان * وهو قوله تعالى (ليلوكم فيما آتاكم) يعنى يعاملكم معاملة المبتلى والمختبر وهو اهل بأحوال عباده والمعنى يتلى الغنى بفاؤه والفقر بفقره والشريف بشرفه والوضيع بدناؤه والعبد بالحرو غيرهم من جميع اصناف خلقه ليظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب لان العبد ان يكون مقصرا فيما كلف به واما ان يكون موفيا ما امر به فان كان مقصرا كان نصيبه التخويف والترغيب * وهو قوله تعالى (ان ربك سريع العقاب) يعنى لاعدائه باعلاهم فى الدنيا وانما وصف العقاب بالسرعة لان كل ما هو آت فهو قريب وان كان العبد موفيا حقوق الله تعالى فيما امر به او نهى عنه كان نصيبه الترغيب والشريف والتكريم * وهو قوله تعالى (وانه لففور) يعنى لذنوب اوليائه واهل طاعته (رحيم) يعنى بجميع خلقه والله اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة الاعراف) *

نزلت بمكة روى ذلك عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقادة وروى عن ابن عباس ايضا انها مكية الا خمس آيات اولها واسألهم عن القرية التى كانت ربه قال قتادة وقال مقاتل ثمان آيات فى سورة الاعراف مدينة اولها واسألهم عن القرية الى قوله واذا اخذ ربك من بنى آدم وهى مائتان وست آيات وثلاثة آلاف وثلثمائة وخمس وعشرون كلمة واربعة عشر الف حرف وعشرة احرف

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (المص) قال ابن عباس معناه ان الله افضل وعنده ان الله اعلم وافضل وعنده ان المص قسم اقسام الله به وهو اسم من اسماء الله تعالى وقال قتادة المص اسم من اسماء القرآن وقال الحسن هو اسم للسورة وقال السدى هو بعض اسماء تعالى المصور وقال ابو امالية الالف مفتاح اسماء الله واللام مفتاح اسماء لطيف والميم مفتاح اسماء مجيد والصاد مفتاح اسماء صادق وصبور وقيل هى

غير نهاية بازدياد القبول عند فضل كل حسنة وزيادة القدرة والشغف على الحسنة عند زيادة القبول الى ما لا نعلمه الا الله كما قال بعد ذكر اضافتها الى سبحانه والله يضاعف لمن يشاء وان العقاب من باب العدل اذ العدل يقتضى المساواة ومن فعل بالنفس اذ الم يعف عنه يجازى بالنفس سواء وتذكر ما قيل فى قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فان الفضيلة للانسان ذاتية موجبة لتزقيته البتة والردية طارئة ظلتها للفطرة فهما لم تكن بقصدونية من صاحبها او كانت ولم يصر عليها حتى عنها ولم تحجب صاحبها وان كانت واصر عليها جوزى فى مقام النفس بالمثل والحسنة والسيئة المذكورتان ههنا من قبيل الاعمال والاقراب سيئة من شخص تعادل حسنة من

حروف مقطعة استأثر الله تعالى بعلمها وهي سره في كتابه العزيز وقيل هي حروف اسمه الاعظم وقيل هي حروف تحتوى معاني دل الله بها خلقه على مراده وقد تقدم بسط الكلام على معاني الحروف المقطعة اوائل السور في أول سورة البقرة ﴿ قوله تعالى ﴾ (كتاب انزل اليك) يعني هذا كتاب انزل الله اليك يا محمد وهو القرآن (فلا يكن في صدرك حرج منه) يعني فلا يضيق صدرك بالابلاغ وتأدية ما ارسلت به الى الناس (لتذربه) يعني انزلت اليك الكتاب يا محمد لتذربه من امرتك باذنه (وذكري للمؤمنين) يعني ولتذكر وتعضبه المؤمنين وهذا من المؤخر الذي معناه التقديم تقديره كتاب انزلناه اليك لتذربه وذكري للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه قال ابن عباس فلا تكن في شك منه لان الشك لا يكن الا من ضيق الصدر وقلة الاتساع اوجبه ما حصل له ﴿ قوله تعالى ﴾ (اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم) اي قل يا محمد لقومك اتبعوا اليها الناس ما انزل اليكم من ربكم يعني من القرآن الذي فيه الهدى والنور والبيان قال الحسن يا ابن آدم امرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية الا ويوجب ان تعلم فيم انزلت وما معناها ونحو هذا قال الزجاج اي اتبعوا القرآن وما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم فانه انزل لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ومعنى الآية ان الله تعالى لما امر رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار في قوله لتذربه كان معنى الكلام انذار القوم وقل لهم اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم واتركوا ما انتم عليه من الكفر والشرك وقيل معناه لتذربه وتذكر به المؤمنين فتقول لهم اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم وقيل هو خطب للكفار اي اتبعوا ايها المشركون ما انزل اليكم من ربكم واتركوا ما انتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله تعالى (ولا تتبعوا من دونه اولياء) يعني ولا تتخذوا الذين يدهونكم الى الكفر والشرك اولياء فتدعوهم والمعنى ولا تتولوا من دونه شياطين الانس والجن فيامروكم بعبادة الاصنام واتباع البدع والاهواء الفاسدة (قليلا منذكرون) يعني ماتعظون الا قليلا ﴿ قوله تعالى ﴾ (وكم من قرية اهلكناها) لما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار والابلاغ وامر امته باتباع ما نزل اليهم حذرهم نعمة وبأسه ان لم يتبعوا ما امروا به فذكر في هذه الآية ما في ترك المتابعة والاعراض عن امره من الوعيد فقال تعالى وكم من قرية اهلكناها قيل فيه حذف تقديره وكم من اهل قرية لان المقصود بالاهلاك اهل القرية ولا القرية وقيل ليس فيه حذف لان اهلاك القرية اهلاك لاهلها (فجاءها بأسنا) يعني عذابنا فان قلت مجيئ البأس وهو العذاب انما يكون قبل الاهلاك فكيف قال اهلكناها فجاءها بأسنا قلت معناه وكم من قرية حكمنا باهلاكها فجاءها بأسنا وقال القراء اهلاك والبأس دقيقتان معا كما قال اعطيتني فاحسنت الى او احسنت قبل الاعطاء ولا بعده وانما وقامعا وقال غيره لافرق بين قولك اعطيتني فاحسنت الى او احسنت الى فاعطيتني فيكون احدهما بدلا من الآخر (ياتا) يعني فجاءها عذابنا ليل اقبل ان يصبحوا (وهم قائلون) من القيلولة وهي نوم نصف النهار واستراحة نصف النهار وان لم يكن معانوم والمعنى فجاءها بأسنا غنلة وهم غير متوقعين له ليل او هم نائمون واولئ انهم قائلون وقت الظهيرة وكل ذلك وقت الغفلة ومقصود الآية انه جاءهم العذاب على حين غفلة منهم من غير تقدم اشارة تدلهم على وقت نزول العذاب وفيه وعيد وتخويف للكفار كانه قيل لهم لا تغفروا بسباب الامن والراحة فان عذاب الله اذا نزل نزل دفعة واحدة (فاكان دعوهم) يعني فما كان دعاء اهل القرية التي جاءها

غيره كما قال عليه السلام حسنات الابرار سيئات المقرنين بوجود القلب عند الشهود وسيئات الابرار بظهور النفس عند السلوك وحسناتهم بظهور القلب ورب سيئة توجب حجاب الابدك اعتقاد الشرك مثلا (قل انني هادي ربي الى صراط مستقيم) الى طريق التوحيد الذاتي (دين قيم) نابتا ابدان تقديرا للملئ والحق ولا تنسخه الشرائع والكتب (مله ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين) التي اعرض بها من كل ما سواه بالترقى عن جمع المراتب ما لا عن كل دين وطريق باطل فيه شرك ما ولو بصفة من صفات الله تعالى (قل ان صلاتي وحضوري بالقلب وشهودي بالروح) ونسكي اي تقربتي وكل ما تقرب به بالقلب (ومحباي بالحق) ومني بالفس كاهي

بأسنا والدهوى تكون بمعنى الادعاء وبمعنى الدعاء قال سيويه تقول العرب اللهم اشركنا
 في صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله تعالى دعواهم فيها سبحانهك اللهم (اذجاءهم بأسنا) يعنى
 عذابنا (الا ان قالوا انا كنا ظالمين) يعنى انهم لم يقدرُوا على رد العذاب عنهم وكان حاصل
 امرهم الاعتراف بالجنسية وذلك حين لا ينفع الاعتراف (فلنستلن الذين ارسل اليهم)
 يعنى نسأل الامم الذين ارسلت اليهم الرسل ماذا علمتم فيما جاءكم به الرسل (ولنستلن المرسلين)
 يعنى ونسأل الرسل الذين ارسلناهم الى الامم هل بلغتم رسالاتنا واديتهم الى الامم ما امرتم
 بتأديته اليهم ام قصرتم فى ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما فى معنى هذه الآية يسأل الله
 تعالى الناس عما اجابوا به المرسلين ويسأل المرسلين عما بلغوا وعنه انه قال يوضع الكتاب
 يوم القيامة فيتكلم بما كانوا يعملون وقال السدى يسأل الامم ما علموا فيما جاءت به الرسل
 ويسأل الرسل هل بلغوا ما ارسلوا به فان قلت قد اخبر عنهم فى الآية الاولى بانهم اعترفوا على
 انفسهم بالظلم فى قوله انا كنا ظالمين فافائدة هذا السؤال مع اعترافهم على انفسهم بذلك قلت لا
 اعترفوا بانهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب هذا الظلم والتقصير والمقصود من
 هذا التقريع والتوبيخ للكفار فان قلت فافائدة فى سؤال الرسل مع العلم بانهم قد بلغوا
 رسالات ربهم الى من ارسلوا اليهم من الامم * قلت اذا كان يوم القيامة انكروا الكفار تبليغ الرسالة
 من الرسل فقالوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فكان مسئلة الرسل على وجه الاستشهاد بهم على من
 ارسلوا اليهم من الامم انهم قد بلغوا رسالات ربهم الى من ارسلوا اليه من الامم فتكون هذه المسئلة
 كالتهديد والتوبيخ للكفار ايضا لانهم انكروا تبليغ الرسل فيزداد بذلك خزيهم وهو انهم
 وعذابهم * وقوله تعالى (فلنقصن عليهم بعلم) يعنى فلنخبرن الرسل ومن ارسلوا اليهم بعلم
 ويقين بما عملوا فى الدنيا (وما كنا ظالمين) يعنى عنهم وعن افعالهم وعن الرسل فيما بلغوا وعن
 الامم فيما اجابوا فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى فلنستلن الذين ارسل اليهم ولنستلن المرسلين وبين
 قوله فلنقصن عليهم بعلم وما كنا ظالمين واذا كان ما لنا فافائدة هذا السؤال قلت فافائدة سؤال الامم والرسل
 مع علمه سبحانه وتعالى بجميع المعلومات التقريع والتوبيخ للكفار لانهم اذا اقرؤا على انفسهم
 كان ابلغ فى المقصود فاما سؤال الاسترشاد والاستبانت فهو منى عن الله عز وجل لانه عالم بجميع
 الاشياء قبل كونها وفى حال كونها وبعد كونها فهو العالم بالكلية والجزئيات وعلمه بظاهر الاشياء
 كعلمه باطنها * وقوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) يعنى والوزن يوم سؤال الامم والرسل وهو
 يوم القيامة العدل وقال مجاهد المراد بالوزن هنا القضاء ومعنى الحق العدل وذهب جمهور
 المفسرين الى ان المراد بالوزن وزن الاعمال بالميزان وذلك ان الله عز وجل ينصب ميزانه
 لسان وكفتان كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب قال ابن الجوزى جاء فى الحديث ان داود عليه
 الصلاة والسلام سأل ربه ان يربه الميزان فاراداه فقال الهى من يقدر ان يملأ كفتيه حسنات
 فقال يا داود اذ ارضيت عن عبدى ملائمتها بتمرة وقال حذيفة جبريل صاحب الميزان يوم القيامة
 فيقول له ربه عز وجل زن بينهم ورد من بعضهم على بعض وايس ثم ذهب ولا فضة فيرد على
 المظلوم من الظالم ما وجد له من حسنة فان لم يكن له حسنة اخذ من سيئات المظلوم فيرد على
 سيئات الظالم فيرجع الرجل وعليه مثل الجبل فان قلت اليس الله عز وجل يعلم مقادير اعماله

(لله) لا نصيب لى ولا لاحد
 غيرى فيها لاني قت به له
 بالقضاء فلا وجود لى ولا لغيرى
 حتى يكون لى حظ ونصيب
 (رب العالمين) اى له باعتبار
 الجمع فى صورة تفاصيل
 الربوبية (لا شريك له)
 فى ذلك جمعا وتفصيلا (وبذلك
 امرت) اى امرت ان لا
 ارى غيره فى عين الجمع ولا
 فى صورة التفاصيل حتى
 اعمل له كما وصفنى تعالى بقوله
 ما زاغ البصر وما طغى فهو
 الامر والمأمور والرائى
 والمرئى (وانا اول المسلمين)
 المتقدين للقضاء فيه باسلام
 وجهى له باعتبار الرتبة
 فى تفاصيل الذات والافلا
 اول ولا آخر ولا مسلم
 ولا كافر (قل اغير الله)
 الذى هذا شأنه (ابنى ربا)
 فاطلب مستحيلا او غير الذات
 الشامل لجميع الصفات الذى
 هو الكل من حيث هو كل
 ابنى متعينا فيكون

العباد فلما الحكمة في وزنها قلت فيه حكم منها اظهار العدل وان الله عز وجل لا يظلم عباده ومنها امتحان الخلق بالايان بذلك في الدنيا واقامة الحجة عليهم في العقبى ومنها تعريف العباد ما لهم من خير وشرو حسنة وسيئة ومنها اظهار علامة السعادة والشقاوة ونظيره انه تعالى اثبت اعمال العباد في اللوح المحفوظ ثم في صحائف الحفظ الموكلين ببني آدم من غير جواز النسيان عليه سبحانه وتعالى ثم اختلف العلماء في كيفية الوزن فقال بعضهم توزن صحائف الاعمال المكتوبة فيها الحسنات والسيئات ويدل على ذلك حديث البطاقة وهو ما روى عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل سيخلص رجلا من امتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول له اتسكروا من هذا شيئا اظنك كتبتي الحافظون فيقول لا يا رب فيقول اياك نذر فيقول لا يا رب فيقول الله تبارك وتعالى بلى انك عندنا حسنة فانه لا ظم عليك اليوم فيخرج الله بطاقة وهما اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد رسول الله فيقول احضروا وزنك فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فانه لا ظم عليك اليوم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيئا اخرجه الترمذي واحمد بن حنبل وقال ابن عباس يؤتى بالاعمال الحسنة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان فعلى قول ابن عباس ان الاعمال تصور صوراً وتوضع تلك الصور في الميزان ويخلق الله تعالى في تلك الصور نقلاً وخفة ونقل البغوى عن بعضهم انها توزن الاشخاص واستدل لذلك بما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انه لا يأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة الا وزن عند الله تعالى جناح بعوضة اخرجه في الصحيحين وهذا الحديث ليس فيه دليل على ما ذكر من وزن الاشخاص في الميزان لان المراد بقوله لا وزن عند الله جناح بعوضة مقداره وحرمة لا وزن جسده ولحمه والصحيح قول من قال ان صحائف الاعمال توزن او نفس الاعمال تجسّد وتوزن والله اعلم بحقيقة ذلك * وقوله تعالى (فمن ثقلت موازينه) جمع ميزان واورد على هذا انه ميزان واحد فوجه الجمع واجب عنه بان العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد وقيل انه ينصب لكل عبده ميزان وقيل انما جمعه لان الميزان يشتمل على الكفتين والشاهين واللسان ولا يتم الوزن الا باجتماع ذلك كله وقيل هو جمع موازين بمعنى من رجحت اعماله بالحسنة الموزونة التي لها وزن وقدر (فاولئك هم المفلحون) بمعنى هم الناجون غدا والفائزون بسواب الله وجزائه (ومن خفت موازينه) بمعنى موازين اعماله وهم الكفار بدليل قوله تعالى (فاولئك الذين خسروا انفسهم) بمعنى عنوا انفسهم حظوظها من جريل ثواب الله تعالى وكرامته (بما كانوا باياتنا يظلمون) بمعنى سبب ذلك الخسران انهم كانوا يحجبون الله وادلة توحيده بيمحدون ولا يقرون بهاروى عن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه حين حضره الموت قال في وصيته لمر بن الخطاب انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلاً وانه حمت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا * قوله عز وجل (ولقد مكناكم في الارض) بمعنى ولقد مكناكم ايها الناس في الارض والمراد من التمكين التملك وقيل مضاعف جعلناكم فيها مكنا كما نقرر اننا قد مكناكم على

مربوب الاريا (وهو رب كل شيء) وما سواه باعتبار تفاصيل صفاته مربوب (ولا تكسب كل نفس شيئا) (الا هو وبال) (عليها) اذ كسب النفس شرك في افعاله تعالى وكل من شرك فوباله عليه باحتجابه ولا تر وازرة وزر اخرى ثم الى ربكم مرجعكم لينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) لرسوخ هيئة وزرها فيها ولرومه اياها تنجب هي ه فكيف يتعدى الى غيرها (وهو الذي جعلكم خلائف الارض) في ارضه بانظار كلالته في مظاهرهم ليكسبكم انفاذا امره (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في ظهريه كلالته على تفاوت درجات الاستعدادات ليلوكم فيما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لنفور رحيم) من كلالته

اتصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) جمع . مبدئية بمعنى به جميع وجوه المنافع التي تحصل بها الارزاق وتعيشون بها ايام حياتكم وهي على قسمين احدهما ما انعم الله تعالى به على عباده من الزرع والثمار وانواع الماء كل والشارب والثاني ما يتحصل من المكاسب والارباح في انواع التجارات والصنائع وكلها قسمين في الحقيقة انما يحصل بفضل الله وانعامه واقداره وتمكينه لعباده من ذلك فثبت بذلك ان جميع معاش العالم انعام من الله تعالى على عباده وكثرة الانعام توجب الطاعة للام بها والشكر له عليها ثم بين تعالى انه مع هذا الافضل على عباده وانعامه عليهم لا يقومون بشكره كناية عن فقال تعالى (قليلا ما تشكرون) يعني على ما صنعت اليكم وانعمت به عليكم وفيه دليل على انهم قد يشكرون لان الانسان قد يذكر نعم الله فيشكره عليها فلا يخلو في بعض الاوقات من الشكر على نعمه وحقيقة الشكر تصور النعمة واطهارها وبضاده الكفر وهونيان النعمة وسترها * قوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعني ولقد خلقناكم ايها الناس المخاطبون بهذا الخطاب وقت نزوله في ظهرايكم آدم ثم صورناكم في ارحام النساء صورا مخلوقة فان قلت على هذا التفسير يكون قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم يقتضي ان الامر بالسجود لآدم كان وقع بعد خلق المخاطبين بهذا الخطاب وتصويرهم لان كلمة ثم للتراخي ومعنا ان الامر ليس كذلك بل كان السجود لآدم عليه الصلاة والسلام قبل خالق ذريته * قلت يحتمل ان يكون المعنى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ايها المخاطبون ثم اخبرناكم اننا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فتكون كلمة ثم تفيد ترتيب خبر على خبر ولا تفيد ترتيب الخبر به على الخبر وقيل في معنى الآية ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم يعني ذريته وهذا قول ابن عباس وقال مجاهد ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم يعني في ظهوره وعلى هذين القولين انما ذكر آدم بلفظ الجمع على التعظيم اولانه ابوالبنر فكان في خلقه خلق من خرج من صلبه وقيل ان الخلق والتصوير يرجع الى آدم عليه السلام وحده والمعنى ولقد خلقناكم يعني آدم حكمنا بخلقهم ثم صورناكم يعني آدم صورة من طين (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) يعني بعد اكمال خلقه وقد تقدم في سورة البقرة الكلام في معنى هذا السجود وانه كان على سبيل النعمة والتعظيم لآدم لاحقيقة السجود وقيل بل كان حقيقة السجود وان السجود له هو الله تعالى وانما كان آدم كائنة للساجدين وقيل بل كان السجود له وكان ذلك بامر الله تعالى وهل كان هذا الامر بالسجود لجميع الملائكة اول بعضهم فيه خلاف تقدم ذكره في سورة البقرة وقوله تعالى (فاسجدوا) يعني الملائكة (الا ابليس) يعني فسجد الملائكة لآدم الا ابليس (لم يكن من الساجدين) يعني له وظاهر الآية يدل على ان ابليس كان من الملائكة لان الله تعالى استثناه منهم وكان الحسن يقول ان ابليس لم يكن من الملائكة لانه خلق من نار والملائكة من نور وانما استثناه من الملائكة لانه كان مأمورا بالسجود لآدم مع الملائكة فلما لم يسجد اخبر الله تعالى عنه انه لم يكن من الساجدين لآدم فلما استثناه منهم * قوله تعالى (قال مامعك ان لا تسجدوا لمرتك) يعني قال الله عز وجل لابليس اي شئ منعك من السجود لآدم اذا امرتك به فعلى هذا التأويل تكون كلمة لا في قوله ان لا تسجد صلة زائدة وانما دخلت للتوكيد والتقدير مامعك ان تسجد فهو كقوله لا اقسم اي اقسم وقوله وحرام على قربة اهلكناها انهم لا يرجعون اي يرجعون وقوله لا يعلم اهل الكتاب اي لا يعلم اهل الكتاب وهذا قول الكسائي والقراء والزجاج والاكثرين وقيل ان كلمة لا هنا على اصلها

بحسب الاستعدادات من يقوم بحقوق ما ظهر منها عليه ومن لا يقوم ومن يقوم بحق في سلوك طريقها حتى يظهرها لله باخفاء صفات نفسه فيكون مؤديا لامانات الله ومن لا يقوم فيكون حائنا وتظهر عليكم اع لكم بحسبها فيرتب عليها الجراء معا ما بمثوبة الاحتجاب حالة التفصيل فيكون ربك سريع العقاب اما بمثوبة البروز والانكشاف فيكون غفورا يستتر افعالكم وصفات نفوسكم الساترة الحاجة لتلك الصفات الالهية والكمالات الرامية رحمة رحمتكم باظهارها عليكم والله اعلم بحقائق الامور

مفيدة وليست بزايدة لانه لا يجوز ان يقال ان كلمة من كتاب الله زائدة او لامعنى لها وعلى هذا القول حكى الواحدى عن احدى من احدى ان لا فى هذه الآية ليست زائدة ولا تو كيد الان معنى قوله مامنعك ان لا تسجد من قال لك لا تسجد فحمل نظم الكلام على معناه وهذا القول حكاه ابوبكر عن القراء وقال الطبرى الصواب فى ذلك ان يقال ان فى الكلام محذوفا تقديره مامنعك من السجود فاحوجك ان لا تسجد فترك ذكر احوجك استغناء عنه بمعرفة السامعين به ونقل الامام فخر الدين الرازى عن القاضى قال ذكر الله تعالى المنع و اراد الداعى فكأنه قال مادعاك الى ان لا تسجد لان مخالفة الله تعالى عزيمة يتحجب منها ويسئل عن الداعى اليها فان قلت لم سأله عن المنع له من السجود وهو اعلم به قلت انما سأله للتوبيخ والتفريع له ولا طهار معاندته وكفره واقتحاره باصله وحسده لآدم عليه الصلاة والسلام ولذلك لم يتب الله عليه (قال) يعنى قال ابليس بحيب الله تعالى عما سأله عنه (اناخير منه) فان قلت قوله اناخير منه ليس بجواب عما سأله عنه فى قوله تعالى مامنعك ان لا تسجد فلم يجب بمامنعه من السجود فانه كان ينبغي له ان يقول معنى كذا وكذا ولكنه قال اناخير منه قلت استأنف قصة اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وفيها دليل على موضع الجواب وهو قوله (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والبار خير من الطين وانور وانما قال انا خير منه لما رأى انه اشد منه قوة وافضل منه اصلا وذلك لفضل الجنس الذى خلق منه وهو النار على الطين الذى خلق منه آدم عليه الصلاة والسلام فحمل عدو الله ابليس وجه الحق واخطأ طريق الصواب لان من المعلوم ان من جوهر النار الخفة والطيش والارتفاع والاضطراب وهذا الذى جعل الحبيث ابليس مع الشقاء الذى سقى له من الله تعالى فى الكتاب السابق على الاستكثار على السجود لآدم عليه الصلاة والسلام والاستخفاف بامر ربه فاورده ذلك العطب والهلاك ومن المعلوم ان فى جوهر الطين الرراة والاناة والصبر والحلم والحياء والتبت وهذا كان الداعى لآدم عليه الصلاة والسلام مع السعادة السابقة التى سبقت له من الله تعالى فى الكتاب السابق الى التوبة من خطيئته ومسئلته ربه العفو عنه والمغفرة ولذلك كان الحسن وابن سيرين يقولان اول من قاس ابليس فاخطأ وقال ابن سيرين ايضا ما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس واصل هذا القياس الذى قاسه ابليس لعنه الله تعالى لما رأى ان النار افضل من الطين واقوى فقال اناخير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين ولم يدرك ان الفضل لمن جعله الله فاضلا وان الافضلية والخيرية لا تحصل بسبب فضيلة الاصل والجوهر وايضا الفضيلة انما تحصل بسبب الطاعة وقبول الامر فالمرء من الحبشى خير من الكافر القرشى فانه تعالى خص صفيه آدم عليه الصلاة والسلام بامشياء لم يخص بها غيره وهوانه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وامجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شئ واورثه الاجتباء والتوبة والهداية الى غير ذلك مما خص الله تعالى به آدم عليه الصلاة والسلام للعناية التى سبقت له فى القدم واورث ابليس كبره اللعنة والطرده للشقاوة التى سبقت له فى القدم * وقوله تعالى (قال فاهبط منها) يعنى قال الله تعالى لابليس لعنه الله اهبط من الجنة وقيل من السماء الى الارض * والهبوط الانزال والانهدار من فوق على سبيل القهر والهوان والاستخفاف (فما يكون لك ان تكبر فيها) يعنى فليس لك ان تستكبر فى الجنة عن امرى وطاعتى لانه لا ينبغي ان يسكن فى الجنة اوفى السماء

* (سورة الاعراف) *
 * بسم الله الرحمن الرحيم *
 (المص كتاب انزل اليك)
 الى قوله ذكرى للمؤمنين
 (١) اشارة الى الذات الاحدية
 و (ل) الى الذات مع صفة
 العلم كامر و (م) الى التيممة
 الجامعة التى هى معنى محمد
 اى نفسه وحقيقته و (ص)
 الى الصورة المحمدية التى
 هى جسده وظاهره وهن
 ابن عباس انه قال من جبل
 بمكة كان عليه عرش
 الرحمن حين لايل ولا نهار
 اشار بالجبل الى جسد محمد
 وعرش الرحمن الى قلبه
 كما ورد فى الحديث قلب
 المؤمن عرش الله وجاء
 ليعنى ارضى ولاسماعى
 ربه معنى قلب عبدي المؤمن
 وقوله حين لايل ولا نهار
 اشارة منه الى الوحدة لان
 القلب اذا وقع فى ظل ارض
 النفس واحتجب بظلة
 صفاتها كان فى الليل واذا
 طلع عليه نور شمس الروح
 واستضاء بضوئه كان
 فى النهار واذا وصل الى
 الوحدة الحقيقية بالمعرفة
 والشهود الذاتى واستوى
 عنده النور والظلمة كان
 وقته لا يلا ولا نهارا
 ولا يكون عرش الرحمن

متكبر مخالف لامر الله عز وجل فاما غير الجنة والسماء فقد يسكنها المستكبر من طاعة الله تعالى وهم الكفار الساكنون في الارض (فاخرجك من الصاغرين) يعني انك من الاذلاء المهانين والصغار الذل والمهانة قال الزجاج استكبر عدو الله ابليس فابتلاه الله تعالى بالصغار والذلة وقيل كان له ملك الارض فاخرجه الله تعالى منها الى جزائر البحر الاخضر وعرشه عليه فلا يدخل الارض الا حائطا كهيئة السارق مثل شيخ عليه اطمار رثة يروع فيها حتى يحرج منها (قال) يعني قال ابليس عند ذلك (انظري) يعني اخري واهاني فلا تمتني (الى يوم يعنون) يعني من قورهم وهي النخلة الآخرة قد قيام السادة وهذا من جهالة الخبيث ابليس لعنه الله لانه سال ربه الامهال وقد علم انه لاسييل لاحد من خلق الله تعالى الى البقاء في الدنيا ولكنه كره ان يكون دافعا للموت فطالب البقاء والحلود فلم يجب الى ما سأل بل (قال) الله تعالى له (انك من المظيرين) يعني من المؤخرين المهانين وقد بين الله تعالى مدة النظرة والمهلة في سورة الحجر فقل تعالى انك من المظيرين الى يوم الوقت المعلوم وذلك هو النفخة الاولى حين يموت الخلق كلهم فان قلت فوجه قوله انك من المظيرين ولبس احدينظر سواء قلت معناه ان الذين تقوم عليهم الساعة مظهرون الى ذلك الوقت باجلانهم فهو منهم (قال) يعني ابليس (فما اسويني) يعني فباي شيء اصلتني فعلى هذا تكون ما اسسها مية وتم الكلام عند قوله عويني ثم ابدافعال (لاتعدن لهم صراطك المستقيم) وقيل هي باء القسم تقديره فباغواؤك اياي وقيل معناه فاما اوقعت في قلبي الخي الذي كان سبب هبوطي الى الارض من السماء واضللتني عن الهدى لاقعدن لهم صراطك المستقيم يعني لاجلسن على طريقك القويم وهو طريق الاسلام وقيل المراد بالصراط المستقيم الطريق الذي يسلكونه الى الجنة وذلك بان وسوس اليهم وازين لهم الباطل وما يكذبهم المأثم وقيل المراد بالصراط المستقيم هنا طريق مكة يعني بمنعهم من الهجرة وقيل المراد به الخج والحق والاولى لانه يسم الجميع ومعنى الآية لاردن بني آدم عن عبادتك وطاعتك ولا غوينهم ولا ضللتهم كما اضللتني عن سيرة بن ابي الفسكة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قعد لابن آدم باطريقة قعدله في طريق الاسلام فقال تسل وتدردين آباءك وآباء آباءك فعصا واسلم وقعدله بطريق الهجرة فقال تها جروتذر ارسك وسماءك واما مثل المهاجر كمثل النرس في الطول فعصا فها جروتقعدله بطريق الجهاد فقال تجاهد فهو جهد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتسلخ المرأة ويقسم المال فعصا فجاهد قال من فعل ذلك كان - ما على الله ان يدخله الجنة وان غرق كان حقا على الله ان يدخله الجحيم او قصته دانه كان حقا على الله ان يدخله الجنة اخرج الله تعالى اخرا عن ابليس (ثم لا تبينهم من بين ايديهم ومن خافهم وعن ايمانهم وعن ثنائهم) قال ابن عباس من بين ايديهم يعني من قبل الآخرة فاشككهم فيها ومن خلفهم يعني من قبل الدنيا فارغبهم فيها وعن ايمانهم يشبه عليهم امر دينهم وعن ثنائهم انهم لهم المعاصي وانما جعل الآخرة من بين ايديهم في هذا القول لانهم مقلبون اليها وصارون اليها فعلى هذا الاعتبار فالدينيا خلفهم لانهم يخلفونها وراء ظهورهم وقال ابن عباس في رواية عنه من بين ايديهم من قبل دنياهم يعني ازينها في قلوبهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فاقول لا بعث ولا نشور ولاجنة ولا نار وعن ايمانهم من قبل

الا في هذا الوقت فعنى الآية ان وجود الكل من اوله الى آخره كتاب انزل اليك اى انزل اليك علمه (فلا يكن في صدرك حرج منه) اى ضيق من حله فلا يسره اعظمه فيتلاشى بالقضاء في الوحدة والاستغراق في عين الجمع والذهول عن التفصيل اذ كان عليه السلام في مقام القضاء محجوبا بالحق من الخلق كما رد عليه الوجود رجب عنه الشهود الذاتي وظهر عليه بالتفصيل ضائق وطاؤه وارتكب عليه وزر وثقل ولهذا خوطب بقوله المنشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك بالوجود الموهوب الحقائق والاستقامة في البقاء بعد الفناء بالتمكين ليسع صدرك الجمع والتفصيل والحق والخلق فلم يبق عليك وزر في عين الجمع ولا حجاب باحدهما عن الآخر (لتذربه وذكري) وتذكر تذكيرا (للمؤمنين) بالايان الغيبي اى لا يصدق صدرك منه ليتمكنك الانذار والتذكير اذ لو ضاق لبق في حال الفناء لا يرى الا الحق في الوجود وينظر الى الحق بنظر العدم المحض فكيف

يُنذِر وَيَذَكِّر وَيَأْمُر وَيَنْهَى
وعلى تقدير القسم فنهائهم
بالكل من أوله إلى آخره
أوباسم الله الأعظم اذ
حامل العرش والعرش
يسمع الذات والصفات
والمجموع هو الاسم الأعظم
لهو كتاب أنزل إليك علمه
ولهذا القرآن كتاب أنزل
إليك (اتبعوا ما أنزل إليكم
من ربكم ولا تتبعوا من
دونه أولياء قليلا ما تذكرون
وكم من قرية أهلكناها
فجهأها بأسنا بياتا أو هم
قاملون فما كان دعواهم
إدعاءهم بأسا إلا أن قالوا
أنا كنا ظالمين فلنساءلن
الذين أرسل إليهم ولنساءلن
المرسلين فلنقصن عليهم
علموما كذا غائبين والوزن
جمد الحق (الوزن هو
الاعتبار أي اعتبار الأعمال
حين قامت القيامة
الصغرى هو الحق أي العدل
والثبات أو الوزن العدل
يومئذ (فمن ثقلت موازينه)
أي رجحت موازناته بأن
كانت باقياته صالحات
(فلأولئك هم المفلحون)
الفائزون بصفات الفطرة
ونعيم جنة الصفات في مقام
القلب (ومن خفت موازينه)

حسناتهم وعن سمائلهم من قبل سيئاتهم وإنما جعل الدنيا من بين أيديهم في هذا القول لأن
الإنسان يسعى فيها ويشاهد هاهنا حاضرة بين يديه والآخرة ثابتة عنه فهي خلفه وقال الحكم
بن عتبة من بين أيديهم يعني من قبل الدنيا فآزيتها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة
فآبطهم عنها وعن إيمانهم يعني من قبل الحق فاصدهم عنه وعن سمائلهم من قبل الباطل فازيه
لهم وقال قتادة إناهم من بين أيديهم فآخروهم أنه لا بعث ولا حنة ولا نار ومن خلفهم من أمر
الدنيا فآزيتها لهم ودعاهم إليها وعن إيمانهم من قبل حساساتهم فبطاهم عنها وعن سمائلهم ريس
لهم السيئات والمعاصي ودعاهم إليها تارك يابن آدم من كل وجه غير أنه لم يأتك من فوقك فلم يستطع
أن يحول بينك وبين رحمة الله تعالى وقال معاهداتهم من بين أيديهم وعن إيمانهم حيث يصرون
ومن خلفهم وعن سمائلهم حيث لا يصرون ومعنى هذا من حيث يخطئون ويعلمون أنهم
يخطئون ومن حيث لا يصرون أنهم يخطئون ولا يعلمون أنهم يخطئون وقيل من بين أيديهم
يعني فيأبى من أعمارهم فلا يقدمون فيه طاعة ومن خلفهم يعني مامضى من أعمارهم
فلا يتوبون عما أسلفوا فيه من معصية وعن إيمانهم يعني من قبل الغنى فلا يفتقون ولا يشكرون
ومن خلفهم يعني من قبل الفقر فلا يمتنعون فيه من محظور نالوه وقال شقيق الحكي مامن صباح
الأوباء بيني الشيطان من الجهات الأربع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي إمامي
بين يدي فيقول لا تخف فإن الله غفور رحيم فاقرا واتقوا القرآن تابوا ومن عمل حسنة اتممت
واما من خلفي فيخوفني من وقوع أولادي في النفر فاقرا أو ما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها
واما من قبل يميني فيأبى من الماء فاقرا والعاقبة للمتقين واما من قبل شمالي فيأبى من قبل الشهوات
فاقرا وحيل بينهم وبين ما يشتهون وقيل إن ذكر هذه الجهات الأربع إنما أريد بها التأكيذ
والمبالغة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم وأنه لا يقصر في ذلك ومعنى الآية على هذا القول
ثم لا يتنهم من جميع الوجوه المحكمة لجميع الاعتبارات وقوله (ولا تتعدا أكثرهم شاكرين) يعني
ولا تتجدياربا أكثر بني آدم شاكرين لك على نعمك التي أمت بها عليهم وقال ابن عباس معناه
ولا تتعدا أكثرهم موحدين * فإن قلت كيف علم الخبيث أن ليس ذلك حق قال ولا تتعدا أكثرهم
شاكرين * قلت قاله ظنا فاصاب ومعه قوله تعالى ولقد صدق عليهم إبليس ذمه وقيل أنه كان
تأزما على المبالغة في تزوين الشهوات وتحسين القبحات وعلم ميل بني آدم إلى ذلك فقال هذه
المقالة وقيل أنه رأى مكتوبا في اللوح المحفوظ فقال هذه المقالة على سبيل اليقين والقطع والله أعلم
بمراده * قوله عز وجل (قال أخرج منها) أي قال الله تعالى لا تلبس حين طرده عن بابها وابعده عن حابه
وذلك بسبب مخالفتها وعصيانها أخرج منها يعني من الجنة فإنه لا ينبغي أن يسكن فيها العبداء
(مذؤما) يعني معيبا والذام أشد العيب (مدحورا) يعني مطرودا معبودا وقال ابن عباس صغيرا
محموتا وقال قتادة لعينا مقبوتا وقال الكلبي ملوما مقصيا من الجنة ومن كل خير (لمن تبعك منهم)
يعني من بني آدم (لأملأن جهنم منكم أجمين) اللام لام القسم أقسم الله تعالى أن من تبع
إبليس من بني آدم واطاعه منهم أن يملأ جهنم منه وعن كثير من بني آدم وإبليس بذريته ومن
تبعه منهم * قوله تعالى (ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) أي وقلبا يا آدم اسكن أنت وزوجك
الجنة وذلك بعد أن أهبط منها إبليس وأخرجه وطرده من الجنة (فكلا من حيث شئتما)

موزوناته بان كانت
من المحسوسات القسائية
(فاولئك الذين خسروا
انفسهم) بيعها بالذات
العاجلة السريعة الزوار
وافنائها في دار الفناء مع
كونها بضاعة البقاء
واعلم ان لسان ميزان الحق
هو صفة العدل واحدى
كفيتها هو عالم الحس والكشف
الآخرى هو عالم العقل
فن كانت مكاسبه من
المعقولات الباقية والاخلاق
الفاضلة والاعمال الخيرية
المقرونة بالنيات الصادقة
ثقلت اى كانت ذات قدر
ووزن اذ لا قدر ارحح
من البقاء الدائم ومن كانت
مقنياته من المحسوسات
القسائية والذات الزائلة
والشهوات الفاسدة
والاخلاق الرديئة والشهوات
المردية خفت اى لا قدر لها
ولا اعتداد بها ولا خفة
اخف من الفناء فخرانهم
هو انهم اضاءوا استعدادهم
الاصلى في طلب الخطام
الدنيوى ونحصيل المآرب
النفسانية بسبب ظهورهم
بصفات انفسهم وظلمهم
بصفات الله تعالى بالكذب
بهاى باخفاءها بصفات
انفسهم (بما كانوا ياتسا

يعنى فكلا من ثمار الجنة من اى مكان شتما * فان قلت قال في سورة البقرة وكلا بالواو وقال
هنا فكلا بالفاء فالفرق * قلت قال الامام فخر الدين الرازى ان الواو تفيد الجمع المطلق
والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة
بين النوع والجنس ففى سورة البقرة ذكر الجنس وهنا ذكر النوع (ولا تقربا هذه الشجرة
فتكونا من الظالمين) تقدم في سورة البقرة الكلام على تفسير هذه الآية مستوفى * قوله تعالى
(فوسوس لهما الشيطان) يعنى فوسوس اليهما والوسوسة حديث يلقيه الشيطان في قلب
الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلا ما خفيا مكررا واصله من صوت الحلى ومعنى وسوس
لهما فعل الوسوسة والفاها اليهما * فان قلت كيف وسوس اليهما وادم وحواء في الجنة وابليس
قد اخرج منها * قلت ذكر الامام فخر الدين الرازى في الجواب عن هذا السؤال عن الحسن
انه قال كان يوسوس في الارض الى السماء الى الجنة بالقوة القوية التى جعلها الله تعالى له وقال
ابومسلم الاصبهاني بل كان آدم وابليس في الجنة لان هذه الجنة كانت بعض جنات الارض والذى
يقوله بعض الناس من ان ابليس دخل في جوف الحية فدخلت به الحية الى الجنة فقصه
مشهورة ركيكة وقال آخرون ان آدم وحواء بما قربا من باب الجنة وكان ابليس وقفا من خارج
الجنة على بابها فرب احداهما من الآخر فحصلت الوسوسة هناك * فان قلت ان آدم عليه الصلاة والسلام
قد عرف ما بينه وبين ابليس من العداوة فكيف قبل قوله * قلت يحتمل ان يقال ان ابليس اتى
آدم مرارا كثيرة ورغبه في اكل هذه الشجرة بطرق كثيرة منها رجاء نيل الخلد ومنها قوله وقام بهما الى
لكمالين الناصحين فلاجل هذه المواظبة والمداومة على هذا التوبة اتركلام ابليس في آدم حتى
اكل من الشجرة (ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوءاتهما) يعنى ليظهر لهما ما غطى وستر من
عوراتهما وقوله ما وورى ماخوذ من المواراة وهى الستر يقال وارته بمعنى سترته والسواة فرج
الرجل والمرأة سمى بذلك لان ظهوره بسوء الانسان وفي الآية دليل على ان كشف العورة
من المنكرات المحرمات واللام في قوله ليبدى لهما لام العاقبة وذلك لان ابليس لم يقصد بالوسوسة
ظهور عوراتهما وانما كان جلها على المعصية فقط فكان عاقبة امرهما ان بدت عوراتهما (وقال)
يعنى وقال ابليس لادم وحواء (مانها كما ربكما عن هذه الشجرة) يعنى عن الاكل من هذه الشجرة
(الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين) يعنى انما كما عن هذه الشجرة لكي لا تكونا ملكين
من الملائكة تعلمان الخير والشر او تكونا من الباقين الذين لا يموتون وانما اطمع ابليس آدم بهذه
الآية لانه علم ان الملائكة لهم المنزلة والقرب من العرش فاستشرف لذلك آدم واحب ان يعيش
مع الملائكة لطول اعمارهم او يكون مع الخالدين الذين لا يموتون ابداء فان قلت ظاهر الآية يدل
على ان الملك افضل من الانبياء لان آدم عليه السلام طلب ان يكون من الملائكة وهذا يدل على فضلهم
عليه * قلت ليس في ظاهر الآية ما يدل على ذلك لان آدم عليه الصلاة والسلام لما طلب ان يكون
من الملائكة كان ذلك الطلب قبل ان يشرف بالنبوة وكانت هذه الواقعة قبل نبوة آدم عليه الصلاة
والسلام فطلب ان يكون من الملائكة او من الخالدين وعلى تقدير ان تكون هذه الواقعة في زمان النبوة
بعد ان شرف بها آدم انما طلب ان يكون من الملائكة لطول اعمارهم لالانهم افضل منه حتى يلتحق
بهم في الفضل لانه طلب اما ان يكون من الملائكة لطول اعمارهم او من الخالدين الذين لا يموتون

يظنون ولقد مكنناكم في الارض وجعلنا لكم فيها مايش قليلا ما تشكرون ولقد خاقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك الا تسجد اذا امرتك قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين خلقت القوة الوهمية من الطف اجزاء الروح الحيوانية التي تحدث في القلب من بخارية للاخلاط ولطائفها وترتقي الى الدماغ وتلك الروح هي احراما في البدن فلذلك سماه نارا والحرارة توجب الصعود والترفع وقدمر ان كل قوة ملكوتية تطلع على خواص ما تحتها دون ما فوقها وعلى الكمالات البدنية وخواصها وكالات الروح الحيوانية وخواصها واحتجابها عن الكمالات الانسانية الروحانية والقلبية هو صورة انكارها وعلّة ابائها واستكبارها وتعديها عن طورها بالحكم في المعاني المعقولة والمجردات والامتناع عن قبول حكم

ابدا * وقوله تعالى (وقاسمهما) اي واقسم وحلف لهما وهذا من المفاعلة التي تختص بالواحد (اني لكم الناصحين) قال قتادة حلف لهما بالله تعالى حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله فقال اني خلقت قبلكما وانا اعلم منكما فاتبعاني ارشدكما وقال بعض العلماء من خادعنا الله خدعنا له (فدلاهما بفروز) يعني فخدعهما بفروز يقال مازال فلان يدلي فلانا بفروز يعني مازال يخدعه ويكلمه بزخرف من القول الباطل قال الازهرى واصله ان الرجل العطشان يتدلى في البئر ليأخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التذلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه والغرور اظهار النصيح مع ابطان القس وهو ان ابليس حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية لان التدلي لا يكون الا من علو الى اسفل ومعنى الآية ان ابليس لعنه الله تعالى غرّ آدم باليمين الكاذبة وكان آدم عليه الصلاة والسلام يظن ان احدا لا يحلف بالله كاذبا وابليس اول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ابليس ظن آدم انه صادق فاغتر به (فلما ذاق الشجرة) يعني طعما من ثمرة الشجرة وفيه دلائل على انها تاولا ليسير من ذلك قصدا الى معرفة طعمه لان الذوق يدل على الاكل السير (بدت لهما سواهما) يعني ظهرت لهما موارثهما قال ابن عباس رضي الله عنهما قبل ان اذردا اخذتهما العقوبة والعقوبة ان ظهرت وبدت لهما سواهما وتهاافت عنهما لباسهما حتى ابصر كل واحد منهما ما ووري عنه من عورة صاحبه وكانا لا يريان ذلك وقال وهب كان لباسهما من النور لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا فلما اصابا الخطيئة بدت لهما سواهما وقال قتادة كان لباس آدم في الجنة نلغرا كله فلما وقع في الذنب فشط عنه وبدت سوائه (وطفقا) يعني واقبلا وجعلنا (يخفضان عليهما من ورق الجنة) يعني انهما لما بدت لهما سواهما جعل لهما رقصان ويلزقان عليهما من ورق الجنة وهو ورق التين حتى صار كهيئة الثوب وقال الزجاج جعل ورقا على ورقة ليستراسوا آتهما وفي الآية دليل على ان كشف العورة من ابن آدم قبيح الاترى انهما بادرا الى ستر العورة لما تقرّر في عقولهما من قبيح كشفها روى ابى نكعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان آدم صلى الله عليه وسلم رجلا طويلا كأنه نخلة مسحوق كثير شعر الرأس فلما وقع في الخطيئة بدت له سوائه وكان لا يراها في الجنة فانطلق فاراضت له شجرة من نجر الجنة فحبسته بشعره فقال لهما راسياني قالت لست بمرسلتك فادام به يا آدم امنى تفرّ قال لا يارب ولكني استحييتك ذكره البغوي بغير سند واسنده الطبري من طريقين موقوفا ومرفوعا * وقوله تعالى (وناداهما ربهما الم انهما كانا منكم) يعني ان الله تعالى نادى آدم وحواء وخاطبهما فقال الم انهما كانا منكم هذه الشجرة (واكل لهما ان الشيطان لهما عدو مبين) يعني الم اعلمكما ان الشيطان قد بانث عداوته لكما بترك المجدود حسدا وبغيا قال ابن عباس رضي الله عنهما لما اكل آدم من الشجرة قيل له لم اكلت من الشجرة التي نهيتك عنها قال حواء امرتني قال فاني اعقبها ان لا تحمل الا كرها ولا تضع الا كرها قال فرنت حواء عند ذلك ربة قيل لها الربة عليك وعلى بناتك وقال محمد بن قيس ناداهم ربهم يا آدم لم اكلت منها وقد نهيتك قال اطعمتني حواء فقال لحواء الم اطعمتني قالت امرتني الحية فقال للحية لم امرتها قالت امرني ابليس قال الله تعالى اما انت يا حواء فكما ادमित الشجرة تدمين كل شهر واما انت يا حية فاقطع رجلك فتشدين على وجهك ويسيد رخ رأسك من لقيك واما انت يا ابليس فلعلون مطرود مدحور يعني عن الرحمة وقيل ناداهم ربهم يا آدم اما خلقتك بيدي اما نفخت فيك من روحي اما اسجدت لك الا انكيتي اما اسكتتك جنتي في حوارى * وقوله

لعقل هو صورة ابائهم
من السجود (قال فاحيط
منها فيكون لك ان تكبر
فيها) اذ التكبر وهو
التظاهر بما ليس فيه من
الفضيلة من صفات النفس
لا يلبق بالضرورة الروحانية
التي تزعم انك من هله
بالترفع على العقل فاخرج
فلست من اهل الذين هم
الاعزة (فاخرج انك
من الصاغرين) من القوى
الفسانية الملازمة للجهة
السفلية الدائمة الهوان
بملازمة الابدان (قال
فانظرنى الى يوم يعون)
من قور الابدان واحداث
صفات النفس بعد الموت
الارادى فى القيامة
الوسطى بحياة القلب
وخلص الفطرة من حجب
النشأة او يعون بعد الداء
فى الوحدة فى القيامة
الكبرى بالوجود الموهوب
الحقائى والحياة الحقيقية
والمبعوث الاول هو المحض
بكم الامم والثانى هو
المحض بالفتح ولا سبيل
لابليس الى اغوائهما (قال
انك من المنظرين قال فيما
اغويتنى) اقسام والبليس
محبوب عن الذات الاحدية

عن وحي (قال راظما انفسا) وهذا خبر من الله عز وجل عن آدم عليه الصلاة والسلام وحواء
عليها السلام واعتزاهما على انفسهما بالذنب والتدم على ذلك والمعنى قال يا ربنا انما فعلنا بانفسنا من
الاساءة اليها بخالفة امرك وطاعة عدونا وعدوك ما لم يكن لنا ان نطيعه فيه من اكل الشجرة التي
نهيتمنا عن اكلها (وان لم تغفر لنا) يعنى وانت يا ربنا ان لم تستر علينا ذنوبنا (وترحنا) يعنى وتفضل
عليها برحمتك (لتكونن من الخاسرين) يعنى من الهالكين قال قتادة قال آدم يا رب ارايت ان تبت
اليك واستغفرتك قال اذا ادخلك الجنة واما ابليس فلم يسأله التوبة وسأله ان ينظره فاعطى كل
واحد منهما ما سأل وقال الضحك في قوله ربنا ظلمنا انفسنا قال هي الكلمات التي تلقاها آدم عليه
الصلاة والسلام من ربه عز وجل * (فصل) * وقد استدل من يرى صدور الذنب من الانبياء
عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية واجيب عنه بان درجة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فى الرفعة
والعلو والمعرفة بالله عز وجل مما حلقهم على الخوف منه والاشفاق من المؤاخذة بما لم يؤاخذه غيرهم
وانهم ربما هوتوا بامور صدرت منهم على سبيل التأويل والسهو فهم بسبب ذلك خاشعون وجلون
وهى ذنوب بالاضافة الى علو منصفهم وسيات بالنسبة الى كمال طاعتهم لانهما ذنوب كذنوب غيرهم
ومعاص كمعاصي غيرهم فكان ما صدر منهم مع طهارتهم ونزاهتهم وعمارة بواطنهم بالوحى السماوى
والذكر القدسى وعمارة ظواهرهم بالعمل الصالح والخشية لله عز وجل دنوبها وهى حسنات بالنسبة
الى غيرهم كقبيل حسنات الابرار سيات المقربين يعنى انهم يرونها بالنسبة الى احوالهم كالسيات
وهى حسنات لغيرهم وقد تقدم فى سورة لقمان اكل آدم من الشجرة هل كان قبل النبوة او بعدها
والخلاف فيه فاعنى عن الاعادة والله اعلم بقوله تعالى (قال اهبطوا) قال الامام فخر الدين الرازى
رحمه الله ان الذى تقدم ذكره هو آدم وحواء والبليس فقله اهبطوا بحسب ان يتناول هؤلاء
انلاه وقال المسمى قال الله تعالى لا دم وحواء وابليس والحية اهبطوا يعنى من السماء الى الارض
قال السدى رحمه الله قوله تعالى اهبطوا يعنى الى الارض آدم وحواء وابليس والحية (بعضكم
لبعض عدو) يعنى ان العداوة ثابتة بين آدم وابليس والحية وذرية كل واحد من آدم وابليس
(ولكم فى الارض مستقر) يعنى موضع قرار تستقرون فيه وقال ابن عباس رضى الله تعالى
عنهما فى قوله تعالى ولكم فى الارض مستقر يعنى القبور (ومتاع الى حين) يعنى ولكم فيها متاع
تستمتعون به الى انقطاع الدنيا او الى انقضاء آجالكم ومعنى الآية ان الله عز وجل اخبر آدم وحواء
وابليس والحية انه اذا هبطهم الى الارض فان بعضهم لبعض عدو وان لهم فى الارض موضع قرار
يستقرون فيه الى انقضاء آجالهم ثم يستقرون فى قبورهم الى انقطاع الدنيا قال ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما فى قوله تعالى ومتاع الى حين يعنى الى يوم القيامة والى انقطاع الدنيا (قال فيها تحيون)
يعنى قال الله عز وجل لا دم وذريته وابليس واولاده فيها تحيون يعنى فى الارض تعيشون ايام
حياتكم (وفيها تموتون) يعنى وفى الارض تكون وفاتكم وموضع قبوركم (ومنها تخرجون)
يعنى ومن الارض تخرجكم ربكم ويحشركم للحساب يوم القيامة * قوله عز وجل (يا بنى آدم قد
انزلنا عليكم لباسا يوارى سواكم) اعلم ان الله عز وجل لما امر آدم وحواء بالهبوط الى الارض
وحملها مستقر لهم انزل عليهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدين والدنيا فكان مما نزل عليهم اللباس
الذى يحتاج اليه فى الدين والدنيا فاما منفعة فى الدين فانه يسترا العورة ويسترها شرط فى صحة الصلاة

واما منفعة في الدنيا فانه يمنع الحر والبرد فامتن الله على عباده بان ازل عليهم لباسا يوارى سواهم فقال تعالى يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سواكم يعني لباسا تسترون به عوراتكم * فان قلت ما معنى قوله قد انزلنا عليكم لباسا قلت ذكر العلماء فيه وجوها احدها انه بمعنى خلق اى خلقا لكم لباسا او بمعنى رزقناكم لباسا الوجه الثاني ان الله تعالى ازل المطر من السماء وهو سبب بلباس فكأنه انزله عليهم الوجه الثالث ان جميع ركات الارض تنسب الى السماء والى الارال كما قال تعالى وانزلنا الحديد (وريشا) الريش للظائر معروف وهو لاسه وريشته كاللياب للسان فاستعير للانسان لانه لباسه وريشته والمعنى وانزلنا عليكم لباسا يوارى سواكم ولباسا لريبتكم لان التزيين غرض صحيح كما قال تعالى لتركوها وزينة وقال ونكح بها حال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال واختلفوا في معنى الريش المذكور في الآية فقال ابن عباس رضى الله عنهما وربشاي معنى مالا وهو هول محاهد واحصاك والسدى لان المال مما يترس به ويقال ترش الرجل اذ تمول وقال ابن زيد الريش الجمال وهو يرجع الى الرية ايضا وقيل ان الرياش في كلام العرب الاثاث وما ظهر من اللياب والمتاع مما يلبس او يبرش والريش ايضا المتاع والاموال هدهم وربما استعملوه في الثياب والكسوة دون سائر المال يقال له حسن الريش اى حسن الثياب وقيل الريش والرياش يستعملان في الحسب ورعاية العيس (وليس التقوى) اختلف العلماء في معناه فهم من حمله على نفس الملبوس وحقيقته ومهم من حمله على اكله ما من حمله على نفس الملبوس فاختلفوا ايضا في معناه فقال ابن الانبارى لباس التقوى هو اللباس الاول وانما اطاده اخبارا ان ستر العورة من التقوى وذلك خير وقيل انما اعاده لاحل ان يخرج عنه ماله خير لان العرب في الجاهلية كانوا يتعدون بالتعري وخلع الثياب في الطواف فاليث فاخبر ان ستر العورة في الطواف هو لباس التقوى وذلك خير وقال زيد بن علي رحمه الله تعالى لباس التقوى آلات الحرب التي يتق بها في الحروب كالدرع والمغفر ونحو ذلك وقيل لباس التقوى هو الصوف والحشن من الثياب التي يلبسها اهل الزهد والورع وقيل هو ستر العورة في الصلاة واما من حمله على لباس التقوى على المجاز فاختلفوا في معناه فقال قتادة والسدى لباس التقوى هو الايمان لان صاحبه يتق به من النار وقال ابن عباس رضى الله عنهما لباس التقوى هو العمل الصالح وقال الحسن رضى الله عنه هو الحياء لانه يحث على التقوى وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه لباس التقوى هو السمات الحسن وقال عروة بن الزبير رضى الله عنه لباس التقوى خشية الله وقال الكاظمي هو العفاف وعلى هذه الاقوال ان لباس التقوى خير لصاحبه اذا احسنه بما احق الله له من لباس الحمل وريشة الدب ورو قوله تعالى (ذلك خير) يعني ان لباس التقوى خير من سائر الجمال والريشة والسدى في المعنى

اذا انت لم تلبس ثيابا من التقى * عريت واربواى السبى

وقوله تعالى (ذلك من آيات الله) يعنى ازال اللباس عليكم يا بني آدم من بات الله الدالة على معرفته وتوحيده (لعلمهم بذكرون) يعنى لعلمهم بذكرون نعمته عليهم فيشكرونها * قوله تعالى (يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة) قيل هذا خطاب للذين كانوا يطوفون بالبيت عراة والمعنى لا يخذلكنم بغروره ولا يضلكنم فيزين لكم كشف عوراتكم في الطواف وانما ذكر قصة آدم هنا وشدة عداوة ابليس له ليحذر بذلك اولاد آدم فقال تعالى يا بني آدم لا يفتنكنم الشيطان كما اخرج

(ابويكم)

دون الصفات والافعال فشهوده للافعال وتعظيمه لها اقسام بها كما قسم بعزته في قوله فبعزتك لا غوينهم اجمعين (لا تعدن لهم صراطك المستقيم) اى اعترضهن لهم في طريق التوحيد الدائق وامنعهم عن سلوكها بان اشغلهم بما سواك ولا تبتهم من الجهات الاربع التي يأتى منها العدو في الشاهد لان الله من اسفل اى من جهة الاحكام الحسية والتدابير الجبرية من باب المصالح الدنيوية غير موجب اتصاله بل قد ينتفع به في العلوم الطبيعية والرياضية وبه يستعين العقل فيها كما مر تأويل قوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم واتيانه من فوق غير ممكن له اذ الجهة العلوية هي التي الى الروح ويرد منها الالهامات الحقة والالفاظ الملكية وتقضي المعارف والحقائق الروحية فثبت الجهات الاربع مواقع مساوية اما من بين يديه فبان يؤمده من مكر الله وبغره بان الله غفور رحيم فلا يخاف فيبطه عن الطاعات

واما من خلفه فبان يخوفه من الفقر وضبعة الاولاد من خلفه فيحرضه على الجمع والادخار لهم ولفسه في المستقبل عند تأمله طول العمر وامان جهة اليمين فبان يزين عليه فضائله ويعجبه بفضله وعله وطاعته ويحجبه عن الله برؤية تفضيله وامان شماله فبان يحمله على المعاصي والمقايح ويدعوه الى الشهوات والذات (ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولا تنجداكثرهم شاكرين) مستعملين لقواهم وجوارحهم وما انعم الله به عليهم في طريق الطاعة والتقرب الى الله (قال اخرج منها مذموما مدحورا لمن تبك منهم لا ملائكة جهنم) الطبيعة التي هي اسفل مراتب الوجود (منكم اجمعين) محجوبين عن لذة النعم الابدی وذوق البقاء السرمدي والكمالات الروحانية والكمالات الحقايقية معذبين بنيران الحرمان عن المراد في انقلابات عالم التضاد وتقلبات الكون

ابويكم من الجنة يعني آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام والمعنى ان من قدر على اخراج ابويكم من الجنة بوسوسته وشدة عداوته فبان يقدر على فتنكم بطريق الاولى فحذر الله عز وجل بني آدم وامرهم بالاحتراز عن وسوسة الشيطان وغروره وزينه القبايح وتحسينه الافعال الرديئة في قلوب بني آدم فهذه فتنة التي نهى الله تعالى عباده عنها وحذرهم منها * وقوله تعالى (ينزع عنهما لباسهما) انما اضاف نزع اللباس الى الشيطان وان لم يباشر ذلك لان نزع لباسهما كان بسبب وسوسة الشيطان وغروره فاسند اليه واختلقوا في اللباس الذي نزع عنهما فقال ابن عباس رضي الله عنهما كان لباسهما الظفر فلما اصابا الخطيئة نزع عنهما وبقيت الاظفار تذكرة وزينة ومنافع وقال وهب بن منبه رحمه الله تعالى كان لباس آدم وحواء نور او قال مجاهد كان لباسهما التقوى وفي رواية عنه التقوى وقيل ان لباسهما من ثياب الجنة وهذا القول اقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان التزع لا يكون الا بعد اللبس (ليربهما سوآتهما) يعني يرى آدم عورة حواء ويرى حواء عورة آدم وكان قبل ذلك لا يرى بعضهم سوآة بعض (انه يراكم هو وقييله) يعني ان ابليس يراكم يا بني آدم هو وقييله انما اعاد الكناية في قوله هو ليحسن العطف والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقابل بعضهم بعضا وقال الليث كل جيل من جن او انس قبيل و معنى يراكم هو وقييله اي من هو من نسله وحكي ابو سعيد عن ابي يزيد القبيل ثلاثة فصاعدا من قوم شتى والجمع قبل والقبيلة بنو اب واحد وقال الطبري قبيلة يعني صنفه وجيله الذي هو منهم وهو واحد يجمع على قبل وهم الجن وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن يزيد قبيلة نسله وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو ولده * وقوله (من حيث لا ترونهم) يعني انتم يا بني آدم قال العلماء رحمهم الله ان الله تعالى خلق في عيون الجن ادراكا يرون بذلك الادراك الانس ولم يخلق في عيون الانس هذا الادراك فيروا الجن وقالت المعتزلة الوجه في ان الانس لا يرون الجن رقة اجسام الجن ولطافتها والوجه في رؤية الجن للانس كثافة اجسام الانس والوجه في رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع ابصار الجن وزاد فيها حتى يرى بعضهم بعضا ولو جعل في ابصارنا هذه القوة لرآناهم ولكن لم يجعلها لنا وحكي الواحدى وابن الجوزى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم الامن عصمه الله تعالى كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم وبنو آدم لا يرونهم يقال مجاهد قال ابليس جعل لنا أربعة زرى ولا ترى في نخرج من تحت الثرى ويعود شجنا فتى وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى ان عدوا يراك ولا تراه لشدة المؤمنة الامن عصمه الله تعالى (انا جعلنا الشياطين اولياء) معنى اعوانا وقرناء (للذين لا يؤمنون) قال الزجاج يعني سلطانهم عليهم يزيدون في غيهم * قوله عز وجل (واذا فعلوا فاحشة) قال ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد هي طوافهم بالبيت عراة الرجال والنساء وقال عطاهى الشرك والفاحشة اسم لكل فعل قبيح فيدخل فيه جميع المعاصي والكبائر فيمكن حملها على الاطلاق وان كان السبب مخصوصا بما ورد من طوافهم عراة ولما كانت هذه الافعال التي كان اهل الجاهلية يفعلونها ويعتقدون انها طاعات وهي في نفسها فواحش ذمهم الله تعالى عليها ونهاهم عنها فاحتجوا عن هذه الافعال بما اخبر الله عنهم وهو * قوله تعالى (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها) فذكروا لانفسهم عذرين احدهما محض التقليد وهو قولهم وجدنا على هذا الفعل آباءنا وهذا التقليد باطل لانه لا اصل له والعذر الثاني قولهم

والله امرنا بها وهذا العذر ايضا باطل وقد اجاب الله تعالى عنه بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) والمعنى ان هذه الافعال التي كان اهل الجاهلية يفعلونها هي في انفسها قبيحة منكرة فكيف يأمر الله تعالى بها والله لا يأمر بالفحشاء بل يأمر بما فيه مصالح العباد ثم قال تعالى رد عليهم (اتقولون على الله ما لا تعلمون) يعني انكم ما سمعتم كلام الله تعالى ابتداء من غير واسطة ولا اخذتموه عن الانبياء الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين عبادته في تبليغ اوامره ونواهيه واحكامه لانكم تنكرون نبوة الانبياء فكيف تقولون على الله ما لا تعلمون * قوله تعالى (قل امر ربي بالقسط) اي قل يا محمد لهؤلاء الذين يقولون على الله ما لا يعلمون امر ربي بالقسط يعني بالعدل وهذا قول مجاهد والسدي وقال ابن عباس رضي الله عنهما بلاله الا الله فالامر بالقسط في هذه الآية يستل على معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وافعاله وانه واحد لا شريك له (واقبوا وجوهكم عند كل مسجد) فان قلت قل امر ربي بالقسط خبر وقوله واقبوا وجوهكم عند كل مسجد امر وعطف الامر على الخبر لا يجوز فامعناه قلت فيه اضمار وحذف تقديره قل امر ربي بالقسط وقال واقبوا وجوهكم عند كل مسجد فحذف قال لدلالة الكلام عليه ومعنى الآية في قول مجاهد والسدي وجهوا وجوهكم حينما كنتم في الصلاة الى الكعبة وقال الضحاك معناه اذا حضرت الصلاة وانتم عند المسجد فصلوا فيه ولا يقولن احدكم اصلي في مسجدى اوفى مسجد قومي وقيل معناه اجعلوا ما يجودكم لله خالصا (وادعوه مخلصين له الدين) اي واعبدوه مخلصين العباد والطاعة والدعاء لله عز وجل لا لغيره (كما بدأكم تعودون) فان ابن عباس رضي الله عنهما ان الله عز وجل بدأ خلق بني آدم مؤمنا وكافرا كما قال تعالى هو الذي خلقكم فتنكم كافرين ومؤمنين ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنا وكافرا ووجه هذا القول قوله في سياق الآية فربما هدى وفريقا حق عليهم الضلالة فانه كالتفسير له ويدل على صحة ذلك ما روى عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعث كل عبد على ما مات عليه اخرجه مسلم زاد البغوي في روايته المؤمن على ايمانه والكافر على كفره وقال محمد بن كعب من ابتدا الله خلقه على الشقاوة صار الى ما ابتدئ عليه خلقه وان عمل باعمال اهل السعادة كما ان ابليس كان يعمل بعمل اهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدا الله خلقه على السعادة صار اليها وان عمل باعمال اهل الشقاوة كما ان الشجرة كانوا يعملون بعمل اهل الشقاوة ثم صاروا الى السعادة ويصحح هذا القول ما روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل اهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل اهل النار وان الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل اهل النار ثم يختم له عمله بعمل اهل الجنة اخرجه مسلم وقال الحسن ومجاهد في معنى الآية كما بدأكم فخلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئا فاحياكم ثم يميتكم كذلك تعودون احياء يوم القيامة ويشهد لصحة هذا القول ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله عز وجل حفاة عراة غلابة اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلم ان اخرجه البخاري ومسلم * وقوله تعالى (فربما هدى) يعني هداهم الله الى الايمان به ومعرفة الله ووقفهم له عند عبادته (وفريقا حق عليهم الضلالة) يعني وخذل فريقا حتى وجبت عليهم الضلالة السابقة التي سبقت لهم في الازل بانهم اشقياء وفيه دليل على ان الهدى والضلالة من الله

والساد (ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكللا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوءاتهما) اي ليظهر عليهما بالميل الى الطبيعة ما يجب عنهما عند التجرد من الامور الطبيعية والذات البدنية والردائل الخلقية والافعال الحيوانية والصفات السبعية والبهيمية التي يستحي الانسان من اظهارها ويستعجن افشاءها وتحملها للرؤى على اخفائها لكونها هورات عند العقل يأنف منها ويستعجبها (وقال ما نهاك ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين) اي اوهمهما ان في الاتصال بالضيعة الجسمانية والمادة الهولانية لذات ملكية وادراكات وافعالا وخلودا فيها او ملكا ورياسة على القوى وسائر الحيوانات دائما بغير زوال ان قرئ ملكين بكسر اللام كما قال هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وزين لها

من المصالح الجزئية
والزخارف الحسية التي
لاتنال الابالات البدنية
في صورة الناصح الامين
(اوتكونا من الخالدين
وقاسمهما في لكامن الناصحين
فدلاهما بغرور فلماذا
الشجرة بدت لهما سوآتهما)
اي فترلها الى التعلق بها
والسكون اليها بما غرهما
من التزيي بزى الناصحين
واقادة توهم دوام الذات
البدنية والرياسة الانسية
وسوآتهما من المنافع البدنية
والشموات النفسية (وطفقا
يخصفان عليهما من ورق
ألجة) اي يكتمن القواشي
الطبيعية بالآداب الحسنة
والاعدادات الجميلة التي هي
من تفاريع الآراء العقلية
ومستنبطات القوة العاقلة
العلمية ويخفيانها بالحيل
العلمية (وناداهما ربهما
الم انه كما من تلكما الشجرة
واقل لكما) صورة النهى هو
ما ركز في العقول من الميل
الى التجرد وادراك
العقولات والتجافي عن المواد
والمحسوسات وقوله لهما
(ان الشيطان لكما
هدو مبين) ما لهم العقل

عز وجل ولما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق خلقه في ظلة فألقى عليهم من نوره فمن اصابه من ذلك النور اهتدى ومن اخطأ ضل
اخرجه الترمذي * وقوله تعالى (انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله) يعني ان الفريق
الذين حق عليهم الضلالة اتخذوا الشياطين نصراء واموانا اطاعوهم فيما امرهم به من الكفر
والمعاصي والمعنى ان الداعي الذي دعاهم الى الكفر والمعاصي هو انهم اتخذوا الشياطين اولياء
من دون الله لان الشياطين لا يقدر ان يضلوا احد وقوله (ويحسبون انهم مهتدون) يعني
انهم مع ضلالتهم يظنون ويحسبون انهم على هداية وحق وفيه دليل على ان الكافر الذي يظن انه
في دينه على الحق والجاهد والمعاد في الكفر سواء * قوله عز وجل (يا بني آدم خذوا زينتكم عند
كل مسجد) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة فتقول من
يعيرني تطوا فاجعله على فرجها وهي تقول اليوم يبدو بعضه او كله * وما بدا منه فلاحله

فتزلت هذه الآية خذوا زينتكم عند كل مسجد اخرجه مسلم وروى سعيد بن جبير عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل وذكروا
الحديث زاد في رواية اخرى عنه فامرهم الله تعالى ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا وقال مجاهد
كان حي من اهل اليمن كان احدهم ادا قدم حاجا او معتمرا يقول لا ينبغي لي ان اطوف في ثوب
قد عصيت فيه فيقول من يعيرني من زرافان قدر عليه والاطاف عريانا فانزل الله تعالى فيه ما نسمعون
خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال الزهري ان العرب كانت تطوف بالبيت عراة الا الحسوس وهم
قريش واحلافهم فمن جاء من غير الحسوس وضع ثيابه وطاف في ثوب احسبي ويرى انه لا يحل له
ان يلبس ثيابه فان لم يجد من يعيره من الحسوس فانه يلبس ثيابه ويطوف عريانا وان طاف في ثياب نفسه
افاها اذا قضى طوافه وحرفها اي جعلها حراما عليه فلذلك قال الله تعالى خذوا زينتكم عند كل
مسجد والمراد من الزينة لبس الثياب التي تستر العورة قال مجاهد ما يوارى عورتكم ولو عبادة
وقال الكلبي الزينة ما يوارى العورة عند كل مسجد كطواف وصلاة وقوله تعالى خذوا زينتكم
امر وظاهره الوجوب وفيه دليل على ان ستر العورة واجب في الصلاة والطواف وفي كل حال
* وقوله تعالى (وكلوا واشربوا) قال الكلبي كانت بنو عامر لا ياكلون في ايام حجهم الا قوتا
ولا ياكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون نحن احق ان نفعل ذلك يا رسول الله فانزل الله
عز وجل وكلوا واشربوا يعني الدسم واللحم (ولا تسرفوا) يعني بتحريم ما لم يحرمه الله من اكل
اللحم والدسم قال ابن عباس رضي الله عنهما كل ما شئت واشرب ما شئت والبس ما شئت
ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب كله في
نصف آية فقال وكلوا واشربوا ولا تسرفوا وفي الآية دليل على ان جميع المطعومات والمشروبات
حلال الا ما خصه الشرع بدليل في التحريم لان الاصل في جميع الاشياء الاباحة الا ما حظره
الشارع وثبت تحريمه بدليل منفصل (انه لا يحب المسرفين) يعني ان الله تعالى لا يحب من اسرف
في المأكول والمشروب والملبوس وفي هذه الآية وعيد وتهديد لمن اسرف في هذه الاشياء لان
محبة الله تعالى عبارة عن رضا عن العبد وابصال الثواب اليه واذا لم يحبه علم انه تعالى ليس
هو راض عنه فدللت الآية على الوعيد الشديد في الاسراف * قوله تعالى (قل من حرم زينة الله

اخرج لعباده) يعني قل يا محمد لهؤلاء الجاهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة من حرم دليكم زينة الله التي خلقها لعباده ان تزينا بها وتلبسوها في الطواف وغيره * ثم في تفسير الزينة قولان * احدهما وهو قول جمهور المفسرين ان المراد من الزينة هذا اللباس الذي يستر العورة * والقول الثاني ذكره الامام فخر الدين الرازي انه يتناول جميع انواع الزينة فيدخل تحته جميع انواع اللبوس والخلى ولولا ان الص ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على الرجال لدخلوا في هذا العموم ولكن الص ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على الرجال دون النساء (والطيبات من الرزق) يعني ومن حرم الطيبات من الرزق التي اخرجها الله لعباده وخلقها لهم ثم ذكروا في معنى الطيبات في هذه الآية اقوالا احدها ان المراد بالطيبات اللحم والدسم الذي كانوا يحرمونه على انفسهم ايام الحج يعظمون بذلك جهنم فرد الله تعالى عليهم بقوله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثاني وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقادة ان المراد بذلك ما كان اهل الجاهلية يحرمونه من البحار والسواحب قال ابن عباس رضي الله عنهما ان اهل الجاهلية كانوا يحرمون اشياء احلها الله تعالى من الرزق وغيرها وهو قول الله تعالى قل ارايتكم ما نزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا وانزل الله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثالث ان الآية على العموم فيدخل تحته كل ما يستلذ وبشئ من سائر المأخوقات الا ما نهى عنه وورد نص بتحريمه (قل هي للذين آمنوا) يعني قل يا محمد ان الطيبات التي اخرج الله من رزقه للدين آمنوا (في الحياة الدنيا) غير حاصلة لهم لانه يشركهم فيها المشركون (حاصلة) لهم (يوم القيامة) يعني لا يشركهم فيها احد لانه لا حظ للمشركين يوم القيامة في الطيبات من الرزق وقيل حاصلة لهم يوم القيامة من التكدير والتغصص وانهم لانه قد يقع لهم في الحياة الدنيا في تناول الطيبات من الرزق كدر وتغصص فاعلمهم انها حاصلة لهم في الآخرة من ذلك كله (كذلك تفصل الآيات اقوم يعلمون) يعني كذلك تبين الحلال والحرام بما حرمت اقوم علما اني انا الله وحدي لا شريك لي فأحلوا حلالا وحرموا حراما * قوله عن وجل (قل انما حرم ربي الفواحش) جمع فاحشة وهي ما قبح وفحش من قول او فعل والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يتجردون من الثياب ويطوفون بالبيت عراة ويحرمون اكل الطيبات بما احل الله لهم ان الله لم يحرم ما تحرمونه انتم بل احله الله لعباده وطيبه لهم وانما حرم ربي الفواحش من الافعال والاقوال (ما ظهر منها وما بطن) يعني علانيته وسره (ق) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا احدا غير من الله من احل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احد احب اليه المدح من الله من اجل ذلك مدح نفسه اصل الغيرة ثوران القلب وهيجان الحفيظة بسبب المشاركة فيما يختص به الانسان ومنه غيرة احد الزوجين على الآخر لاختصاص كل واحد منهما بصاحبه ولا يرضى ان يشاركه احد فيه فلذلك يذب عنه ويمتنع من غيره واما الغيرة في وصف الله تعالى فهو منه من ذلك وتحريمه له ويدل على ذلك قوله ومن غيرته حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقد يحتمل ان تكون غيرته تغيير حال فاعل ذلك بعقاب والله اعلم * وقوله تعالى (والاثم) يعني وحرمان الائم واختلافوا في الفرق بين الفاحشة

من منافاة احكام الوهم ومضادة مدركاته والوقوف على مخالفاته ومكابراته اياه ونداؤه اياها بذلك هو التنبيه على ذلك المعنى على سبيل الخاطر والتذكير له بعد التعلق والانغمار في الذات الطبيعية عند البلوغ وظهور انوار العقل والفهم عليهما وقولهما (قال لا ربنا ظلمنا انفسنا) هو لذنه النفس الناطقة على نقصانها من جهة الطبيعة وانطفاء نورها وانكسار قوتها وحصول الداعي فيها على طلب الكمال بالتجرد (وان لم تغفر لنا) بالباسنا الانوار الروحانية وافاضتها مشرقة علينا (وترحنا) بافاضة المعارف الحقيقية (لنكون من الحسرين) الذين اتلفوا الاستعداد الاصل الذي هو مادة السعادة والبقاء بصرفها في دار الفناء وحرمان الكمال التجردى بملازمة النقص الطبيعي (قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين قال فيها

والاثم قليل الفواحش الكبار لانه قد تفاحش فبحها وتزايد والاثم عبارة عن الصغار من الذنوب فعلى هذا يكون معنى الآية قل انما حرم ربى الكبار والصغار وقيل الفاحشة اسم لما يجب فيه الحد من الذنوب والاثم اسم لما لا يجب فيه الحد وهذا القول قريب من الاول واعترض على هذين القولين بان الائم في اصل اللغة الذنب فيدخل فيه الكبار والصغار وقيل ان الفاحشة اسم للكبيرة والائم اسم لمطلق الذنب سواء كان كبيرا او صغيرا والفاضة فيه ان يقال لما حرم الله الكبيرة بقوله قل انما حرم ربى الفواحش اردفه بتحريم مطلق الذنب لئلا يتوهم متوهم ان التحريم مقصور على الكبار فقط وقيل ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش من قول او فعل لكنه قد صار في العرف مخصوصا بالزنا لانه اذا اطلق لفظ الفاحشة لم يفهم منه الا ذلك فوجب حمل لفظ الفاحشة على الزنا واما الائم فقد قيل انه اسم من اسماء الحمر وهو قول الحسن وعطاء قال الجوهري وقد تسمى الحمر اثما واستدل عليه بقول الشاعر

شربت الائم حتى ضل هقلى * كذاك الائم يذهب بالعقول

وقال ابن سيده صاحب المحكم وعندى ان تسمية الحمر بالائم صحيح لان شربها اثم وبهذا المعنى يظهر الفرق بين اللفظين وانكر ان يكون الائم تسمية الحمر بالائم قال لان العرب ما سمتهم اثما قط في جاهلية ولا في اسلام ولكن قد يكون الحمر داخل تحت الائم لقوله قل فيهما اثم كبير * وقوله تعالى (والبنى) اى وحرم البنى (بغير الحق) والبنى هو الظلم والكبر والاستطالة على الناس ومجاوزة الحد في ذلك كله ومعنى البنى بغير الحق هو ان يطلب ما ليس له بحق فاذا طلب ماله بحق خرج من ان يكون بعبا (وان تسركوا) اى وحرم ان تسركوا (بالله ما لم ينزل به سلطانا) هذا فيه تمكيم بالمشركين والكفار لانه لا يجوز ان ينزل حجة وبرهانا بان يسرك به غيره لان الاقرار بشئ ليس على ثبوته حجة ولا برهان فاما امتنع حصول الحجة والبرينة دلى صحة القول بالشرك وجب ان يكون باطلا على الاطلاق * فان قلت البنى والاشراك داخلان تحت الفاحشة والائم لان الشرك من اعظم الفواحش واعظم الائم وكذا البنى ايضا من الفواحش والائم * قلت اثما افردهما بالذكر للتنبيه على مظم فبحهما كانه قال من الفواحش المحرمة البنى والشرك فكأنه بين جلته ثم تفصيله وقوله (وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ولكل امة اجل) الاجل الوقت المؤقت لانقضاء وقت المهلة ثم في هذا الاجل المذكور في الآية قولان احدهما انه اجل العذاب والمعنى ان لكل امة كذبت رسلها وقتا معيننا واجلا مسمى امهلهم الله الى ذلك الوقت (فاذا جاء احدهم) يعنى فاذا حل وقت هدايمهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى فلا يؤخرون ولا يمهلون قدر ساعة ولا اقل من ساعة وانما ذكرت الساعة لانها اقل اسماء الاوقات في العرف وهذا حين سألوا نزول العذاب فاخبرهم الله تعالى ان لهم وقتا اذا جاء ذلك الوقت وهو وقت اهلاكهم واستئصالهم فلا يؤخرون عنه ساعة ولا يستقدمون والقول الثانى ان المراد بهذا الاجل هو اجل الحياة والعمر فاذا انقضى ذلك الاجل وحضر الموت فلا يؤخر ساعة ولا يقدم ساعة وعلى هذا القول يلزم ان يكون لكل واحد اجل لا يقع فيه تقديم ولا تأخير وانما قال تعالى لكل امة لتقارب اعمار اهل كل عصر فكأنهم كالواحد في مقدار العمر وعلى هذا القول ايضا يكون مقتول ميتا باجلا خلافا لمن يقول القاتل قطع عليه اجلاه * قوله عز وجل (يا بنى آدم اياي تنكبكم

تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون يا بنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سوا تنكم) اى شريعة تستر قبائح أوصافكم وفواحش أفعالكم (وربنا) اى جلالا بعدكم عن شبه الانعام المهمله ويزينكم بالاخلاق الحسنة والاعمال الحميلة (ولباس التقوى) اى صفة الورع والحذر من صفة النفس (ذلك خير) من جلة اركان الشرائع لانه أصل الدين وأساسه كالجملة في العلاج (ذلك من آيات الله) أى من أنوار صفاته اذا اجتناب عن صفات النفس لا يحصل ولا يتيسر الا بظهور تجليات صفات الحق والى هذا أشار القوم بقولهم ان الله لا ينصرف فى شئ من العبد الا ويعوضه احسن منه من جنسه (اعلمكم يذكرون) ههنا ظهور تجليات لاسمكم النورى الاصلى جوار الحق الذى كنتم تسكون فيه بهداية انوار الصفات (يا بنى آدم لا يفتنكم الشيطان) عن دخول الجنة وملازمتها بنزع لباس الشريعة

رسل منكم) هي ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط وجزاء هذا الشرط هو الغناء
وما بعده من الشرط والجزاء وهو قوله فمن اتقى واصلح يعني منكم وانما قال رسل بلفظ الجمع
وان كان المراد به واحدا وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة
الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يا بني آدم لاهل مكة
ومن يلحق بهم وقيل اراد جميع الرسل وعلى هذا فالخطاب في قوله يا بني آدم عام في كل نبي
آدم وانما قال منكم يعني من جنسكم ومنلكم من بني آدم لان الرسول اذا كان من جنسهم
كان اقطع لعذرهم واثبت للحجة عليهم لانهم يعرفونه ويعرفون احواله فاذا اتاهم بما
لا يليق بقدرته او بقدرته امانه علم ان ذلك الذي اتى به معجزة له ووجهة على من حالقه (يتقصون
عليكم آياتي) يعني يقرؤون عليكم كتابي وادلة احكامي وشرائعي التي شرعت لعبادي (فمن اتقى)
يعني فمن اتقى الشرك ومخالفة رسلي (واصلح) يعني العمل الذي امرت به رسلي بعمل بطاعتي وتجنب
معصيتي ومانهته عنه (فلا خوف عليهم) يعني حين يخاف غيرهم يوم القيامة من العذاب (ولا هم
يحزنون) يعني على ما فاتهم من دنياهم التي تركوها (والذين كذبوا بآياتنا) يعني ومن كذبوا بآياتنا
وكذبوا رسلنا (واستكبروا عنها) يعني واستكبروا عن الايمان بها وما جاءت به رسلنا (اولئك اصحاب
النار هم فيها خالدون) يعني لا يخرجون منها ابدا * قوله تعالى (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا)
يعني فمن اعظم ظلما ممن يقول على الله ما لم يقله او يجعل له شريكا من خلقه وهو منزعه عن الشريك
والولد (او كذب بآياته) يعني او كذب بالقرآن الذي انزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه
وسلم (اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) يعني ينالهم حظهم مما قدر لهم وكتب في الارواح المحفوظ
واختلفوا في ذلك النصيب على قولين احدهما ان المراد به هو العذاب المعين لهم في الكتاب ثم
اختلفوا فيه فقال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة
العيون وقال ابن عباس في رواية عنه كتب لمن يفترى على الله كذبا ان وجهه اسود وقال الزجاج
هو المذكور في قوله فأنذرتكم نارا تاظي وفي قوله اذا لاغلال في احناقهم فهذه الاشياء هي نصيبهم
من الكتاب على قدر ذنوبهم في كفرهم والقول الثاني ان المراد بالنصيب المذكور في الكتاب هو شيء
سوى العذاب ثم اختلفوا فيه فقال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية اخرى عنه وعن مجاهد وسعيد
بن جبيرة وعطية في قوله ينالهم نصيبهم من الكتاب قالوا هو السعادة والشقاوة وقال ابن عباس ما كتب
عليهم من الاعمال وقال في رواية اخرى عنه من عمل خيرا جوزى به ومن عمل شرا جوزى به وقال
قتادة جزاء اعمالهم التي عملوها وقيل معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا في الكتاب من خير او شر فانه
مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ايضا وقال الربيع بن انس ينالهم ما كتب
لهم في الكتاب من الرزق وقال محمد بن كعب القرظي عمله ورزقه وعمره وقال ابن زيد ينالهم نصيبهم
من الكتاب من الاعمال والارزاق والاعمال فاذا فرغ هذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وصرح الطبري هذا
القول الآخر وقال لا زال الله تعالى اتبع ذلك بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم فابان ان الذي
ينالهم هو ما قدر لهم في الدنيا فاذا فرغ توفيتهم رسل ربهم قال الامام فخر الدين رحمه الله تعالى وانما حصل
الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجوه وقال بعض المحققين حله على العمر والرزق اولى لانه
تعالى بين انهم وان باغوا في الكفر ذلك المبلغ العظيم فانه ليس بمانع ان ينالهم ما كتب لهم من رزق

والقوى عنكم) كما اخرج
ابويكم من الجنة ينزع
عنهما لباسهما ليريهما
سواءت هما انه راكم هو وقبله
من حيث لا ترونهم انا جعلنا
للباطين اولياء للذين
لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة
ه اولو جندنا عليها آباءنا والله
أمرنا بها قل ان الله لا يأمر
بالتحشاء أنقولون على الله ما
لا تعلمون قل أمر ربي بالقسط
منها ينزع اللباس القطري
النوري (قل امر ربي
بالقسط) اي العدالة
والاستقامة (واقبوا
وجوهكم) ذواتكم
الموجودة بمنعها عن الميل
والزبغ الى طرفي الافراط
والتفريط في العدالة وعن
التلوينات في الاستقامة
(هذه كل مسجد) اي كل
مقام مجود او وقت مجود
والمجود اربعة اقسام
مجود الانقياد والطاعة
واقامة الوجود فيه
بالاخلاص والاجتناب
عن الرياء والتفاني في العمل لله
والالتفات الى الغير فيه
ومراعاة موافقة الامر مع

وعرف فضل الله سبحانه وتعالى لكي يصلحوا ويتوبوا * قوله تعالى (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) يعني حتى اذا جاءت هؤلاء الذين يفترون على الله الكذب رسلنا يعني ملك الموت واعوانه لقبض ارواحهم عند استكمال اعمارهم وارزاقهم لان لفظ الوفاة يفيد هذا المعنى (قالوا) يعني قال الرسل وهم الملائكة للكفار (انما كنتم تدعون من دون الله) وهذا سؤال توبيخ وتقريع وتبكيت لاسؤال استعلام والمعنى ابن الذين كنتم تعبدونهم من دون الله ادعوهم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم وقيل ان هذا يكون في الآخرة والمعنى حتى اذا جاءتهم رسلنا يعني ملائكة العذاب يتوفونهم يعني يستوفون عددهم عند حشرهم الى النار قالوا انما كنتم تدعون يعني شركاء واولياء تعبدونهم من دون الله فادعوهم ليدفعوا عنكم ما جاءكم من امر الله (قالوا) يعني الكفار مجيبين للرسل (ضلوا هنا) يعني بطلوا وذهبوا واعناو تركوا ناعند حاجتنا اليهم فلم ينفعونا (وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) يقول الله تعالى وشهد هؤلاء الكفار عند معاينة العذاب انهم كانوا جاحدين وحدانية الله واعترفوا على انفسهم بذلك * قوله عز وجل (قال ادخلوا في ائمة قد دخلت من قبلكم من الجن والانس) يقول الله عز وجل يوم القيامة لمن افترى عليه كذب وجعل له شريكا من خلقه ادخلوا في ائمة يعني في جملة امة قد دخلت يعني قد مضت وسلفت وانما قال قد دخلت وام يقل قد ضلوا لانه اطلق الضمير على الجماعة يعني في جملة جماعة قد دخلت من قبلكم من الجن والانس (في النار) اي ادخلوا جميعا في النار التي هي مستقركم ومأواكم وانما عني بالائمة الجماعات والاحزاب واهل الملل الكافرة من الجن والانس (كما دخلت امة) يعني كما دخلت جماعة النار (لننت اختها) يعني كما دخلت امة النار لننت اختها من اهل ملتها في الدين لاني انسب قال السدي كما دخلت اهل ملة النار لعناو اصحابهم على ذلك الدين فيلعن المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والصائبون الصائبين والجوس الجوس تلعن الآخرة الاولى (حتى اذا اذركوا) يعني تداركوا وتلاحقوا (فيها جميعا) يعني تلاحقوا واجتمعوا في النار جميعا وادرك بعضهم بعضا واستقروا في النار (قالت اخرهم لاولاهم) قال ابن عباس رضى الله عنه يعني قال آخر كل امة لاولها وقال السدي قالت اخرهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقاله تل يعني قال آخرهم دخولا النار وهم الاتباع لاولهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا (ربنا هؤلاء اضلونا) يعني تقول الاتباع ربنا هؤلاء القادة والرؤساء اضلونا عن الهدى وزينوا بالطاعة الشيطان وقيل انما قال المتأخرون ذلك لانهم كانوا يعتقدون تعظيم المتقدمين من اسلافهم فسلكوا سبيلهم في الضلالة واتبعوا طريقهم فيما كانوا عليه من الكفر والضلالة فلما كان يوم القيامة وتبين لهم فساد ما كانوا عليه قالوا ربنا هؤلاء اضلونا لاننا اتبعنا سبيلهم (قالتهم هذا با ضعفا من النار) اي اضعف عليهم العذاب قال ابو عبيدة الضعف هو مثل الشيء مرة واحدة قال الازهرى والذي قاله ابو عبيدة هو ما يستعمله الناس في مجاز كلامهم واما كتاب الله فهو عربي مبين فيرد تفسيره الى موضوع كلام العرب والضعف في كلامهم ما زاد وليس بمقصود على مثلين وجاز في كلام العرب هذا ضعفه اي مثله وثلاثة امثاله لان الضعف في الاصل زيادة غير محصورة واولى الاشياء به يجعل عشرة امثاله فقل الضعف محصور وهو المثل واكثره غير محصور وقال الزجاج في تفسير هذه الآية قاتهم هذا با ضعفا اي مضاعفا لان الضعف في كلام العرب على

صدق النبوة والامتناع
لنعم الخاطفة في جمع الامور
وهي العدالة ومجود الفناء
في الافعال واقامة الوجه
فيه بالقيامة بحقه بحيث
لا يرى هو موترا غير الله ولا
يرى مؤثرا من نفسه ولا من
غيره ومجود الفناء في الصفات
واقامة الوجه عنده بالمحافظة
على شرائطه بحيث لا يرى
زينة ذاته بها ولا يريد ولا
يكبر شيئا من غير ان يميل
الى الافراط بترك الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر
ولا الى التفريط بالتعريط
على الخائف وسجود الفناء
في الذات واقامة الوجه
عند بالقيامة من البقية
والانطس بالكلية والامتناع
عن ثبات الانية والانتذيه
ملاطفي به حجاب الانانية
ولا يترفع بالاباحة وترك
الطاعة (وادعوه مخلصين
له الدين) في المقام الاول
بتخصيص العمل لله به
وفي الثاني والثالث برؤية
الدين والطاعة من الله
وفي الرابع برؤية بالله فيكون
الله هو المتدين بدينه ليس

ضربين * احدهما المثل والاخر ان يكون في معنى تضعيف الشيء اي زيادته (قال) يعني قال الله تعالى (لكل ضعف) يعني لا ولا كم ضعف ولا خرا كم ضعف وقيل معناه للتابع ضعف وللتبوع ضعف لانهم قد دخلوا في الكفر جميعا (ولكن لا تعلمون) يعني ما عدا الله لكل فريق من العذاب وتري بالياء ومعناه ولكن لا يعلم كل فريق ما عدا الله تعالى من العذاب للفريق الآخر (وقالت اولاهم) يعني في الكفر وهم القادة (لا خراهم) يعني الاتباع (فاكان لكم علينا من فضل) يعني قد ضللتكم كما ضللتنا وكفرتم كما كفرنا وقيل في معنى الآية وقالت كل امة سلفت في الدنيا لا خراها الذين جاؤا من بعدهم فسلخوا سبيل من مضى قبلهم فاكان لكم علينا من فضل وقد علمت ما حل بنا من عقوبة الله بسبب كفرنا ومعصيتنا اياه وجاءتكم بذلك الرسل والذرفار جمعتم عن ضلالتكم وكفركم (فذوقوا العذاب) وهذا يحتمل ان يكون من قول القادة للاتباع والامة الاولى للاخري التي بعدها ويحتمل ان يكون من قول الله تعالى يعني يقول الله للجميع فذوقوا العذاب (بما كنتم تكسبون) يعني بسبب ما كنتم تكسبون من الكفر والاعمال الخبيثة * قوله عز وجل (ان الذين كذبوا باياتنا) يعني كذبوا بدلائل التوحيد فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا رسلنا (واستكبروا عنها) اي وتكبروا عن الايمان بها والتصديق لها وانفوا عن اتباعها والانقياد لها والعمل بمقتضاها تكبرا (لا تفتح لهم ابواب السماء) يعني لا تفتح لارواحهم اذا خرجت من اجسادهم ولا يصعد لهم الى الله عز وجل في وقت حياتهم قول ولا عمل لان ارواحهم واقوالهم واعمالهم كلها خبيثة وانما يصعد الى الله تعالى الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تفتح ابواب السماء لارواح الكفار وتفتح لارواح المؤمنين وفي رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما ايضا قال لا يصعد لهم قول ولا عمل وقال ابن جريج لا تفتح ابواب السماء لاعمالهم ولا لارواحهم وروى الطبري بسنده عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر وانه يصعد بها الى السماء قال فيصعدون بها فلا يمرون على ملائكة الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة قال فيقولون فلان باقبح اسمائه التي كان يدعى بها في الدنيا حتى ينتموا بها الى السماء فيستفحقون له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وقيل في معنى الآية لا تنزل عليهم البركة والخير لان ذلك لا ينزل الا من السماء فاذا لم تفتح لهم ابواب السماء فلا ينزل عليهم من البركة والخير والرجة شئ * وقوله تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) الواج الدخول والجمل معروف وهو الذكرك من الابل وسم الخياط ثقب الابر قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابر في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكرك من بين سائر الحيوانات لانه اكبر من سائر الحيوانات جسماء عند العرب قال الشاعر * جسم الجمل واحلام العصافير * وصف من هجاء بهذا بعظم الجسم مع صغر العقل فجسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابر من اضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه في ثقب الابر الضيق محالا فكذلك دخول الكفار الجنة محال ولما وصف الله دخولهم الجنة على حصول هذا الشرط وكان وقوع هذا الشرط محال ثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار ان دخول الكفار الجنة مأبوس منه قطعا وقال بعض اهل المعاني لما علق الله تعالى دخولهم الجنة بولوج الجمل في سم الخياط وهو خرق الابر كان ذلك نفياد دخولهم الجنة على التأييد وذلك

لفيرون فيه نصيب (كما بدأكم)
بأظهاركم واختفائكم (تصودون)
بفنائكم فيه واختفاءكم
بظهوركم (فربما هم)
بهذا الطريق (ورفيضا حتى)
عليهم (كلمة) الضلالة انهم
اتخذوا الشياطين بسبب
اتخاذهم شيئا يلجئون اليه
الفسادية الوهمية والتهلية
(اولياء من دون الله)
لناسبة ذواتهم في الظلمة
والكدورة والبعد من
معدن النور اياهم والجنسية
التي بينهم في الركون الى
الجهة السفلية والميل الى
الزخارف الطبيعية
(ومحسبون انهم مهتدون)
لان سلطان الوهم بالحسبان
(يا بني آدم خذوا زينتكم
عند كل مسجد) اي
لازموها وتمسكوا بها فزينة
المقام الاول من السجود
هي الاخلاص في العمل
لله وزينة المقام الثاني هي
التوكل ومراعاة من تطلبه
وزينة المقام الثالث هي القيام
بحق الرضا وزينة المقام
الرابع هي التمكن في التصق

لان العرب اذا ما جاوز كونه بما لا يجوز كونه استحبال كون ذلك الجائر وهذا كقولك لا آتيك حتى يشيب الغراب ويبيض القار ومنه قول الشاعر

اذا شاب الغراب اتيت اهلي * وصار القار كالابن الحليب

قوله تعالى (وكذلك نجزي المجرمين) اي ومنزل الذي وصفنا نجزي المجرمين يعني الكافرين لانه تقدم من صفتهم انهم كذبوا بآيات الله واستكبروا عنها وهذه صفة الكفار فوجب حل لفظ المجرمين على انهم الكفار ولما بين الله عز وجل ان الكفار لا يدخلون الجنة ابدا بين انهم من اهل النار ووصف ما وعد لهم فيها فقال تعالى (لهم من جهنم مهاد) يعني لهم من نار جهنم فراش واصل المهاد المهاد الذي يقعد عليه ويضطجع عليه كالقراش والبساط (ومن فوقهم غواش) جمع غاشية وهي الغطاء كاللحاف ونحوه ومعنى الآية ان النار محيطة بهم من تحتهم ومن فوقهم قال محمد بن كعب القرظي والضحاك والسدي المهادي القراش والغواشي الخف (وكذلك نجزي الظالمين) يعني وكذلك مكافئ ونجazy المشركون الذين وضعوا العبادة في غير موضعها * قوله عز وجل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفسا الاوسعها) لما ذكر الله تعالى وعيد الكافرين وما وعد لهم في الآخرة اتبعه بذكر وعد المؤمنين وما وعد لهم في الآخرة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعني والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من وحى الله اليه وتنزيله عليه من شرائع دينه وعملوا بما امرهم به واطاعوه في ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لانكف نفسا الاوسعها يعني لانكف نفسا الاوسعها من الاعمال وما يسهل عليها ويدخل في طوعها وقدرتها وما لا حرج فيه عليها ولا ضيق قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه وقال مجاهد معناه الا ما افترضها اي الذي افترض عليها من وسعها الذي تقدر عليه ولا تعجز عنه وقد غلط من قال ان الوسع بذل المجهود قال اكثر اصحاب المعاني ان قوله تعالى لانكف نفسا الاوسعها اعتراض وقع بين المبتدأ والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات (اولئك صاحب الجنة هم فيها خالدون) لانكف نفسا الاوسعها وانما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدأ والخبر لانه من حسن هذا الكلام لانه تعالى لما ذكر علمهم الصالح ذكر ان ذلك العمل من وسعهم وطاعتهم وغير حارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للمكفر على ان الجنة مع عظم قدرها ومحلها يتوصل اليها بالعمل الصالح السهل من غير تحمل كلفة ولا مشقة صعبة وقال قوم من اصحاب المعاني هو من تمام الخبر وموضع رفع والعائد محذوف كانه قال لانكف نفسا منهم الاوسعها فحذف العائد للعلم به * قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) يعني وقلعنا واخرجنا ما في صدور المؤمنين من غش وحسد وحقد وعداوة كانت بينهم في الدنيا ومعنى الآية انزلنا تلك الاحقاد التي كانت لبعضهم على بعض في الدنيا فجعلناهم اخوانا على سرر متقابلين لا يحسد بعضهم بعضا على شيء خص الله به بعضهم دون بعض ومعنى نزع الغل تصفية الطباع واسقاط الوسوس ودفعها عن ان ترد على القلب روى عن علي رضي الله عنه قال فينا والله اهل بدر نزلت ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وروى عنه ايضا انه قال اني لارجو ان اكون انا وعثمان وطليحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم (ونزعنا ما في صدورهم من غل) وقبل ان الحسد والغل يزول بدخولهم الجنة (خ) عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالحقيقة الحقة ومراعاة حقوق الاستقامة وشرائطها (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) انه لا يحب المسرفين (بالمحافظة على قاتون العدالة فيها) قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده (اي من منعهم من جنس هذه الزينة المذكورة المطلقة وقال انه لا يمكنهم التزين بها واستحبال ذلك منهم تمسكا بان الله مانعهم (والطيبات من الرزق) قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا (من رزق علوم الاخلاص وعلوم مقام التوكل والرضا والتمكين) خالصة بالقيمة كذلك تفصل الآيات لقوم يعملون (من شوب التلويا) وظهور شيء من بقايا الافعال والصفات والذات (قل انما حرم ربي الفواحش وما ظهر منها وما بطن) اي ردائل القوة البهيمية (والاثم والبغي) اي ردائل القوة السبعية (بغير الحق) وان تشركوا بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون (اي ردائل القوة

يخلص المؤمنون من النار فيحسبون على قطرة من الجنة والبارفة تص لبعض
مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا اذن الله لهم في دخول الجنة فوالذي نفس
محمد بيده لاحدهم اهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله في الدنيا وقال السدي في هذه الآية ان اهل
الجنة اذا سبقوا الى الجنة فبلغوا وجدوا عند بابها شجرة في اصل ساقها عينان فذربوا من احدهما
فينزع ما في صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى جرت عليهم نصرة العيم
فلن يشعثوا ولكن يشحنوا بعدها ابدا وقيل ان درجات اهل الجنة متفاوتة في العلو والكمال
فبعض اهل الجنة اعلى من بعض واخرج الله عز وجل الغل والحسد من صدورهم واراله عنهم
ونزعه من قلوبهم ولا يحسد صاحب الدرجة لالزة صاحب العالية واورد على هذا القول كيف
يعقل ان الانسان يرى الدرجات العالية والم العظيمة وهو مجوس عنها لا يصل اليها ولا يميل بطعمه
اليها ولا يفتن بسبب حرمانه منها وان كان في لذة ونعيم واجيب عن هذا بان الله تعالى قد
وعد بازالة الحقد والحسد من قلوب اهل الجنة حتى تكمل لهم اللذة والسرور حتى ان احدهم
لا يرى نفسه الا في كمال وزيادة في النعيم الذي هو فيه فيرضى بما هو فيه ولا يحسد احدا ابدا
وبهذا تم نعيمه ولذته وكل سروره وبهجته * وقوله تعالى (تجري من تحتهم الانهار)
لما اخبر الله تعالى بما انتم به على اهل الجنة من ازالة الغل والحسد والحقد من صدورهم احمر
بما انتم به عليهم من اللذات والحيرات والمسررات (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) يعني
ان المؤمنين اذا دخلوا الجنة قالوا الحمد لله الذي وفقنا وارشدنا للعمل الذي هانا نوابه وتعدل
حليته رجوة منه واحسانا وصرف عنا عذاب جهنم بسنله وكرمه فله الحمد على ذلك (وما
كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله) يعني وما كنا ليرشد لذلك العمل الذي هانا نوابه لولا انه ارشدنا الله
اليه ووفقنا بفضلته ومنه وكرمده في الآية دليل على ان المهتدي من هدا الله ومن لم يمهده الله فليس
بمهدد (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) يعني ان اهل النعيم اذا دخلوها ورأوا ما هد الله لهم فيها
من النعيم قالوا لقد جاءت رسل ربنا بالحق يعني انهم رأوا ما وعدهم به الرسل عيانا (ونودوا
ان تلكم الجنة) يعني نادى مناد يا اهل الجنة ان هذه الجنة التي كانت الرسل وعدتكم بها في الدنيا
واختلفوا في المادى فقيل هو الله عز وجل وقيل الملائكة ينادون بامر الله عز وجل وقيل
هذا النداء يكون في الجنة (م) عن ابي سعيد الخدري وابي هريرة رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة نادى مناد ان لكم ان تحيوا ولا تموتوا ابدا
وان لكم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا ابدا وان لكم ان تعملوا فلا تبأسوا
ابدا فذلك قوله عز وجل ونودوا ان تلكم الجنة اورتموها بما كنتم تعملون وقوله تعالى
(اورتموها بما كنتم تعملون) روى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما من احد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فاما الكافر فانه يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن
يرث الكافر منزله من الجنة زاد في رواية فذلك قوله تعالى اورتموها بما كنتم تعملون قال بعضهم
لما سمى الله الكافر ميتا بقوله اموات غير احياء وسمى المؤمن حيا بقوله لينذر من كان حيا وفي المرح
ان الاحياء يرثون الاموات فقال اورتموها يعني ان المؤمن حي وهو يرث الكافر منزله من الجنة
لانه في حكم الميت وقيل معناه ان امرهم يؤل الى الجنة كمال الميراث يؤل الى الوارث وقيل اورتموها
عن الاعمال الصالحة التي عملتموها لان الجنة جعلت لهم جزاء وثوابا على الاعمال ولا يمارض هذا

النطق به الملكية لانها صفات
بمسانية مانعة عن الزينة
المذكورة التي هي
الكلمات الانسانية
مصادرة لها (واكل امة
اجل فاذا اجاء اجلهم
لا يستأخرون ساعة ولا
يستقدمون يابى آدم اما
ياتيكم رسل منكم
يتصون عليكم آباقي
فمن اتق واصلح) اي
تقى البقية في القاء واصلح
بالاستقامة عند البقاء (فلا
حسوف عليهم ولا هم
يخزنون) لكونهم في مقام
الولاية (والذين كذبوا
بآياتنا) اي اخفوا صلاتنا
بصفات انفسهم (واستكبروا
سها) بالشيطنة (او تلك
اصحاب النار) ناروا الحرمان
(هم فيها خالدون فمن
اظم بمن افترى على الله
كذبا او كذب بآياته او تلك
يصلهم نصيبهم من الكتاب
حتى اذا جاءتهم رسلنا
يتوفونهم قالوا ايما كنتم
تعدون من دون الله قالوا
ضلوا عنا وشهدوا على
انفسهم كانوا كافرين
قال ادخلوا في ام قد خلعت

القول ماورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان يدخل الجنة احد بعمله وانما يدخلها برحمة الله فان دخول الجنة برحمة الله وانقسام المنازل والدرجات بالاعمال وقيل ان العمل الصالح لن يناله المؤمن ولن يبلغه الا برحمة الله تعالى وتوفيقه واذا كان العمل الصالح بسبب الرحمة كان دخول الجنة في الحقيقة برحمة الله تعالى وجعلها الله ثوابا وجزاء لهم على تلك الاعمال الصالحة التي عملوها في دار الدنيا والله اعلم * قوله تعالى (ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار) يعني ونادى اهل الجنة اهل النار وهذا النداء انما يكون بعد استقرار اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار تقول اهل الجنة يا اهل النار (ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا) يعني ما وعدنا في الدنيا على السنة رسله من الثواب على الايمان به وبرسله وطاعته حقا (فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) يعني العذاب على من الكفر (قالوا نعم) يعني قال اهل النار مجيبين لاهل الجنة نعم وجدنا ذلك حقا فان قلت هذا الداء من كل اهل الجنة لكل اهل النار ومن البعض لبعض * قلت ظاهر قوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار يفيد العموم والجمع اذا قابل الجمع بوزع الفرد على الفرد وكل فريق من اهل الجنة يتأدى من كان يعرفه من الكفار في دار الدنيا فان قلت اذا كانت الجنة في السماء والنار في الارض فكيف يمكن ان يبلغ هذا النداء او كيف يصح ان يقع * قلت ان الله تعالى قادر على ان يقوى الاصوات والاسماع فيصير البعيد كالقريب * وقوله تعالى (فاذن مؤذن بينهم) يعني نادى مؤذن واعلم لان اصل الاذان في اللغة الاعلام والمعنى نادى نادى مناد اسمع الفريقين وهذا المنادى من الملائكة وقيل انه اسرافيل صاحب الصور ذكره الواحدى (ان لعنة الله على الظالمين) يعني يقول المؤذن ان لعنة الله على الظالمين نعم فسوا الظالمين من هم فقال تعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) يعني الذين يمنعون الناس عن الدخول في دين الاسلام (ويبغونها عوجا) معنى ويحاولون ان يغيروا دين الله وطريقته التي شرع لعباده ويدلون بها وقيل معناه انهم يصلون لغير الله ويعظمون مالم يعظمه الله وذلك انهم طلبوا سبيل الله بالصلاة لغير الله وتعظيم مالم يعظمه الله فاخطوا الطريق وضلوا عن السبيل (وهم بالآخرة كافرون) معنى وهم بكون الآخرة واقعة جاحدون منكرونها * قوله عروجل (وبينهم اجاب) معنى بين الجنة والنار وقيل بين اهل الجنة واهل النار جاب وهو المذكور في قوله تعالى فضررب بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال مجاهد الاعراف جاب بين الجنة والنار وقال السدى وبينهما حجاب هو السور وهو الاعراف وقوله (وعلى الاعراف رجال) الاعراف جمع عرف وهو كل مرتفع من الارض ومنه قيل عرف الديك لارتفاعه على ما سواه من الجسد سمى بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار اعرف واينما انخفض وقال السدى انما سمى الاعراف لان اصحابه يعرفون الناس وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف الثرى المشرف وعنه قال الاعراف سور كعرف الديك وعنه ان الاعراف جبل بين الجنة والنار يحبس عليه ناس من اهل الذنوب بين الجنة والنار واختلف العلماء في صفة الرجال الذين اخبر الله عنهم انهم على الاعراف وما السبب الذي من اجله صاروا هنالك فروى عن حذيفة انه سئل عن اصحاب الاعراف فقال هم قوم استوت جساتهم وسياتهم فقصررت بهم سياتهم عن الجنة وتخلفت بهم حسناتهم عن النار فوققوا هنالك على السور حتى يقضى الله تعالى فيهم قال بعضهم انما جعلوا على الاعراف لانها درجة متوسطة بين الجنة والنار فهم لا من اهل الجنة ولا من اهل النار لكن الله تعالى يدخلهم الجنة بفضل له ورحمته لانه ليس في الآخرة

من قبلكم امن الجن والانس في النار كما دخلت امة لعنت اختها حتى اذا اذركوا فيها جميعا قالت اخراهم لا ولاهم ربنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذابا ضعفا في النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت اولاهم لا خراهم فما كان لكم علينا من فضل فتذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك تجزى المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك تجزى الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفسا الاوسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل تجرى من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت

دار الجنة او النار وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسنة اكثر بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئة اكثر بواحدة دخل النار وان الميزان يخف ويقل بمقال حبة من خردل ومن استوت حسنة وسيئة كان من اصحاب الاعراف فوقوا على الاعراف فاذا نظروا الى اهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا نظروا الى اهل النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهناك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يملعون فكان الطامع دخولا قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اذا عمل العبد حسنة كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم تكتب له الا واحدة ثم قال هلك من غلب آحاده عشراته وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف سور بين الجنة والنار واصحاب الاعراف هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فهم بذلك المكان حتى اذا اراد الله تعالى ان يعافهم انطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافته قصب الذهب وكل بالواؤ ترابه المسك فاقفوا فيه حتى تصلح الوانهم وتبدو في نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها حتى اذا صلحت الوانهم اتى بهم الرحمن تبارك وتعالى فقال تمنوا ما شئتم فيتمون حتى اذا انقطعت امنيتهم قال لهم انكم الذي تمنيتم ولسه سبعون ضعفا فيدخلون الجنة ذكره ابن جرير في تفسيره وقال شرحبيل بن سعد اصحاب الاعراف قوم خرجوا في الغزو من غير اذن آبائهم ورواه الطبري بسنده الى يحيى بن عيل مولى لابي هاشم من محمد بن عبد الرحمن عن ابيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اصحاب الاعراف فقال هم قوم قتلوا عصاة لا بائتهم فنعهم قتلهم في سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم ان يدخلوا الجنة زاد في رواية فهم آخر من يدخل الجنة وذكر ابن الجوزي انهم قوم رضى آبؤهم دون امهاتهم وامهاتهم دون آبائهم ورواه عن ابراهيم وذكر عن ابي صالح مولى التوامة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم اولاد الرنا وقيل انهم الذين ماتوا في الفترة وفيه بعد لان آخر اصحاب الاعراف الى الجنة هؤلاء الذين ماتوا في الفترة الله اعلم بحالهم وهويتولى امرهم وقيل انهم اولاد المشركين الذين ماتوا اطفالا وهذا القول يرجع معناه الى القول الذي قبله لانه داخل في حكمه فهذه الاقوال تدل على ان اصحاب الاعراف دون اهل الجنة في الدرجات وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وقال مجاهد اصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء فعلى هذا القول انما يكون لبهم على الاعراف على سبيل الزهدة او ليرى غيرهم شرفهم وفضلهم وقيل انهم انبياء حكاه ابن الانباري وانما اجلسهم الله على ذلك المكان العلى لتمييزهم على سائر اهل القيامة واطهر الفضائل وعلو مراتبهم وليكونوا مشرقين الى اهل الجنة والنار وطاعين على احوالهم وقادير ثواب اهل الجنة ونقاب اهل النار وقال ابو مجلز اصحاب الاعراف ملائكة يعرفون الفريقين بسيماهم يعني يعرفون اهل الجنة واهل النار فقيل لابي مجلز ان الله تعالى يقول وعلى الاعراف رجال وانت تقول انهم ملائكة فقال ان الملائكة ذكور ايسوا باناث وضعف الذكري قول ابي مجلز قال لان لفظ الرجال في لسان العرب لا يطلق الا على الذكور من بني آدم دون انانهم ودون سائر الخلق وحاصل هذه الاقوال ان اصحاب الاعراف افضل من اهل الجنة لانهم اعلى منهم منزلة وافضل وقيل انما اجلسهم الله في ذلك المكان العالى ليميزوا بين اهل الجنة وبين اهل النار والله اعلم بما رآه واسرار كتابه قوله عز وجل (يعرفون كلا بسيماهم) يعنى ان اصحاب الاعراف يعرفون اهل الجنة بسيماهم وذلك بياض وجوههم ونضرة العيون عليهم ويعرفون اهل النار بسيماهم وذلك بسواد وجوههم وزرقة

رسل ربنا بالحق ونودوا
ان نكرم الجنة اورثوها
بما كنتم تعملون ونادى
اصحاب الجنة اصحاب
النار ان قد وجدنا
ما وعدنا ربنا حقا فهل
وجدتم ما وعد ربكم حقا
قالوا نعم فأذن مؤذن
بنهم ان لعنة الله على
الظالمين الذين يصدون
عن سبيل الله ويغويها
عوجا وهم بالآخر كفرون
وبينهما حجاب وعلى
الاعراف رجال يعرفون
كلا بسيماهم وتنادوا
اصحاب الجنة ان سلام
عليكم لم يدخلوها (وبينهما
حجاب) اى بين اصحاب الجنة
وبين اصحاب النار حجاب
بكل منهم محبوب عن
صاحبه والمراد باصحاب
الجنة ههنا اهل ثواب
اعمال من الابرار والزهاد
والعباد الذين جنتهم
جنة النفوس والافاهل
جنة القلوب والارواح
لا يحجبون عن اصحاب
النار (وعلى الاعراف)

عبرونهم والسيما العلامة الدالة على الشيء واصله من السمة قال ابن عباس رضى الله عنهما اصحاب الاعراف اذ ارأوا اصحاب الجنة عرفوهم ببياض الوجوه واذا ارأوا اصحاب النار عرفوهم بسواد الوجوه فان قلنا ان اصحاب الاعراف من استوت حسناتهم وسيئاتهم وهم دون اهل الجنة في الدرجة كان وقوفهم على الاعراف ليكونوا درجة متوسطة بين الجنة والنار فاذا ارأوا اهل الجنة وعرفوهم ببياض وجوههم نادوهم ان سلام عليكم وهو قوله تعالى (ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم) يعنى نادى اصحاب الاعراف اصحاب الجنة ان سلام عليكم يعنى سلمت من الآفات وحصل لكم الامن والسلامة واذا ارأوا اهل النار عرفوهم بسواد وجوههم قالوا ربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين وان قلنا ان اصحاب الاعراف هم الاشرف والافضل من اهل الجنة كان جلوسهم على الاعراف ليطلعوا على اهل الجنة واهل النار ثم ينقلهم الله عز وجل الى الدرجات العلية في الجنة * وقوله تعالى (لم يدخلوها وهم يطمعون) يعنى في دخول الجنة قال الحسن ما جعل الله ذلك الطمع في قلوبهم الا للكرامة يردها بهم * قوله تعالى (واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار) يعنى واذا صرفت ابصار اصحاب الاعراف تلقاء اصحاب النار يعنى وجاههم وحيالهم فنظروا اليهم والى سواد وجوههم وما هم فيه من العذاب (قالوا ربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين) يعنى الذين ظلموا انفسهم بالسرك وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان اصحاب الاعراف اذا نظروا لاهل النار وعرفوهم قالوا ربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين والمعنى ان اصحاب الاعراف اذا نظروا الى اهل النار وما فيه من العذاب تضرعوا الى الله تعالى وسألوه ان لا يجعلهم منهم * قوله تعالى (ونادى اصحاب الاعراف رجلا) يعنى ونادى اصحاب الاعراف رجلا كانوا عظماء في الدنيا وهم من اهل النار (يعرفونهم بسميهم) يعنى بسمي اهل النار (قالوا) يعنى اصحاب الاعراف لهؤلاء الذين عرفوهم في النار (ما غنى عنكم جمعكم) يعنى ما كنتم تجمعون من الاموال والعدد في الدنيا (وما كنتم تستكبرون) يعنى وما غنى عنكم تكبركم عن الايمان شيأ قال الكلبي نادوهم وهم على السور يا وليد بن المغيرة يا با جهل بن هشام يا فلان ويا فلان ثم ينظرون الى الجنة فيرون فيها فقراء والضعفاء من كانوا يستهزئون بهم مثل سلمان وصهيب وخباب وبلال واشباهم فيقول اصحاب الاعراف لا واثك الكفار (اهؤلاء) لفظ استفهام يعنى اهؤلاء الضعفاء (الذين اقسمتم) بالله (لا ينالهم الله برجة) يعنى انكم حلفتم انهم لا يدخلون الجنة وقد دخلوا الجنة ثم يقول الله تعالى لاصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) بفضل ورحتى (لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون) وقيل ان اصحاب الاعراف اذا قالوا لاصحاب النار ما اخبر الله عنهم قال لهم اهل النار ان اولئك دخلوا الجنة وانتم لم تدخلوها فيعبرونهم بذلك ويقسمون انهم لا يدخلون الجنة ولا ينالهم الله برجة فنقول الملائكة لاهل النار اهؤلاء يعنى اصحاب الاعراف الذين اقسمتم لا ينالهم الله برجة ثم تقول الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة برجة الله لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون * قوله عز وجل (ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله قالوا) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار اصحاب الاعراف الى الجنة طمع اهل النار في الفرج فقالوا يا ربنا ان لنا قربات من اهل الجنة فاذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون الى قرباتهم في الجنة وما هم فيه من العيم فيعرفونهم وينظر اهل الجنة

اى على اعلى ذلك الحجاب الذى هو حجاب القلب المفارق بين الفريقين هؤلاء من يمينه وهؤلاء عن شماله (رجال) هم العرفاء اهل الله وخاصة (يعرفون كلا) من الفريقين (بسميهم) يسلمون على اهل الجنة بامداد اسباب التزكية والتحلية والانوار القلبية وافاضة والبركات عليهم لم يدخلوا الجنة ليجردتهم عن ملابس صفات النفوس وطبساتها وترقيهم عن طورهم فلا يشغلهم عن الشهود الذاتى ومطالعة التجلى الصفاتى نعيم (وهم) اى اصحاب الجنة (يطمعون) في دخولهم ليقبضوا من نورهم ويستضيؤا بأشعة وحوهم ويستأنسوا بحضورهم (واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار) اى لا ينظر اليهم طوعا ورافة ورجة ورضا بل كراهة واعتبارا كان صارفا صرف ابصارهم اليهم (قالوا ربنا لا نجعلنا

الى قراياتهم من اهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فسادون اى اصحاب النار اصحاب الجنة
باسمائهم فينادى الرجل اباه واخاه فيقول قد احترقت افض على من الماء فيقال لهم اجيبوهم
فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين ومعنى الآية ان اهل النار يستغيثون باهل الجنة
اذا استقروا فيها وذلك عند نزول البلاء باهل النار وما يلحقون من شدة العطش والجوع وقوة
لهم من الله على ما ساف منهم في الدنيا من الكفر والمعاصي يقول اهل النار لاهل الجنة يا اهل
الجنة افيضوا علينا من الماء يعنى صبوا علينا من الماء او بما رزقكم الله يعنى واطعمونا بما رزقكم
الله ووسعوا علينا من طعام الجنة فيجيبهم اهل الجنة بقولهم (ان الله جرمهما على الكافرين)
وهذا الجواب يفيد الحرمان قال بعضهم لما كانت شهواتهم في الدنيا في لذة الاكل والشرب
عذبهم الله في الآخرة بشدة الجوع والعطش فساءوا ما كانوا يمتدحونه في الدنيا من طلب الاكل
والشرب فأجيبوا بان الله حرمهما على الكافرين يعنى طعام الجنة وشرابها ثم وصف الكافرين
فقال تعالى (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) يعنى انهم تلاءوا بدينهم الذى شرع لهم ولهوا به
واصل الله وما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا اى اشغلت عنه
قال ابن عباس رضى الله عنهم هم المسترؤون وذلك انهم كانوا ادعوا الى الايمان سحروا بمن
دعاهم اليه وهربوا به استمراء بالله عز وجل وقيل هو مازين لهم الشيطان من تحريم البحار
والسواحب والمكاه والتصدية حول البيت وسائر الخصال الدمية التى كانوا يعملونها في الجنة
وقيل يعنى دينهم عيدهم اتخذوه لهوا ولعبا لا يذكرون الله فيه (وغرتهم الحياة الدنيا) يعنى
وخدمهم عاجل ما هم فيه من خصب العيش ولدته وشغلهم ما هم فيه من ذلك عن الايمان
بالله ورسوله عن الاخذ بنصيبهم من الآخرة حتى اتهم المنية وهم على ذلك والفرقة غفلة في اللحظة
وهو طمع الانسان في طول العمر وحسن العيش وكثرة المال والجاه ونيل الشهوات فاذا حصل له
ذلك صار محجوبا عن الدين وطلب الخلاص لانه غرق في الدنيا بالذاته وما هو فيه من ذلك
ولما وصفهم الله تعالى بهذه الصفات الدمية قال (قايوم) يعنى يوم القيامة (ينساهم) كانوا القاء
يومهم هذا) يعنى قايوم نتركهم في العذاب المهين جياعا عطاشا كما تركوا العمل للقاء يومهم
هذا وهذا قول ابن عباس والسدى قال ابن عباس رضى الله عنهما نسيتهم من الخير ولم
ينسهم من الشر وقبل معياد نعامهم معاملة من نسي فتركهم في النار كما تركوا العمل واعرضوا
عن الايمان اعراض الناسى سى الله تعالى جزاء نسيانهم بالنسيان على المجاز لان الله تعالى لا ينسى
شيئا فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة منها فيكون المراد من هذا النسيان ان الله تعالى لا يحبب دعاءهم
ولا يرحم ضعفهم وزلتهم ل يتركهم في النار كما تركوا الايمان والعمل (وما كانوا باتنا بمحمدون)
يعنى ونتركهم في النار كما كانوا يذنبون وحدايتنا يكذبون * قوله تعالى (ولقد جئناهم بكتاب)
يعنى ولقد جئنا هؤلاء الكفار بالقرآن الذى انزلنا عليك يا محمد (فصلىناهم على علم) اى بيناهم على
علمنا بما انفصله ودينه (هدى ورجة اقوم يؤمنون) اى جعلنا القرآن هاديا ذارحة لقوم
يؤمنون (هل يظنون) يعنى هل ينظر هؤلاء الكفار الذين كذبوا باياتنا وجحدوها ولم
يؤمنوا بها (الا تأويله) يعنى هل يظنون ويتوقعون الاما وعدا به على السنة الرسل من العذاب
وان صيرهم الى النار والتأويل ما يؤل اليه النسي (يوم يأتى تأويله) يعنى يوم القيامة لانه يوم

مع القوم الظالمين) اى
لاتزع قلوبنا بعد اذ
هديتنا كما قال امير المؤمنين
على عليه السلام اهوذ
بالله من الضلالة بعد الهدى
وقال ابى عليه الصلاة
والسلام اللهم ثبت قاي
على دينك فقبل له اما
غفر الله لك ما تقدم من
ذنوبك وما تأخر قال او
ما يؤمنى ان مثل القلب
كل ريشة في فلاة
تاها الرياح كيف شاءت
(ونادى اصحاب الاعراف
رجالا يعرفونهم بسميهم
قالوا ما غنى عنكم حكمكم
وما كنتم تستكبرون
اخذوا الدين اقسما لا يهملهم
الله رجلة ادخلوا الجنة
لا خوف عليكم ولا انتم
تخزنون وما دى اصحاب
الدار اصحاب الجنة ان
افوضوا علينا من الماء او ما
رزقكم الله قالوا ان الله
حرمهما على الكافرين
الذين اتخذوا دينهم لهوا
ولعبا وغرتهم الحياة

الجراء وما تؤول اليه امورهم (يقول الذين نسوه من قبل) يعنى يقول الذين تركوا العمل بالقرآن ولم يؤمنوا به يوم القيامة عند معاناة العذاب (قد جاءت رسل ربنا بالحق) اقروا على انفسهم واعترفوا حين لا يفهمهم ذلك الاعتراف والاقرار والمعنى ان الكفار اقروا بأن الذى جاءت به الرسل من الايمان والتصديق والخير والشر والبعث يوم القيامة والثواب والعقاب حق وصدق وانما اقروا بهذه الاشياء لانهم شاهدوها معاينة وذلك حين لا يفهمهم ولما راوا انفسهم فى العذاب قالوا (فهل لنا من شفاء فيشفعوا لنا) اوزد فنعلم غير الذى كنا نعمل) يعنى انه ليس للطريق الى الخلاص مما نحن فيه من العذاب الا ان يشفع لنا شفيع عند ربنا فيقبل شفاته فينا فيخلصنا من هذا العذاب اوزد الى الدنيا فنعلم غير الذى كنا نعمل فيها فنبدل الكفر بالتوحيد والايمان والمعاصي بالطاعة والانابة (قد خسروا انفسهم) يعنى ان الذى طلبوه لا يحصل لهم فبين خسرانهم واهلاكهم انفسهم لانهم كانوا فى الدنيا اول مرة فلم يعملوا بطاعة الله ولوردوا الى الدنيا ليعادوا الى ما كانوا عليه من الكفر والعصيان لسابق علم الله تعالى فيهم (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعنى وبطل وذهب عنهم ما كانوا يزعمون ويكذبون فى الدنيا من ان الاصنام تشفع لهم فلما افضوا الى الآخرة ذهب ذلك عنهم وعلوا انهم كانوا فى دعوىهم كاذبين * قوله عز وجل (ان ربكم الله) يعنى ان سيدكم ومالككم ومصلح اموركم وموصل الخيرات اليكم والذى يدفع عنكم المكروه هو الله (الذى خلق السموات والارض) اصل الخلق فى اللغة التدوير ويستعمل فى ابداع الشئ من غير اصل سبق ولا ابتداء تقام نقر له خلق السموات والارض يعنى ابدعها وانشأ خلقها على غير مثال سبق وقد راحوا لهما (فى ستة ايام) فان قلت اليوم عبارة عن مقدار من الزمان وذلك المقدار هو من طلوع الشمس الى غروبها فكيف قال فى ستة ايام ولم يكن شمس ولا سماء قلت معناه فى مقدار ستة ايام فهو كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يعنى على مقادير البكر والعشى فى الدنيا لان الجنة لا ليل فيها ولا نهار واختلف العلماء فى اليوم الذى ابتدا الله عز وجل بخلق الاشياء فيه فقيل فى يوم السبت وهو قول محمد بن اسحق وغيره ويدل على صحة هذا القول ما روى مسلم فى افراده من حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خالق الله تعالى التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الاحد وخلق النجم يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وهذا الحديث وان كان فى صحيح مسلم ففيه مقال وقد انكره بعض العلماء لما فيه من المخالفة للآية الكريمة لان الله تعالى يقول خلق السموات والارض فى ستة ايام وقال فى آية اخرى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام فدل بهذين الحديثين على ان جميع الخلق تم وكل فى ستة ايام والذى فى الحديث ان بعض الخلق وقع فى سبعة ايام وذلك بمجموع ايام الاسبوع فاللهذا السبب انكره من انكره من العلماء وقد ذكر الازهرى فى كتابه تهذيب اللغة ما يقوى الحديث فقال وقال ابن الانبارى السبت القطع وسعى يوم السبت لان الله تعالى ابتدا الخلق يوم السبت وقطع فيه بعض خلق السموات والارض وقيل ان ابتداء الخلق كان يوم الاحد وهو قول عبد الله بن سلام وكعب الاحبار والضحاك

الدنيا فالיום ننسأهم
كانسوا لقاء يومهم هذا
وما كانوا بايتا يحجدون
ولقد جئناهم بكتاب
فصلناه على علم هدى ورجة
لقوم يؤمنون هل ينظرون
الا تأويله يوم يأتى تأويله
يقول الذين نسوه من قبل
قد جاءت رسل ربنا بالحق
فهل لنا من شفاء فيشفعوا لنا
اوزد فنعلم غير الذى
كنا نعمل قد خسروا انفسهم
وضل عنهم ما كانوا يفترون
اي البدن الانسانى المفصل
الى اعضاء وجوارح
وآلات وحواس تصلىح
للاستكمال على ما يقتضيه
العلم الالهي وتأويله
ما يؤل به امره فى العاقبة
من الانقلاب الى ما لا يصلح
لذلك عند البعث من هيئات
وصور واشكال تناسب
صفاتهم وعقائدهم على
مقتضى قسوله سيجزيهم
وصفهم كما قال ونحشرهم
يوم القيامة على وجوههم عيا
وبكما وصما (ان ربكم الله
الذى خلق السموات

ومجاهد واختاره ابن جرير الطبري قال الطبري خلق الله السموات والارض في ستة ايام وذلك يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة وروى بسنده عن مجاهد قال بدأ خلق العرش والماء والهواء وخلق الارض من الماء وبدأ الخلق يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وجمع الخلق في يوم الجمعة وتهودت اليهود في يوم السبت ويوم من الستة الايام كالف سنة مما تعدون وبعض هذا القول ما حكاه صاحب المحكم ابن سيده قال وسمى سابع الاسبوع سبتا لان ابتداء الخلق كان من يوم الاحد الى يوم الجمعة ولم يكن في السبت خلق قال اصحاب الاخبار والسير والتواريخ ان الله تعالى خلق التربة التي هي الارض بلا دحو ولا بسط في يوم الاحد والاثنين ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات في يومين وهما الثلاثاء والاربعاء ثم دحا الارض وبسطها وطحاها واخرج ماءها ومراعيها وخلق دوابها ووحشها وجميع ما فيها في يومين وهما الخميس والجمعة وخلق آدم في يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة وقبل خلق الله عز وجل التربة يوم الاحد ثم استوى السماء فخلقها وجميع ما فيها يوم الاثنين والثلاثاء ثم مد الارض ودحاها يوم الاربعاء والخميس وخلق آدم يوم الجمعة واسكنه الجنة هو وزوجته حواء ثم اهلها الى الارض في آخر ساعة من يوم الجمعة وقبل اول ما خلق الله القلم ثم اللوح فكتب فيه ما كان وما سيكون وما خلق وما هو حاق الى يوم القيامة ثم خلق الطلقة والاور ثم خلق العرش ثم خلق السماء من درة بيضاء ثم خلق التربة ثم خلق السموات وما فيها من نجوم وشمس وقمر ثم مد الارض وبسطها من التربة التي خلقها اولاً ثم خلق جميع ما فيها من جبال وبحر ودواب وغير ذلك ثم خلق آدم آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة وفيه اهبط الى الارض فتكامل جميع الخلق في ستة ايام كل يوم مقداره الف سنة وهذا قول جمهور العلماء وقيل في ستة ايام من ايام الدنيا فان قلت ان الله عز وجل قادر على ان يخلق جميع الخلق في لحظة واحدة ومنه قوله تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر فالفائدة في خلق السموات والارض في ستة ايام وما الحكمة في ذلك قلت ان الله سبحانه وتعالى وان كان قادراً على خلق جميع الاشياء في لحظة واحدة الا انه تعالى جعل لكل شيء حداً محدوداً ووقتاً معلوماً لا يدخل في الوجود الا في ذلك الوقت والمقصود من ذلك تعليم عباده التثبت والتأني في الامور وقال سعيد بن جبير كان الله عز وجل قادراً على خلق السموات والارض في لحظة فخلقهن في ستة ايام لتعليم خلقه التثبت والتأني في الامور كما في الحديث الثاني من الله والحكمة من الشيطان وقيل ان النبي اذا حدث دفعة واحدة فلعله ان يخطر ببال بعضهم ان ذلك النبي انما وقع على سبيل الاتفاق فاذا حدث شيئاً بعد شيء على سبيل المصلحة والحكمة كان ذلك ابلغ في القدرة واغنى في الدلالة وقيل ان الله تعالى اراد ان يوقع في كل يوم امر من اموره حتى تستعظمه الملائكة وغيرهم ممن شاهده وقيل ان التمجيد في الخلق ابلغ في القدرة واغنى في الدلالة والتثبت ابلغ في الحكمة فاراد الله تعالى اظهار حكمته في خلق الاشياء بالتثبت كما اظهر قدرته في خلق الاشياء بكن فيكون * وقوله تعالى (ثم استوى الى العرش) العرش في اللغة السرير وقيل هو ما علا باطل وسمى مجلس السلطان عرشاً باراً بعلوه ويكنى عن العز والسلطان والمملكة بالعرش على الاستعارة والمجاز يقال فلان نزل عرشه بمعنى ذهب عزه وملكه وسلطانه قال الراغب في كتابه مفردات القرآن وعرش الله عز وجل مما لا يعلم

والارض في ستة ايام)
اي اختفى في صور سماء
الارواح وارض الاجساد
في ستة آلاف سنة لقوله
تعالى وان يومنا عند ربك
كالف سنة مما تعدون اي
من لدن خلق آدم الى زمان
محمد عليهما الصلاة والسلام
لان الخلق هو اختفاء
الحق في المظاهر الخلقية
وهذه السدة من ابتداء
دور الخفاء الى ابتداء الظهور
الذي هو زمان ختم لبوة
وظهور الولاية كما قال ان
الزمان قد استدار كهيئته
يوم خلق الله فيه السموات
والارض لان ابتداء الخفاء
ما خلق هو انتهاء الظهور
فاذا انتهى الخفاء الى الظهور
عاد الى اول الخلق كما
مر ويتم الظهور بخروج
اهدى عليه السلام في ثمة
سبعة ايام ولهذا قالوا مدة
الربا سبعة آلاف سنة
(ثم استوى الى العرش)
اي عرش القلب المحمدي
بالجلى التام فيه بجميع صفاته
كذكر في معنى ص (يفشي)
الليل الهار) ليل البدن
وظلمة الطبيعة نهار نور

الروح (يظه) بتهيته
واستعداده نقوله باستدان
مزاحه سريعا وسمس
الروح وقرالقلب ونجوم
الحواس (حينساوالمس
والقمر والنجوم مسخرات
بامر) الذي هو الشأن
المذكور في قوله كل يوم
هو في شأن (الاله الخالق
والامر تبارك الله رب العالمين)
الاجداد بالقدرة والتصرف
بالحكمة اولاله التكوين
والابداع وانزل النور
والارض على الظاهر
فالايام الستة هي الجهات
الست اذ يعبر عن الحوادث
بالايام كقوله وذكروهم
بايام الله اى خلق عالم
الاجسام في الجهات الست
ثم استعمل في تمكينا على
العرش بالثبير فيه بابات
صور الكائنات عليه
والعرش ظهروا بطن فظاهره
هو السماء السابعة التي
تتقضى فيها صور الكائنات
باسرها ويتع وجردها
وعدها المحو والابيات
فيها على ماسياتى في تأويل
قوله يحول الله ما يشاء
ويثبت ان شاء الله وباطنه
هو العقل الاول المرتسم

البشر الا بالاسم على الحقيقة وليس هو كذهب اليه او هام العامة فانه لو كان كذلك لكان حاملا
له تعالى الله عن ذلك وليس كما قال قوم انه انقلب الاعلى والكرسى ذلك الكواكب واما استوى بمعنى
استقر فقد رواه البيهقي في كتابه الاسماء والصفات بروايات كثيرة عن جماعة من السلف وضعفها
كلها وقال اما الاستواء فالتقدمون من اصحابنا كانوا لا يفسرونه ولا يتكلمون فيه كنعو مذهبهم
في امان ذلك وروى بسنده عن عبدالله بن وهب انه قال كنا عند مالك بن انس فدخل رجل
فقال يا ابا عبدالله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه قال فاطرق مالك واخذته الرخصاء ثم
رفع رأسه فقال الرحمن على العرش استوى كما وصف الله نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع
وانت رجل سوء صاحب بدعة اخرجوه فاخرج وفي رواية يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك
بن انس فجاء فقال رجل يا ابا عبدالله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه فاطرق مالك برأسه
حتى علت الرخصاء ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال
عنه بدعة وما اراك الا مبتدعا فامر به ان يخرج وروى البيهقي بسنده عن ابن تيمية قال كل ما وصف
الله تعالى به نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه قال البيهقي والآثار عن السلف في مثل
هذا كبيرة وعلى هذه الطريقة يدل مذهب الشافعي رضى الله تعالى عنه واليه ذهب احمد بن حنبل
والحسن بن الفضل الجلي ومن المتأخرين ابو سليمان الخطابي قال البغوي اهل السنة يقولون الاستواء
على العرش صفة لله بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكمل العلم به الى الله عز وجل وذكروا حديث
مالك بن انس مع الرجل الذي سأله عن الاستواء وقد تقدم وروى عن سفيان الثوري والاوزاعي
واليث بن سعد وسفيان بن عيينة وعبدالله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة في هذه الايات التي جاءت
في الصفات المتشابهة اقروها ككلمات بلا كيف وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله ذكره
الدلائل العقلية والسعوية انه لا يمكن حل قوله تعالى ثم استوى على العرش على الجلوس والاستقرار
وشغل المكان والحيز وهذا حصل للعلماء الراشدين مذهبنا الاول القطع بكونه تعالى متعاليا
عن المكان والجهة ولا نخوض في تأويل الآية على التفصيل بل نقوض علمنا الى الله تعالى وهو
الذى قررنا في تفسير قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمن به وهذا المذهب
هو الذى نختاره ونقول به ونعتمد عليه والمذهب الثانى ان نخوض في تأويله على التفصيل وفيه
قولان ملخصا الاول ما ذكره القفال فقال العرش في كلامهم هو السرير الذى يجلس عليه الملك
ثم جعل نل العرش كناية عن نقض الملك يقال نل عرشه اى انتقض ملكه واذا استقام له ملكه
واطرد امره ونفذ حكمه قالوا استوى على عرشه واستوى على سرير ملكه هذا ما قاله القفال
والذى قال القفال حق وصواب ثم قاله والله تعالى دل على ذاته وصفته وكيفية تدبيره العالم على
الوجه الذى القوه من ملوكهم واستقر في قلوبهم تزيينها على عظمة الله جل جلاله وكما قدرته وذلك
مشروط بنى التشبيه والمراد منه تقادرا القدرة جريان المشيئة قال ويدل على صحة هذا قوله في سورة
بونس ثم استوى على العرش يدبر الامر فقوله يدبر الامر جرى مجرى التفسير لقوله ثم استوى
على العرش واورد على هذا القول ان الله تعالى لم يكن مستويا على الملك قبل خلق السموات والارض
والله تعالى منزّه عن ذلك واجيب عنه بان الله تعالى كان قبل خلق السموات والارض مالكا للكن
له يصح ان يقال شمع زيد الابد اكله الطعام فاد فسر العرش بالملك صح ان يقال انه تعالى انما

استوى على ملكه بعد خلق السموات والارض والقول الثانى ان يكون استوى بمعنى استولى
وهذا مذهب المعتزلة وجاعة من المتكلمين واحتجوا عليه بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وعلى هذا القول انما خص العرش بالاخبار عنه بالاستيلاء عليه لانه اعظم المحاورات ورد هذا القول
بأن العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى وانما يقال استولى فلان على كذا اذا لم يكن فى ملكه ثم
ملكه واستولى عليه والله تعالى لم يزل مالكا للاشياء كلها ومستوليا عليها فإى تخصيص للعرش
هذا دون غيره من المخلوقات ونقل البيهقي عن ابي الحسن الاشعري ان الله تعالى فعل فى العرش فعلا
سما استواء كالفعل فى غيره فعلا سماء رزقا ونعمة وغيرهما من افعاله ثم لم يكيف الاستواء الا انه جعله
من صفات الفعل لقوله تعالى ثم استوى على العرش وثم للتراخي والتراخي انما يكون فى الافعال
وافعال الله تعالى توجد بلا مباشرة منه ياها ولا حركة وحكى الاستاذ ابو بكر بن فورك عن بعض
اصحابنا انه قال استوى بمعنى علو من العلو قال ولا يريد بذلك علو بالمسافة والتحيز والكون فى المكان
متمكنا فيه ولكن يريد معنى نفى التحيز عنه وانه ليس بما يحويه طبق او يحيط به قطرو وصف الله
تعالى بذلك طريقه الخبر ولا يتعدى ماورد به الخبر قال البيهقي رحمه الله تعالى وهو على هذه الطريقة
من صفات الذات وكذا ثم تعلقت بالمستوى عليه بالاستواء قال وقد اشار ابو الحسن الاشعري الى
هذه الطريقة حكاية فقال قال بعض اصحابنا انه صفة ذات قال وجوابى هو الاول وهو ان الله تعالى
مستوى على عرشه وانه فوق الاشياء بائن منها بمعنى انه لا تحله ولا يحلها ولا يماسها ولا يماسها ولا يشبهها
وليست البيئونة بالعزلة تعالى الله ربنا عن الحلول والمماسات علوا كبيرا وقد قال بعض اصحابنا
ان الاستواء صفة لله تعالى تنفى الاهوجاج عنه وروى ان ابن الاعرابى جاء رجل فقال يا ابا عبد
الرحمن ما معنى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال انه مستوى على عرشه كما خبر فقال الرجل
انما معنى قوله استوى اى استولى فقال له ابن الاعرابى ما يدريك ان العرب لا تقول استولى فلان
على الشئ حتى يكون له فيه مضاد فإيهما غلب قيل لمن غلب قد استولى عليه والله تعالى لا مضاد له
فهو على عرشه كما خبر لا كانته البشر والله اعلم * وقوله تعالى (بغشى الليل والنهار) يعنى
انه تعالى يأتى بالليل على النهار فيعطيه ويلبسه حتى يذهب بنوره وفيه حذف تقديره وبغشى النهار
الليل وانما لم يذكر النهار لدلالة الكلام عليه (يطلبه حديثا) يعنى سرى ما وذلك انه اذا كان يعقب
احدهما الآخر ويخلفه فكانه يطلبه حكي الامام فخر الدين الرازى عن القفال انه قال ان الله تعالى
لما خبر عباده باستوائه على العرش اخبر عن استمرار امور المخلوقات على وفق مشيئته واهم ذلك
فما يشاهدونه منها لينضم العيان الى الخبر وتزول الشبهة من كل الجهات قال الامام واعلم انه سبحانه
وتعالى وصف هذه الحركة بالسرعة الشديدة وذلك لان تعاقب الليل والنهار انما يحصل بحركة
الفلك الاعظم وتلك الحركة اشد الحركات سرعة فان الانسان اذا كان فى اشد عدوه بمقدار رفع
رجله ووضعها تحرك الملك الاعظم ثلاثة آلاف ميل وهى الف فرسخ فلهاذا قال تعالى يطلبه حديثا لسرعة
حركته (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره) يعنى التسخير التذليل وقال الزجاج وخلق هذه الاشياء
جارية فى مجاريها بأمره وقال المفسرون يعنى يتسخيرهن تذليلهن لما يراى منها من طلوع وغروب
وسير ورجوع اذ ليس قادرات بانفسهن وانما هن يتصرفن فى متصرفاتهن على ارادة المولى

بصور الاشياء على وجه
كلى المعبر عنه ببطنان
العرش كاجاء نادى منامن
بطنان العرش وهو جبل
القضاء السابق فالاستواء
عليه قصد الاستعلاء عليه
بالتأثير فى إيجاد الاشياء
بأبواب صورها عليه قصدا
مستويا من غير ان يلوى
الى شئ غيره (ادعوا
ربكم تضرعا وخفية انه
لا يحب المعتدين ولا تقصدا
فى الارض بعد اصلاحها
وادعوه خوفا وطمعانا
رحمت الله قريب من المحسنين
وهو الذى يرسل الرياح
بشرايين يدي رحته حتى
اذا اقلت سحباً بالبالا سقناه
بلد ميت فازلناه بالماء
فاخرجنا به من كل اثرات
كذلك نخرج الموتى لعلكم
تذكرون والبلد الطيب
يخرج نباته باذن ربه
والذى خبت لا يخرج
الا تكدا كذلك نصرف

الحكيم في تدبيرهن وتصريفهن على ما اراد منهن والمراد بالامر في قوله بامرهم نفاذا رادته لان الغرض من هذه الآية تبين عظمة قدرته ومنهم من حل الامر الذي هو الكلام وقال انه تعالى امر هذه الاجرام بالسير الدائم والحركة المستمرة الى انقضاء الدنيا وخراب هذا العالم فان قلت ان الشمس والقمر من الجيوم فلم افردهما بالذكر ثم عطف عليهما ذكر النجوم قلت انما افردهما بالذكر لبيان شرفهما على سائر الكواكب لما فيهما من الاشراق والنور وسيرهما في المنازل لتعرف الاوقات فهو كقوله من كان عدوا لله وللائمة ورسله وجبريل وميكال فعطف جبريل وميكال على ذكر الملائكة وان كانا من الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما على غيرهما من الملائكة * وقوله تعالى (الاله الخالق والامر) يعني له الخلق لانه خلقهم وله ان يأمر فيهم بما اراد وله ان يحكم فيهم بما شاء وعلى هذا المعنى الامر هنا الذي هو تقييد الهى واستخراج سفیان بن عيينة من هذا المعنى ان كلام الله عز وجل ليس بمخلوق فقال ان الله تعالى فرق بين الخلق والامر الذي فن جمع بينهما فقد كفر يعني ان من جعل الامر الذي هو كلامه تعالى من جملة ما خلقه فقد كفر لان المخلوق لا يقوم بمخلوق مثله وقيل معناه ان جميع ما في العالم عز وجل والخلق له لانه خلقهم وجميع الامور تجري بقضائه وقدره فهو مجربها ومنشئها فلا يبقى بعد هذا لاحد شئ وقيل المراد بالامر هنا الارادة لان الغرض من الآية تعظيم القدرة وفي الآية دليل على انه لا خالق الا الله عز وجل ففيه رد على من يقول ان للشمس والقمر والكواكب نيرات في هذا العالم فاخبر الله انه هو الخالق المدبر لهذا العالم لا الشمس والقمر والكواكب وله الامر المطلق وليس لاحد امر غيره فهو الامر والهاهى الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد من خلقه عليه (تبارك الله) يعني تعجب وتعظيم وارتفع وقال الزجاج تبارك تعامل من البركة ومعنى البركة الكثرة من كل خير وقيل معناه تعالى وتعظيم الله (رب العالمين) يعني انه هو الذى يستحق التعظيم وذلك ان الله تعالى لما فتح هذه الآية بقوله ان ربكم الذى خلق السموات والارض وذكر اشياء من عظيم خلقه وان له الخلق والامر والهى والقدرة عليهم ختم الآية بالنسبة عليه لانه هو المستحق للمدح المطلق والثناء والتعظيم وقال ابن عباس رضى الله عنهما معناه جاء بكل بركة وقيل تبارك معناه تقدس والتقديس الطهارة وقيل معناه باسمه يترك في كل شئ وقال المحققون معنى هذه الصفة ثبت ودام كما لم يزل ولا يزال واصل البركة الثبوت ويقال تبارك الله ولا يقال متبارك ولا مبارك لانه لم يرد به التوقيف * قوله عز وجل (ادعوا ربكم) قيل معناه اعبدوا ربكم لان معنى الدعاء طلب الخير من الله تعالى وهذه صفة العباداة ولانه تعالى عطف عليه قوله وادعوه خوفا وطمحا والمعطوف يجب ان يكون مقيارا للمعطوف عليه وقيل المراد به حقيقة الدعاء وهو الصحيح لان الدعاء هو السؤال والطلب وهو نوع من انواع العباداة لان الداعي لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه تبارك وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعي فعد ذلك بعرف العبد نفسه بالجزع والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو المراد من قوله تعالى (تضرعا) يعني ادعوا ربكم تذلا واستكانة وهو اظهار الذل الذى في النفس والخشوع يقال ضرع فلان فلان اذا ذله وخشع وقال الزجاج تضرعا يعني تملقا وحقيقته ان ندعوه

الآيات لقوم يشكرون
لقد ارسلنا نوحا الى قومه
فقال يا قوم اعبدوا الله
ما لكم من اله غيره انى اخاف
عليكم هذاب يوم عظيم
قال الملائكة من قومه انا انراك
في ضلال مبين قال يا قوم
ليس بى ضلالة ولكنى
رسول من رب العالمين
ابلغكم رسالات ربي وانصح
لكم واعلم من الله ما لا تعلمون
او عجبتم ان جاءكم ذكر
من ربكم على رجل منكم
لينبذكم ولتتقوا ولعلكم
ترحون فكذبوه فانجينا
والذين معه في الفلك
زاخرنا الذين كذبوا
ابائنا انهم كانوا قوما عينا
الى عاد اخاهم هوذا قال
اقوم اعبدوا الله ما لكم
من اله غيره افلاتقون
ال الملائكة الذين كفروا
من قومه انا انراك في سفاهة
وانا لظنك من الكاذبين

خاضعين خاشعين متعبدين بالدعاء له تعالى (وخفية) يعني سرا في انفسكم وهو ضد العلانية والادب في الدعاء ان يكون خفيا لهذه الآية قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ولا يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم وذلك انه تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الله تعالى ذكر عبدا صالحا رضى فعله فقال تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا (ق) وعن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربعوا على انفسكم انكم لاتدعون اصم ولا غابا انكم تدعون سميعا بصيرا وهو معكم والذي تدعون اقرب الى احدكم من عنق راحلته قال ابو موسى رضى الله عنه وانا خلفه اقول لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم في نفسي فقال يا عبد الله بن قيس الادالك على كثر من كثر الجبة قالت بلى يا رسول الله قال لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قوله صلى الله عليه وسلم اربعوا على انفسكم يعني ارفقوا بها واقصروا عن الصياح في الدعاء * وقوله تعالى (انه لا يحب المعتدين) يعني في الدعاء وقال ابو مجلزهم الذين يسألون منازل الانبياء عن عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يقول اللهم اني اسألك القصر الابيض عن عيين الجبة اذا دخلتها قال اي بني سئل الله الجبة وتعوذ به من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء اخرجهم ابو داود وقال ابن جريج الاعتداء رفع الصوت والنداء والصياح في الدعاء وقيل الاعتداء مجاوزة الحد في كل شيء فكل من خالف امر الله ونهيه فقد اعتدى ودخل تحت قوله تعالى انه لا يحب المعتدين وفرع بعض ارباب الطريقة على قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية هل الافضل اظهار العبادات ام لا فذهب بعضهم الى ان اخفاء الطاعات والعبادات افضل من اظهارها لهذه الآية ولكونها ابعد عن الرياء وذهب بعضهم الى ان اظهارها افضل ليقترن به التغير فيعمل مثل عمله وتوسط الشيخ محمد بن علي الحكيم الترمذي فقال ان كان خائفا على نفسه من الرياء فالاولى اخفاء العبادات صوتا لعمله عن البطلان وان كان قد بلغ في الصفاء وقوة اليقين الى التمكين بحيث صار مبينا شائبة الرياء كان الاولى في حقه الاظهار لحصل فائدة الاقتداء به وذهب بعضهم الى اظهار العبادات المفروضة افضل من اخفائها فالصلاة المكتوبة في المسجد افضل من صلاته في بيته وصلاة النفل في البيت افضل من صلاته في المسجد وكذا اظهار الزكاة افضل من اخفائها واخفاء صدقة التطوع افضل من اظهارها ويقاس على هذا سائر العبادات * قوله تعالى (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) يعني ولا تفسدوا ايها الناس في الارض بالمعاصي والكفر والدعاء الى غير طاعة الله بعد اصلاح الله اياها ببعثة الرسل وبيان الشرائع والدعاء الى طاعة الله تعالى وهذا معنى قول الحسن والسدي والضحاك والكلبي وقال ابن عطية لاتعصوا في الارض فيمسك الله المطر ويهلك الحرث بسبب معاصيكم فعلى هذا يكون معنى قوله بعد اصلاحها بعد اصلاح الله اياها بالمطر واخصب وقيل معنى الآية ولا تفسدوا في الارض شيئا بعد ان اصلح الله تعالى فيدخل فيه المنع من اتلاف النفس بالقتل او افسادها بقطع بعض الاعضاء وافساد الاموال بالنصب والسرقة واخذ من الغير بوجوه الخيل وافساد الاديان بالكفر واعتقاد البدع والاهواء المضلّة وافساد الانساب بالاقدام على الزنا وافساد العقول بسبب

قال باقوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين ابلفكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا اجئتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان بعد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب اتجادونني في اسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانظروا اني معكم من المنتظرين فانجيئنا والذين معه بركة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا

شرب المسكر وذلك لان المصالح المتبعة في الدنيا هي هذه الخمسة فمنع الله من ادخال الفساد في ما هيته
 * وقوله تعالى (وادعوه خوفا وطمعا) اصل الخوف ازعاج في الباطن لما لا يؤمن من المضار
 وقيل هو توقع مكره ويفحصل فيما بعد والطمع توقع محبوب يحصل له والمعنى وادعوه خوفا منه
 ومن عقابه وطمعا فيما عنده جزيل ثوابه وقال ابن جريج معناه خوف العدل وطمع الفضل وقيل
 معناه ادعوه خوفا من الرياء في الذكر والدعاء وطمعا في الاجابة فان قلت قال في اول الآية ادعوا
 ربكم تضرعا وخفية وقال هنا وادعوه وهذا هو عطف الذي على نفسه فافائدة ذلك قلت الفائدة
 فيه ان المراد بقوله تعالى ادعوا ربكم اي ليكن الدعاء مقرونا بالتضرع والاختبات وقوله وادعوه
 خوفا وطمعا ان فائدة الدعاء احد هذين الامرين فكانت الآية الاولى في بيان شرط صحة الدعاء
 والآية الثانية في بيان فائدة الدعاء وقيل معناه كونوا جامعين في انفسكم بين الخوف والرجاء في
 اعمالكم كلها ولا تطمعوا انكم وفيتم حق الله في العبادة والدعاء وان اجتهدتم فيهما (ان رجعت الله
 اصل الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم وتستعمل تارة في الرقة المجردة عن الاحسان
 وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة واذا وصف بها البارى جل وعز فليس يراد بها الا الاحسان
 المجرد دون الرقة فرحة الله عز وجل عبارة عن الافضال والانعام على عباده وايصال الخير
 اليهم وقيل هي ارادة ايصال الخير والنعمة الى عباده فعلى القول الاول تكون الرحمة من صفات
 الافعال وعلى القول الثاني تكون من صفات الذات (قريب من المحسين)
 قال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع اللفظ الى المعنى دون اللفظ وقيل ان تأنيث الرحمة ليس
 بحقيقي وما كان كذلك جاز فيه التذكير والتأنيث عند اهل اللغة وكون الرحمة قريبة من
 المحسين لان الانسان في كل ساعة من الساعات في ادبار عن الدنيا وقبال على الآخرة واذا كان
 كذلك الموت اقرب اليه من الحياة وايس بينه وبين رحمة الله التي هي الثواب في الآخرة الاموات
 وهو قريب من الانسان * قوله عز وجل (وهو الذي يرسل الرياح) هذا عطف على ما قبله
 والمعنى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وهو الذي يرسل الرياح (بشرا) قرئ
 نشرا بالنون اراد جمع نشور وهي الريح الطيبة الهبوب التي تمب من كل ناحية وقيل هو جمع
 ناشر يقال انشر الله الريح بمعنى احيها وقال الفراء النثر الريح الطيبة اللينة التي تنثى السحاب
 وقال ابن الانباري النثر المنثرة الواسعة الهبوب وقيل النثر خلاف الطى فيتحمل انها كانت
 بانقطاعها كالطوية فانثرت بمعنى ارسلت وقرئ بشرا بالباء جمع بشيرة وهي التي تبشر بالمطر
 والريح هو الهواء المتحرك بمنة وبسرة والرياح اربعة الصبا وهي الشرقية والدبور وهي
 الغربية والسمال وهي التي تمب من القطب الشمال والجنوب وهي القلبية وعن ابن عمر رضي الله
 عنهما ان الرياح ثمان اربع منها عذاب وهي القاصف والعاصف والصرصر والعقيم واربع
 منها رحمة وهي الناشرات والميثراب والمرسلات والذاريات (بين بدى رحبته) يعني امام
 المطر الذي هو رحبته وانما سماه رحمة لانه سبب حياة الارض الميتة قال ابو بكر بن الانباري
 رحمة الله تعالى البدان تستعملهما العرب في المجاز على معنى التقدم تقول هذه تكون في الفتن
 بين بدى الساعة يريدون قبل ان تقوم الساعة تشيها وتميلا بما اذا كانت يدا الانسان تقدمانه
 كذلك الرياح تقدم المطر وتؤذن به * عن ابى هريرة رضي الله عنه قال اخذت لباس ريح

بايتنا وما كانوا مؤمنين
 والى عمود اخاهم صالحا
 قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم
 من اله غيره قد جاءكم
 بينة من ربكم هذه ناقة الله
 لكم آية فذروها تأكل
 في ارض الله ولا تمسوها
 بسوء فياخذكم عذاب اليم
 الناقة لصالح عليه السلام
 كالعصا لموسى عليه السلام
 والحمار لعيسى والبراق لمحمد
 عليهما السلام فان اكل
 احد من الانبياء وغيرهم
 مركبا هو نفسه الحيوانية
 الحاملة الحقيقية التي هي
 النفس الانسانية وتنسب

بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم في الريح فلم يرجعوا اليه شيئا وبلغني الذي سأله عمر عنه من امر الريح فاستحثت راحلتي حتى ادركت عمر وكنت في مؤخر الناس فقلت يا أمير المؤمنين اخبرت انك سألت عن الريح فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تعالى تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رايتوها فلا تسبوها واسألوا الله من خيرها واستعينوا بالله من شرها روى الشافعي رضي الله عنه بطوله واخرجه ابوداود في المسند منه وقال كعب الاحبار لو حبس الله الريح عن عباده ثلاثة ايام لانتن اكثر اهل الارض * وقوله تعالى (حتى اذا اقلت سحابا ثقالا) يقال اقل فلان الشيء اذا حله واشتقاق الاقلال من القلة فان من رفع شيئا راء قليلا والسحاب جمع سحابة وهو الغيم فيه ماء اولم يكن فيه ماء سمي سحابة لان سحابه في الهواء والمعنى حتى اذا حلت هذه الرياح سحابة ثقالا بما فيه من الماء قال السدي ان الله تبارك وتعالى يرسل الرياح فتأتي بالسحاب من بين الخافقين وهما طرفا السماء والارض حيث يلتقيان فتخرجه من ثم ثم تنشره فتبسطه في السماء كيف يشاء ثم تفتح له ابواب السماء فيسيل الماء على السحاب ثم يطر السحاب بعد ذلك وقيل ان الله تعالى دبر بحكمته ان الرياح تتحرك تحريكاً شديداً فتثير السحاب ثم ينضم بعضها الى بعض فيترامى ويتعقد ويحمل الماء ثم تسوقه الى حيث يشاء الله عز وجل وهو قوله تعالى (سقاء للدمية) يعني الى بلد فتكون اللام بمعنى الى وقيل معناه لاجل حياة بلدمية وانما قال سقاء لان لفظ السحاب مذكروا ان كان جمع سحابة فكان ورود الكناية عنه على سبيل التذكير جائز انظروا الى اللفظ قال الازهرى رحمه الله تعالى قال الليث البلد كل موضع من الارض عامراً وغير عامر خال او مسكون والطائفة منها بلدة والجمع بلاد زاد غيره والمفازة تسمى بلدة لكونها مسكن الوحش والجن قال الاعشى وبلدة مثل ظهر الترس موحشة * للجن بالليل في حافاتهم ارجل

ومعنى الآية اناسقنا السحاب الى بلدمية محتاج لانزال الماء ينزل فيه غيث ولم تذب فيه خضرة (فانزلنا به الماء) اختلفوا في الضمير في قوله تعالى به الى ماذا يعود فقال الزجاج رحمه الله وابن الانباري جائز ان يكون المعنى فانزلنا بالبلد الميت الماء وجائز ان يكون المعنى وانزلنا بالسحاب الماء لان السحاب آلة انزول الماء (فاخرجنا به) يعني بذلك الماء لان انزال الماء كان سببا لخروج الثمرات وقيل يحتمل ان يكون المعنى فاخرجنا بذلك الميت (من كل الثمرات) يعني واخرجنا بذلك البلد بعد موته وجذبه من اصناف الثمار والزروع (كذلك نخرج الموتى) يعني كما احينا البلد الميت كذلك نخرج الموتى احياء من قبورهم بعد فنائهم ودروس آثارهم واختلفوا في وجه التشبيه فقيل ان الله تعالى كما يخلق النبات بواسطة انزال المطر كذلك يحيي الموتى بواسطة انزال المطر ايضا قال ابو هريرة وابن عباس رضي الله عنهما ان الناس اذا ما توافي النفخة الاولى امطر الله تعالى عليهم ماء من تحت العرش يدعى ماء الحيوان اربعين سنة فينبئون كايذبت الزرع من الماء وفي رواية اربعين يوما فينبئون في قبورهم نبات الزرع حتى اذا استكملت اجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم النوم فينبئون في قبورهم فاذا نفخ في الصور النفخة الثانية عاشوا ثم يحشرون من قبورهم وهم يحدون لهم النور في رؤسهم واعينهم كالجعد النائم حين يستيقظ من نومه فعند ذلك يقولون يا ويلنا من بهشام من مرقدنا فيناديهم المادي هذا موعد الرحمن وصدق المرساؤن قال مجاهد اذا

بالصفة الغالبة الى ما يتصف بتلك الصفة من الحيوانات فيطابق عليه اسمه فن كانت نفسه مطوعة منقاداً من غاية اللين حولة قوية متذلة فركبه ناقة ونسبتها الى الله لكونها مأمورة بامر مخصصة به في طاعته وقربه وما قيل ان الماء قسم بينها وبينهم لها شرب يوم ولهم شرب يوم اشارة الى ان مشربهم من القوة العاقلة العملية ومشربها من العاقلة النظرية وما روى انها يوم شربها كانت تتفحج

اراد الله تعالى ان يخرج الموتى امطر السماء حتى تذيق الارض ثم يرسل الارواح فتعود كل روح الى جسدها فكذلك يحيى الله الموتى بالمطر كما يحيا الارض به و قيل انما وقع التشبيه باصل الاحياء والمعنى انه تعالى كما احيا هذا البلد الميت بعد جرابه وموته فانبث فيه الزرع والشجر وجعل فيه الثمر كذلك يحيى الله الموتى ويخرجهم من قبورهم احياء بعد ان كانوا امواتا وربما بالية لان من قدر على اخراج الثمر الرطب من الخشب اليابس قادر على ان يحييهم ويخرجهم من قبورهم ونشرهم (لعلكم تذكرون) الخطاب لمنكرى البعث يقول انكم شاهدتم الاشجار وهى من هرة موقفة ثمرة فى ايام الربيع والصيف ثم انكم شاهدتموها بسة عارية من تلك الازهار والاوراق انما ثم ان الله تعالى احيا هامة اخرى فاقدر على احياها قادر على احياء الاجساد بعد موتها والمعنى انما وصف ما وصفت من التشبيه والتثيل لكي تعتبر واوتذكر واوتعلموا ان من فعل ذلك كان هو الذى يعيد ويحيى * قوله تعالى (والبلد الطيب) يعنى والارض الطيبة التربة السهلة السمحة (يخرج نباته باذن ربه) يعنى اذا اصابه المطر اخرج نباته باذن الله عز وجل (والذى خبت لايجرح) يعنى والبلد الذى خبت ارضه فهى سجة لايجرح يعنى لايجرح نباته (الانكدا) يعنى عسرا مشقة وكلفة قال الشاعر فى المعنى يدم انسانا

لا تخرج الوعدان وعدت وان * اعطيت اعطيت تافها انكدا

يعنى بالتافه القليل وبالتكد العسير ومعناه انك ان اعطيت القليل بشرو مشقة قال المفسرون هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر فشبهُ المؤمن بالارض الحرة الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل المطر عليها اخرجت انواع الازهار الثمار وكذلك المؤمن اذا سمع القرآن آمن به وانتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الرديئة الفليضة السجة التى لا ينتفع بها المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يصدق به ولا يزيد الاعتوا وكفرا وان عمل الكافر حسنة فى الدنيا كانت بمشقة وكلفة ولا ينتفع بها فى الآخرة قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن وهو طيب وعمله طيب كما ان البلد الطيب ثم طيب ثم ضرب مثل الكافر كالبلدة السجة المالحة التى خرجت منها البركة فالكافر خبيث وعمله خبيث وقال مجاهد هذا مثل ضربه الله تعالى لآدم وذريته كلهم منهم خبيث وطيب ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله تعالى به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبثت الكلاء والعشب الكثير وكانت منها اجادب امسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا واصاب طائفة منها اخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاء فذلك مثل من فقه فى دين الله عز وجل ونفعه ما بعثنى الله تعالى به فعلم وعلم من لم يرفع بذلك راسا ولم يقبل هدى الله تعالى الذى ارسلت به اخرجاه فى الصحيحين * قوله تعالى (كذلك نصرف الايات لقوم يشكرون) يعنى كما ضربنا هذا المثل كذلك نبين الايات الدالة على التوحيد والايمان آية بعد آية وجملة لقوم يشكرون الله تعالى على انعامه عليهم بالهداية وحيث جنبهم سبيل الضلالة وانما خص الشاكرين بالذكر لانهم هم الذين انتفعوا بالقرآن * قوله عز وجل (لقد ارسلنا

فجلب منها الابن حتى ملؤا
واوابعثهم اشارة الى ان نفسه
تستخرج بالفكر من علومه
الكلية القطرية العلوم
النافعة للناقصين من علوم
الاخلاق والشرائع
والآداب وخروجها
من الجبل ظهورها من بدن
صالح عليه السلام هذا
هو التأويل مع ان الاقرار
بظاهرها واجب فان
ظهور المعجزات وخوارق
العادات حق لا تنكر شيئا
منها وما يؤيد التأويل
تسوية النبي عليه الصلاة
والسلام عاقرها بقائل على
عليه السلام حيث قال يا على
اتدرى من اشقى الاولين
قال الله ورسوله اعلم قال
عاقر ناقة صالح ثم قال اتدرى
من اشقى الآخرين قال الله

نوحاً إلى قومه (اعلم ان الله تبارك وتعالى لما ذكر في الآيات المتقدمة دلائل آثار قدرته وغرائب خلقه وصنعه الدالة على توحيده وربوبيته واقام الدلالة القاطعة على صحة البعث بعد الموت اتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جرى لهم مع ائمتهم وفي ذلك تسلية لاني صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن اعراض قومه فقط عن قبول الحق بل قد اعرض عنه سائر الامم الخالية والقرون الماضية وفيه تنبيه على ان عاقبة اولئك الذين كذبوا الرسل كانت الى الخسار والهلاك في الدنيا وفي الآخرة الى العذاب العظيم فن كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم من قومه كانت عاقبته مثل اولئك الذين خلوا من قبله من الامم المكذبة وفي ذكر هذه القصص دليل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان امياً لا يقرأ ولا يكتب ولم يلق احداً من علماء زمانه فلما اتى بمنزل هذه القصص والاخبار عن القرون الماضية والامم الخالية مما ينكره عليه احد علم بذلك انه انما اتى به من عند الله عز وجل وانه اوحى اليه ذلك فكان ذلك دليلاً واضحاً وبرهاناً قاطعاً على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى لقد ارسلنا نوحاً الى قومه لقد ارسلنا نوحاً جواًب قسم محذوف تقديره والله لقد ارسلنا نوحاً وهو نوح بن لك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه الصلاة والسلام ومعنى ارسلنا بعثنا وهو اول نبي بعثه الله تعالى بعد ادريس وكان نوح عليه الصلاة والسلام نجاراً وقيل معنى الارسال ان الله تعالى اوحى له رسالة يؤدبها الى قومه فعلى هذا التقدير فالرسالة تكون متضمنة للبعث ايضاً ويكون البعث كالتابع لانه اصل قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثه الله وهو ابن اربعين سنة وقبل وهو ابن خمسين سنة وقبل وهو ابن مائتين وخمسين سنة وقبل وهو ابن مائة سنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما سمى نوحاً لكثرة ماناح على نفسه واختلفوا في سبب نوحه فقيل ادعوه على قومه بالهلاك وقيل لمراجعته ربه في شأن ابنته كنعان وقيل لانه مر بكتب مجذوم فقال له اخساً يا قبيح فأوحى اب تعالى اليه اعبتني ام عبث الكلب (فقال) يعني نوحاً لقومه (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) يعني اعبدوا الله تعالى فانه هو الذي يستحق العبادة لا غيره فانه ليس لكم اله عباد سواه فانه هو الذي يستوجب ان يعبد (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) يعني ان لم تقبلوا ما امركم به من عبادة الله تعالى واتباع امره وطاعته واليوم الذي خافه عليهم هو ما يوم الطوفان واهلاكهم فيه او يوم القيامة انما قال اخاف على الشك وان كان على يقين من حلول العذاب بهم ان لم يؤمنوا به لانه لم يعلم وقت نزول العذاب بهم ايعاجلهم ام يتأخر عنهم العذاب الى يوم القيامة (قال الملائكة) وهم الجماعة الاشراف (من قومه انا نراك) يعني بانوح (في ضلال مبين) يعني في خطار وزوال عن الحق بين (قال) يعني نوحاً (يا قوم ليس بي ضلالة) مابي ما تنظون من الضلال (ولكني رسول من رب العالمين) يعني هو ارسلني اليكم لاندركم واخوفكم ان لم تؤمنوا به وهو قوله (ابلغكم رسالات ربي) يعني بتحذيري اياكم عقابه على كفركم ان لم تؤمنوا به (وانصح لكم) يقال نصحت له ونصحت له كما يقال شكرته وشكرت له والنصح ارادة الخير لغيره كما يريد لفسده وقيل النصح تحري قول او فعل فيه صلاح للغير وقيل حقيقة النصح تعريف وجه المصلحة مع خاوص النية من شوائب المكروه والمعنى انه قال ابلغكم جميع تكاليف الله وشرائعه وارشدكم الى الوجه الاصل والاصوب لكم وادعوكم الى ما دعاني اليه واحب لكم ما احب لفسى قال بعضهم والفرق بين ابلاغ الرسالة وبين النصيحة هو ان ابلاغ الرسالة ان يعرفهم جميع اوامر الله تعالى ونواهيه وجميع انواع

ورسوله اعلم قال قائل
وروى انه قال من خضب
هذه اشارة بيد
الى لحيته ورأسه
(واذكروا اذ جعلكم خلفاء
من بعد عاد وبؤاًكم
في الارض تتخذون من
سهولها قصوراً وتحتون
الجال بيوتاً فاذكروا
لا الله ولا تعنوا في الارض
مفسدين قال الملائكة الذين
استكبروا من قومه للذين
استضعفوا لمن آمن منهم
اتعلمون ان صالحاً مرسل
من ربه قالوا انا بما مرسل
به مؤمنون قال الذين
استكبروا انا بالذي آمنتم به
كافرون ففقروا الناقة
وعتوا عن امر ربهم وقالوا
يا صالح ائنا بما تعدنا ان كنت
من المرسلين فأخذتهم
الرجفة فاصبحوا في دارهم
جائمين فتولى عنهم وقال
يا قوم لقد ابلغكم رسالة
ربي ونصحت لكم ولكن

التكاييف التي اوجبها الله تعالى عليهم واما النصيحة فهو ان يرغب في قبولك الاوامر والنواهي والعبادات ويحذرهم عقابه ان عصوه (واعلم من الله ما لا تعلمون) يعني واعلم انكم ان عصيتم امره عاقبكم بالطوفان والفرق في الدنيا ونعذبكم في الآخرة عذابا عظيما وقيل اعلم ان مغفرة الله تعالى لمن تاب وحقوقه لمن اصر على الكفر وقيل لحل الله تعالى اطلعه على سر من اسراره فقال واعلم من الله ما لا تعلمون (او عجبتم) الالف استفهام والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف وهذا الاستفهام استفهام انكار معناه كذبتم وعجبتم (ان جاءكم ذكر من ربكم) يعني وحيا من ربكم (على رجل منكم) تعرفونه وتعرفون نسبه وذلك لان كونه منهم يزيل انتجاب وقيل المراد بالذكر الكتاب الذي انزله الله تعالى على نوح عليه الصلاة والسلام سماه ذكرا كما سمي القرآن ذكرا وقيل المراد المعجزة التي جاء بها نوح عليه السلام فعلى هذا تكون على بمعنى مع اي مع رجل منكم قال الفراء على هنا بمعنى مع (لينذركم) يعني جاءكم لاجل ان ينذركم (ولتتقوا) اي ولاجل ان تتقوا (ولعلكم ترجون) لان المقصود من ارسال الرسل الانذار والمقصود من الانذار التقوى عن كل ما لا ينبغي والمقصود بالتقوى الفوز بالدرجة في الدار الآخرة (فكذبوه) يعني فكذبوا بوحا (فأنجيناه) يعني من الطوفان والفرق (والذين معه) يعني من آمن من قومه معه (في الفلك) يعني في السفينة (واعرفنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عيبن) قال ابن عباس رضي الله عنهما عيب قلوبهم عن معرفة الله تعالى وقال الزجاج عوا عن الحق والايمان يقال رجل عم في البصيرة واعى في البصر وانشدوا قول زهير

واعلم ما في اليوم والامس قبله * ولكنني من علم ما في غدعم

قالمة تل عوا عن نزول العذاب بهم والفرق * قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا) اي وارسلنا الى عاد وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهي عاد الاولى اخاهم هودا يعني اخاهم في النسب لافي الدين وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقال ابن اسحق هو هود بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح واتفقوا على ان هودا عليه الصلاة والسلام لم يكن اخاهم في الدين ثم اختلفوا في سبب الاخوة من اين حصلت ف قيل انه كان واحدا من اقبيلة فتوجه قوله اخاهم لانه واحد منهم وقيل انه لم يكن من القبيلة ثم ذكروا في تفسير هذه الاخوة وجهين الاول قال الزجاج انه كان من بني آدم ومن جنسهم لامن الملائكة ويكنى هذا القدر في تسمية الاخوة والمعنى اننا ارسلنا الى عاد واحدا من جنسهم من البشر ليكون الفهم والانس بكلامه اتم واكمل ولم نبعث اليهم من غير جنسهم مثل الملك او الجن والثاني انه اخاهم يعني صاحبهم العرب تسمى صاحب القوم اخاهم وكانت منازل عاد بالاحقاف باليمن والاحقاف الرمل الذي عند عمان وحضرت موت (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) اي اعبدوا الله وحده ولا تجعلوا معه الها آخر فانه ليس لكم اله غيره والفرق بين قوله في قصة نوح فقال وهنا قال ان نوحا كان مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيها لان الفاء تدل على التعقيب واما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الداء فأخبر الله تعالى عنه بقوله قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره (افلا تتقون) يعني افلا تخافون عقابه بعبادتكم غيره ولما كانت هذه القصة منسوقة على قصة قوم نوح وقد علموا ما حل بهم من الفرق حسن قوله هنا افلا تتقون يعني افلا تخافون ما نزل بهم من العذاب ولما لم يكن قبل واقعة

لا تحبون الدصحين ولو طأ
اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة
ما سبقكم بها من احد
من العالمين انكم لتأتون
الرجال شهوة من دون
النساء بل انتم مسرفون
وما كان جواب قومه
الا ان قالوا اخرجوهم
من قريبتكم انهم اناس
يتطهرون فأنجيناه واهله
الامر انه كانت من الغابرين
وامطرنا عليهم مطرا فانظر
كيف كان عاقبة المجرمين
والى مدين اخاهم شعيبا
قال يا قوم اعبدوا الله مالكم
من اله غيره قد جاءكم
بينة من ربكم فافوا
الكبل والميزان ولا تبخسوا
الباس اشياءهم ولا تفسدوا
في الارض بعد اصلاحها
ذلكم خير لكم ان كنتم
مؤمنين ولا تفعدوا بكل

نوح شي حسن تخويفهم من العذاب فقال هناك اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم (قال الملا الذين كفروا من قومه انا انراك في سفاهه) يعنى انا انراك يا هود في حق وجهالة وضلالة عن الحق والصواب اخبر الله تعالى عن قوم نوح انهم قالوا له انا انراك في ضلال مبين واخبر عن قوم هود انهم قالوا له انا انراك في سفاهه والفرق بينهما ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وطفق في عمل السفينة قال له قومه عند ذلك انا انراك في ضلال مبين حيث تنعب في اصلاح سفينة في ارض ليس فيها من الماء شي واما هود عليه السلام فانه لما زيف عبادة الاصنام ونسب من عبدها الى السفه وهو قلة العقل قابله بمثله فقالوا انا انراك في سفاهه (وانا لظك من الكاذبين) يعنى في ادعائك انك رسول من عند الله (قال) يعنى قال هود لهؤلاء الملا الذين نسبوه الى السفه (يا قوم ليس بي سفاهه) يعنى ليس الامر كما تدعون ان بي سفاهه (ولكني رسول من رب العالمين) يعنى اليكم (ابلغكم رسالات ربي) يعنى اودى اليكم ما ارسلني به من اوامره ونواهيه وشرائعه وتكاليفه (وانا لكم ناصح) يعنى فيما امركم به من عبادة الله عز وجل وترك عبادة ما سواه (امين) يعنى على تبليغ الرسالة واداء النصيحة والامين الثقة على ما اثنى عليه حكى الله عن نوح عليه الصلاة والسلام انه قال وانصح لكم وحكى عن هود عليه الصلاة والسلام انه قال وانا لكم ناصح فالاول بصفة الفعل والثاني بصفة اسم الفاعل والفرق بينهما ان صيغة الفعل تدل على تجديد النصيحة ساعة بعد ساعة فكان نوح يدعو قومه ليلا ونهارا كما اخبر الله عنه بقوله قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلما كان ذلك من عادته ذكره بصيغة الفعل فقال وانصح لكم ناصح واما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتا دون وقت فلهذا قال وانا لكم ناصح امين والمدح للنفس باعظم صفات المدح غير لابق بالعقلاء وانما فعل هود ذلك وقال هذا القول لانه كان يحب عليه اعلام قومه بذلك ومقصوده الرد عليهم في قولهم وانا لظك من الكاذبين فوصف نفسه بالامانة وانه امين في تبليغ ما ارسل به من عند الله ففيه تقرير للرسالة والبروة وفيه دليل على جواز مدح الانسان نفسه في موضع الضرورة الى مدحها (او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) يعنى اعجبتم ان ازل الله وجهه على رجل تعرفونه لينذركم بأمر ربكم ويخوفكم عقابه (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) يعنى واذكروا نعمة الله عليكم اذ اهلك قوم نوح وجعلكم تخلفونهم في الارض (وزادكم في الخلق بسطة) يعنى طولا وقوة قال الكافي والسدي كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين ذراعا وقيل سبعين ذراعا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ثمانين ذراعا وقال مقاتل اثني عشر ذراعا وقال وهب كان رأس احدهم مثل القبة العظيمة (فاذكروا آلاء الله) يعنى نعم الله وفيه اضمحار تقديره فاذكروا نعمة الله عليكم واعملوا عملا يليق بذلك الانعام وهو ان تؤمنوا به وتتركوا ما انتم عليه من عبادة الاصنام (اهلكم تفلحون) يعنى لكي تفوزوا بالفلاح وهو البقاء في الآخرة (قالوا) يعنى قال قوم هود مجيبين له (اجئتنا) يا هود (لتعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) يعنى من الاصنام (فأنتا بما تعدنا) يعنى من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى في قولك انك رسول الله (قال) يعنى قال هود مجيبا لهم (قد وقع) يعنى نزل ووجب (عليكم من ربكم رجس وغضب) اي عذاب وسخط (اتجادلونني) يعنى اتخاصمونني (في اسماء سميتوها

صراط توعدون وتصدون
عن سبيل الله من آمن به
وتبعونها هوجا واذكروا
اذ كنتم قليلا فكثركم
وانظروا كيف كان طائفة
المفسدين وان كان طائفة
منكم آمنوا بالذي ارسلت به
وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا
حتى يحكم الله بيننا وهو
خير الحاكمين قال الملا
الذين استكبروا من قومه
لخرجك يا شعيب والذين
آمنوا معك من قريتنا
اولئعودن في ملتنا قال
ارلوكنا كارهين قد افترينا
على الله كذبا ان عدنا لمتكم
بعد اذ نجانا الله منها
وما يكون لنا ان نعود فيها
الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا
كل شي علما على الله توكلنا
افتح بيتنا وبين قومنا بالحق
وانت خير القانتين
وقال الملا الذين كفروا
من قومه لن اتبعن
شعيا انكم اذا خلصتمون
فأخذتم الرجفة فاصبحوا
في دارهم جائمين الذين

انتم وآباؤكم) يعني وضعتم لها اسماء من عند انفسكم والمراد منه الاستفهام على سبيل الانكار عليهم لانهم سمو الاصنام بالآلهة وذلك معدوم فيها (ما نزل الله به من سلطان) يعني من جهة وبرهان على هذه التسمية وانما سميتوها انتم من عند انفسكم بغير دليل (فانظروا) يعني العذاب (اني معكم من المنتظرين) يعني نزول العذاب بكم (فأنجيئنا) يعني فأنجيئنا هودا عند نزول العذاب بقومه (والذين معه برجة منا) يعني وأنجيئنا اتباعه الذين آمنوا به وصدقوه لانهم كانوا مستحقين للبرجة (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) يعني واهلكنا الذين كذبوا هودا من قومه واراد بالآيات معجزات هود عليه الصلاة والسلام الدالة على صدقه وهذا هلاك استئصال فهلكوا جميعا ولم يبق منهم واحد (وما كانوا مؤمنين) يعني لانهم لم يكونوا مصدقين بالله ولا برسوله هود عليه الصلاة والسلام

(ذكر قصة عاد على ما ذكره محمد بن اسحق واصحاب السير والاخبار) *

قالوا جميعا كانت منازل عاد وجاعتهم حين بعث الله تعالى فيهم هودا عليه الصلاة والسلام الاحقاف والاحقاف الرمل فيما بين عمان وحضرموت من ارض اليمن وكانوا قد فسقوا في الارض كلها وقهروا اهلها بفضل قوتهم التي جعلها الله فيهم وكانوا اصحاب اوثان يعبدونها من دون الله عز وجل صنم يقال له صداء وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهاء فبعث الله عز وجل فيهم هودا عليه الصلاة والسلام وهو من اوسطهم نسبيا وافضلهم موضعا فأمرهم ان يوحّدوا الله ولا يجعلوا معه الهة غيره وان يكفوا عن ظلم الناس ولم يأمرهم بغير ذلك فيما ذكر فأبوا عليه وكذبوه وقالوا من اشد منا قوة واتبعه منهم ناس فأمنوا به وهم يسير يكتنون ايمانهم وكان من صدقه وآمن به رجل يقال له مرند بن سعيد بن عفير وكان يكتنم ايمانه فلاعتوا على الله وكذبوا نبيهم واكثروا في الارض الفساد وتجبروا وبنوا بكل ريع آية واتخذوا المصانع لعلهم يخلدون فلما فعلوا ذلك امسك الله عنهم المطر ثلاث سنين حتى جمدهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء وجهد يطلبون الفرج من الله عز وجل ذلك عند بيته الحرام بمكة ومؤمنهم ومشرِكهم وكان يجتمع بمكة ناس كثير مختلفي ادیانهم وكل معظم مكة معترف بحرمتها ومكانها من الله عز وجل وكان البيت معروفا مكانه من الحرم وكان سكان مكة يوذّون العماليق وانما سمو العماليق لان اباؤهم كان عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان سيد العماليق يوذّون رجلا يقال له معاوية بن بكر وكانت ام معاوية كلدة بنت الخيرى وهو رجل من عاد وكانت عاد اخوال معاوية سيد العماليق فلما قحطت عاد وقل عنهم المطر قالوا جهزوا منكم وفدا الى مكة ليستسقوا لكم فانكم قد هلكتم فبعثوا قيل بن دحز ونعيم بن هزال من هذيل وعقيل بن صند بن عاد الاكبر ومرند بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتنم اسلامه وجلهمة بن الخيرى خال معاوية بن بكر سيد العماليق ولقيان بن عاد فانطلق كل رجل من هؤلاء القوم ومعه جاعة من قومه فبلغ عدد وفد عاد سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فانزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قيتان لمعاوية بن بكر فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم عنده وقد بعثهم قومهم ينفوئون لهم من البلاء الذي اصابهم شق ذلك عليه وقال هلك اخوالى واصهارى وهؤلاء

كذبوا شعيبا كانوا ينفوئون فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف اسي على قوم كافرين وما رسلنا في قرية من بني الاخذنا اهلها بالأساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون فأمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتهم نائمون او امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا

مقيمون هندی وهم ضيقی نازلون علی والله ما دری کیف اصنع فانی استخی ان امرهم بالخروج
لما بعثوا الیه فیظنوا انه ضيق منی بمكانهم عندی وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا
قال وشکا ذلك من امرهم الی قیظیه الجرادتین فقالتا قل شعرا نغیهم به ولا بدرون من قاله
لعل ذلك ان یحرکهم فقال معاویة

الا یا قبل وبحک قم فهیم * لعل الله یسقینا غماما * فیسقی ارض عاد ان عاد
قد امسوا لا یبینون الکلاما * من العطش الشدید فلیس نرجو * به الشیخ الکبیر ولا الفلاما
وقد كانت نساؤهم بخیر * فقد امست نساؤهم ایامی * وان الوحش تأتیهم جهارا
ولا تخشی لعدی سهام * وانتم ههنا فیما اشتهیم * نهارکم ولیلکم تماما
فقیح وفدکم من وفد قوم * ولا تقوا التحیة والسلاما

فلما قال معاویة هذا الشعر وغتیم به الجرادتان وعرف القوم ما غتابه قال بهنهم لبعض یاقوم انما بعثکم
قومکم لیتغوثوا بکم من هذا البلاء الذی نزل بهم وقد ابطأتم علیکم فادخلوا الحرم واستسقوا القومکم فقال
مرثد بن سعد بن عفیر انکم والله لاتسقون بدعائکم ولكن ان اطعمت نیکم وتنتم الی ربکم سقیم واظهر اسلامه
عند ذلك وقال فی ذلك عصمت عاذر سولهم فامسوا * عطاشا ما تبلیهم السماء

لهم صنم یقال له صمود * یقابله صداء والهباء
فبصرنا الرسول سبیل رشد * فابصرنا الهدی وجلی العلماء
وان اله هود هو الهی * علی الله التوکل والرجاء
لقد حکم الاله وایس جورا * وحکم الله ان غلب الهواء
علی عاد وعاد شر قوم * فقد هلكوا وایس لهم بقاء
وانی لن افارق دین هود * طوال الدهر او یأتی الفناء

فقال جلهمة بن الخیر بن مجیبا لمرثد بن سعد حین فرغ من مقالته وعرف انه اتبع دین هود وآمن به
الا یا سعد انک من قبیل * ذوی کرم وامک من ثمود
فانا لا نطیعک ما بقینا * ولسنا فاعلین لما ترید
انأمرنا لترك دین وفد * ورمل والصداء مع الصمود
ونترك دین آباء کرام * ذوی رأی وتبع دین هود

ثم قال جلهمة لمعاویة بن بکر وابیه بکر احبسا هنا مرثدا فلا یقدم معنا مکة فانه قد تبع دین
هود وترك دیننا ثم خرجوا الی مکة يستسقون بها العاد فلما ولوا الی مکة خرج مرثد بن سعد
من منزل معاویة بن بکر حتی ادركهم بمکة قبل ان یدعوا الله بشیء مما خرجوا الیه فلما انتهى
الیهم قام یدعو الله وبها وفد عاد یدعونه فقال مرثد اللهم اعطنی سؤلی وجدی ولا تدخلنی فیما
یدعوك به وفد عاد وقام قیل بن حنزل رأس وفد عاد یدعوه فقال اللهم اعط قیلا ما سألت وقال الوفده
واجعل سؤلنا مع سؤلهم وكان قد تخلف عن وفد عاد لقمان بن عاد وكان سید عاد حتی اذا فرغوا
من دعواتهم قام لقمان فقال اللهم انی جئتک وحدی فی حاجتی فاعطنی سؤلی وسأل طول العمر
فهمر عمر سبعة انسر وقال قیل بن عنز حین دعایا لها ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا
فانشأ الله تعالی سمائب ثلاثا یضاد حرا وسودا ثم ناداه مناد من السماء یا فیل اختر قومک ولنفسک

ضحی وهم یلعبون افأمنوا
مکر الله فلا یأمن مکر الله
الا القوم الخاسرون اولم
یسئل الذین یرثون الارض
من بعد اهلها ان لو نشاء
اصبناهم بذنوبهم ونطبع
علی قلوبهم فهم لا یسمعون
تلك القرى نقص علیک
من انبائنا ولقد جاءتهم
رسلم بالبینات فما كانوا
لیؤمنوا بما کذبوا من قبل
کذلك یطبع الله علی قلوب
الکافرين وما وجدنا
لا کثرهم من عهد وان
وجدنا اکثرهم لفاسقین
ثم بعثنا من بعدهم موسی
با یات الی فرعون وملائه
فظلوا بها فانظر کیف کان
عاقبة المفسدین وقال موسی

من هذه السحاب فقال قيل قد اُخبرت السحابة السوداء فلما اكثر السحاب ماء فتداه مناد
اخترت رمادار مدد الا يبق من آل عاد احدا وساق الله تعالى السحابة السوداء التي اختارها قيل
بما فيها من القمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رواها استبشروا بها
وقالوا هذا عارض بمطارنا يقول الله عز وجل بل هو ما استجئتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل
شيء مرت به بامر ربها وكان اول من ابصر ما فيها وعرف انه ريح مهلكة امرأة من عاد يقال
لها مهد فلما عرفت ما فيها من العذاب صاحت ثم صعدت فلما ان افادت قالوا لها ما ذاريت
قالت رايت الريح فيها كشهب النار امامها رجال يقودونها فسخرها الله عليهم سبع ليل وثمانية
ايام حسوما فلم تدع من آل عاد احدا الا اهلكته وانتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة
ما يصيبه ومن معه من الريح الاماتين عليه الجلود وتلذبه الانفس وانما في قوتها لتمر بالظن
من عاد فتحملهم بين السماء والارض وتدهفهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية
ابن بكر فزلوا عليه فينحاهم عنده اذا قبل اليه رجل على ناقه في ليلة قمرية وذلك مساء ثالثة
من مصاب عاد فاخبرهم الخبر فقالوا له اين فارقت هو داوا صحابه فقال فارقتهم بساحل البحر
وكانهم شكوا فيما حدثهم به فقلت هذيلة بنت بكر صدق ورب الكعبة وقال السدي بعث الله
عز وجل على عاد الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء
والارض فلما رواها تبادروا الى البيوت فدخلوها واغلقوا الابواب فجاءت الريح فقامت
ابوابهم ودخلت عليهم فاهلكتهم فيها ثم اخرجتهم من البيوت فلما اهلكتهم ارسل الله عليهم
طيرا اسود فنقلهم الى البحر فلقاهم فيه وقيل ان الله تعالى امر الريح فأملت عليهم الرمال
فكانوا تحتها سبع ليل وثمانية ايام يسمع لهم انين تحت الرمل ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمل
ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر ولم تخرج ريح قط الا بمكيال الا يوءذ فلما عنت على الخزنة
فقلبتهم فلم يعلموا كم كان مكياها وفي الحديث انما خرجت على مثل خرق الخاتم وقيل ان مرثدين
سعد ولقمان بن عاد وقيل بن عزحين دعوا بمكة قيل لهم قد اعطيتم مناكم فاخثاروا لانفسكم
غير انه لا سبيل الى الخلود ولا بد من الموت فقال مرثد اللهم اعطني برا وصدقا فاعطى ذلك قال لقمان
اللهم اعطني عرا فقبل له اختر فاختر عرسبعة انسرف كان يأخذ الفرخ حين يخرج من البيضة
وكان يأخذ الذكر اقوته فيريه حتى يموت فاذا مات اخذ غيره فلم يزل يفعل ذلك حتى اتي على
السابع وكان كل نسري عيش ثمانين سنة وكان السابع من النسور اسمه لبد فلما مات لبد مات
لقمان معه واما قيل فانه اختار لنفسه ما يصيب قومه فقبل له انه الهلاك فقال لا ابالي لا حاجة لي
في البقاء بعد قومي فاصابه الذي اصاب عادا فهلك ومن معه من الوفد الذين خرجوا يستسقون
لعاد فانت الريح لما خرجوا من الحرم فاهلكتهم جميعا فلما هلك الله عادا ارتحل هود ومن معه
من المؤمنين من ارضهم بعد هلاك قومه الى موضع يقال له الشحر من ارض اليمن فنزل هناك
ثم ادركه الموت فدفن بارض حضر موت يروي عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ان قبر هود
عليه الصلاة والسلام بحضر موت في كتيب اجر وقال عبد الرحمن بن شبا بين الركن والمقام
وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم الصلاة والسلام
في تلك البقعة ويروي ان كل نبي من الانبياء اذا هلك قومه جاء هو والصالحون من قومه معه

يا فرعون اني رسول من
رب العالمين حقيق على
ان لا اقول على الله الا الحق
قد جئتكم ببينة من ربكم
فارسل معي بنى اسرائيل
قال ان كنت جئت باية
فأت بها ان كنت من
الصادقين فأتني عصا فاذا
هي نعلان مبين ونزع يده
فاذا هي بيضاء لا ناظرين
قال الملا من قوم فرعون
ان هذا لساحر عليم يريد
ان يخرجكم من ارضكم
فاذا تأمروا قالوا ارجه
واخاه وارسل في المدائن
حاشرين يأتوك بكل ساحر
عليم وجاء الحجر فرعون
قالوا ان لنا اجرا ان كنا
نحن الغالبين قال نعم وانكم
لن المقربين قالوا يا موسى

الى مكة يعبدون الله تعالى حتى يؤتوا بها * قوله عز وجل (والى ثمود اخاهم صالحا) يعنى وارسلنا الى ثمود وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وهو اخو جديس بن عابر وكانت مساكن ثمود الجربين الحجاز والشام الى وادى القرى وما حوله ومعنى الكلام والى بنى ثمود اخاهم صالح لان ثمود قبيلة قال ابو عمرو بن العلاء سميت ثمود ناقلة مائنا والتمد الماء القليل وقيل سمو ثمود باسم ابهم الذى ينسبون اليه احاهم صالح يعنى فى النسب لافى الدين وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) يعنى قال لهم صالح حين ارسله الله تعالى اليهم يا قوم وحدوا لله ولا تشركوا به شيئا فالكلم من اله يستحق ان يعبد سواء (قد جاء تكلم بيده من ربكم) يعنى جاء تكلم حجة من ربكم وبرهان على صدق ما قول وادعوا اليه من عبادة الله تعالى وان لا تشركوا به شيئا وعلى تصديق بانى رسول الله اليكم ثم فسر تلك البيعة فقال (هذه ناقلة الله لكم آية) يعنى دلالة على صدق قال العلماء رحيم الله تعالى ووجه كون هذه الناقلة آية على صدق صالح وهجرة له خارقة للعادة انما خرجت من صخرة فى الجبل وكونها لامن ذكر ولا من انثى وكل خلقها من غير حل ولا تدريج لانها خلقت فى ساعة وخرجت من الصخرة وقيل لانه كان لها شرب يوم ولجميع قبيلة ثمود وشرب يوم وهذا من المجزة ايضا لان ناقلة تشرب ما تشرب به قبيلة هجرة وكانوا يحملونها فى يوم شربها قدر ما يكفيهم جميعهم ويقوم لهم مقام الماء وهذا ايضا هجرة وقيل ان سائر الوحوش والحيوانات كانت تمتنع من شرب الماء فى يوم شرب الناقلة وتشرب الحيوانات الماء فى غير يوم الناقلة وهذا ايضا هجرة وانما اضافها الى الله تعالى فى قوله هذه ناقلة الله على سبيل التفضيل والتشريف كما يقال ببت الله وقيل لان الله تعالى خلقها بغير واسطة ذكر وانثى وقيل لانه لم يملكها احد الا الله تعالى وقيل لانها كانت حجة الله على قوم صالح (فذروها تأكل فى ارض الله) يعنى فذروا الناقلة تأكل العشب من ارض الله فان الارض لله والناقلة ايضا لله وايسر لكم فى ارض الله شئ لانه هو الذى انبت العشب فيها (ولا تمسوها بسوء) يعنى ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من انواع الاذى ولا تعقروها (فياخذكم عذاب اليم) يعنى بسبب عقرها واذها (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) يعنى ان الله اهلك عاد واجعلكم تخلفونهم فى الارض وتعمرونها (وبواكم) يعنى واسكنكم واترككم (فى الارض) تتخذون من سهولها قصورا) يعنى تبنيون القصور من سهولة الارض لان القصور انما تبنى من اللبن والاجر المتخذ من الطين السهل اللين (وتختون الجبال بيوتا) يعنى وتشقون بيوتا من الجبال وقيل كانوا يسكنون السهول فى الصيف والجبال فى الشتاء وهذا يدل على انهم كانوا متنعمين مترفين (فاذكروا آلاء الله) اى فادكروا نعمة الله عليكم واشكروا عظيم (ولا تعصوا فى الارض مفسدين) قال قتادة معناه ولا تسبوا ولا تفسدوا فى الارض مفسدين فيها والعنواشد الفساد وقيل اراد به عقر الناقلة وقيل هو على ظاهره فدخل فيه النهى عن جميع انواع الفساد (قال الملا الذين استكبروا من قومه) يعنى قال الاشرف الذين تعظموا عن الايمان بصالح (للذين استضعفوا) يعنى المساكين (لمن آمن منهم) يعنى قال الاشرف المتعظمون فى انفسهم لاتباعهم الذين آمنوا بصالح وهم الضعفاء من قومه (اتعلون ان صالحا مرسل من ربه) يعنى ان الله ارسله اليكم بالبرهان (قالوا انما ارسل به مؤننون) يعنى قال الضعفاء انما ارسل الله به صالحا من الدين والهدى والحق مصدقون (قال الذين استكبروا) يعنى عن امر الله والايمان به وبرسوله صالح (انا

اتما ان نكون نحن الملقين
قال القوا فلا القوا سحر
اعين الناس واسترهم وهم
وجاؤا بسحر عظيم واوحينا
الى موسى ان الق عصاك
فاذا هي تلقف ما يا فكون
فوقع الحق وبطل ما كانوا
يعملون فقلوا هنالك
وانقلبوا صاغرين
ظاهرة اعجاز موسى كما
هو مروى والتأويل هو
ان العصا اشارة الى نفسه
التي يتوكأ عليها اى يعتمد
عليها فى الحركات والافعال
الحيوانية ويهش بها على
قوة القوة البهيمية السليمة
ورق الآداب الجميلة
والمملكات الفاضلة
والعادات الحميدة من شجرة
الفكر وكانت نفسه من

بالذي آمنتم به كافرون) أي جاحدون منكرون (فمقروا الناقة) يعني فمقرت ثمود الناقة والعقر قطع عروق البعير ثم جعل الصخرة لان ناجر البعير يقره ثم يخره (وهو عن امر ربهم) أي تكبروا عن امر ربهم وعصوه والعنوا الغلو في الباطل والتكبر عن الحق والمعنى انهم عصوا وتركوا امره في الناقة وكذبوا انبيهم صالحا عليه الصلاة والسلام (وقالوا يا صالح ائنا بما تعدنا) يعني من العذاب (ان كنت من المرسلين) يعني ان كنت كما تزعم انك رسول الله فان الله تعالى ينصر رسله على اعدائه وانما قالوا ذلك لانهم كانوا مكذبين في كل ما اخبرهم به من العذاب فجعل الله لهم ذلك فقال تعالى (فأخذتهم الرجفة) قال القراء والزجاج الرجفة الزلزلة الشديدة العظيمة وقال مجاهد والسدى هي الصيحة فيحتمل انهم اخذهم الزلزلة من تحتهم والصيحة من فوقهم حتى هلكوا وهو قوله تعالى (فأصبحوا في دارهم جاثمين) يعني فأصبحوا في ارضهم وبلدهم جاثمين ولذلك وحد الدار كما يقال دار الحرب أي بلد الحرب ودار بني فلان بمعنى موضعهم ومجتمعهم وجمع في آية أخرى فقال في ديارهم لانه اراد المالكل واحد منهم من الديار والمساكن وقوله جاثمين يعني باركين على الركب والحثوم للناس والطير بمنزلة البروك للبعير وحنوم الطير هو وقوعه لاطثا بالارض في حال نومه وسكرته بالليل والمعنى انهم أصبحوا جاثمين على وجوههم موتى لا يتحركون (فتولى عنهم) يعني فأعرض عنهم صالح وفي وقت هذا التولى قولان احدهما انه تولى عنهم بعد ان ماتوا وهلكوا ويدل عليه قوله فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم والفاء للتعقيب فدل على انه جعل هذا التولى بعد جنوهم وهو موتهم والقول الثاني انه تولى عنهم وهم احياء قيل موتهم وهلاكهم ويدل عليه انه خاطبهم (وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) وهذا الخطاب لا يليق الا بالاحياء فعلى هذا القول يحتمل ان يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين واجاب اصحاب القول الاول من هذا انه خاطبهم بعد هلاكهم وموتهم توبيخا وتقريعا كما خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتل بدر حين القوا في القلب فجعل يادبهم بأسمائهم الحديث في الصحيح وفيه فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم اقواما قد جفوا فافقا ما انتم باسمع لما اقول منهم ولكن لا يحيون وقيل انما خاطبهم صالح بذلك ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فيزجر عن مثل تلك الطريقة التي كانوا عليها * ذكر قصة ثمود على ما ذكره محمد بن اسحق ووهب بن منبه وغيرهما من اصحاب السير والخبار * قالوا جميعا ان عادا لما هلكت وانقضى امرها عرت ثمود بعدها واستخلفوا في الارض فدخلوا فيها وكثروا وعمرها حتى ان احدهم لبني المسكن من المدر فينهدم والرجل حي فلما راوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا وكانوا في سعة من العيش والرخاء ففتنوا وافسدوا في الارض وعبدوا غير الله فبعث الله تعالى اليهم صالحا نبيا وكانوا قوماعيا وكان صالح من اوسطهم نسبا وفضلهم بيتا وحسبا فبعثه الله تعالى اليهم وهو غلام فلم يزل يدعوهم الى الله تعالى والى عبادته حتى شطوا وكبر فليدعه منهم الاقليل مستضعفون فلما لح عليهم صالح بالدعاء والتبليغ واكثر لهم التحذير والخوف سألوه ان يريهم آية تكون مصداقا على ما يقول فقال صالح اي آية تريدون فقالوا تخرج معنا الى عيدنا وكان لهم عيد يخرجون فيه اصنامهم وذلك في يوم معلوم من السنة وقالوا تدعو الهك وتدعو آلهتنا فان استجب لك اتبعناك وان استجب لنا اتبعنا

سياسته اياها ورياضته لها منقادة لتصرفاته مطوعة لاوامره مرتدعة عن افعالها الحيوانية الا باذنه كالمسا اذا ارسلها عند الاحتجاج في مقابلة الخصوم صارت كالصبيان يتلف ما يافكون من اكاذبيهم الباطلة ويؤرون من حبال شبهاتهم التي بها تحكم دعاويهم وعصى مغالطاتهم ومن خرقاتهم التي تمسكوا بها عند الخصام في اثبات مقاصدهم فتظلمهم وتقهرهم (وترعه) أي اظهر قدرته الباهرة التي تبهرهم وتظهر نور حقيقة دعوته والظاهر انه كان الغالب على زمانه هو الصخر فخرج بالصخر الآلهي كان الغالب

فقال لهم صالح نعم فخر حوايا صامهم الى عيدهم وخرج صالح معهم ودعوا اوتانهم وسألوها ان لا يستجاب لصالح في شيء مما يدعو به ثم قال حديع بن عمرو بن حراش وهو يوهو بن سيد ثمود يا صالح اخرج لنا من هذه الصحرة لصخرة مسفرة في ناحية الخريف قال لها الكاثبة ناقة محرجة حوفا وبراء عشراء والمحرجة ماشا كنت البحت من الابل فان فعلت آمالك وصدقك فاخذ عليهم صالح مواليقهم لئلا فعلت لتصدقني ولتؤمن بي قالوا نعم قال فصلى صالح عليه الصلاة والسلام ركعتين ودعا ربه عز وجل فتمخضت الصحرة كما تمخض التوح بولدها ثم تحركت الهصة عن ناقة عشراء حوفا وبراء كما سألوها ووصدوا غير انه لا يعلم ما بين حبيها الا الله عز وجل عطماؤهم يظنون اليها ثم تحت سقما مثلها في العظم فآمن به حديع بن عمرو ورهط معه من قومه واراد ببقية اشراف ثمود ان يؤموا به ويصدقوه فسمعهم ذؤاب بن عمرو بن لبيد والحباب وكاما صاحي اوتانهم ورباب بن صمير وكان كاهنهم وكانوا من اشراف ثمود فلما خرجت الناقة من الصحرة قال لهم صالح هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فكنت الناقة ومعها سها في ارض ثمود ترمي الشجر وتشرب الماء وكانت ترد الماء غبا فاذا كان يوم ورودها وضعت راسها في ثرى الخريف قال لها انزل الناقة فارتفع راسها حتى تشرب كل ما فيها فلاندع قطرة ثم ترفع راسها فتفتح لهم فيجلون ماشاؤا منها من لبن فيشربون ويدحرون حتى يملؤا اوتانهم كلها ثم تصدر الناقة من غير ارجع الذي وردت منه ولا تقدر ان تصدر من حيث وردت حتى اذا كان من الغد كان يوم عود فيشربون ماشاء الله من الماء ويدحرون ماشاؤا اليوم الناقة فهم على ذلك في سعة ودعة وكانت الناقة تصيف اذا كان الحريق طهر الوادي فتهرب منها مواشهم الابل والقر والغنم فتعط الى بطن الواد فتكون في حره وحده وادا كان الشتاء فتشوا الناقة في بطن الوادي فتهرب المواشي الى ظله فتكون في البرد والحد فأضر ذلك بمواشيتهم الامر الذي يريد الله بهم لللاء والاحتمار ففكر ذلك عليهم فتعوا عن امرهم وحاجتهم ذلك على عقر الناقة فأجمعوا على عقرها وكانت امرأتان من ثمود يقال لاحدهما عيزة بنت غانم بن محار وتكنى نام غنم وكانت عجوزا مسنة وهي امرأة ذؤاب بن عمرو وكانت ذات بسات حسان وذات مال من ابل وبقرو غنم والمرأة الاخرى يقال لها صدقة بنت المختار وكانت جيلة غنية ذات مواش كثيرة وكانت من اشد الناس عداوة لصالح عليه الصلاة والسلام وكانتا تحبان عقر الناقة لما اضررت بمواشيتهم فحيلتا في عقر الناقة فدعت صدقة رجلا من ثمود يقال له الحباب لعقر الناقة وعرضت عليه نفسها ان هو فعل فأبى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهبج بن الحيا وجعلت له نفسها على ان يعقر الناقة وكانت من احسن الناس وجها واكثرهم مالا فأجابها الى ذلك ودعت عيزة بنت غنم قدار بن سالم وكان رجلا احمر أزرق قصيرا ويزعمون انه كان ابن زانية ولم يكن لسالف ولكه ولد على فراشه فقالت عيزة اقدار اى بناتي شئت اعطيتك على ان تعقر الناقة وكان قدار عزيزا منيعا في قومه (ق) عن عبد الله بن زمة رضى الله تعالى عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب ودكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث اشقاها انبعث لها رجل هريز عارم منيع في رهطه مثل ابني زمة قوله انبعث اى قام بسرعة والعارم الحيت الثمير والعرامة الشدة والقوة والشراسة والمنيع المحتنع عن اراده قال اصحاب الاخبار فانطلق قدار بن سالم ومصدع

بن مہزج فاستغفروا غواة عمود فاتبعهم سبعة نفر فكانوا تسعة رهبان ذائق قدار وصدع واصحابها
فرصدوا الناقة حتى صدرت عن الماء وقد كن لها قدار في اصل صخرة على طريقها وكن لها مصدع
في اصل صخرة اخرى فمرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم في ضلة ساقها فخرجت ام غنم
عنيزة وامرت ابنتها فسفرت عن وجهها وكانت من احسن الناس وجهها ليراها قدار ثم حثته
على عقرها واغرته به فشد قدار على الناقة بالسيف فكشف عرقوها فحرت ورغت رفاة
واحدة فمهدر سقبها من الجبل ثم طعن قدار في لبنتها فمحره فخرج اهل البلد فاقسموا لهما فلما راى
سقبها ذلك انطلق هار باحتى اتى جبلا منيعا يقال له صور وقيل قارة واتى صالح عليه
الصلاة والسلام فقبل له ادرك الناقة فقد عقرت فأقبل نحوها وخرج اهل البلد يتلقونه
ويعتذرون اليه ويقولون يا نبي الله انما عقرها فلان ولا ذنب لنا قل صالح انظروا اهل تدركون
فصليها فان ادركتموه فمسي ان يرفع عنكم العذاب فخرجوا في طلبه فراوه على الجبل فذهبوا
ليأخذوه فأوحى الله تعالى الى الجبل ان تطاول فتطاول حتى ماتاله الطير وجاء صالح عليه الصلاة
والسلام فلما رآه الفصل بكى حتى سالت دموعه ثم رغا ثلاثا ثم انفجرت الصخرة فدخلها فقال
صالح لكل رغبة اجل يوم تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقال ابن اسحق
تبع السقب اربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مہزج واخوه ذؤاب
فرماهم مصدع بسهم فاصاب قلبه ثم جذبها فانزله والقوا لحيه مع لحيه صالح عليه الصلاة والسلام
انتهكتم حرمة الله فابشريا بعذاب الله ونقمته قالوا وهم بهزؤن به ومتى ذلك يا صالح وما آية
ذلك وكانوا يسمون الايام في ذلك الوقت الاحداول والاثنين اهون والثلاثاء دبار والاربعاء
جبار والخميس مؤنس والجمعة العروبة والسبت شبار وكانوا يحرقوا الناقة يوم الاربعاء فقل
لهم صالح عليه الصلاة والسلام حين قالوا ذلك تصبحون غدا يوم مؤنس ووجوهكم مصفرة ثم
تصبحون يوم العروبة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شبار ووجوهكم مسودة ثم يصبحون
العذاب يوم اول فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فنقتل صالحا فان كان
صادقا عجلنا قتلنا وان كان كاذبا كنا قد اخلناه بانقته فأتوه ليلا يقتلوه في اهلهم فدمغتهم الملائكة
بالجمرة فلما ابطوا على اصحابهم اتوا نزل صالح عليه الصلاة والسلام فوجدوهم وقد رضخوا
بالجمرة فقالوا الصالح انت قتلهم ثم هموا به فقامت عشيرة دونه وقالوا لا تقتلوه ابدافانه قد وعدكم
العذاب انه نازل بكم بعد ثلاث فان كان صادقا لم تريدوا ربكم الا غضبا عليكم وان كان كاذبا
فأنتم وراء ما تريدون فانصرفوا عنه تلك الليلة فأصبحوا يوم الخميس ووجوههم مصفرة كأنما
خلبت بالخلق صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وانثاهم فأيقنوا بالعذاب وعرفوا ان صالحا قد صدقهم
فيساقا فطالبوه ليقتلوه فمهرب منهم ولحق بحى بن بطون عمود يقال لهم بنو غنم فنزل على سيدهم واسمه
نفيل ويكنى بأبي هذب وهو مشرك فقتل صالحا فلم يقدروا عليه وكانوا يعدوا الى اصحاب صالح ليدلوه
عليه فقال رجل من اصحاب صالح يقال له مبدع بن هرم يا نبي الله انهم يعدون ان يدلكم عليك
ان يدلكم عليك قال نعم فدلوههم عليه فأتوا اباهدب فكاكوه في امر صالح فقال هو عندى وليس
لكم اليه سبيل فأعرضوا عنه وتركوه وشغلهم ما نزل بهم من العذاب فجعل بعضهم يخبر
بعضا بما يرون في وجوههم فلما امسوا صاحوا بأجمعهم الا قد مضى يوم من الاجل فلما

اصبحوا في اليوم الثاني اذا وجوههم محجرة كأنهم اخضبت بالدم فصاحوا وضجوا وبكوا وابشعوا
انه العذاب فلما امسوا صاحوا بأجمعهم الا قدمضى يومان من الاجل وحضر كم العذاب فلما
اصبحوا في اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار فصاحوا جميعا الا قد حضر كم
العذاب فلما كانت ليلة الاحد خرج صالح عليه الصلاة والسلام ومن اسلم معه من بين اظهريهم
الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما اصبحوا في اليوم الرابع تكفنوا وتحنطوا واقوا بأنفسهم
الى الارض يلقون ابصارهم الى السماء مرة وإلى الارض مرة لا يدرون من اين يأتيهم
العذاب فلما اشتد الضحى من يوم الاحد اتهم صيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة
وصوت كل شيء له صوت في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وهلكوا جميعا الاجارية
مقعدة يقال لها ذريعة بنت سالف وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح عليه الصلاة والسلام
فاطلق الله تعالى رجلها بعدما عاينت العذاب وما اصاب عمود فخرجت مسرعة حتى اتت
وادي القرى فاخبرتهم بما عاينت من العذاب الذي بثود ثم استقت ماء فسقيت فلما شربت مدت
في الحال وذكر السدى في عقر الناقة فقال اوحى الله عز وجل الى صالح عليه الصلاة والسلام
ان قومك سيعفرون نافتك فقال لهم ذلك صالح فقالوا ما كنا لفعل فقال صالح انه سيؤدى في شهر كم
هذا غلام يعقرها فيكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد لنا في هذا الشهر واد الاقتلاء قال فولد
لتسعة منهم في ذلك الشهر اولاد فذبجهم ثم ولد للعاشر ولد فأبى ان يذبجه لانه كان لم يولد له
قبل ذلك ولد وكان الولد الذي ولد له احرازرق فبنت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة
فراوه قالوا لو كان ابننا احياء لكانوا مثل هذا الغلام فغضب التسعة على صالح لانه كان سبب
قتل ابنائهم فتفقا بموا بالله يعني فتخالفوا بالله لنيته واهله وقالوا نخرج فزى الناس انما قد خرجنا
الى سفر فأبى العار فيكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده اتيناه فقتلناه ثم
نرجع الى العار فيكون فيه حتى نصرف الى رحلنا فنقول ما شهدنا مهلك اهله وانا لصادقون
في صدقونا فيظنون انما قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام معهم في القرية بل كان يبيت في مسجده
خارج القرية فاذا أصبح اتاهم فيعظمهم ويذكرهم فاذا امسى خرج الى مسجده فيتعبد فيه
قال فانطلق التسعة الى العار فدخلوا فسقط عليهم فقتلوا فانطلق رجال ممن كان قد اطعم على
امرهم لينظروا ما فعل اولئك النفر فراوهم وهم راضح فرجعوا الى القرية يصيحون ما رضى صالح
بقتل اولادهم حتى قتلهم فاجتمع اهل القرية على عقر الناقة وقال ابن اسحق كان التسعة قد تقاسموا على
تبيت صالح بعد عقر الناقة وقال السدى وغيره لما ولد للعاشر ولد سمى بقدر فكان يشب سريعا
فلما كبر جلس مع اناس يشربون الخمر فأرادوا ماء ليمزجوا به شرابهم وكان ذلك اليوم يوم شرب
الناقة فوجدوا الماء قد شربه الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا ما نضع نحن بابن هذه الناقة ولو كنا
نأخذ هذا الماء الذي تشربه الناقة فندفيه لانعامنا وزروعنا كان خيرا لما قال ابن العاشر هل
لكم ان اعقرها لكم قالوا نعم فاعقرها (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهم قال لما مر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم ان يصيبكم ما اصابهم الا ان تكونوا
باكين ثم قنع راسه وامرع السير حتى جاوز الوادي وفي رواية لمسلم لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين
ثم ذكر مثله ولما عاينه ان الناس نزولوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر ارض عمود

على زمان محمد عليه الصلاة
والسلام كان هو افصاحه
فكان مجزء القرآن وعلى
زمان عيسى عليه السلام
الطلب فجاء بالطلب الاكلى
على ماروى لان مجزء كل
نبي يجب ان تكون من جنس
ماغلب على زمانه ليكون
ادعى الى اجابة دعواه (والق
المجرة ساجدين قالوا آمنة
رب العالمين رب موسى
وهرون قال فرعون آمنتم به
قل ان اذن لكم ان هذا
المكر مكرتموه في المدينة
لتخرجوا منها اهلها فسوف
تعطون لافطمن ابديكم
وارجلكم من خلاف
ثم لا صلبكم اجمعين قالوا
انا الى ربنا منقلبون وما تنقم
مننا الا ان آمننا بآيات ربنا

(فاقفوا الكيل والميزان) يعنى فاقفوا الكيل والميزان واعطوا الناس حقوقهم * وهو قوله (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) يعنى لا تنظفوا الناس حقوقهم ولا تقصوهم اياها فتنظفوا الكيل والوزن يقال بخس فلان فى الكيل والوزن اذا نقصه وطففه (ولا تنفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) يعنى بعد ان اصلحها الله تعالى بعبدة الرسل واقامة العدل وكل نبي يبعث الى قوم فهو صلاحهم (ذلكم) يعنى الذى ذكرت لكم وامر تكمل به من الايمان بالله ووفاء الكيل والميزان وترك الظلم والبخس (خير لكم) يعنى بما انتم عليه من الكفر وظلم الناس (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين بما اقول (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) يعنى ان شعبيا قال لقومه الكفار ولا تقعدوا على كل طريق من الدين والحق تمنعون الناس من الدخول فيه وتهددونهم على ذلك وذلك انهم كانوا يجلسون على الطرقات ويخوفون من يريد الايمان بالله وبرسوله شعيب وهو قوله تعالى (وتصدون عن سبيل الله من آمن به) يعنى وتمنعون من يريد الايمان بالله ويقولون ان شعبيا كذاب ونخوفونه بالقتل قال ابن عباس كانوا يجلسون على الطريق فيخرون من اتى عليهم ان شعبيا الذى تريدونه كذاب فلا يفتنكم عن دينكم (وتبغونها عوجا) يعنى تريدون اعوجاج الطريق عن الحق وعدولها عن القصد وقيل معناه وتنتمون لها الزيف والضللال ولا تستقيمون على طريق الهدى والرشاد (واذكروا اذ كنتم قبلا فكثركم) يعنى ان شعبيا عليه الصلاة والسلام ذكرهم نعمة الله عليهم قال الزجاج يحتمل ذلك ثلاثة اوجه كثر عددهم وكثرت بائني بعد الفقر وكثرت بالقوة بعد الضعف ووجه ذلك انهم اذا كانوا فقراء ضعفاء فهم بمنزلة القليل والمعنى انه كثرت بعد القوة واعزكم بعد الذلة فاشكروا نعمة الله تعالى عليكم وآمنوا به (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) يعنى وانظروا نظرا اعتبارا ما نزل بمن كان قبلكم من الامم السالفة والقرون الخالية حين عتوا على ربهم وعصوا رسله من العذاب والهلاك واقرب الامم اليكم قوم لوط فانظروا كيف ارسل الله تعالى عليهم حجارة من السماء لما عصوه وكذبوا رسله (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا) يعنى وان اختلفتم فى رسالتى فصرتم فرقتين فرقة آمنتم بى وصدقت رسالتى وفرقة كذبت وجحدت رسالتى (فاصبروا) فيه وعيد وتهديد (حتى يحكم الله بيننا) يعنى حتى يقضى الله ويفصل بيننا فيعز المؤمنين المصدقين وينصرهم ويهلك المكذبين الجاحدين ويعذبهم (وهو خير الحاكمين) يعنى انه حاكم عادل منزّه عن الجور والميل والحيث فى حكمه وانما قال خير الحاكمين لانه قد يسمى بعض الاشخاص حاكما على سبيل المجاز والله تعالى هو الحاكم فى الحقيقة فلماذا قال وهو خير الحاكمين (قال الملا الذين استكبروا من قومه) يعنى قال الجماعة من اشرف قومه الذين تكبروا عن الايمان بالله وبرسوله وتعظموا عن اتباع شعيب (لتخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن فى ملتنا) يعنى ان قوم شعيب اجابوه بان قالوا لا بد من احد امرين اما اخراجك ومن تبعك على دينك من بلدنا او ترجعن الى ديننا وملتنا ومانحن عليه وهذا فيه اشكال وهو ان شعبيا عليه الصلاة والسلام لم يكن قط على ملتهم حتى يرجع الى ما كان عليه فامعنى قوله اولتعودن فى ملتنا واجيب عن هذا الاشكال بان اتباع شعيب كانوا قبل الايمان به على ملة اولئك الكفار فخطبوا شعبيا واتباعه جمعا فدخل هو فى الخطاب

الارض ومعاربها التى باركنا فيها وتمت كلمت ربك الحمى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهة آلهم قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبرماهم فهم وباطل ما كانوا يعملون قال غير الله ابنيكم الها هو فضلكم على العالمين واذا نجيناكم من آل فرعون بسوء منكم سوء العذاب يقتلون ابناكم ويستهبون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها

وان لم يكن على ملتهم قط وقبل مائة لتصيرن الى ملتنا فوق العود على معنى الابتداء كما تقول قد عاد على من فلان مكروه بمعنى قد لحقني منه ذلك وان لم يكن قد سبق منه مكروه فهو كما قال الشاعر

فان تكن الايام احسن مدة * الى فقد عادت لهن ذنوب

اراد فقد صارت لهن ذنوب ولم يرد ان ذنوبا كانت لهن قبل الاحسان * وقوله تعالى (قال اولو كنا كارهين) اى لانعود في ملتكم وان اكرهتمونا واجبرتمونا على الدخول فيها فلا نقبل ولا ندخل (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) يعنى ان شعبيا اجاب قومه اذ دعوه ومن آمن به الى العود الى ملتهم والدخول فيها فقال قد افترينا يعنى قد اخترعنا على الله كذبا ونخرصنا عليه من القول باطلا ان نحن رجعنا الى ملتكم وقد علمنا فساد ما انتم عليه من الملة والدين وقد انقذنا الله وخلصنا منها وبصرنا خطاها وهذا ايضا نيه من الاشكال مثل ما في الاول وهو ان شعبيا عليه الصلاة والسلام ما كان في ملتهم قط حتى يقول ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها والجواب عنه مثل ما يجب عن الاشكال الاول وهو ان نقول ان الله نجى قومه الذين آمنوا به من تلك الملة الباطلة الا ان شعبيا نظم نفسه في جنتهم وان كان برياً عما كانوا عليه من الكفر فأجرى الكلام على حكم التغليب وقيل معنى نجانا الله منها علما فتح ملتكم وفسادها فكانه خلصنا منها * وقوله تعالى اخبارا عنه (وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا) يعنى وما يكون لنا ان نرجع الى ملتكم ونترك الحق الذى نحن عليه الا ان يشاء الله ربنا يعنى الا ان يكون قد سبق لنا في علم الله ان نعود فيها فحينئذ يمضى قضاء الله وقدره فينا وينفذ سابق مشيئته علينا وقال الواحدى معنى العود هنا الابتداء والذى عليه اهل العلم والسنة في هذه الآية ان شعبيا واصحابه قالوا ما كنا لنرجع الى ملتكم بعد ان وقفنا على انها ضلالة تكسب دخول النار الا ان يريد الله اهلا كنا فامورنا راجعة الى الله غير خارجة عن قبضته يسعد من يشاء بالطاعة ويشقى من يشاء بالمصيبة وهذا من شعيب وقومه استسلام لمشية الله ولم تزل الانبياء والاكابر يخافون العاقبة وانقلاب الامر الاترى الى قول الخليل عليه الصلاة والسلام واجنبى وبني ان نعبد الاصنام وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يا قلب القلب لو ثبت قلبي على دينك قال الزجاج رحمه الله تعالى والمعنى وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يكون قد سبق في علم الله ومشيئته ان نعود فيها وتصدق ذلك قوله (وسع ربنا كل شئ علما) يعنى انه تعالى يعلم ما يكون قبل ان يكون وما سيكون وانه تعالى كان طالما في الازل بجميع الاشياء فالسعيد من سعد في علم الله تعالى والشقى من شقى في علم الله تعالى (على الله توكلنا) اى على الله نعتمد واليه نستند في امورنا كلها فانه الكافي لمن توكل عليه والمعنى على الله توكلنا لا على غيره فكانه ترك الاسباب ونظر الى مسبب الاسباب (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) لما ايس شعب من ايمان قومه دعا بهذا الدعاء فقال ربنا افتح اى اقض وافضل واحكم بيننا وبين قومنا بالحق يعنى بالعدل الذى لا جور فيه ولا ظلم ولا حيف (وانت خير الفاتحين) يعنى خير الخائمين قال القراء ان اهل عمان يسمون القاضى الفاتح والفتاح وقال غيره من اهل اللغة هى لغة مراد وانشد بعضهم في ذلك

بعشر قتم ميقات ربه اربعين ليلة وقال موسى لاختيه هرون اخلفنى في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه (قيل امره بصوم ثلاثين فلما تم انكر خلوف فدهقته فغابته الله على ذلك وأمره بزيادة عشر وقيل امره بان يتقرب اليه بما تقرب به في الثلاثين وانزل اليه التوراة في العشر الاخير ثم دعا اربعين فالاول اشارة الى انه خلاص عن حجاب الافعال والصفات

الابلغ بنى عصم رسولا * فاني عن فتى حكم غنى

اراد انه غنى عن حاكمهم وقاضيههم وقال ابن عباس رضى الله عنها ما كنت ادرى ما معنى قوله ربنا افصح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاسقين حتى سمعت ابنة ذى يزن تقول تعالى افانحك بعنى افاضك وهذا قول قتادة والسدى وابن جريج وجهور المفسرين ان الفاتح هو القاضى والحاكم سمي بذلك لانه يفتح اغلاق الاشكال بين الخصوم ويفصلها وقال الزجاج وجاز ان يكون معناه ربنا اظهر امرنا حتى يفتح بيننا وبين قومنا وينكشف والمراد منه ان ينزل عليهم عذابا يدل على كونهم مبطلين وعلى كون شعيب وقومه محقين وعلى هذا الوجه فالفتح يراد به الكشف والتمييز (وقال الملا الذين كفروا من قومك الذين اتبعتم شعيبا) يعنى وقال جماعة من اشراف قوم شعيب ممن كفر به لا آخرين منهم الذين اتبعتم شعيبا على دينه وتركتم دينكم وملتكم وما انتم عليه (انكم اذا خلصتم) يعنى انكم لم تكونوا في فعلكم (فأخذتهم الرجفة) يعنى الزلزلة الشديدة (فأصبحوا في دارهم جاثمين) قال ابن عباس وغيره فتح الله عليهم بابا من جهنم فأرسل عليهم حرا شديدا من جهنم فأخذ بانفاسهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فدخلوا في الاسراب ليردوا فيها فوجدوها اشد حرا من الظاهر فخرجوا هربا الى البرية فبعث الله عليهم سحابة فيها ريح طيبة باردة فاطلمتهم وهى الظلة فوجدوا لها بردا ونسيما فنادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونسائهم وصبيانهم الهبوا الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض من تحتهم فاحترقوا كاحترق الجراد في القلى وصاروا رمادا وروى ان الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة ايام ثم سلط عليهم الحر حتى هلكوا بها وقال قتادة بعث الله شعيبا الى اصحاب الايكة والى اهل مدين فاما اصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة واما اهل مدين فأخذتهم الرجفة صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة هلكوا جميعا قال ابو عبد الله البجلي كان ابوجاد وهوز وحطى ولكن وسعفس وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم في زمن شعيب يوم الظلة اسمه كلن فلما ملك قالت ابنته شعرا تكيه وترثه به ككن هدم ركنى * هلكه وسط المحلة

سيد القوم اتاه * هلك ناز تحت ظله * جعلت نارا عليهم * دارهم كالمضجحة

* وقوله تعالى (الذين كذبوا شعيبا كان لهم بغوا فيها) يعنى كانوا لم يقيموا فيها ولم ينزلوها يوما من الدهر يقال غيبت بالمكان اى اقتبه والغاي المازل التى بها اهلها واحداها معنى قال الشاعر ولقدغوا فيها بانهم ديشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد

اراد اقاموا فيها وقيل فى معنى الآية كان لم يعيشوا فيها متعدين مستغنيين يقال غنى الرجل اذا استغنى وهو من الغنى الذى هو ضد الفقر (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) يعنى خسروا انفسهم بهلاكهم (فتولى عنهم) يعنى فاعرض عنهم شعيب شاخصا من بين اظههم حين اتاهم العذاب (وقال يا قوم لقد اذنتكم رسالات ربي ونصحت لكم) يعنى انه قال لهم ذلك لما يقن نزول العذاب بقومه واختلفوا هل كان ذلك القول قبل نزول العذاب او بعده على قولين سبقا فى قصة صالح عليه الصلاة والسلام * وقوله (فكيف آسى) يعنى احزن (على قوم كافرين) والاسى اشد الحزن وانما اشد حزنه على قومه لانهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الاجابة والاعان فلما نزل بهم ما نزل من العذاب عزي نفسه فقال كيف احزن على قوم كافرين لانهم هم الذين اهلكوا

والذات فى الثلاثين لكن
بقى منه بقية ما خلاص عن
وجودها واستعمال المواق
اشارة الى ظهور تلك البقية
عند قوله (قال رب انى انظر
اليك) والثانى اشارة الى
انه بلغ الشهود الذاتى التام
فى الثلاثين بالسلوك الى الله
ولم يبق منه بقية بل قنى
بالكلية وتم فى العشر الا
خير سلوكه فى الله حتى
رزق البقاء بالله بعد الفناء
بالافاقة وعلى هذا ينبغى
ان يكون قوله رب انى
انظر اليك كان قد صدر
عنه فى الثلاثين والافاقة
بعدها فى تمة الاربعين وكله
ربه التكليم فى مقام تجلى
الصفات وقوله رب انى
انظر اليك بدر عن افراط
شوق منه الى شهود الذات
فى مقام فناء الصفات مع

انفسهم باصرارهم على الكفر وقيل في معنى الآية ان شعيبا قال لقد اعذرت اليكم في الابلاغ
والنصيحة والتحذير فلم تسمعوا قولي ولم تقبلوا نصحي فكيف احزن عليكم يعني انكم لستم مستحقين
لان يحزن عليكم فعلى القول الاول انه حصل لشعيب حزن على قومه وعلى الثاني لم يحزن عليهم
والله اعلم * وقوله تعالى (وما ارسلنا في قرية من نبي) فيه اضمار وحذف تقديره فكذبوه (الا اخذنا
اهلها بالبأساء والضراء) قال ابن مسعود البأساء الفقر والضراء المرض وهو معنى قول الزجاج
فانه قال البأساء كل ما ناله من الشدة في اموالهم والضراء كل ما ناله من الامراض وقيل البأساء
الشدة وضيق العيش والضراء الضروس والحوادث (لعلمهم بضرعون) يعني انما فعل بهم ذلك
لكي يضرعوا ويتوبوا والتضرع الخضوع والانقياد لامر الله عز وجل والمراد من هذه الآية
ان الله عز وجل لما عرف نبيه صلى الله عليه وسلم احوال الانبياء مع اهلهم المكذبة وقص عليه من
اخبارهم وعرفه سنته في الامم الذين خلوا من قبله وما صاروا اليه من الهلاك والعذاب عرفه
في هذه الآية انه قد ارسل رسلا الى امم اخر فكذبوا رسلهم فأخذهم بالبأساء والضراء كما فعل بمن
كذب رسله وفيه تخويف وتحذير للكفار قريش وغيرهم من الكفار لئلا ينجسوا عما هم عليه من الكفر
والتكذيب ثم بين تعالى انه لا يجرى تدبيره في اهل القرى على نمط واحد وسنة واحدة انما يدبرهم
بما يكون الى الايمان اقرب وهو قوله تعالى (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) لان ورود السمعة على
البدن وانما بعد الشدة والضيق يستدعي الانقياد للطاعة والاستغفار بالشكر قال اهل اللغة السيئة
كل ما يسوء صاحبه والحسنة كل ما يستحسنه الطمع والعقل فالسيئة والحسنة هنا الشدة والرخاء والمعنى
انه تعالى بدل مكان البأساء والضراء السمعة والسعة والخصب والصحة في الابدان فأخبر الله تعالى
في هذه الآية انه يأخذ اهل المعاصي والكفر تارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج وهو
قوله (حتى هفوا) يعني انه فعل ذلك بهم حتى كثروا وكثرت اموالهم يقال عفا الشعر اذا كثر
وطال قال مجاهد حتى كثرت اموالهم واولادهم (وقالوا) يعني انهم قالوا هكذا مادة الدهر قدما وحديثا
الى الرخاء والسعة (قد مس آباءنا الضراء والسراء) يعني انهم قالوا هكذا مادة الدهر قدما وحديثا
لنا ولا آبائنا ولم يكن مامسا من الشدة والضراء وقوة لنا من الله تعالى على ما نحن عليه فكونوا على
ما انتم عليه كما كان آباؤكم من قبل فانهم لم يتركوا دينهم لما اصابهم من الضراء والسراء قال الله تعالى
(فأخذناهم بغتة) يعني اخذناهم فجأة آمن ما كانوا ليكون ذلك اعظم لحسرتهم (وهم لا يشعرون)
يعني نزول العذاب بهم والمراد بذكر هذه القصة اعتبار من سمعها لئلا ينجس عما هو عليه من الذنوب
* قوله عز وجل (ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا) لما بين الله تعالى في هذه الآية الاولى ان
الذين عصوا وتمردوا اخذهم بعذابه بين في هذه الآية انهم لو آمنوا يعني بالله وبرسله واطاعوه
فيا امرهم به واتقوا يعني ما نهى الله تعالى عنه وحرمه عليهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء
والارض) فبركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع ما فيها من الخيرات والانعام
والارزاق والامن والسلامة من الآفات وكل ذلك من فضل الله تعالى واحسانه على عباده واصل
البركة ثبوت الخير الالهى في النسي وسمى المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة
في نبات الارض لانه نشأ من بركات السماء وهى المطر وقال البيهقي اصل البركة المواظبة على النسي
اي تابعا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعنا عنهم المحط والجذب (ولكن كذبوا)

وجود البقية (وقال لن
تراني) اشارة الى استحالة
الاثنية وبقاء الانية في مقام
لمشاهدة كقوله * اذا تقيت
بدا * وان بدا غيبي * وقوله
رايت ربى بعين ربى (ولكن
انظر الى الجبل) اي جبل
وجودك (فان اسقرت
مكانه فسوف تراني فلما
تجلى ربك للجبل) امكنت
رؤيتك اياي وذلك من باب
التعلق بالحال (جعله دكا)
اي متلاشيالا وجوده
اصلا (وخر موسى) عن
درجة الوجود فانيا (فلما
افاق) بالوجود الموهوب
الحقاني عند البقاء بعد الفناء
(قال سبحانه) ان تكون
مرتبيا لغيرك مدركا لا بصار
الحدثان (تبت اليك) عن

يعنى الرسل (فأخذناهم) يعنى بانواع العذاب (بما كانوا يكذبون) يعنى اخذناهم
كسبهم الاعمال الخبيثة * قوله تعالى (افأمن اهل القرى) هو استفهام بمعنى الإنكار
بسبب وفيه وعيد وتهديد وجر والمراد بالقرى مكة وماحولها وقيل هو طام في كل اهل
القرى الذين كفروا وكذبوا (ان يأتيهم بأسنا) يعنى عذابنا (بيانا) يعنى ليلا (وهم نائمون
او امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى) يعنى نهارا لان الضحى صدر النهار (وهم ينامون)
يعنى وهم ساعون لاهون غافلون عماراد بهم والمقصود من الآية ان الله خوتهم بنزول العذاب
وهم في غاية الغفلة وهو حال النوم بالليل وحال الضحى بالنهار لانه الوقت الذى يغلب على الانسان
التشاغل فيه بامور الدنيا وامور الدنيا كلها لعب ويحتمل ان يكون المراد خوضهم في كفرهم
وذلك لعب ايضا لانه يضرو ولا ينفع (افأمنوا مكر الله) يعنى استدراجهم اياهم بما انعم عليهم من الدنيا
وقيل المراد به ان يأتيهم عذابه من حيث لا يشعرون وعلى هذا الوجه فيكون معنى التحذير وسمى
هذا العذاب مكر انزوله وهم في غفلة عنه لا يشعرون به (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون)
يعنى انه لا يأمن ان يكون ما عطاهم من النعمة مع كفرهم استدراجا لامن خسر في اخرا
وهلك مع الهالكين (اولم يد) يعنى اولم يبين (للذين يرثون الارض من بعد) هلاك (اهلها)
الذين كانوا من قبلهم فورا نوحا عنهم وخلفوهم فيها (ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم) يعنى لو نشاء
اخذناهم وعاقبناهم بسبب كفرهم (ونطبع) اى ونختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) يعنى
لا يسمعون موعظة ولا يقبلون الايمان بظلم منقطع عقيله والمعنى ونحن نطبع على قلوبهم ويجوز
ان يكون معطوفا على الماضى ولفظه لفظ المستقبل والمعنى ولو شئنا طبعنا على قلوبهم (تلك القرى)
يعنى هذه القرى التى ذكرناك يا محمد امرها وامر اهلها وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم
لوط وقوم شعيب (نقص عليك من انبأنا) يعنى نخبرك عنها وعن اخبار اهلها وما كان من امرهم
وامر رسلهم الذين ارسلوا اليهم لتعلم يا محمد ان النصر رسلنا والذين آمنوا معهم على اعدائنا واعدائهم
من اهل الكفر والعناد وكيف اهلكناهم بكفرهم وبمخالفتهم رسلهم ففيه تسلية لاني صلى الله
عليه وسلم وتحذير لكفار قريش ان يصيبهم مثل ما صابهم (ولقد جاءتهم) يعنى لاهل تلك
القرى (رسالهم بالبينات) يعنى جاءتهم رسالهم بالمعجزات الباهرات والبراهين الدالة على صدقهم
(ان كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل) اختلف اهل التفسير في معنى ذلك فقيل معناه فما كان
هؤلاء المشركون الذين اهلكناهم من اهل القرى يؤمنوا عند ارسالنا اليهم رسلهم بما كذبوا
من قبل ذلك وهو يوم اخذهم ميثاقهم حين اخرجهم من ظهر آدم عليه السلام فاقروا بالاسان واضمروا
التكذيب وهذا معنى قول ابن عباس والسدى قال السدى آمنوا كرها يوم اخذ الميثاق وقال مجاهد
في كانوا لواحييناهم بعد اهلاكهم ومعاينتهم العذاب ليؤمنوا بما كذبوا من قبل هلاكهم وقيل
معناه فما كانوا ليؤمنوا عند مجيئ الرسل بما سبق لهم في علم الله انهم يكذبون به حين اخرجهم من
صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال ابى بن كعب كان سبق لهم في علمه يوم اقروا له بالميثاق انهم
لا يؤمنون به وقال الربيع بن انس يحق على العباد ان يأخذوا من العلم ما بدى لهم ربهم وان لا يتأولوا
علم ما خفى الله تعالى عنهم فان علمه نافذ فيما كان وفيما يكون وفي ذلك قال تعالى ولقد جاءتهم رسالهم
بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك بطع الله على قلوب الكافرين قال نفذ علمه فيهم

ذنوب البقية (وانا اول
المؤمنين) بحسب الرتبة
لا بحسب الزمان اى انا
في الصف الاول من صفوف
مراتب الارواح الذى
هو مقام اهل الوحدة وذلك
مقام الاصطفاء المحض وقوله
(قال يا موسى انى اصطفيتك
على الناس رسالانى وبكلامى)
هو اول درجة الاستنباء
بعد الولاية (فخذما آيتك)
بالتحكين (وكن من الشاكرين)
بالاستقامة في القيام بحق
العبودية كما قال النبي عليه
السلام اولا كون عبدا
شكورا (وكن باله في الالواح
من كل شئ موعظة وتفصيلا
لكل شئ) اى الالواح
تفاصيل وجود موسى
من روحه وقلبه ودقله
وفكره وخياله وانه وها
عند الغضب هو انه هول

ايهم المطيع من العاصي حيث خلقهم في صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال الطبري واولى
الاقوال بالصواب قول ابي بن كعب والربيع بن انس وذلك ان من سبق في علم الله انه لا يؤمن به
فلا يؤمن ابدا وقد كان سبق في علم الله لمن هلك من الامم الذين قص خبرهم في هذه السورة انهم
لا يؤمنون ابدا فاخبر عنهم انهم لم يكونوا ليؤمنوا بما هم مكذبون به في سابق علمه قبل مجي
الرسول عند مجيئهم اليهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) يعني كما طبع الله على قلوب
كفار الامم الخالية واهلكهم كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب الله عليهم انهم لا يؤمنون
من قومك (وما وجدنا لاكثرهم من عهد) يعني وما وجدنا لاكثر الامم الخالية والقرون الماضية
الذين قصصنا خبرهم عليك يا محمد من الوفاء بالعهود الذي عهدناه اليهم واوصيناهم به يوم اخذ
الميثاق قال ابن عباس انما اهلك الله اهل القرى لانهم لم يكونوا يحفظوا ما وصاهم به
(وان وجدنا اكثرهم لفاسقين) اي وما وجدنا اكثرهم الا فاسقين خارجين
عن طاعتنا وامرنا * قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم) يعني ثم بعثنا بعد الانبياء
الذين تقدم ذكرهم وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعب عليهم الصلاة والسلام (موسى
بآياتنا) يعني بحجج او ادلتنا الدالة على صدقه مثل اليد والعصا ونحو ذلك من الآيات التي جاء بها
موسى عليه الصلاة والسلام (الى فرعون ومثله) قيل ان كل من ملك مصر كان يسمى فرعون
في ذلك الزمان مثل ما كان يسمى ملك الفرس كسرى وملك الروم قيصر وملك الحبشة النجاشي
وكان اسم فرعون الذي ارسل اليه موسى عليه الصلاة والسلام الوليد بن مصعب بن الريان وكان
ملك القبط والاملا اشراف قومه واما خصوا بالذكرا لانه اذا آمن الاشراف آمن الاتباع (فظنوا بها)
يعني فظنوا بها لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه وكانت هذه الآيات معجزات ظاهرة قاهرة
فكفروا بها ووضعوا الكفر موضع الايمان (فانظر كيف كان طاعة المفسدين) اي انظر يا محمد
بعين العقل والبصيرة كيف فعلناهم وكيف اهلكناهم (وقال موسى يا فرعون اني رسول من
رب العالمين) يعني ان موسى عليه الصلاة والسلام لما دخل على فرعون دعاه الى الله تعالى والى
الايمان وقال له اني رسول اي مرسل اليك والى قومك من رب العالمين يعني ان الله الذي
خلق السموات والارض وخلق الخلق وهو سيدهم ومالكهم هو الذي ارسلني اليك (حقيق)
اي واجب (على ان لا اقول على الله الاحق) يعني اني رسول والرسول لا يقول على الله
الاحق في وصفه وتنزيهه وتوحيده وانه لا اله غيره (قد جئتكم ببينة من ربكم) يعني ببرهان
على صدق فيما ادعى من الرسالة والمراد ببينه معجزته وهي العصا واليد البيضاء ثم ان موسى
عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تبليغ رسالته رتب على ذلك الحكم فقال موسى (فارسل معي
بنى اسرائيل) يعني خل عنهم واطلقهم من اسرك وكان فرعون قد استعبد بنى اسرائيل واستعملهم
في الاعمال الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب ونحو ذلك من الاعمال الشاقة (قال ان كنت
جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين) يعني ان فرعون قال لموسى عليه الصلاة والسلام
بعد تبليغ الرسالة ان كنت جئت من عند من ارسلك ببينة تدل على صدقك فأتني بها واحضرها
عندي لتصح دعواك ويثبت صدقك فيما قلت (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) اي بين
والثعبان الذكر من الحيات وصفه هنا بانه ثعبان والثعبان من الحيات العظيم الضخم ووصفه

عنها والجافي عن حكم ما فيها
كما حكم احدا بحسن الحلم
والتحمل للاذى ثم ينسى
ندسورة الغضب ولا يتذكر
شيئا مما في عقله من علمه عند
ظهور نفسه (فنحذرها
بقوة) اي بعزيمة لتكون
من اولى العزم (وأمر
قومك يأخذوا باحسنها)
اي بالعزائم دون الرخص
(ساريكم دار الفاسقين)
اي عاقبة الذين لا يأخذون
بها (ساصرف عن آياتي
الذين يتكبرون في الارض
بغير الحق) لان التكبر
من صفات النفس فهم
في مقام النفس محجوبون
عن آيات الصفات التي
تكون في مقام القلب دون
التكبرين بالحق الذين
اتصفوا بصفة الكبرياء
في مقام المحو والقضاء

في آية أخرى بانه جان والجان الحية الصغيرة والجمع بين هذين الوصفين انها كانت في عظام الجنة كالعبان العظيم وفي خفة الحركة كالحية الصغيرة وهي الجان قال ابن عباس والسدي ان موسى لما اتى العصا صارت حية عظيمة صفراء شعراء فاخرة فها بين حبيها ثمانون ذراعاً وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحيها الاسفل في الارض وحيها الاعلى على سرور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب فرعون عن سريره هارباً وحدث وقيل انه احدث في ذلك اليوم اربعمائة مرة وقيل انها اخذت قبة فرعون بين انبائها وحلت على الناس فاذا زوا وصاحوا وقتل بعضهم بعضاً فأت منهم في ذلك اليوم خمسة وعشرون الفا ودخل فرعون البيت وصاح يا موسى انشدك بالذي ارسلك ان تأخذها وانا اودع بك وارسل معك بني اسرائيل فعادت في يده عصا كما كانت وفي كون الثعبان مبيتاً وجوه * الاول انه تميز وتبين ذلك عاملة المحررة من التوبة والتلبس وبذلك تميز معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن تمويه المحررة وتخيلهم * الوجه الثاني انهم شاهدوا العصا قد انقلبت حية ولم يشبه ذلك عليهم فلذلك قال نبيان مبين اى بين * الوجه الثالث ان ذلك الثعبان لما كان معجزة لموسى عليه الصلاة والسلام كان من اعظم الآيات التي ابانت صدق قول موسى عليه الصلاة والسلام في انه رسول من رب العالمين * وقوله تعالى (ونزع يده) النزع في اللغة عبارة عن اخراج الشيء عن مكانه والمعنى انه اخرج يده من جيبه او من تحت جناحه (فاذا هي بيضاء للناظرين) قال ابن عباس وغيره اخرج يده من جيبه فرآها بيضاء من غير سوء يعنى من غير برص وقيل ان موسى عليه الصلاة والسلام ادخل يده تحت جيبه ثم نزعها منه وقيل اخرج يده من تحت ابطه فاذا هي بيضاء لها شعاع غلب نور الشمس وكان موسى عليه الصلاة والسلام آدم اللون ثم ردها الى جيبه فاخرجها فاذا هي كما كانت ولما كان البياض المفرط عيباً في الجسد وهو البرص قال الله تعالى في آية أخرى بيضاء من غير سوء يعنى من غير برص والمعنى فاذا هي بيضاء لا ظاهرة ولا تكون بيضاء لا ظاهرة الا اذا كان بياضها عجباً خارجاً عن العادة يتعجب منه

* (فصل في بيان المحررة وكونها دليلاً على صدق الرسل) * اعلم ان الله تبارك وتعالى كان قادراً على خلق المعرفة والايمان في قلوب عباده ابتداء من غير واسطة ولكن ارسل اليهم رسلاً يعرفهم معالم دينه وجبجبع تكليفاته وذلك الرسول واسطة بين الله عز وجل وبين عباده يلقهم كلامه ويعرفهم احكامه وجائز ان تكون تلك الواسطة من غير البشر كاللائكة مع الانبياء وجائز ان تكون الواسطة من جنس البشر كالانبياء مع اممهم ولا مانع لهذا من جهة العقل واذا جاز هذا في دليل العقل وقد جاءت الرسل عليهم الصلاة والسلام بمعجزات دلت على صدقهم فوجب تصديقهم في جميع ما اتوا به لان المعجزة مع التحدى من النبي قائم مقام قول الله عز وجل صدق عبدي فاطيعوه واتبعوه ولان معجزة النبي شاهد على صدقه فيما يقوله وسميت المعجزة معجزة لان الخلق عجزوا عن الاتيان بمنزلها وهي على ضربين فضرب منها هو على نوع قدرة البشر ولكن عجزوا عنه فعجزهم عنه دل على انه من فعل الله ودل على صدق النبي صلى الله وسلم كتمنى الموت في قوله فتموتوا الموت ان كنتم صادقين فلما صرفوا عن تمنيه مع قدرتهم عليه علم انه من عند الله ودل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم الضرب الثاني ماهو خارج عن قدرة البشر كاحياء الموتى

كبرياؤه تعالى مقام تكبرهم كما قال جعفر الصادق عليه السلام في جواب من قال له فيك كل فضيلة الا لك متكبر فقال لست بمتكبر ولكن كبرياء الله تعالى قام معنى مقام التكبر (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلاً وان يروا سبيل الفنى يتخذوه سبيلاً ذلك بانهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين والذين كذبوا بايات ولقاء الآخرة) اى ستروا بصفتهم صفاتنا وبافعالهم افعالنا فوقفوا مع الآثار وعموا عن لقاء الآخرة وجنة النفوس والافعال (حبطت اعمالهم) ولو كان التكذيب بالصفات مجرداً من التكذيب بلقاء الآخرة

وقلب العصا حية واخراج ناقة من صخرة وكلام الشجر والجماد والحيوان ونبع الماء من بين الأصابع وغير ذلك من المعجزات التي عجز البشر عن مثلها فإذا أتى النبي بشيء من تلك المعجزات الخارقة للعادات علم أن ذلك من عند الله وأن الله عز وجل هو الذي أظهر ذلك المعجز على يد نبيه ليكون حجة له على صدقه فيما يخبر به عن الله عز وجل وقد ثبت بدليل العقل والبرهان القاطع أن الله تعالى قادر على خلق الأشياء وإبداعها من غير أصل سبق لها واخراجها من العدم إلى الوجود وأنه قادر على قلب الأحياء وخوارق العادات والله تعالى أعلم * قوله عز وجل (قال الملا من قوم فرعون ان هذا) يعني موسى (لساحر هليم) يعني أنه يأخذ بأعين الناس حتى يخيل لهم أن العصا صارت حية ويرى الشيء بخلاف ما هو عليه كما راهم يده بضاء وهو آدم اللون وإنما قالوا ذلك لأن السحر كان هو الغالب في ذلك الزمان فلما أتى بما يعجز عنه غيره قالوا أن هذا لساحر هليم * فإن قلت قد أخبر الله تعالى في هذه السورة أن هذا الكلام من قول الملا لفرعون وقال في سورة الشعراء وقال فرعون للملا حوله أن هذا لساحر هليم فكيف الجمع بينهما قلت لا يمنع أن يكون قاله فرعون أو لا ثم إنهم قالوه بعده فأخبر الله تعالى عنهم هنا وأخبر عن فرعون في سورة الشعراء وقيل يحتمل أن فرعون قال هذا القول ثم أن الملا من قومه وهم خاصته سمعوه منه ثم إنهم بلغوه إلى العامة فأخبر الله عز وجل هنا عن الملا وأخبر هناك عن فرعون * وقوله (يريد أن يخرجكم من ارضكم) يعني يريد موسى أن يخرجكم من ارض مصر (فذاتاً أمرون) يعني فأي شيء تشيرون أن نفعل به وقيل إن قوله فذاتاً أمرون من قول الملا أن كلام فرعون تم عند قوله يريد أن يخرجكم من ارضكم فقل الملا يحيين لفرعون فذاتاً أمرون وإنما خاطبوه بلفظ الجمع وهو واحد على عادة الملوك في التعظيم والتفخيم والمعنى فأترون أن نفعل به والقول الأول أصح لسياق الآية التي بعدها وهو قوله تعالى (قالوا ارجه وإخاه) يعني أخر امرئهما ولا تجعل فيه فتصير عجلتك عليك لالك والارجاء التأخير في اللغة وقيل معنى ارجئه احبسه وإخاه وهذا القول ضعيف لأن الارجاء في اللغة هو التأخير لا الحبس ولأن فرعون ما كان يقدر على حبس موسى بعد أن رأى من أمر العصا ما رأى (وارسل في المدائن) جمع مدينة واشتقاقها من مدن بالمكان أي أقامه يعني مدائن صعيد مصر (حاشرين) يعني رجالاً يحشرون إليك السحرة من جميع مدائن الصعيد والمعنى إنهم قالوا لفرعون ارسل إلى هذه المدائن رجالاً من أهوانك وهم الشرط يحشرون إليك من فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة باقضى مدائن الصعيد فإن غلبهم موسى صدقناه واتبعناه وإن غلبوه علمنا أنه ساحر فذلك قوله (ياتوك) يعني الشرط (بكل ساحر) وقري سحار والفرق بين الساحر والسحار أن الساحر هو الميتدى في صناعة السحر فيتعلم ولا يعلم والسحار هو الماهر الذي يتعلم منه السحر وقيل الساحر من يكون سحره وقتادون وقت والسحار الذي يدوم سحره ويعمل في كل وقت (عليم) يعني ماهر بصناعة السحر وقال ابن عباس رضي الله عنهما وابن اسحق والسدى أن فرعون لما رأى من سلطان الله وقدرته في المعصا قال أنا لا نقاتل موسى إلا بمن هو أشد منه سحراً فأتخذ غلاماً من بني إسرائيل وبعث بهم إلى مدينة يقال لها القوصاء يعلمونهم السحر فعملوهم سحراً كبيراً وواعد فرعون

لما حبطت أعمالهم وأن هذبوا حيناً بنوع من العذاب (هل يحزون إلا ما كانوا يعملون) واتخذ قوم موسى من يده من حليهم عجلاً جسداً له خوار الميروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط في أيديهم وراوا أنهم قد ضلوا قالوا لن نرجع ربنا ويفر لنا لنكون من الخاسرين ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً قال بنس ما خلفتوني من بعدى أعجلتم أمر ربكم والقي الأواح واخذ برأس أخيه يجره إليه قال ابن أم

موسى موعدا ثم بعث الى السحرة فجاءوا بهم عليهم فقال فرعون للمعلم ماذا صنعت قال قد علمتم سحرى لا يطيقه سحر اهل الارض الا ان يكون امر من السماء فانه لا طاقة لهم به ثم بعث فرعون فى مملكته فلم يترك سحرى الا انى به واختلفوا فى عدد السحرة الذين جمعهم فرعون فقال قاتل كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من القبط وهما رئيسا القوم وسبعون من بنى اسرائيل وقال الكهني كان الذين يعلونهم رجلين مجوسيين من اهل نينوى وكانوا سبعين غير رئيسهم وقال كهنة الاحبار كانوا اثني عشر الفا وقال محمد بن اسحق كانوا خمسة عشر الفا وقال هكرمة كانوا سبعين الفا وقال محمد بن المنكدر كانوا ثمانين الفا وقال السدى كانوا بضعا وثمانين الفا ويقال رئيس القوم شمعون وقيل يوحنا * قوله عز وجل (وجاء السحرة فرعون) يعنى لما اجتمعوا و اجاؤا الى فرعون (قالوا ان لنا اجرا) يعنى جلا وعطاء تكرمنا به (ان كنا نحن الغالبين) يعنى اوسى قال الامام فخر الدين الرازى وقاتل ان يقول كان حق الكلام ان يقول وجاء السحرة فرعون فقالوا بالقاء وجوابه هو على تقدير سائل سأل ما قالوا اذ جاءوا فاجيب بقوله قالوا ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين يعنى لموسى (قال نعم) يعنى قال لهم فرعون لكم الاجر والعطاء (وانكم لمن المقربين) يعنى ولكم المنزلة الرفيعة عندي مع الاجر والمعنى ان فرعون قال للسحرة انى لا اقتصر معكم على الاجر بل ازيدكم عليه وتلك الزيادة انى اجعلكم من المقربين عندي قال الكهني تكونون اول من يدخل على وآخر من يخرج من عندي (قالوا) يعنى السحرة (يا موسى اما ان تلقى) يعنى عصاك (واما ان نكون نحن الملقين) يعنى عصينا وحبالتا فى هذه الآية دقيقة لطيفة وهى ان السحرة راعوا مع موسى عليه الصلاة والسلام حسن الادب حيث قدموه على انفسهم فى الالقاء لاجرم ان الله عز وجل عوضهم حيث تادبوا مع نبيه موسى صلى الله عليه وسلم ان من عليهم بالايمان والهداية ولما راعوا الادب اولا واطهروا ما يدل على رعبتهم فى ذلك (قال) يعنى قال لهم موسى (القوا) يعنى انتم قدمتم على نفسه فى الالقاء * فان قلت كيف جاز لموسى ان يأمر بالالقاء وقد علم انه سحر وفعل السحر غير جائز * قلت ذكر العلماء رحمة الله تعالى فيه اجوبة احدها ان معناه ان كنتم محققين فى فعلكم فاقوا والا فلا تلقوا الجواب الثانى انما امرهم بالالقاء لظهور مجزته لانهم اذا لم يلقوا احبالهم وعصيتهم لم تظهر مجزة موسى فى عصاه الجواب الثالث ان موسى علم انهم لابد ان يلقوا تلك الحبال والعصى وانما وقع التخيير فى التقديم والتأخير فاذن لهم فى التقديم لتظهر مجزته ايضا بلهم لانه لو اتى اولا لم يكن له غلب وظهور عليهم فلهذا المعنى امرهم بالالقاء اولا (فلما القوا) يعنى حبالهم وعصيتهم (سحر واعمين الناس) يعنى صرفوا اعمين الناس عن ادراك حقيقة ما فعلوه من التمجيد والتخييل وهذا هو السحر وهذا هو الفرق بين السحر الذى هو فعل البشر وبين معجزة الانبياء عليهم الصلاة والسلام التى هى فعل الله وذلك لان السحر قلب الاعين وصرفها عن ادراك ذلك الشئ والمعجزة قلب نفس الشئ عن حقيقة كقلب عصا موسى عليه الصلاة والسلام حية تسعى (واسترهبوهم) يعنى ارهبوهم وافزعوهم بما فعلوه من السحر وهذا قوله تعالى (وجاؤا) يعنى السحرة (بسحر عظيم) وذلك انهم الفواحيا لا غلاظا وخشبيا طوالا فاداهى حيات كاشال الجبال قدماء الاموات الوادى ركب بعضها بعضا ويقال انهم طلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوها داخل تلك العصى زئبقا ايضا

ابن ام ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى فلا تشمتبى الاعداء ولا تجعلنى مع القوم الظالمين قال رب اغفرلى ولا تخذوا دخلنا فى جرثوك وانت ارحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المقترين والذين عملوا السبائت ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ولما سكنت من موسى الغضب اخذ الالواح وفى نحتها هدى ورجة للذين هم لربهم يرهبون واختار موسى قومه سبعين رجلا

والقوها على الارض فلما اثار حر الشمس فيها تحركت والنوى بعضها على بعض حتى تحيل للناس انها حبات ويقال ان الارض كانت سعتها ميلا في ميل فصارت كلها حبات وافاعى فزع الناس من ذلك واوجس في نفسه خيفة موسى وهذه الخيفة لم تحصل لموسى عليه الصلاة والسلام لاجل سحرهم لانه عليه الصلاة والسلام كان على يقين وبقية من الله تعالى انهم لن يغلبوه وهو غالبهم وكان عالما بان كل ما اتوا به على وجه المعارضة لمحضته فهو من باب السحر والتخييل وذلك باطل ومع هذا الجزم بمنع حصول الخوف لموسى من ذلك بل كان خوفه عليه الصلاة والسلام لاجل فزع الناس واضطرابهم مما راوا من امر تلك الحيات فخاف موسى عليه الصلاة والسلام ان يفزعوا قبل ظهور سحرته ووجته فلذلك اوجس في نفسه خيفة موسى عليه الصلاة والسلام (واوحينا الى موسى ان اتى عصاك) بمعنى فلقها (فاذا هي تلقف) بمعنى تبتلع (ما يافكون) بمعنى ما يكذب فيه السحرة لان اصل الاك قلب الشيء عن غيرة وجهه ومنه قيل لا كذاب افك لانه يقلب الكلام عن وجهه الصحيح الى الباطل قال المفسرون اوحى الله عز وجل الى موسى عليه الصلاة والسلام ان لا تخف والى عصاك فلقها فصارت حية عظيمة حتى سدت الافق قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية فيقال بلغ ذب الحية من وراء البحر ثم فتحت فاعلمنا بين ذراعا فاذا هي تقف بمعنى تبتلع كل شيء اتوا به من السحر فكانت تبتلع حبالهم وعصيتهم واحدا واحدا حتى ابتاعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك المجمع فزعروا ووقع الزحام يدهم فأت من ذلك الزمان خمسة وعشرون الف اثم اخذها موسى عليه الصلاة والسلام فصارت في يده عصا كما كانت اول مرة فلما رأى السحرة ذلك عرفوا انه من امر السماء وليس سحر وعرفوا ان ذلك ليس من قدرة البشر وقوتهم فعند ذلك خروا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين وذلك قوله تعالى (فوقع الحق) بمعنى فظهر الحق الذي جاء به موسى (وبطل ما كانوا يعملون) بمعنى من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما صنع موسى سحرا لبقى حبالا وعصيا فلما نفذت وتلاشت في عصا موسى علموا ان ذلك من امر الله وقدرته (فقلوا هالك) بمعنى فعند ذلك غلب فرعون وسحرته وجوعه (وانقلبوا صاغرين) بمعنى ورجعوا دليلين مهزومين (والقى السحرة ساجدين) بمعنى ان السحرة لما علموا من عظيم قدرة الله تعالى ما ليس في قدرتهم مقابلته وعلموا انه ليس بسحر خروا لله ساجدين وذلك ان الله عز وجل الههم ورفقه والايمان به (قالوا آمنا برب العالمين) فقال فرعون اياي تعنون فقالوا بل (رب موسى وهرون) قال مقاتل قال موسى لكبير السحرة تؤمن بي ان غلبتك فقال لا تدين بسحر لا يقاتل سحر وان غلبتني لا وئني بك وقيل ان الحبال والعصى التي كانت مع السحرة كانت حليلة بغير فلما ابتلعها عصى موسى كلها قال بعضهم لبعض هذا امر خارج عن حد السحر وما هو الا من امر السماء فآمنوا به وصدموه فان قلت كان يجب ان ياتوا بالايمان قبل السجود فافائدة تقديم السجود على الايمان قلت لما قذف الله عز وجل في قلوبهم الايمان والمعرفة خروا سجدوا لله تعالى شكر اعالى هدايتهم اليه وعلى ما الههم من الايمان بالله وتصديق رسوله ثم اظهروا بعد ذلك ايمانهم وقيل لما راوا عظيم قدرة الله تعالى وسلطانه في امر العصا وانهم ليس يقدر على ذلك احد من البشر زالت كل شبهة كانت في قلوبهم بادروا الى السجود لله تعظيما لشأنه لما راوا من عظم قدرته ثم انهم اظهروا الايمان باللسان قال

لمقاتنا من اشرافهم ونجباءهم اهل الاسي تهادار وصفاء النفس والارادة والطلب والسلوك وهم المصعوقون في قوله فاخذتهم الصاعدة (فلما اخذتهم الرجفة) اي رجفة جبل البدن التي هي من مبادئ صعقة الفناء عند طيران بوارق الانوار وظهور طوابع تجليات الصفات من اقشعرار الجسد وتأثره وارتعاده بها ولهذا قال موسى عندها (قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي) ادلا قول لموسى عدا الصعقة ولا لهم لفاتهم عداها وقوله رب لو شئت كلمة ضجور وفقدان صبر من

ابن عباس رضي الله عنهما لما رأتا الحجره ما رأتا عرفت ان ذلك من امر السماء وليس بشعر
فخروا سجدا وقالوا آمنا رب العالمين رب موسى وهرون * قوله عز وجل (قال فرعون آمنتم
به قبل ان آذن لكم) يعني قال فرعون للحجره آمنت بموسى وصدقتموه قبل ان آمركم به وآذن لكم فيه
(ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة) يعني ان هذا الصنع الذي صنعتوه انتم وموسى في مدينة مصر قبل
خروجكم الى هذا الموضع وذلك ان فرعون رأى موسى يحدث كبير الحجره فظن فرعون ان موسى
وكبير الحجره قد تواطأ عليه وعلى اهل مصر وهو قوله (لتخرجوا منها اهلها) وتناولوا عليها انتم
(فسوف تعلمون) فيه وعيد وتهديد يعني فسوف تعلمون ما فعل بكم ثم فسر ذلك الوعيد فقال (لا قطع
ايديكم وارجلكم من خلاف) وهوان تقطع احدى اليدين واحدى الرجلين فيخالف بينهما في القطع
(ثم لا تصلبكم اجسادكم) يعني على شاطئ نيل مصر قال ابن عباس رضي الله عنهما اول من
صلب واوّل من قطع الايدي والارجل فرعون (قالوا) يعني مجيئين لفرعون حين وعدهم
بالقتل (انا الى ربنا منقلبون) يعني انا الى ربنا راجعون واليه صائرّون في الآخرة (وما تم
منا) وما تكره منا وما تمنع علينا وقال عطاء معناه ومالنا عندك من ذنب تعذبنا عليه (الا ان آمنا
بآيات ربنا لما جاءتنا) ثم فرعوا الى الله تعالى وسألوه الصبر على تعذيب فرعون اياهم فقالوا (ربنا
افرغ علينا صبيرا) اي اصيب علينا صبيرا كاملا تاما ولهذا اتي بلفظ التنكير يعني صبيرا واي صبر عظيم
(وتوفنا مسلمين) يعني واقبضنا على دين الاسلام وهو دين خليلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام
قال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا في اول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء قال الكلبي ان فرعون
قطع ايديهم وارجلهم وصلبهم وقال غيره انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليكما بآياتنا انتم ومن
اتبكما الغالبون * قوله تعالى (وقال الملا من قوم فرعون اتذرموسى) يعني وقال جماعة
من اشراف قوم فرعون لفرعون اتدع موسى (وقومه) من بني اسرائيل (ليفسدوا في الارض)
يعني ارض مصر واراد بالافساد فيها انهم يأمرؤنهم بمخافة فرعون وهو قوله (ويذرك
وآلهتك) يعني وتذره ليذرك ويذرك آلهتك فلا يعبدك ولا يعبدها قال ابن عباس رضي الله عنهما كانت
لفرعون بقرة كان يعبدها وكان اذا رأى بقرة حسنة أمرهم بعبادتها وذلك اخرج لهم السامري
عجلا وقال السدي كان فرعون قد اتخذ لقومه اصناما وكان يأمرهم بعبادتها وقال لهم اتاربعكم
ورب هذه الاصنام وذلك قوله اتاربعكم الاعلى والاولى ان يقال ان فرعون كان دهر يامنكرا
لوجود الصانع فكان يقول مدبر هذا العالم السفلى هي الكواكب فاتخذ اصناما على صورة
الكواكب وكان يعبد هاريا أمر بعبادتها وكان يقول في نفسه انه هو المطاع والمخدوم في الارض
فلما قال اتاربعكم الاعلى قرأ ابن مسعود رضي الله عنه وابن عباس والشعبي والضحاك ويذرك
والهتك بكسر الالف ومعناه ويذرك وعبادتك فلا يعبدك لان فرعون كان يعبد ولا يعبد وقيل
اراد بالآلهة الشمس والكواكب لانه كان يعبدها قال الشاعر
الالهة ان نوبا

غلبة الشوق عند المراق
كما قال محمد عليه السلام في
مثل هذه الحالة ليت ابي
لم تلدني وكذا ليت رب
محمد لم يخلق محمدا وهم بالقاء
نفسه عن الجبل ولو هذه
للتني (اتملكننا) بطول
الحجاب وعذاب الحرمان
والمفراق (بما فعل
السفهاء منا) من عبادة عجل
هوئى النفس والاحتجاب
بصفاتها او بما صدر من حاله
السفه قبل التيقظ
والاستبصار وارادة السلوك
وظهور نور البصيرة
والاعتبار من الوقوف مع
النفس وصفائها (ان هي
الا فتنتك) اي ما هذا الابتلاء

اراد بالالهة الشمس (قال) يعني فرعون مجييا لقومه حين قالوا له اتذرموسى وقومه (سنقتل
ابناءهم ونستحي نساءهم) يعني نتركهن احياء وذلك ان قوم فرعون لما ارادوا اغراء فرعون
على قتل موسى وقومه اوجس موسى ازال العذاب بقومه ولم يقدر فرعون ان يفعل بموسى

عليه الصلاة والسلام شيئاً أرادوا به لقوة موسى عليه السلام بمامعه من المعجزة فعدل الى قومه فقال سنقتل ابناهم ونسجى نساءهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما كان قد ترك القتل في بنى اسرائيل بعدما ولد موسى فلما جاءهم موسى بالرسالة وكان من امره ما كان قال فرعون اعيدوا عليهم القتل فاعدوا القتل على بنى اسرائيل والمعنى ان فرعون قال انما يتقوى موسى بقومه فحقن نسجى في تقليل عدد قومه بالقتل لثقل شوكته ثم بين فرعون انه قادر على ذلك بقوله (وانا فوقهم قاهرون) يعنى بالغلبة والقدرة عليهم ولما نزل ببني اسرائيل ما نزل شكوا الى موسى ما نزل بهم (قال موسى اقومى) يعنى لما شكوا اليه (استعينوا بالله واصبروا) يعنى استعينوا بالله على فرعون وقومه فيما نزل بكم من البلاء فان الله هو الكافي لكم واصبروا على ما نالكم من المكروه في انفسكم وابذلكم (ان الارض لله) يعنى ارض مصر وان كانت الارض كلها لله تعالى (يورثها من يشاء من عباده) وهذا اطماع من موسى عليه الصلاة والسلام لبني اسرائيل ان يهلك فرعون وقومه ويملك بنو اسرائيل ارضهم وبلادهم بعد اهلاكهم وهو قوله تعالى (والعاقبة للمتقين) يعنى ان النصر والظفر للمتقين على عدوهم وقيل اراد الجنة يعنى ان عاقبة المتقين الصابرين الجنة (قالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما آمنت الصحرة تبع موسى ستمائة الف من بنى اسرائيل والمعنى ان بنى اسرائيل لما سمعوا ما قاله فرعون ووعدهم به من القتل مرة ثانية قالوا لموسى قد اودينا من قبل ان تأتينا يعنى بالرسالة وذلك ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان يستعملهم في الاعمال الشاقة الى نصف النهار فلما جاء موسى بالرسالة وجرى ما جرى شدد فرعون في استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار واعاد القتل عليهم فقالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا يعنى بالرسالة وظاهر هذا الكلام يومهم ان بنى اسرائيل كرهوا مجئ موسى بالرسالة وذلك كفر والجواب عن هذا الاتهام ان موسى عليه الصلاة والسلام كان قد وعدهم بزوال ما كانوا فيه من الشدة والمشقة فظنوا ان ذلك يكون على الفور فلما رأوا انه قد زادت الشدة عليهم قالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا فتي يكون ما وعدتنا به من زوال ما نحن فيه (قال) موسى مجيباً لهم (مسى ربكم ان يهلك عدوكم) يعنى فرعون وقومه (ويستخلفكم في الارض) يعنى ويجعلكم تخلفونهم في ارضهم بعد هلاكهم (فينظر كيف تعملون) يعنى فيرى ربكم كيف تعملون من بعدهم قال الزجاج فيرى وقوع ذلك منهم لان الله تعالى لا يجازيهم بما يعلم منهم وانما يجازيهم على ما يقع منهم * قوله عز وجل (ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين) يعنى بالقحط والجذب تقول العرب مستهم السنة بمعنى اخذهم الجذب في السنة ويقال اسذوا كيقال اجذبوا قال الشاعر * ورجال مكة مستنون عجاف * ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ومعنى الآية ولقد اخذنا آل فرعون بالجذب والقحط والجوع سنة بعد سنة (ونقص من الثمرات) يعنى واتلاف الثمرات بالآفات قال قتادة اما السنون فلاهل البوادي واما نقص الثمرات فلاهل الامصار (اعلمهم يذكرون) يعنى اعلمهم يتعظون فيرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي وذلك لان الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل من الخير ثم بين الله تعالى انهم عند نزول العذاب وتلك المحن عليهم والشدة لم يزدوا ولا امتدوا وكفرا فقال تعالى

بصفات النفس وعبادة
الهوى لا ابتلاؤك لا مدخل
فيها لغيرك (تفضل بهامن
نشاء) من اهل الجلب
والشقاوة والجهل والعصى
(وتهدى من نشاء) من اهل
السعادة والعناية والعلم
والهدى قالها في مقام تجلى
الافعال (انت ولينا) متولى
امورنا القائم بها (فاغفر لنا)
ذنوب صفاتنا وذواتنا كما
غفرت لنا ذنوب افعالنا
(وارحنا) بافاضة انوار
شهودك ورفع حجاب الايوبة
بوجودك (وانت خير
الغافرين) بالمغفرة التامة
(واكتب لنا في هذه الدنيا
حسنة) العدالة والاستقامة

(فاذاباءهم الحسنة) يعنى القيث والخصب والسعة والعافية والـلالة من الآفات (قالوا لنا هذه) اى نحن مستحقون لها ونحن اهلها على العادة التى جرت لنا فى سعة الارزاق وصحة الابدان ولم يروا ذلك من فضل الله عليهم فيشكروه على انعامه (وان تصبهم سيئة) يعنى القحط والجذب والمرض والبلاء وراوا اما يكرهون فى انفسهم (يطبروا) يعنى يتشاءموا واصله يطبروا والتطير التشاؤم فى قول جميع المفسرين (بموسى ومن معه) يعنى انهم قالوا ما اصابنا بلاء الا حين رايناهم وما ذلك الا بشؤم موسى وقومه قال سعيد بن جبيرة ومحمد بن المنكدر كان ملك فرعون اربعمائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لم يرمكروها قط ولو كان حصل له فى تلك المدة جوع يوم اوحى ليلة او وجع ساعة لما ادعى الربوبية قط (الا انما طأثرهم عند الله) يعنى ان ذنبهم من الخصب والجذب والخير والشركة من الله قال ابن عباس رضى الله عنهما طأثرهم ما قضى لهم وقدر عليهم من عند الله وفى رواية عنه شؤمهم عند الله تعالى ومعناه انه انما جاءهم بكفرهم بالله وقيل الشؤم العظيم هو الذى لهم عند الله من عذاب النار (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعنى ان ما اصابهم من الله تعالى وانما قال اكثرهم لا يعلمون لان اكثر الخلق يضيفون الحوادث الى الاسباب ولا يضيفونها الى القضاء والقدر * قوله تعالى (وقالوا) يعنى قوم فرعون وهم القبط لموسى عليه السلام (مهما تأتابه من آية) يعنى من عند ربك فهى عندنا سحر وهو قولهم (لتسحرنا بها) يعنى لنصرفنا عما نحن عليه من الدين (فيما نحن لك بمؤمنين) يعنى بمصدقين وكان موسى عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا مستجاب الدعوة فدعا عليهم فاستجاب الله عز وجل دعاءه فقال تعالى (فارسلنا عليهم الطوفان) قال ابن عباس رضى الله عنهما وسعيد بن جبيرة وقادة ومحمد بن اسحق دخل كلام بعضهم فى بعض قالوا لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا بى هو وقومه الا الاقامة على الكفر والتماذى فى النسر فتابع الله عز وجل عليهم الايات فاخذهم اولا بالسنين وهو القحط ونقص اثرات واراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يارب ان عبدك فرعون علا فى الارض وبغى وعتاوان قومه قد تنقضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولقوى عظة ولمن بعدهم آية وعبرة فبعث الله عليهم الطوفان وهو الماء فارسل الله عليهم المطر من السماء وبوت بنى اسرائيل وبوت القبط مغلطة مشتبكة فامثلاث بيوت القبط حتى قاموا فى الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء فى بيوت بنى اسرائيل شىء وركد الماء على ارضهم فلم يقدروا على التحرك ولم يعملوا شىء ودام ذلك الماء عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت وقال مجاهد وعداء الطوفان الموت وقال وهب الطوفان الطاعون بلغة اهل اليمن وقال ابو قتادة الطوفان الجدرى وهم اول من عذوباه ثم بقى فى الارض وقال مقاتل الطوفان الماء طفا فوق حروثهم وفى رواية ابن عباس رضى الله عنهما ان الطوفان امر من الله عز وجل طاف بهم فمعد ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا المطر فتحن نؤمن بك وترسل معك بنى اسرائيل فدعا موسى عليه الصلاة والسلام ربه فرفع عنهم الطوفان وانبت الله لهم تلك السنة شىء لم ينبت قبل ذلك من الكلا والزرع وانثروا خصب بلادهم فقالوا ما كان هذا الماء الا نعمة علينا فلم يؤمنوا واقاموا شهرا فى عافية فبعث الله عليهم الجراد فأكل عامة زرعهم وثمارهم وورق النجر واكل الابواب وسقوف البيوت والخشب والثياب

بالقاء بعد الفناء (وفى
الآخرة حسنة) المشاهدة
والزيادة (اناهدنا) رجعنا
(البت) عن ذنوب وجودنا
(قال عذابي) اى عذاب
الشوق المحصوص بى
الحاصل من جهتي وان
كان اليلما لشدة المم الفراق
لكنه امر عزيز خطير
(اصيب به من اشياء) من
اهل العناية من عبادى
الخاصة بى (ورحمتى
وسعت كل شىء) لا تختص
باحد دون احد غيره وشىء
دون شىء ففى هذا العذاب
رحمة لا يبلغ كنهها ولا يقدر

والامتنعة واكل مسامير الحديد التي في الابواب وغيرها وابتلى الجراد بالجوع فكان لا يشبع وامتلأت دور القبط منه ولم يصب بني اسرائيل من ذلك شيء فنجوا وضجوا وقالوا يا موسى ادع لنا ربك انك كشفت عنا هذا الرجز لتؤمننا لك واعطوه عهد الله وميثاقه بذلك فدعا موسى ربه عز وجل فكشف الله عنهم الجراد بعد ما اقام عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت وفي الخبر مكتوب دلي صدر كل جرادة جند الله الاظم ويقال ان موسى عليه السلام خرج الى الفضاء ف اشار بمصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد من حيث جاء وكان قد بقي من زروعهم وثمارهم بقية فقالوا قد بقي لنا ما هو كافيا فنحن نبارك ديننا فلم يؤمنوا ولم يفوا بما عاهدوا عليه وعادوا الى اعمالهم الخبيثة فقاموا شهرا في طافية ثم بعث الله عز وجل عليهم القمل واختلفوا فيه فروى سعيد بن جابر عن ابن عباس رضي الله عنهما ان القمل هو السوس الذي يخرج من الحنطة وقال مجاهد وقتادة والسدى والكلي القمل الذي وهو الصغار الجراد الذي لا اجمحة له وقال ابو عبيدة هو الحمان وهو ضرب من الجراد وقال عطاء الخراساني هو اقل نفسه وكان الحسن يقرأ بفتح القاف وسكون الميم قال اصحاب الاخبار امر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام ان يمتحن الى كتيب رمل اعفر بقرية من قرى مصر تنبى عين الشمس فشبى الى ذلك الكتيب فضر به بعصاه فانزال عليهم القمل فتبع ما بقي من حرثهم وزروعهم وثمارهم فاكلها كلها وحلحس الارض وكان يدخل بين ثوب احدهم وجلده فيعضه فاذا اكل احدهم طعاما امتلا فلا قال سعيد بن المسيب القمل السوس الذي يخرج من الحبوب وكان الرجل منهم يخرج بعشرة اجرة الى الرحي فلا يرد منها ثلاثة اقفر فلم يصابوا ببلاء كان اشد عليهم من القمل واخذت اشعارهم وابصارهم وحواجبهم واشفار عيونهم ولزم جلودهم كانه الجدري عليهم والنوم والقرار فصرخوا بموسى انا نتوب فادع لنا ربك يكشف عنا هذا البلاء فدعا موسى ربه فرفع الله عنهم القمل بعد ما اقام عليهم سبعة ايام من السبت الى السبت فتكثروا بعد ذلك ورجعوا الى اخبت ما كانوا عليه من الاعمال الخبيثة وقالوا ما كنا قط احق ان نصدق انك ساحر منا اليوم يجعل الرمل دواب فدعا موسى عليهم بعدما قاموا شهرا في طافية فارسل الله عليهم الضفادع فامتلات منها بيوتهم وافنيتهم واطعمتهم وآيتهم فلا يكشف احدائهم ولا طعام الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل منهم يجلس في الضفادع فتبلغ الى حلقه فاذا اراد ان يتكلم يثب الضفدع فيدخل فيه وكانت تثب في قدورهم فتفسد طعامهم عليهم وتطفي نيرانهم وكان احدهم اذا اضطجع ركبته الضفادع حتى تكون عليه ركاما فلا يستطيع ان يتقلب الى شقه الاخر واذا اراد ان يأكل سبقه الضفدع الى فيه ولا يعجن احدهم عجينا الا امتلا ضفادع ولا يفتح قدرا الا امتلات ضفادع فلقوا من ذلك بلاء شديدا وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت الضفادع بركة فلما ارسلها الله عز وجل على آل فرعون وسمعت واطاعت وجعلت تقذف بانفسها في القدور وهي تغلي على النار وفي التنانير وهي تقور انبها الله عز وجل بحسن اختيارهم برد الماء فلما رأوا ذلك بكوا وشكوا الى موسى عليه الصلاة والسلام ما يلقونه من الضفادع وقالوا هذه المرة نتوب ولا نعود فاخذ موسى عليه السلام عليهم اليهود والواثيق ثم دعا الله عز وجل فكشف عنهم الضفادع بعد ما اقامت عليهم سبعا من السبت الى السبت فقاموا شهرا في طافية ثم نقضوا العهد وعادوا الى كفرهم فدعا عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فارسل الله

قدرها من رحمة لذة الوصول التي قال فيها فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرآءة عين مع كونه لذيذا لا يقاس بلذته لذة كآقال احدهم وكل لذية قدنات منه * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب ولهمرى ان هذا العذاب اعز من الكبريت الاخر واما الرحمة فلا يغلو من حظ منها احد (فسا كتبها) نامة كاملة رحيمية كنية خاصة (للذين يتقون وبؤتون الزكوة) الحب كلها ويفيضون عمارزقوا من الاموال والاخلاق والعلوم والاحوال على مستحقها (والذين هم باياتنا يؤمنون) بجميع صفتنا يتصفون وهم (الذين يبعون الرسول

عز وجل عليهم الدم فسال النيل عليهم دما هيطا وصارت دياهم كلها دما وكل ما يستقون من الآبار
والانهار يجدونه دما هيطا فشكوا اذالك الى فرعون وقالوا ليس لنا شراب الا الدم فقال سحركم فقالوا من
اين سحرنا ونحن لا نجد في او عينا شيئا من الماء الا دما هيطا فكان فرعون يجمع بين القبطى والاسرائيلى
على انا واحد فيكون ما لى الاسرائيلى ماء وما لى القبطى دما ويفرغان الجرة فيها الماء فيخرج للقبطى دما
والاسرائيلى ماء حتى ان المرأة من آل فرعون تأتى الى المرأة من بنى اسرائيل حين جهدهم العطش
فتقول لها اسقىنى من مائك فتصب لها في قربتها فيصير في الاناء دما حتى كانت تقول اجعله في فيك ثم
يجبه في في فتفعل ذلك فيصير دما ثم ان فرعون امر امة العطش حتى انه يضطر الى وضع الاشجار الرطبة
فادا وضعها صار مؤهلا ما فكنوا على ذلك سبعة ايام لا يشربون الا الدم وقال زيد بن اسلم ان
الدم الذى سلط الله عز وجل عليهم كان الراف قاتوا موسى عليه الصلاة والسلام وشكوا اليه ما يلقون
وقالوا ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فتحزن نؤمن بك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعا موسى
عليه الصلاة والسلام ربه فكشف عنهم ذلك فلم يؤمنوا فذلك قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان (والجراد
والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) يعنى يتبع بعضها بعضا وتفصيلها ان كل عذاب كان يقوم
عليهم اسبوعا وبين كل عذابين مدة شهر (فاستكبروا) يعنى عن الايمان فلم يؤمنوا (وكانوا قوما
مجرمين) يعنى آل فرعون * قوله تعالى (ولما وقع عليهم الرجز) يعنى ولما نزل بهم
العذاب الذى ذكره في الآية المتقدمة من الطوفان وما بعده وقال سعيد بن جبير الرجز
الساعون وهو العذاب السادس بعد الآيات الخمس التى تقدمت فنزل بهم الطاعون حتى
مات منهم في يوم واحد سبعون الفا فامسوا وهم لا يدافعون (ق) عن اسامة بن زيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل
او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه
* وقوله تعالى (قلوا يا موسى ادع لربك بما عهد عندك) يعنى بما وصاك وقيل بما نباك وقيل
بما عهد عندك من اجابة دعوتك (لئن كشفت عنا الرجز) يعنى العذاب الذى وقع بنا (لنؤمن بك
ولرسلنا معك بنى اسرائيل) يعنى لصدقنا بما جئت به ولتخلي بنى اسرائيل حتى يذهبوا حيث
شاؤا (فلما كشفنا عنهم ارجز) يعنى بدعوة موسى عليه الصلاة والسلام (الى اجلهم بالقوه)
يعنى الى الوقت الذى اجل لهم وهو وقت اهلاكهم بالفرق في اليم (اذا هم ينكتون) يعنى
اذا هم ينقضون العهد الذى التزموه فلم يوفوه واعلم ان ما ذكره الله تعالى في هذه الآيات هى
معجزات في الحقيقة دالة على صدق موسى عليه الصلاة والسلام ووجه ذلك ان العذاب كان
مختصا بآل فرعون دون بنى اسرائيل فاخصه بالقبطى دون الاسرائيلى معجزا فان اعترض
معترض وقال ان الله تعالى علم من حال آل فرعون انهم لا يؤمنون بتلك المعجزات فلما الفائدة في
تواليها عليهم واظهار الكثير منها فالجواب على مذهب اهل السنة ان الله تعالى يفعل ما يشاء
ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وما على قول المعتزلة في رعاية الصلحة فلعله تعالى علم من قوم فرعون
ان بعضهم كان يؤمن بتولى تلك المعجزات وظهورها فلهمذا السبب والاها عليهم والله اعلم بمراده
* قوله عز وجل (فانقمنا منهم) يعنى كافأناهم بقوبة لهم على سوء صنيعهم واهل الانتقام في اللغة سلب

لنبي الامى الذى يجدونه
كتوبا عندهم في التوراة
الانجيل بأمرهم بالمعروف
ينهاهم عن المنكر ويحل لهم
لطيبات ويحرم عليهم
الخبائث ويضع عنهم اصرهم
الاغلال التى كانت عليهم
الذين آمنوا به وعزروه
بنصروه واتبعوا النور
الذى انزل معه اولئك
هم المفلحون قل يا ايها الناس
انى رسول الله اليكم جميعا
الذى له ملك السموات
والارض لا اله الا هو يحيى
يميت فآمنوا بالله ورسوله
النبي الامى الذى يؤمن
بالله وكتابه واتبعوه لعلكم
تهتدون في آخر الزمان اى
المحمديون الذين اتبعوا
في القوى وصفه بقوله
تعالى له وما رميت اذ رميت

النعمة بالعذاب (فاعرض قنهم في اليم) والمعنى انه تعالى لما كشف عنهم العذاب مرات فلم يؤمنوا ولم يرجعوا عن كفرهم فلما بلغوا الاجل الذي اجل لهم انتقم منهم بان اهلكهم بالفرق فذلك قوله فاعرض قنهم في اليم بمعنى في البحر واليم الذي لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر وعظم مائه قال الازهرى اليم معروف لفظة سرمانية عندها العرب ويقع اسم اليم على البحر الملح والبحر العذب ويدل على ذلك قوله تعالى فاقذفه في اليم والمراد به نيل مصر وهو عذب (بانهم كذبوا بآياتنا) بمعنى اهلكناهم واعرض قنهم بسبب انهم كذبوا بآياتنا الدالة على وحدانيتنا وصدق نبينا (وكانوا عنها) بمعنى عن آياتنا (غافلين) بمعنى معرضين وقيل كانوا عن حلول القصة بهم غافلين ولما كان الاعراض عن الآيات وعدم الالتفات اليها كالغفلة عنها وما غافلين تجوزا لان الغفلة ليست من فعل الانسان * قوله عز وجل (واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) معنى ومكنا القوم الذين كانوا يهرون ويغفلون على انفسهم وهو ان فرعون وقومه كانوا قد تسلطوا على بني اسرائيل فقتلوا ابناءهم واستخدموهم فسيرهم مستضعفين تحت ايديهم (مشارق الارض ومغاربها) بمعنى ارض الشام ومصر واراد بمشارقها ومغاربها جميع جهاتها ونواحيها وقيل اراد بمشارق الارض ومغاربها الارض المقدسة وهو بيت المقدس وما يليه من الشرق والغرب وقيل اراد بجميع جهات الارض وهو اختيار الزجاج قال لان داود سليمان صلات الله وسلامه عليهم ما كانا من بني اسرائيل وقد ملكا الارض * وقوله عز وجل (التي باركنا فيها) يدل على انها الارض المقدسة بمعنى باركنا فيها بالبحر والاشجار والزرع والخصب والسعة (وتمت كلمت ربك الحسنى على بني اسرائيل) بمعنى وتمت كلمة الله وهي وعدهم بالصبر على عدوهم والتحكمين في الارض من بعدهم وقيل كلمة الله هي قوله وزيد ان نحن على الذين استضعفوا في الارض الآية والحسنى صفة للكلمة وهي تأنيث الاحسن وتتمامها انجازا وعدهم به من تملينهم في الارض واهلاك عدوهم (بما صبروا) بمعنى انما حصل لهم ذلك التمام وهو ما نعم الله تعالى به عليهم من انجاز وعده لهم بسبب صبرهم على دينه واذى فرعون لهم (ودمرنا) بمعنى واهلكنا والدمار الهلاك باستئصال (ما كان يصع فرعون وقومه) في ارض مصر من العمارات والبيانات (وما كانوا يعرشون) بمعنى يستقنون من ذلك البيان وقال مجاهد ما كانوا يبنون من البيوت والقصور وقال الحسن وما كانوا يعرشون من الثمار والاعاب * وقوله عز وجل (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) يعني وقطعنا ببني اسرائيل البحر بعد اهلاك فرعون وقومه واغراقهم فيه يقال جاز الوادى وجاوزه اذا قطعه وخلفه ورائه ظهره وقال الكسبي عز موسى البحر يوم عاشوراء بعدهم هلك فرعون وقومه فصامه شكر الله تعالى (فأتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم) معنى قربوا اسرائيل بعد مجاوزة البحر على قوم يعكفون اى يقيمون ويواطون على اصنام لهم معنى تماثيلهم كانوا يعبدونها من دون الله قال ابن جريح كانت تلك الاصنام تماثيل بقر وذلك اول شأن الحمل وقال قتادة كان اوثك القوم من لحم وكانوا يزولوا بالرفة ساحل البحر وقيل كان اوثك الاقوام من الكنعانيين الذين امر موسى عليه الصلاة والسلام بقائلهم (قالوا) بمعنى قال بنو اسرائيل لموسى لما راوا ذلك التماثيل (يا موسى اجعل لنا الهة كالهة آلهة) بمعنى كالهة اصنام يعبدونها ويظمونها فاجعل لنا الهة تعبدونها ونعظمه قال البغوى رحمه الله ولم يكن ذلك سكا من بني اسرائيل في وحدانية الله تعالى وانما معناه اجعل لنا شيئا نعظمه ونقرب بتعظيمه

ولكن الله رعى وبسوله
وما ينطق عن الهوى وقوله
ما زاغ البصر وما طغى
وفي آية الزكاة قوله تعالى
واتمنا ان فلان فلان
بعملة ربك فحدث وفي
الايمان بالآيات قوله او تيت
جوامع الكلم وبعث لاتهم
مكارم الاخلاق (ومن
قوم موسى امة) اى اوتك
المتبعون هم المفلحون بالرحمة
التامة وامة من قوم موسى
موحدون (يهدون)
الناس (بالحق) لا بانفسهم
(وبه يهدون) بين الناس
في حال الاستقامة والتحكمين
(وقطعناهم اثنى عشرة
اسباطا اياما وحينما الى
موسى اذا استسقاء قومه
ان اضرب بعصاك الحجر
فانبعثت منه اثنى عشرة
عبدا قد علم كل اناس مشربهم
وظلما عليهم القمام وانزلنا

الى الله تعالى وقلنا ان ذلك لا يضر الديانة وكان ذلك لشدة جهلهم وقال غيره هذا يدل على غاية
 جهل بنى اسرائيل وذلك انهم توهموا انه يجوز عبادة غير الله تعالى بعدما راوا الآيات الدالة
 على وحدانية الله تعالى وكل قدرته وهى الآيات التى توات على قوم فرعون حتى اغرقهم الله
 تعالى فى البحر بكفرهم وعبادتهم غير الله تعالى فحملهم جهلهم على ان قالوا انبيهم موسى عليه الصلاة
 والسلام اجعل لنا الهام كما لهم آلهة فرد عليهم موسى عليه الصلاة والسلام بقوله (قال انكم
 قوم تجهلون) يعنى تجهلون عظمة الله تعالى وانه لا يستحق ان يعبد سواه لانه هو الذى انجاكم
 من فرعون وقومه فاغرقهم فى البحر وانجاكم منه عن ابى واقد اللبثى رضى الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما خرج الى غزوة حنين مر بشجرة للمشركين كانوا يعلقون عليها اسلحتهم
 يقال لها ذات انواط فقالوا يا رسول الله اجعل لسا ذات انواط كما لهم ذات انواط فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا الهام كما لهم آلهة والذى نفى يده
 لتركن بن من كان قبلكم اخرجهم الترمذى * وقوله تعالى (ان هؤلاء متبرماهم فيه) اى
 مهلك والتبر الاهلاك (وباطل ما كانوا يعملون) البطلان عبارة عن عدم الثبوت اما
 بعدم ذاته او بعدم فائدته ونفعه والمراد من بطلان علمهم انه لا يعود عليهم من ذلك العمل نفع
 ولا يدفع عنهم ضرر لانه عمل لغير الله تعالى فكان باطلا لانفع فيه (قال غير الله ابغىكم الهام) لما قال
 بنو اسرائيل لموسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الهام كما لهم آلهة حكم عليهم بالجهالة وقال مجيبهم
 على سبيل التجب والانتكار عليهم غير الله ابغىكم الهام يعنى اطلب لكم وابغى لكم الهام (وهو فضلكم
 على العالمين) والمعنى ان الهام ليس هو شياً يطلب ويلتمس ويختار بل الهام هو الذى فضلكم على
 العالمين لانه القادر على الانعام والافضل فهذا هو الذى يستحق ان يعبد ويطاع لاعبادة غيره
 ومعنى قوله فضلكم على العالمين يعنى طامى زمانكم وقيل فضلكم بما خصهم به من الآيات الباهرة
 التى لم تحصل لغيرهم وان كان غيرهم افضل منهم * قوله عز وجل (واذا انجيناكم من آل
 فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون ابناءكم ويستحيون نساءكم فى ذلكم بلاء من ربكم
 عظيم) هذه الآية تقدم تفسيرها فى سورة البقرة والفائدة فى ذكرها فى هذا الموضع
 انه تعالى هو الذى انم دليكم بهذه النعم العظيمة فكيف يليق بكم الاشتغال بعبادة غيره حتى
 تقولوا اجعل لنا الهام كما لهم آلهة * قوله عز وجل (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) يعنى وواعدنا
 موسى عليه الصلاة والسلام لناجاتا ثلاثين ليلة وهى ذوالقعدة (وانماها بعشر) يعنى عشر
 ذى الحجة وهذا قول ابن عباس ومجاهد قال المفسرون ان موسى عليه الصلاة والسلام وعدي بنى
 اسرائيل اذا اهلك الله تعالى عدوهم فرعون ان ياتيهم بكتاب من عند الله عز وجل فيه بيان ما يأتون
 وما يذرون فلما اهلك الله تعالى فرعون سأل موسى ربه عز وجل ان ينزل عليه الكتاب الذى وعده
 بنى اسرائيل فأمره ان يصوم ثلاثين يوما فصامها فلما تمت انكر خلوف فقه فتسوك بعدو خرنوب
 وقيل بل اكل من ورق الشجر فقالت الملائكة كنانهم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك
 فأمره الله ان يصوم عشر ذى الحجة وقال له اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندى من ريح المسك
 فكانت فترة بنى اسرائيل فى تلك العشر التى زادها الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام وقيل
 ان الله امر موسى عليه الصلاة والسلام ان يصوم ثلاثين يوما ويعمل فيها ما يقرب به الى الله ثم

عليهم المن والسلوى كلوا
 من طيبات ما رزقناكم
 وما ظلمونا ولكن كانوا
 انفسهم يظلمون واذ قيل لهم
 اسكنوا هذه القرية وكلوا
 منها حيث شئتم وقولوا حطة
 وادخلوا الباب مجدافغفر لكم
 خطيئاتكم سنزيد المحسنين
 فبذل الذين ظلموا منهم قولا
 غير الذى قيل لهم فارسلنا
 عليهم رجلا من السماء
 بما كانوا يظلمون واسالهم
 عن القرية التى كانت
 حاضرة البحر اذ يعدون
 فى السبت اذ تأتيهم حيتانهم
 يوم سبتهم شرطا ويوم
 لا يسمتون لا تأتيهم كذلك
 نبلوهم بما كانوا يفسقون
 واذ قالت امة منهم لم تعظون

كلام واعطاء الألواح في العشر التي زادها قلها ذاقا وانماها بعشر وهذا التفصيل الذي ذكره هنا هو تفصيل ما جله في سورة البقرة وهو قوله تعالى واذا واعدنا موسى اربعين ليلة فذكره هناك على الاجمال وذكره هنا على التفصيل * وقوله تعالى (فتم ميقات ربه اربعين ليلة) يعني فتم الوقت الذي قدره الله لصوم موسى عليه الصلاة والسلام وعادته اربعين ليلة لان الميقات هو الوقت الذي قدر ان يعمل فيه عمل من الاعمال ولهذا قيل مواقيت الحج (وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي) يعني كن انت خليفتي فيهم من بعدى حتى ارجع اليك (واصلح) يعني واصلح امور بني اسرائيل واجلهم على عبادة الله تعالى وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الرفق بهم والاحسان اليهم (ولا تتبع حيل المفسدين) يعني وتسلك طريق المفسدين في الارض ولا تطعمهم والمقصود من هذا الامر التأكد لان هرون عليه الصلاة والسلام لم يكن ممن يتبع سبل المفسدين فهو كقوله ولكن يطعمن قاي وكقوله لك القاعدا فعد بمعنى دم على ما انت عليه من القعود * قوله تعالى (ولما جاء موسى لميقاتنا) يعني للوقت الذي وقتله ان يأتي فيه لما جاتا وهو قوله (وكلمه ربه) وفي هذه الآية دليل على ان الله عز وجل كلم موسى عليه الصلاة والسلام واخلفه الناس في كلام الله تعالى فقال الرخصى كلمه ربه عز وجل من غير واسطة كما يكلم الملك وتكلمه ان يخلق الكلام منطوقا في بعض الاجرام كما خلقه مخلوطا في الألواح هذا كلامه وهذا مذهب المعتزلة ولا شك في بطلانه وفساده لان الشجرة او ذلك الجرم لا يقول اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى واقم الصلاة لذكركى ثبت بذلك بطلان ما قالوه وذهبت الحنابلة ومن وافقهم الى ان كلام الله تعالى حروف واصوات منقطعة وانه قديم وذهب جمهور المتكلمين الى ان كلام الله تعالى صفة مغايرة لهذه الحروف والاصوات وتلك الصفة قديمة ازلية والة ثلوث بهذا القول قالوا ان موسى عليه الصلاة والسلام سمع تلك الصفة الازلية الحقيقية وقالوا كانه لا يبعد رؤية ذاته وليست جسما ولا عرضا كذلك لا يبعد سماع كلامه مع ان كلامه ليس بصوت ولا حرف ومذهب اهل السنة وجهور العلماء من السلف والخلف ان الله متكلم بكلام قديم وسكتوا عن الخوض في تأويله وحقيقته قال اهل التفسير والآخر لما جاء موسى عليه الصلاة والسلام لميقات ربه تطهر وطهر ثيابه وصام ثم اتى طور سيناء وفي القصة ان الله تعالى انزل طلة تفشت الجبل على اربع فرائخ من كل ناحية وطرده عنه الشيطان وهوام الارض ونحى عنه الملكين وكشط له السماء فرأى الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارزا وادناه ربه حتى سمع صريف الاقلام على الألواح وكلم الله تبارك وتعالى وناجاه واسمعه كلامه وكان جبريل عليه السلام معه فلم يسمع ما كلم الله تعالى به موسى فاستحلى كلام ربه عز وجل واشتق الى رؤيته (قال رب ارنى انظر اليك) قال الزجاج فيه اختصار تقديره ارنى نفسك انظر اليك وقال ابن عباس معناه اعطنى انظر اليك وانما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية مع علمه بان الله تعالى لا يرى في الدنيا لما حاج به من الشوق وفاض عليه من انواع الجلال حتى استغرق في بحر المحبة فوجد ذلك سأل الرؤية وقيل انما سأل الرؤية ظاهرا منه بانه تعالى يرى في الدنيا فتعالى الله عن ذلك (قال لن ترانى) يعني ليس بشر ان يرانى في الدنيا ولا يطبق النظر الى في الدنيا ومن نظر الى في الدنيا مات فقال موسى عليه الصلاة والسلام اللهم سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك ولان انظر اليك ثم اموت احب الى من ان اعيش ولا اراك وقال السدى لا كلم الله تعالى

قوله الله مهلكهم او مذهبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم ينقون فلما نسوا ما ذكروا به انحنوا على الدين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون فلما اعتوا بما فعلوا به قلنا لهم كونوا قردة خاسئين واذا تأذنت ربك اعنن لهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم في الارض انما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك ولولا انهم بالحسرات والسيئات لعلمهم يرجعون فحذف من بعدهم خلف ورتوا الكتاب

موسى عليه الصلاة والسلام غاص عدو الله ابليس الخبيث في الارض حتى خرج من بين قدمي موسى فوسوس اليه ان كلحك شيطان فعند ذلك سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه الرؤية فقال رب ارني انظر اليك قال الله تبارك وتعالى لموسى عليه الصلاة والسلام لن تراني

* (فصل) * وقد تمسك من نفي الرؤية عن اهل البدع والحوارج والمعتزلة وبعض المرجئة بظهر هذه الآية وهو قوله تعالى لن تراني قالوا لن تكون للتأييد والدوام ولا حجة لهم في ذلك ولا دليل ولا يشهد لهم في ذلك كتاب ولا سنة وما قالوه في ان لن تكون للتأييد خطأ بين ودهوى على اهل اللغة اذ ليس يشهد ما قالوه نص عن اهل اللغة والعربية ولم يقل به احد منهم وبدل على صحة ذلك قوله تعالى في صفة اليهود ولن يتموه ابداع انهم يتمنون الموت يوم القيامة بدل عليه قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قوله يا ليتها كانت القاضية فان قالوا ان لن معناها تأ كيد النفي كلالتي تنفي في المستقبل قلنا ان صح هذا التأويل فيكون معنى لن تراني محمولاً على الدنيا اي لن تراني في الدنيا جعابين دلائل الكتاب والسنة فانه قد ثبت في الحديث الصحيح ان المؤمنين يرون ربهم عز وجل يوم القيامة في الدار الآخرة وايضا فان موسى عليه الصلاة والسلام كان عارفاً بالله تعالى وبما يجب ويجوز ويمتنع على الله عز وجل وفي الآية دليل على انه سأل الرؤية فلو كانت الرؤية متمتعة على الله تعالى لما سألها موسى عليه الصلاة والسلام فثبت سألها علمنا ان الرؤية جائزة على الله تعالى وايضا فان الله عز وجل علق رؤيته على امر جائز والمعلق على الجائز جائز فيلزم من ذلك كون الرؤية في نفسها جائزة وانما قلنا ذلك لانه تعالى علق رؤيته على استقرار الجبل وهو قوله تعالى (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني) وهو امر جائز الوجود في نفسه واذا كان كذلك ثبت ان رؤيته جائزة الوجود لان استقرار الجبل غير مستحيل عند التجلي اذا جعل الله تعالى له قوة على ذلك والمعلق بما لا يستحيل لا يكون محالاً والله اعلم بمراده قال وهب ومحمد بن اسحق لما سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل الرؤية ارسل الله الضباب والرياح والصواعق والرعد والبرق والظلمة حتى احاطت بالجبل الذي عليه موسى عليه الصلاة والسلام اربع فراسخ من كل جانب وامر الله تعالى اهل السموات ان يعترضوا على موسى عليه الصلاة والسلام فرتبه ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تنبع افواهم بالتسبيح والتقديس بأصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد فقال موسى رب اني كست عن هذا غيائهم امر الله تعالى ملائكة السماء الثانية ان اهبطوا على موسى واعترضوا عليه فهبطوا عليه منال الاسود لهم جلب بالتسبيح والتقديس ففرزع العبد الضيف موسى بن عمران مامراًى وسمع واقشعرت كل شعرة في رأسه وبدنه ثم قال لقد ندمت على مسئلتى فهل ينجيني مما نافية شئ فقال له خير الملائكة ورئيسهم ياموسى اصبر لما سالت فقليل من كثير مارأيت ثم امر الله ملائكة السماء الثالثة ان اهبطوا على موسى واعترضوا عليه فهبطوا عليه منال النور لهم قصف ورجب وجلب شديد وافواهم تنبع بالتسبيح والتقديس لهم جلب كجلب الجيش العظيم الوانهم كلهب النار ففرزع موسى واشند فزعه وايس من الحياة نقل له خير الملائكة ورئيسهم مكاتك يا بن عر ان حتى ترى ما لا صبر لك عليهم امر الله ملائكة السماء الرابعة اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه لا يشبههم نبي من الذين مروا قبائهم الوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كاللجج الابيض اصواتهم عالية

يأخذون عرض هذا
الادنى ويقولون سيغفر لنا
وان بأنهم عرض مثله
يأخذوه الم يؤخذ عليهم
ميثاق الكتاب الا يقولوا
على الله الالحق ودرسوا
ما فيه والدار الآخرة خير
للذين يتقون افلا تعقلون
والذين يمسكون بالكتاب
واقاموا الصلوة انا لانضيع
اجر المصلحين واذنتنسا
الجبل فوقهم كانه ظلة
وظنوا انه واقع بهم خذوا
ما آتيناكم بقوة واذكروا
ما فيه لعلكم تتقون واذ
اخذربك من بنى آدم من
ظهورهم ذريتهم واشهدهم
على انفسهم الست بربكم
قالوا بلى شهدنا ان تقولوا
يوم القيامة انا كنا من هذا
خافلين او تقولوا انما اشرك
آباؤنا من قبل وكنا ذرية

بالتسبيح والتقديس لا يقار بهم شيء من اصوات الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبته وارعده قلبه واشتد بكأؤه فقال له خير الملائكة ورؤسهم يا ابن عمران اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم امر الله تعالى ملائكة السماء الخامسة ان اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه لهم سبعة الوان فلم يستطع موسى ان يتبعهم بصره ولم ير منهم ولم يسمع مثل اصواتهم فامتلأ جوفه خوفا واشتد حزنه وكثر بكأؤه فقال له خير الملائكة ورؤسهم يا ابن عمران مكانك حتى ترى ما لانصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء السادسة ان اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه وفي يد كل واحد منهم مثل الخلة المظلمة الطويلة نار اشد ضوا من الشمس ولباسهم كلب النار اذا سجدوا وقعدوا جاوبهم من كان قبلهم من الملائكة كلهم يقولون بشدة اصواتهم سبح قدوس رب العزة ابدا لا يموت في رأس كل ملك منهم اربعة اوجه فلما رآهم موسى عليه الصلاة والسلام رفع صوته يسبحهم وهو يبكي ويقول رب اذكرني ولاتنس عبدك فلا ادرى انفلت مما انا فيه ام لان خرجت احترقت وان اقت مت فقال له كبير الملائكة ورؤسهم قد او شكت يا ابن عمران ان يشتد خوفك وينخلع قلبك فاصبر للذي سألت ثم امر الله تعالى ان يحمل عرشه ملائكة السماء السابعة فلما بد انور العرش انصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى ورفعت الملائكة اصواتهم جميعا يقولون سبحان الملك القدوس رب العزة ابدا لا يموت فارتحل الجبل لشدة اصواتهم واندكت كل شجرة كانت فيه وخر العبد الضعيف موسى صمقا على وجهه ليس معه روحه فأرسل الله تعالى برحته الروح فتغشته وقلب عليه الحجر الذي كان جالس عليه موسى فصار عليه كهيئة القبة ثلثا يحترق موسى عليه الصلاة والسلام واقامت الروح عليه مثل الامة فلما فاق موسى قام يسبح ويقول آمنت بك وصدقت انه لا يراك احد فيحيا ومن نظر الى ملائكتك انخلع قلبه فا اعظمك واعظم ملائكتك انت رب الارباب ومالك الملوك والاله العظيم لا بعد لك شيء ولا يقوم لك شيء رب تبت اليك الحمد لك لاشريك لك ما اعظمك وما اجلك يا رب العالمين فذلك قوله تعالى (فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا) قال ابن عباس ظهر نور ربه للجبل فصار ترابا واسم الجبل زبير وقال الضحاك اظهر الله عز وجل من نور الجبل مثل منخر الثور وقال عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ما تجلجلى للجبل من عظمة الله تعالى الا مثل سم الخياط حتى صار دكا وقال السدي ما تجلجلى الا قدر الخنصر يدل عليه ما روى ثابت عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال هكذا ووضع الابرار على المفصل الاعلى من الخنصر فساخ الجبل ذكرا البغوى هكذا بغير سند واخرجه الترمذي ايضا عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا قال جاد هكذا وامسك بطرف ابرامه على اذنه اصبعه اليمنى فساخ الجبل وخر موسى عليه السلام صمقا وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث جاد بن سلمة وروى عن سهل بن سعد الساعدي ان الله تعالى اظهر من سبعين الف حجاب نورا قدر الدرهم فجعل الجبل دكا يعنى مستويا بالارض وقال ابن عباس جعله ترابا وقال سفيان ساخ الجبل حتى وقع في البحر فهو يذهب فيه وقال عطية العوفي صار رملا هائلا وقال الكلبي جعله دكا يعنى كسرا جبلا صفارا وقيل انه صار لعظمة الله تعالى سنة اجبل فوق ثلاثة بالمدينة وهي احد

من بعدهم افتهلكنا بما عمل
المبتلون وكذلك تفصل
الآيات ولعلمهم يرجعون
واتل عليهم نبأ الذي آتيناه
آياتنا فانسلخ منها فأتبعه
الشیطان فكان من الظالمين
ولو شئنا لرفعناه به ولو لكانه
اخذل الى الارض واتبع هواه
فنه كمثل الكلب ان تحمل
عليه يلهث او تتركه يلهث
ذلك مثل القوم الذين كذبوا
بآياتنا فاقصص القصص
لعلمهم يتفكرون ساء مثلا
القوم الذين كذبوا بآياتنا
وانفسهم كانوا يظلمون
من يهد الله فهو المهتدي
ومن يضلل فلأولئك
هم الخاسرون (ما كان
الا كمال الاسلاميين من
اهل زماننا في اجتماع انواع
الحظوظ النفسانية من المطاعم
والشارب والملاهي والمناكح
ظاهرة في الاسواق والمواضع

وورقان ورضوى ووقع ثلاثة بمكة وهى ثور وثير وحراء * وقال تعالى (وخر موسى
صعقا) قال ابن عباس والحسن بنى مفسيا عليه وقال قتادة يعنى ميتا والاول اصح لقوله (فلما
افاق) والميت لافاقه له انما يقال افاق من غشيته قال الكلبي صعد موسى عليه الصلاة
والسلام يوم الخميس وهو يوم عرفة واعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر وقال الواقدي
لما خر موسى صعقا قالت ملائكة السموات ما لابن عمران وسؤال الرؤية وفي بعض
الكتب ان ملائكة السموات اتوا موسى وهو في غشيته فجعلوا يركلونه ويقولون يا ابن النساء
الحيض اطمعت في رؤية رب العزة فلما افاق يعنى من غشيته ورجع دقله اليه وعرف انه سأل
امرا عظيما لا يذخى له (قال سبحانه) يعنى تنزهها لك من القصاص كلها (ثبت اليك) يعنى
من مسئلتى الرؤية في الدنيا وقيل لما كانت الرؤية في الدنيا وقيل لما كانت الرؤية مخصوصة بمحمد
صلى الله عليه وسلم فمها قال سبحانه ثبت اليك يعنى من سؤالى ما ليس لي وقيل لما سأل
الرؤية ومنعها قال ثبت اليك يعنى من هذا السؤال وحسنات الابرار سيئات المقربين
(وانا اول المؤمنين) يعنى بانك لا ترى في الدنيا وقيل وانا اول المؤمنين يعنى من بنى اسرائيل
بقي في الآية سؤالات الاول ان لرؤية عين النظر فكيف قال ارني انظر اليك وعلى هذا يكون
لتقدير ارني حتى اراك والجواب عنه ان معنى قوله ارني اجعاني متمكنا من رؤيتك حتى انظر
اليك وارك السؤال الذي كيف قال لن تراني ولم يقل لن تنظر الي حتى يكون مطابقا لقوله انظر
اليك والجواب ان النظر لما كان مقدمة الرؤية كان المقصود هو الرؤية لا النظر الذي لا رؤية معه
السؤال الثالث كيف استدرك وكيف اتصل الاستدراك من قوله ولكن انظر الى الجبل بما
قبله والجواب ان المقصود منه تعظيم امر الرؤية وان احدا لا يقوى على رؤيته تعالى الامن
قوام الله تعالى بمعونته وتأيدته لا ترى انه لما ظهر اثر التجلي للجبل اندك وتقطع فهذا هو المراد
من هذا الاستدراك لانه يدل على تعظيم امر الرؤية والله اعلم بمراده * قوله عز وجل (قال
ياموسى اتى اصطفتك على الناس برسالاتى وبكلامى) يعنى قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة
والسلام ياموسى اتى اخترتك واتخذت صفوة واصطفاء الاستخلاص من الصفوة والاجتباء
والمعنى اتى فضلتك واجتبتك على الناس وفي هذا تسلية لموسى عليه الصلاة والسلام عن منع الرؤية
حين طلبها لان الله تعالى عدد عليه نعمه التي انعم بها عليه وامره ان يشتغل بشكرها كأنه قال له
ان كنت منعت من الرؤية التي طلبت فقد اعطيتك من الم عظيمة كذا وكذا فلا يضيغن صدرك
بسبب منع الرؤية وانظر الى سائر انواع النعم التي خصصتك بها وهى الاصطفاء على الناس برسالاتى
وبكلامى يعنى من غير واسطة لان غيره من الرسل منع كلام الله تعالى الا بواسطة الملك فان قلت
كيف قال اصطفتك على الناس برسالاتى مع ان كثيرا من الانبياء قد ساواوه في الرسالة قلت ذكر
العلماء من هذا السؤال جوابين احدهما ذكره البغوى فقال لما لم تكن الرسالة على العموم في حق
الناس كافة استقام قوله اصطفتك على الناس وان شاركه فيها غيره كما يقول الرجل للرجل خصصتك
بمشورتي وان كان قد ساور غيره اذا لم تكن المشورة على العموم فيكون مستقيما وفي هذا الجواب
نظر لان من جملة من اصطفاه الله برسالاته محمدا صلى الله عليه وسلم وهو افضل من موسى
عليه الصلاة والسلام فلا يستقيم هذا الجواب الثاني ذكره الامام فخر الدين الرازى فقال

والشوارع والمحال يوم
الجمعات دون سائر الايام
وما ذلك الا ابتلاء من الله
بسبب القسق (ولقد درأنا
جلهم كثيرا من الجن
والانس لهم قلوب لا يفقهون
بهاولهم اعين لا يبصرون
بهاولهم آذان لا يسمعون بها
اوائك كالانعام) لقد ان
ادراك الحقائق والمعارف
التي تقر بهم من الله بالقلوب
وعدم الاعتبار بالاعين
والاذاكار والفهم باسماع
(بل هم اضل اوتك
هم انه فلون والله الاسماء
الحسنى) قد مر ان كل اسم
هو الدات مع صفة والله
يدبر كل امر باسم من اسمائه
(فادعوه بها) هذا لا فقار
الى ذلك الاسم به الله بالسان
الحال كما ان الجاهل اذا
طلب علم يدعو باسمه العليم

ان الله تعالى بين انه خصه بمجموع امرين وهما الرسالة مع الكلام بغير واسطة وهذا المجموع ما حصل لغيره فثبت انه انما حصل التخصيص ههنا لانه سمع ذلك الكلام بغير واسطة وانما كان الكلام بغير واسطة سببا لمزيد الشرف بناء على العرف الظاهر لان من سمع كلام الملك العظيم من فيه كان اعلى واشرف ممن سمعه بواسطة الحجاب والنواب وهذا الجواب فيه نظر ايضا لان محمدا صلى الله عليه وسلم اصطفاه برسائه وكلمه ليلة المعراج بغير واسطة وفرض عليه وعلى امته الصلوات وخاطبه يا محمد يدل عليه قوله فاوحى الى عبده ما وحي ورفعته الى حيث سمع صريف الاقلام وهذا كله يدل على مزيد الفضل والشرف على موسى عليه الصلاة والسلام وغيره من الانبياء فلا يستقيم هذا الجواب ايضا والذي يعتمد في الجواب عن هذا السؤال ان الله اصطفى موسى عليه الصلاة والسلام برسائه وبكلامه على الناس الذين كانوا في زمانه وذلك انه لم يكن في ذلك الوقت اعلى منصبا ولا اشرف ولا افضل منه وهو صاحب الشريعة الظاهرة وعليه نزلت التوراة فدل ذلك على انه اصطفاه على ناس زمانه كما اصطفى قومه على عالمي زمانهم وهو قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واتي فضلتكم على العالمين قال المفسرون يعني على عالمي زمانهم * وقوله تعالى (فخذ ما آتيتك) يعني ما فضلتك واكرمك به (وكن من الشاكرين) يعني على انعمي عليك وفي القصة ان موسى عليه الصلاة والسلام كان بعد ما اكمل ربه لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشي وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له زوجته انا لم ارك منذ ذلك ربك فكشفتها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله ان يجعلني زوجتك في الجنة قال ذلك لان لم تنز وحي بهدي فان المرأة لا تخرج زوجها * قوله تعالى (وكتبنا له في الاواح) قال ابن عباس يريد الواح التوراة والمعنى وكتبنا لموسى في الواح التوراة قال البغوي وفي الحديث كانت من سدر الجلة طول اللوح اربعة ذراعا وجاء في الحديث خلق الله تعالى ادم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وقال الحسن كانت الاواح من خشب وقال الكلبي من زبرجدة خضراء وقال سعيد بن جبير من ياقوتة حمراء وقال ابن جريج من زمر دامر الله تعالى جبريل عليه السلام حتى جاءهم من جنة عدن وكتبها بالقلم الذي كتب به الذكروا ستمد من نور النور وقال الربيع بن انس كانت الاواح من زبرجد وقال وهب امره الله بقطع الواح من صخرة صماء لينهاه فقطعها بيده ثم شقها باصبعه وسمع موسى عليه الصلاة والسلام صريف الاقلام بالكلمات العشرة وكان ذلك في اول يوم من ذالجنة وكان طول الواح عشرة اذرع على طول موسى وقيل ان موسى خر صمعا يوم عرفة فاعطاه الله التوراة يوم النحر وهذا اقرب الى الصحيح واختلفوا في عدد الاواح فروى عن ابن عباس انها كانت سبعة الواح وروى عنه انها لوحان واختاره القراء قال وانما جمعت على عادة العرب في اطلاق الجمع على الاثنين وقتل وهب كانت عشرة الواح وقال مقاتل كانت تسعة وقال الربيع بن انس نزلت التوراة وهي وقر سبعين بغير اقرار الجزء منها في سنة ولم يقرأها الا اربعة نفر موسى ويوشع بن نون وعيرر وعيسى عليهم الصلاة والسلام والمراد بقوله لم يقرأها يعني لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلبه الا هؤلاء الاربعة وقال الحسن هذه الآية في التوراة بالف آية يعني قوله وكتبنا له في الاواح (من كل شيء) يعني يحتاج اليه من امر ونهي (موعظة) يعني نهي عن الجهل وحقيقة الموعظة التذكير والتحذير من الخوف عاقبته (وتفصيلا لكل شيء) يعني وتبيننا لكل شيء من الامر والهوى والحلال والحرام والحدود

والمرضى اذا طلب الشفاء
يدعوه باسمه الشافي والفقير
اذا طلب الغنى يدعوه باسمه
المغني كل بمحصل الاستعداد
الذي استلزم قبوله لتأثير
ذلك الاسم واثرتلك الصفة
واما بلسان القائل كما اذا قال
الاول يا رب يرده يا عليم
لاختصاص ربوبيته بذلك

الذين يستمعون القول فيذهبون احسنه وقيل ان الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح والاحسن الاخذ بالاشد والاشق على النفس وقيل معناه باحسنها بحسنها وكلها حسن * وقوله تعالى (ساريكم دار الفاسقين) قال مجاهد يعني مصيركم في الآخرة وقال الحسن وعطاء يريد جهنم يحذركم ان تكونوا مثلهم وقال قتادة فادخلكم الشام فاريكم منازل القرون الماضية الذين خالفوا الله تعالى لتعبروا بها وقال عطية العوفي يعني دار فرعون وقومه وهى مصر وقال السدى يعني منازل الكفار وقال الكلبي هى منازل عاد وثمود والقرون الذين هلكوا فكانوا يمررون عليها اذا سافروا * قوله عز وجل (ساصر ف عن آيات الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) قال ابن عباس يريد الذين يتجبرون على عبادى ويحاربون اوليائى ساصر فهم عن قبول آياتى والتصديق بها حتى لا يؤمنوا بى عوقبوا بحرمان الهداية لعنادهم الحق وقال سفيان بن عيينة منعهم فهم القرآن وقيل معناه ساصر فهم عن التفكير فى خلق السموات والارض وما فيها من الآيات والعبر وقيل حكم الآيات لاهل مصر خاصة واراد بالآيات الآيات التسع التى اعطاها الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام والا كثرون على ان الآية عامة وفيه دليل لمذهب اهل السنة على ان الله تعالى يهدى من يشاء ويضل من يشاء وبصرف عن آياته وقبول الحق من يشاء ويوفق بالتفكير فى آياته وقبول الحق من يشاء لانه القادر على ما يشاء لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ومعنى الذين يتكبرون الذين يرون انهم افضل المخلوق وان لهم من الحق ما ليس لغيرهم والتكبر على هذه الصفة لا يكون الا لله عز وجل لانه هو اذى له القدرة والفضل الذى ليس لاحد سواه فالتكبر فى حق الله عز وجل صفة مدح وفى حق المخلوقين صفة ذم لانه تكبر بما ليس له ولا يستحقه وقيل التكبر اظهار كبر النفس على غيرها فهو صفة ذم فى حق جميع العباد وقوله يتكبرون من الكبر لان من التكبر اى يقتعلون التكبر ويرون انهم افضل من غيرهم فلذلك قال يتكبرون فى الارض بغير الحق بل بالباطل (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبل الرشد) يعنى طريق الحق والهدى والسداد والسواب (لا يتخذوه سبيلا) يعنى لا يختاروه لانفسهم طريقا يسلكونه الى الهداية (وان يروا سبل النجى) يعنى طريق الضلال (يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا) يعنى ذلك الذى اختاروه لانفسهم من ترك الرشد واتباع النجى بسبب انهم كذبوا بآيات الله الدالة على توحيده (وكانوا عنها غافلين) يعنى عن التفكير فيها والانعاظ بها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) يعنى ولقاء الدار الآخرة التى فيها الثواب والعقاب (حبطت اعمالهم) يعنى بطلت فصارت كأن لم تكن والمعنى انه قد يكون فى الذين يكذبون بآيات الله من يعمل ابر والاحسان والخير فبين الله تعالى بهذه الآية ان ذلك ليس ينفعهم مع كفرهم وتكذيبهم بآيات الله وانكارهم الدار الآخرة والبعث (هل يجوزون الا ما كانوا يعملون) يعنى هل يجوزون فى العقبي الاجزاء العمل الذى كانوا يعملونه فى الدنيا * قوله تعالى (واتخذ قوم موسى من بعده) يعنى من بعد انطلق موسى الى الجبل لمناجاة ربه عز وجل (من حلهم) يعنى التى استعاروها من قوم فرعون وذلك ان بنى اسرائيل كان لهم عيد فاستعاروا من القبط الحلى ليتزينوا به فى عيدهم فبقى عندهم الى ان اهلك الله فرعون وقومه فبقى الحلى لبنى اسرائيل ملكا لهم فلذلك قال الله تعالى من حلهم فلما ابطل موسى عليهم جمع السامرى ذلك الحلى وكان رجلا مطاعا فى بنى اسرائيل

فليمتثلوا (وذروا الذين يلحدون فى اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واملى لهم ان اكيدى متين اولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من

فلذلك قال تعالى واتخذ قوم موسى واتخذ هو واحد فنسب الفعل الى الكل لانه كان برضاهم فكانهم اجتمعوا عليه وكان السامري رجلا صائغا فصاغ لهم (عجلا جسدا) يعني من ذلك الخلي وهو الذهب والفضة والتي في ذلك العجل من تراب اثر فرس جبريل عليه السلام فتحوّل عجلا جسدا لحما ودما (له خوار) هو صوت البقر وهذا معنى قول ابن عباس والحسن وقادة وجهور اهل التفسير وقيل كان جسدا لارواح فيه وكان يسمع منه صوت وقيل ان ذلك الصوت كان خفيق الريح وذلك انه جعله مجوّفا ووضع في جوفه انا ييب على وضع مخصوص فاذا هبت الريح دخلت في تلك الانابيب فيسمع لها صوت كصوت البقر والقول الاول اصح لانه كان يخور وقيل انه خار مرة واحدة وقيل انه كان يخور كثيرا وكما خار سجدوا له واذا سكّت رفعوا رؤسهم قال وهب كان يسمع منه الخوار ولا يتحرك وقال السدي كان يخور ويمشي (الميروا) يعني الذين عبدوا العجل وقيل ان بنى اسرائيل كلهم عبدوا العجل وقيل ان بنى اسرائيل كلهم عبدوا العجل الا هرون عليه الصلاة والسلام بدليل قوله تعالى واتخذ قوم موسى من بعده وهذا يفيد العموم وقيل ان بعضهم عبد العجل وهو الصحيح واجيب عن قوله واتخذ قوم موسى انه خرج على الاغلب وكذا قوله الميروا (انه) يعني العجل الذي عبدوه (لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) يعني ان هذا العجل لا يمكنه ان يتكلم بصواب ولا يهدي الى رشد ولا يقدر على ذلك ومن كان كذلك كان جادا او حيا وانا قضا عاجزا وعلى كلال التقديرين لا يصلح لان يعبد (اتخذوه وكانوا ظالمين) يعني لانفسهم حيث اعرضوا عن عبادة الله تعالى الذي يضرونه وينفعوا بعبادة العجل الذي لا يضرون ولا ينفع ولا يتكلم ولا يهديهم الى رشد وصواب * قوله عز وجل (ولما سقط في ايديهم) يعني ولما ندموا على عبادة العجل تقول العرب لكل نادم على امر سقط في يده وذلك لان من شان من اشتد ندمه على امر ان يعرض يده ثم يضرب على فخذه فتصير يده ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من اعلى الى اسفل (وراوا انهم قد ضلوا) يعني وتبينوا انهم على الضلالة في عبادتهم العجل (قالوا ان لم يرجعنا ربنا ويفر لنا) يعني يتب علينا ونجاوز عنا (ليكونن من الخاسرين) يعني الذين خسروا انفسهم بوضعهم العبادة في غير موضعها وهذا كلام من اعترف بعظيم ما قدم عليه من الذنب وندم على ما صدر منه ورغب الى الله تعالى في ازالة عثرته واعترفهم على انفسهم بالخسر ان ان لم يغفر لهم ربهم ويرحمهم كلام التائب النادم على ما فرط منه وانما قالوا ذلك لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام اليهم وهو قوله تعالى (ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا) يعني ولما رجع موسى عليه الصلاة والسلام من مناجاة ربه الى قومه بنى اسرائيل رجوع غضبان اسفا لان الله تعالى كان قد اخبره انه قد فتن قومه وان السامري قد اضلهم فكان موسى في حال رجوعه غضبان اسفا قال ابو الدرداء الاسف اشد الغضب وقال ابن عباس والسدي الاسف الحزن والاسيف الحزين قال الواحدى والقولان متقاربان لان الغضب من الحزن والحزن من الغضب فاذا جاءك ماتكره ممن هو دونك غضبت واذا جاءك ماتكره ممن هو فوقك حزننت فتسمى احدى هاتين الحالتين حزنا والاخرى غضبا فلي هذا كان موسى عليه الصلاة والسلام غضبان على قومه لاجل عبادتهم العجل اسفا حزنا لان الله تعالى فتنهم وان الله تعالى قد اعلمه بذلك فحزن لاجل ذلك (قال) يعني موسى عليه الصلاة والسلام

شيء وان هسى ان يكون قد اقترب اجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون من يضل الله فلا هادى له ويذرهم في طغيانهم يعمهون يستلوثك عن الساعة ايان مرساها قل انما اعلمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو يطلبون هذه الصفات من غيره ويضيفونها اليه فيشركون به * المراد بالساعة وقت ظهور القيامة

لقومه (بشما خلفتوني من بعدى) أى شئ الفعل فعلتم بعد فراق إياكم وهذا الخطاب يحتمل أن يكون لعبد العجل من السامري واتباعه أو لهرون والمؤمنين من بني إسرائيل فعلى الاحتمال الأول فى أنه خطاب لعبد العجل يكون المعنى بشما خلفتوني حيث عبدتم العجل وتركتم عبادة الله وعلى الاحتمال الثانى وهو أن يكون الخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين يكون المعنى بشما خلفتوني حيث لم تمنعوه من عبادة غير الله تعالى وقدرائتم منى الأمر بتوحيد الله تعالى وإحلاص العبادة له ونفى الشركاء عنه وحل بني إسرائيل على ذلك ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة مستخلفهم * وقوله (عجلتم امر ربكم) معنى العجلة التقدم بالشيء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لأن معناها على الشيء فى أول وقته ولقائل أن يقول لو كانت العجلة مذمومة لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام وعجلت إليك رب لترضى ومعنى الآية عجلتم ميعاد ربكم فلم تصبروا له وقال الحسن عجلتم وعجلتم الذى وعدكم من الأربعين وذلك أنهم قدروا أنه إن لم يأت على رأس الثلاثين بقدمات وقيل معناه عجلتم سخط ربكم بعبادة العجل وقال الكلبي معناه عجلتم بعبادة العجل قل أن يأتيكم امر ربكم * ولما ذكر الله تعالى أن موسى عليه الصلاة والسلام رجع إلى قومه غيبان أسفاً ذكر بعده ما أوجبه الغيب فقال تعالى (والى الألواح) يعنى التى فيها التوراة وكان حاملاً لها فالتفتها من شدة الغضب قالت الرواد واصحاب الأخبار كانت التوراة سبعة أسباع فلما لقي موسى الألواح تكسرت فرفع منها ستة أسباع وبقى سبع واحد فرفع منها كان من أخبار الغيب وبقى ما فيه المواعظ والأحكام والحلال والحرام وروى أن الله تعالى أخبر موسى عليه الصلاة والسلام بقصة قومه وعرف موسى عليه الصلاة والسلام أن ما أخبره الله سبحانه وتعالى به حق وصدق ومع ذلك لم يلق التوراة من يده فلما رجع إلى قومه وعان ذلك وشاهده التى التوراة وهذا كقيل ليس الخبر كالمعاينة (واخذ برأس أخيه يجره إليه) قبل أنه اخذ برأسه وحلته من شدة غضبه وقال ابن الأنبارى لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام ووجد قومه يقيمون على العصية أكبر ذلك واستعظمه فاقبل على أخيه هرون يلومه ويمدحه إلى رأسه لشدة موجدته عليه إذ لم يلحق به فيعرفه خبر بني إسرائيل فيرجع ويتلافهم فاعلم هرون عليه السلام أنه إنما أقام بين أظهرهم خوفاً على نفسه من القتل وهو قوله تعالى (قال) يعنى هرون (ابن أم) أعني قال هرون لموسى ابن أم وإن كانا لآب و أم ليرفقه ويستعطفه عليه (ان القوم) يعنى الذين عبدوا العجل (استضعفوني) أى استدلونى وقهروني (وكادوا يقتلونى) أى وقاربوا أو هموا أن يقتلونى (فلا تثمتبى الأعداء) أصل الثماتة الفرغ ببلية من تعاديه ويعاديك يقال ثمت فلان بفلان إذا سر بمكره نزل به والمعنى لا تسر الأعداء بما تاتل منى من مكروه (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) يعنى الذين عبدوا العجل (قال رب اغفرلى) يعنى أن موسى عليه الصلاة والسلام لما تبين له عذرا أخيه هرون قال رب اغفرلى ما صنعت إلى أخى هرون يريد ما ظهر من الموجدة عليه فى وقت الغضب (ولاخى) يعنى وأخى لاخى هرون أن كان وقع منه تقصير فى الإنكار على عبدة العجل (وادخلها) يعنى جيعها (فى رحمتك) يعنى فى سعة رحمتك (واسترحم الراحمين) وهذا فيه دليل على الترغيب فى الدعاء لأن من هو أرحم الراحمين يؤمل منه الرحمة وفيه تقوية لطمع الداعى فى نجاح طلبته (إن الدرس

الكبرى أى الوحدة الداتية
وجود المهدى ولا يعلم وقتها
الاله كما قال الله عليه
الصلاة والسلام فى وقت
خروج المهدى كذب
الوقاتون ولمعنى ما يعلمها
عد وقوعها أيضاً الله كما
هى قبل وقوعها (ثقلت
فى السموات والأرض) ادلا
يسمع أهلها علمها (لا تأتكم
الابغية يستلوك كائنك
حتى أنها قل إنما علمها
عد الله ولكن أكثر الناس
لا يعلمون قل لا أم لك أنفسى
نفعا ولا ضراً إلا ما شاء الله
ولو كنت أعلم الغيب

(اتخذوا العجل) يعنى الها عبده من دون الله (سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا) يعنى سينالهم عقوبة من ربهم وهوان بسبب كفرهم وعبادتهم العجل وذلك فى عاجل الحياة الدنيا للمفسرين فى هذه الآية قولان احدهما ان المراد بالذين اتخذوا العجل الذين باثروا عبادته وعلى هذا القول فى الآية سؤال وهو ان اولئك الاقوام الذين اتخذوا العجل تابوا الى الله تعالى بقتلهم انفسهم كما امرهم الله فتاب عليهم فكيف ينالهم الغضب والذلة مع التوبة والجواب ان ذلك الغضب انما حصل لهم فى الدنيا وهو نفس الثقل فكان ذلك القتل غضبا عليهم والمراد بالذلة هو اسلامهم انفسهم للقتل واعترافهم على انفسهم بالضلال والخطأ فان قلت السين فى قوله سينالهم للاستقبال فكيف تكون الماضى قلت هذا الكلام انما هو خبر عما اخبر الله به موسى عليه الصلاة والسلام حين اخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل ثم اخبره الله فى ذلك الوقت انه سينالهم غضب من ربهم وذلة فكان هذا الكلام سابقا لوقوعه وهو القتل الذى امرهم الله به بعد ذلك وقال ابن جريح فى هذه الآية ان هذا الغضب والذلة لم يمت منهم على عبادة العجل ولمن فر من القتل وهذا الذى قاله ابن جريح وان كان له وجه لكن جميع المفسرين على خلافه القول الثانى ان المراد بالذين اتخذوا العجل اليهودى الذى كانوا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم الذين ادرکوا النبى صلى الله عليه وسلم وآبأؤهم هم الذين عبدوا العجل واراد بالغضب عذاب الآخرة وبالذلة فى الدنيا الجزية وقال عطية العوفى سينال اولاد الذين عبدوا العجل وهم الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واراد بالغضب والدلة ما اصاب بنى الضير وبنى قريظة من القتل والجلاء وعلى هذا القول فى تقرير الآية وجهان الاول ان العرب تعير الانباء بقبايح افعال الآباء كما تفعل ذلك فى المناقب فتقول للبناء فعلتم كذا وفعلتم كذا وانما فعل ذلك من مضى من آباءهم فكذلك ههنا وصف اليهود الذين كانوا على زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم اتخذوا العجل وان كان آبأؤهم فعلوا ذلك ثم حكم على اليهود الذين كانوا فى زمه بانهم سينالهم غضب من ربهم فى الآخرة وذلة فى الحياة الدنيا الوجه الثانى ان تكون الآية من باب حذف المضاف والمعنى ان الذين اتخذوا العجل وباشروا عبادته سينال اولادهم الخ ثم حذف المضاف لدلالة الكلام عليه * وقوله تعالى (وكذلك نجزي المفترين) يعنى وكما جزينا هؤلاء الذين اتخذوا العجل الها نجزي كل من افترى على الله كذبا او عبد غيره وقال ابو قلابه هى والله جزاء كل مفتر الى يوم القيامة ان يذله الله وقال سفيان بن عيينة هذا فى كل مبتدع الى يوم القيامة وقال مالك بن انس ما من مبتدع الا هو يحدفوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية قال والمبتدع مفتر فى دين الله (والذين علموا السيئات) يعنى علموا الاعمال السيئة ويدخل فى ذلك كل ذنب صغير وكبير حتى الكفر فادونه (ثم تابوا من بعدها) يعنى ثم رجعوا الى الله من بعد اعمالهم السيئة (وآمنوا) يعنى وصدقوا بالله تعالى وانه يقبل توبة التائب ويغفر الذنوب (ان ربك) يا محمد اوبياها الانسان التائب (من بعدها) يعنى من بعد توبتهم (لغفور رحيم) يعنى انه تعالى يغفر الذنوب ويرحم التائبين وفى الآية دليل على ان السيئات باسرها صغيرها وكبيرها مشتركة فى التوبة وان الله تعالى يغفرها جميعا بفضله ورحمته وتقدير الآية ان من اتى بجميع السيئات ثم تاب الى الله واخلص التوبة فان الله يغفرها له ويقبل توبته وهذا من اعظم البشائر للمذنبين

لا استكثر من الخير
وما منى السوء انما الانذار
وبشير لقوم يؤمنون هو
الذى خلقكم من نفس
واحدة وجعل منها زوجا
ليسكن اليها فلا تفشاها
جئت حلا خفيفا فرت به
فلما اتقلت دعوا الله ربهما
لئن آتيتنا صالحا لكونن
من الساكرين فلما آتاها
صالحا جعلناه شركاء فيما اتاها
فعالى الله عما يشركون
ابشر كون ما لا يخلق
شيأؤهم يخلقون
ولا يستطيعون نصرا
ولا انفسهم ينصرون
وان تدعوه الى الهدى

النائبين (قوله تعالى) ولما سكنت عن موسى الغضب (يعني سكن لان السكوت اصله الامساك عن الشيء ولما كان السكوت بمعنى السكون استعير في سكوت الغضب لان الغضب لا يتكلم لكنه لما كان بفورته دال على ما في نفس الغضب كان بمنزلة الناطق فاذا سكنت تلك الفورة كان بمنزلة السكوت عما كان متكلم به وقيل معناه ولما سكنت موسى عن الغضب فهو من من المقلوب كما تقول ادخلت القلنسوة في رأسي والمعنى ادخلت رأسي في القلنسوة والقول الاول اصح لانه قول اهل اللغة والتفسير (اخذ الألواح) يعني التي القاها قال الامام فخر الدين وظاهر هذا يدل على ان الألواح لم تنكسر ولم يرفع من التوراة شيء (وفي نسختها) النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا نسخت كتابا من كتاب حرفا بحرف فقد نقلت ما في الاصل الى الفرع فعلى هذا قيل اراد بها الألواح لانها نسخت من اللوح المحفوظ وقيل اراد بها النسخة المكتوبة من الألواح التي اخذها موسى بعد ما تنكسرت وقال ابن عباس وعمر بن دينار لما اتى موسى الألواح فتكسرت صام اربعين يوما فردت عليه في لوحين وفيهما ما في الاولى بعينها فيكون نسخا نقلها وعلى قول من قال ان الألواح لم تنكسر واخذها موسى بعينها بعدما القاها يكون معنى وفي نسختها المكتوب فيها (هدى ورجة) قال ابن عباس يعني هدى من الضلالة ورجة من العذاب (للذين هم لربهم يرهبون) يعني للخاصين من ربهم * قوله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) الاختيار افعال من لفظ الخيار يقال اختار الشيء اذا اخذ خيره وخياره والمعنى واختار موسى من قومه لحذف كلمة من وذلك سائق في العربية لدلالة الكلام عليه قال اصحاب الاخبار ان موسى عليه الصلاة والسلام اختار من سبط من قومه ستة نفر فكانوا اثنين وسبعين فقالا لئن خلف منكم رجلان فتشاحوا فقال لمن قدم منكم مثل اجر من خرج ففقد يوشع بن نون وكالب بن يوقا وقيل انه لم يجد الا ستين شيخا فابى الله اليه ان يختار من الشباب عشرة فاخترهم فاصبحوا شيوخا فامرهم ان يصوموا ويتطهروا وبطهر واياهم ثم ذهب بهم الى ميقات ربه واختلف اهل التفسير في ذلك الميقات فقيل انه الميقات الذي كلفه فيه ربه وسأل فيه الرؤية وذلك انه لما خرج الى طور سيناء اخذ معه هؤلاء السبعين فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من النمام حتى احاط بالجبل كله ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في النمام ووقفوا سجدا وسمعوا الله تعالى وهو يكلم موسى بأمره وينهاه ففعل كذا لاتفعل كذا فلما انكشف النمام اقبلوا على موسى وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهي المراد من الرجفة المذكورة في هذه الآية وقال السدي ان الله امر موسى ان ياتي به في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة الجبل ووعدهم موعدا فاختر موسى من قومه سبعين رجلا ثم ذهب بهم الى ميقات ربه ليعتذروا فلما اتوا ذلك المكان قالوا لن نؤمن لك يا موسى حتى نرى الله جهرة فانك قد كلفته فارنا فأخذتهم الصاعقة فتوافقهم موسى يبكي ويدعو الله ويقول رب ماذا اقول لبني اسرائيل اذا اتيتهم وقد اهلكت خيارهم رب اوشدت اهلكتهم من قبل واباى وقال محمد بن اسحق اختار موسى من بني اسرائيل سبعين رجلا لخير فالخير وقال انطلقوا الى الله فتوبوا اليه مما صنعتهم واسألوه التوبة على من تركتم ورائكم من قومكم صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات وقته له ربه وكان لا ياتي الا باذن منه وعلم فقال السبعون فيما ذكر لي حين فعلوا ما امرهم به وخرجوا مع موسى لميقات ربه اطلب لنا نعم

لا يتبعوكم سواء عليكم
ادعوتهم ام انتم صامتون
ان الذين تدعون
من دون الله (كاثنين من
كانوا ناسا كانوا او غيرهم
(عباد امثالكم) في العجز
وعدم التأثير (فادعهم)
الى امر لا يسره الله لكم
(فليستجيبوا لكم) الى
تيسيره (ان كنتم صادقين)
في نسبة التأثير الى الغير كما
قال النبي عليه الصلاة
والسلام لابن عباس يا غلام

كلام ربنا فقال افعلا فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عود انعام حتى غشي الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال لا تقوم ادنوا مكان موسى اذا كلمه ربه وقع على جنبه نور ساطع لا يستطيع احده من بني آدم ان يظرا اليه فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجدا فسمعوا لله وهو يكلم موسى بأمره وينهاه افعلا ولا تفعل فلما فرغ من امره انكشف عن موسى الغمام فأقبل اليهم فقالوا له ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الصاعقة وهي الرجفة فأتوا جميعا فقام موسى ينادي ربه ويدعوه ويرغب اليه يقول رب اوشئت اهلكتهم من قبل واياي وقال ابن عباس كان الله امر موسى ان يختاره من قومه سبعين رجلا فاختر سبعين رجلا فبرز بهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا الله ان قالوا اللهم اعطنا ما لم تعطه احدا قبلنا ولا تعطه احدا بعدنا ففكره الله ذلك من دعائهم فاخذتهم الرجفة قال رب اوشئت اهلكتهم من قبل واياي وقيل انما اخذتهم الرجفة من اجل انهم ادعوا على موسى انه قتل هرون قال علي بن ابي طالب انطلق موسى وهرون الى سفح جبل فنام هرون على سرير فتوفاه الله فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا له انت قتلتهم حسدنا على خلقه وانيه وكان هرون حسن الخلق محببا في بني اسرائيل فقال لهم موسى اختاروا من شئتم فاخترنا سبعين رجلا فلما انتهوا اليه قالوا يا هرون من قتلك قال ما قتلتني احد ولكن الله توفاني فاخذتهم الرجفة فجعل موسى يرجع يمينا وشمالا ويقول رب اوشئت اهلكتهم من قبل واياي الآية قال فاحياهم الله عز وجل وقيل انما اخذتهم الرجفة لتركههم فراق عبدة العجل لالانهم كانوا من عبدة قال ابن عباس انما اتوا لتهم الرجفة لانهم لم يزيلاوا القوم حين نصبوا العجل وما كرهوا ان يجاء بهم عليه قال ابن جريج فلما خرجوا ودعوا الله امانتهم ثم احياهم وقال مجاهد واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا الميقات الموعد فلما اخذتهم الرجفة بعد ان خرج موسى بالسبعين من قومه يدعون الله ويسألون ان يكشف عنهم البلاء فلم يستجب لهم فلم يسميهم موسى انهم قد اصابوا من العصية ما اصاب قومههم وقال محمد بن كعب القرظي لم يستجب لهم من اجل انهم لم يهتدوا من المنكر ولم يأمرهم بالمعروف فاخذتهم الرجفة فأتوا ثم احياهم الله * وقوله تعالى (فلما اخذتهم الرجفة) اصل الرجف الاضطراب الشديد الذي يحصل معه التغير والهلاك ولهذا اختلفوا في تلك الرجفة التي حصلت لهؤلاء هل كان معها موت ام لا فمظم الروايات التي تقدمت انهم ماتوا بسبب تلك الرجفة وقال وهب بن منبه لم تكن تلك الرجفة موتا ولكن اقوم لما رأوا تلك الهيئة اخذتهم الرعدة ووقعوا ورجفوا حتى كادت ان يبين مفصلهم فلما رأى موسى ذلك رجعهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقدم وكأواله وزراء على الخير ساءمين له مطيعين فعند ذلك دعا موسى وبكى ونادى ربه فكشف الله عنهم تلك الرجفة فاطمأنوا وسمعوا كلام الله فذلك قوله تعالى فلما اخذتهم الرجفة (قال) يعني موسى (رب) اي يارب (اوشئت اهلكتهم من قبل) يعني من قبل عبادتهم العجل (واياي) وذلك انه خاف ان يتهمه بنو اسرائيل على السبعين اذا رجع اليهم ومهم معه ولم يصدقوه بانهم ماتوا فقال رب اوشئت اهلكتهم من قبل يعني قبل خروجهم الى الميقات واياي معهم فكان بنو اسرائيل يعانون ذلك ولا يتهمونني (اهلكنا بما فعل السفهاء منا) قال الفراء ظن موسى انهم اهلكوا باتخاذ اصحاب العجل فقال اهلكنا بما فعل السفهاء ما يعني عبدة العجل وانما اهلكوا بسبب مسئلتهم الرؤية وهي

احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك واذا سألت فاستجب الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف (الهم ارجل

قوله ارنال الله جبهة وهذا قول الكافي وجاعة من اهل العلم لا يجوز ان يظن موسى ان الله تعالى يملك قوما بذنوب غيرهم ولكن قوله اهلكنا بما فعل السفهاء منا استفهام بمعنى المجاز اي لست تفعل ذلك وهذا قول ابن الانباري وقال المبرد هذا استفهام استعطاف اي لاهلكنا (ان هي الا فتنتك) قال الواحدى الكناية في هي تعود الى الفتنة كما تقول ان هو الا زيد والمعنى ان تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اي اختيارك وابتلاءك وهذا تأكيد لقوله اهلكنا بما فعل السفهاء من لان معناه لاهلكنا بفعلهم فان تلك الفتنة كانت اختبارا لك وابتلاء ضلالت بها قوما فافتوا وهديت قوما ففصحتهم حتى ثبتوا على دينك وهو المراد من قوله (تضل بها من تشاء وتمدى من تشاء) قال الواحدى وهذه الآية من الحجج الظاهرة على القدريّة التي لا يبقى لهم معها دنر (انت ولينا) يعني انت ياربنا ناصرنا وحافظنا وهذا يفيد الحصر اي لا ولي لنا ولا ناصر ولا حافظ الا انت (فاغفر لنا) سأل موسى عليه الصلاة والسلام لنفسه ولقومه الغفران اما لنفسه فلقوله ان هي الا فتنتك وهذا فيه اقسام على الحضرة المقدسة واما لقومه فلقوله ارنال الله جبهة وفي هذا اقسام على الحضرة المقدسة فلهذا السبب سأل موسى عليه الصلاة والسلام الغفران له ولقومه (وارحنا) اي واشملنا برحمتك التي وسعت كل شيء (وانت خير الغافرين) يعني ان كل من سواك انما يغفر الذنب طلبا للثناء الجميل اول دفع ضرر واما انت يارب فتغفر ذنوب عبادك الا لطلب عوض ولا غرض بل لخص الفضل والكرم فانت خير الغافرين * قوله تعالى (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة) يعني قال موسى في دعائه واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة اي واجعلنا ممن كتبت له حسنة وهي ثواب الاعمال الصالحة وفي الآخرة اي واكتب لنا في الآخرة مغفرة لذنوبنا (انا هذنايك) قال ابن عباس معناه انا تبارك واليك وهذا قول جمع المفسرين واصل اليهود الرجوع برفق قال بعضهم وبه سميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم فلما نسخ شريعتهم صار اسم ذم وهو لازم لهم (قال) يعني قال الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام (عذابي اصيب به من اشاء) يعني من خالق وليس لاحد على اعتراض لان الكل ملكي وعبيدي ومن تصرف في خاص حقه وليس لاحد عليه اعتراض (ورحمتي وسعت كل شيء) يعني ان رحمة سبحانه وتعالى عمت خلقه كلهم وقال بعضهم هذا من العام اريد به الخاص فرحة الله عمت البر والفاجر في الدنيا وهي للمؤمنين خاصة وفي الآخرة وقيل هي للمؤمنين خاصة في الدنيا والآخرة ولكن الكافر يرزق ويدفع عنه ببركة المؤمن لسعة رحمة الله له فاذا كان يوم القيامة وجبت للمؤمنين خاصة قال جماعة من المفسرين لما نزلت ورحمتي وسعت كل شيء تطاول ابليس اليها وقال انا من ذلك الشيء فترها الله تعالى من ابليس فقال تعالى (فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون) فأبى ابليس منها وقالت اليهود نحن نتقى ونؤتي الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فترها الله من اليهود واثبتها لهذه الامة فقال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الآية وقال نوفي البكالي لما اختار موسى من قومه سبعين رجلا قال الله تعالى لموسى اجعل لك الارض مسجدا وطهورا تصلون حيث ادر كنتم الصلاة الا عند مرضاى او حرام او قبر واجعل السكينة في قلوبكم واجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلوبكم يقرأوها الرجل والمرأة والحرو والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نريد ان نصلى الا في الكنائس ولا نستطيع حل

يمشون بها لهم اي يمشون
بها لهم اعين يصرون بها
ام لهم آذان يسمعون بها
استفهام على صييل الانكار
اي الهم ارجل ولكن
لا يمشون بها بل بالله اذ هو
الذي يمشيهم بها وكذا سائر
الجوارح (قل ادعوا
شركاءكم من الجن والانس
(ثم كيدون فلانظرون)
ان استطعتم فان متولى
امرى وحافظى ومديرى

السكينة في قلوبنا ولانستطيع ان نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا ولا نريد ان نقرأها الانظرا قال الله تعالى فساكتبها للذين يتقون الى قوله فليحسون فجاءه الله تعالى لهذه الامة فقال موسى رب اجعلني نبيهم منهم قال اجعلني منهم قال انك ان تدركهم قال موسى يارب اتيك بوفد بني اسرائيل فجعلت وفادتنا فغيرنا فانزل الله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضى موسى اما الفسير بقوله الذين يتقون يعني الشرك وسائر ما نهوا عنه لازجيج التكليف محصورة في نودين الاول اتروك وهي الاشياء التي يجب على الانسان تركها والاحترار عنها ولا يقربها واليه الاشارة بقوله تعالى للذين يتقون والباقي الافعال المأمور بها وتلك الاعمال بدينية وقلبية اما البدنية فالها الاشارة بقوله ويؤتون الزكاة وهذه الآية وان كانت في حق المال لكن يختص البدن باخراجها والاعمال اقلية كالايمان والمعرفة والها الاشارة بقوله تعالى والذين هم بآياتنا يؤمنون * وقوله عز وجل (الذين يذبحون الرسول الهي الامي الذين يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) ذكر الامام فخر الدين الرازي في معنى هذه التبعية وجهين احدهما ان المراد بذلك ان يتبعوه باعتقاد نبوته من حيث وجدوا صفته في التوراة اذ لا يجوز ان يتبعوه في شرائعه قبل ان يبعث الى الخلق وفي قوله والانجيل ان المراد وسجدونه مكتوبا في الانجيل لان من المحال ان يحدوه فيه قبل ما انزل الله الانجيل الوجه الثاني ان المراد من لحق من بني اسرائيل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فين تعالى ان هؤلاء اللاحقين لا يكتب لهم رحمة الآخرة الا اذا اتبعوه قال وهذا القول اقرب لان اتبعوه قبل ان يبعث لا يمكن فبين بهذه الآية ان هذه الرحمة لا يفوز بها من بني اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة وآمن بآيات الله في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن كانت هذه صفته في ايام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مع ذلك متبعا للنبي صلى الله عليه وسلم في شرائعه فعلى هذين الوجهين يكون المراد بقوله الذين يتبعون الرسول من بني اسرائيل خاصة وجهو المفسرين على خلاف ذلك فانهم قالوا المراد بهم جميع امته الذين آمنوا به واتبعوه سواء كانوا من بني اسرائيل او غيرهم واجمع المفسرون على ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وسلم وصفه بكونه رسولا لانه الواسطة بين الله وبين خلقه المبلغ رسالته واوامره ونواهيته وشرائعه اليهم ثم وصفه بكونه نبيا وهذا ايضا من اعلى المراتب واشرفها وذلك يدل على انه رفيع الدرجات عند الله المحبر عنه ثم وصفه بالامي قال ابن عباس هو نبيكم صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب قال الزجاج في معنى الامي هو الذي على صفة امة العرب اكثرهم لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب فالامي صلى الله عليه وسلم كان كذلك فلهذا وصفه الله تعالى بكونه اميا وصح في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال نحن امة امية لانكتب ولا نحسب قال اهل التحقيق وكونه صلى الله عليه وسلم كان اميا من اكبر معجزاته واعظمها وبيانه انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذا الكتاب العظيم الذي اعجزت الخلائق فصاحته وبلاغته وكان يقرؤه عليهم بالليل والنهار من غير زيادة فيه ولا نقصان منه ولا تغيير فدل ذلك على معجزته وهو قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وقيل انه لو كان يحسن الكتابة ثم انه اتى بهذا القرآن العظيم لكان منهما فيه لاحتمال انه كتبه ونقله عن غيره فلما كان اميا واتى بهذا القرآن العظيم الذي فيه علم الاولين والآخرين

هو (ولي الله الذي نزل الكتاب) يعطى بتزويل الكتاب (وهو يتولى الصالحين) كل صالح اى كل من قام به في حال الاستقامة وكما ورد الصالح في وصف نبي من الانبياء اريد به الباقي بالحق بالاستقامة والتمكن بعد الفناء في عين

والغيبات دل ذلك على كونه معجزته صلى الله عليه وسلم وايضا فان الكتابة تعين الانسان على الاشتغال بالعلوم وتحصيلها ثم انه اتى بهذه الشريعة الشريفة والآداب الحسنة مع علوم كثيرة وحقايق دقيقة من غير مطالعة كتب ولا اشتغال على احد فدل ذلك على كونه معجزته صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الاله الذي هو مذسوب الى امه كانه لم يخرج بعد عما ولدته عليه وقيل سمي اميا لانه منسوب الى ام القرى وهي مكة وقوله تعالى الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يعني يجدون صفته ونعته ونبوته مكتوبة عندهم يعرفها علماؤهم واحبارهم ولكنهم كتموا ذلك وبدلوه وغيروه حسدا منهم له وخوفا على زوال رياستهم وقد حصل لهم ما كانوا يخافونه فقد زالت رياستهم ووقعوا في الذل والهوان (خ) عن عطاء بن يسار قال لقيت عبدا لله بن عمرو بن العاص فقلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة فقل اجل انه لموصوف في التوراة بعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا وبشيرا ونذيرا وحرزا للاميين انت عيسى ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الاله العوجاء ان يقولوا الاله الاله ويفتح به اعينا عميا واذا ناصما وقلوب باغلفا

(شرح غريب اللفظ الحديث) *

اللفظ السيء الخلق والغليظ الجافي القاسي وقوله سخاب بالكسر والصاد وهو كبير الصياح في الاسواق والاعوجاج ضد الاستقامة واراد بالملة العوجاء الكفر والقلب الاغلف الذي لا يصل اليه شيء ينفعه شبهه بالاغلف كانه في غلاف وروى البغوي بسنده عن كعب الاعمري قال اتى اجد في التوراة مكتوبا بمحمد رسول الله لافظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يجري بالسيئة ولكن يعفو ويصفح امته الحامدون ويحمدون الله في كل منزلة ويكبرونه على كل نجد يأتزون على انصافهم وينضون اطرافهم صفهم في الصلاة وصفهم في القتال سواء مناديهم ينادى في جوار السماء لهم في جوف الليل دوى كدوى النحل ولده بمكة ومهاجرة بطيبة وملكه بالشام * وقوله تعالى (يا امرهم بالمعروف) يعني بالايمان وتوحيد الله (وينهاهم عن المنكر) يعني عن الشرك بالله وقيل المعروف ما عرف في الشريعة والسنة والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وقال عطاء يا امرهم بالمعروف بخلع الانداد وبكارم الاخلاق وصلة الارحام وينهاهم عن المنكر عن عبادة الاوثان وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) يعني بذلك ما كان محرما عليهم في التوراة من الطيبات وهو لحوم الابل وشحم القنم والمعز والبقر وقيل هو ما كانوا يحرمونه على انفسهم في الجاهلية من البحار والسواائب والوصائل والخواص وقيل هي المستلذات التي تستطيبها الانفس (ويحرم عليهم الخبائث) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يريد الميتة والدم ولحم الخنزير وقيل هو كل ما يستخذه الطبع وتستفد منه النفس فان الاصل في المضار الحرمة الا انه دليل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) يعني ثقلهم واصل الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه اي يحبس به عن الحركة لثقله والمراد بالاصر هنا العهد والميثاق الذي اخذ على بني اسرائيل ان يعملوا بما في التوراة من الاحكام فكانت تلك الانشدائد (والاغلال التي كانت عليهم) يعني يضع الانفال والشدائد التي كانت عليهم في الدين والتربية وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة

الجمع القائم باصلاح النوع
باذن الحق والذين تدعون
من دونه لا يستطيعون نصركم
ولا انفسهم ينصرون وان
تدعهم الى الهدى لا يسمعون
وتراهم ينظرون اليك
وهم لا يبصرون اي ان
تدع المطبوع على قلوبهم
من المشركين وغيرهم
الى الهدى لا يسمعون ولا
يطيعوا وتراهم مع صحة
البصر والنظر لا يبصرون

وقرض البجاسة عن الدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل وتحريم اخذ الدية وترك العمل في السبت وان صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس وتنبع العروق في اللحم وغير ذلك من الشدائد التي كانت على بني اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان القل يمنع من الفعل وقيل شبهت بالاغلال التي تجمع البد الى العنق كما ان اليد لا تمتد مع وجود القل فكذلك لا تمتد الى الحرام الذي نهيت عنه وكانت هذه الانتقال في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاء محمد عليه الصلاة والسلام نسخ ذلك كله وبدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام بعثت بالحيوية السهلة السمحة (فالذين آمنوا به) يعني بمحمد عليه الصلاة والسلام (وعزروه) يعني وقروه وعظموه واصل التعزيز المنع والصرة وتعزير النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه واجلاله ودفع الاعداء عنه وهو قوله (ونصروه) يعني على اعدائه (واتبعوا الورا الذي انزل معه) يعني القرآن سمي القرآن نورا لان به يستير قلب المؤمن فيخرج به من ظلمات الشك والجهالة الى ضياء اليقين والعلم (اولئك هم المفلحون) يعني هم اللاجون الفائزون بالهداية * قوله تعالى (قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي قل يا محمد للناس اني رسول الله اليكم جميعا لا الى بعضهم دون بعض ففي الآية دليل على عموم رسالته الى كافة الخلق لان قوله يا ايها الناس خطاب عام يدخل فيه جميع الناس ثم امره الله عز وجل بان يقول اني رسول الله اليكم جميعا وهذا يقتضي كونه مبعوثا الى جميع الناس (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت خصالا يعطهن احد قبلي كان كل نبي بعث الى قومه خاصة وبعثت الى كل اجر واسود واحلت الى القنائم ولم تحل لاحد قبلي وجعلت لي الارض طيبة وطهورا ومجدا فاما رجل ادر كته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب على العدوين يدي مسيرة شهر واعطيت الشفاعة وفي رواية اعطيت خصالا يعطهن احد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مجدا وطهورا فاما رجل من امتي ادر كته الصلاة فليصل واحلت لي القنائم ولم تحل لاحد من قبلي واعطيت الشفاعة وكان النبي يعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة وقوله في الرواية الاولى وبعثت الى كل اجر واسود قيل اراد بالاجر العجم وبالا سود العرب وقيل اراد بالاجر الانس وبالا سود الجن فعلى هذا تكون رسالته صلى الله عليه وسلم عامة الى كافة الخلق من الانس والجن (م) من ابى هيرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بستة اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي القنائم وجعلت لي الارض مجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون * وقوله تعالى (الذي له ملك السموات والارض) لما امر الله عز وجل رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بان يقول يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا اردفها بما يدل على صحة دعواه يعني ان الذي له ملك السموات والارض وهو مدبرهما ومالك امرهما هو الذي ارسلني اليكم وامرني بان اقول لكم اني رسول الله اليكم جميعا (لا اله الا هو يحيي ويميت) وصف الله نفسه بالالهية وانه لا شريك له فيها وانه القادر على احياء خلقه واماتهم ومن كان كذلك فهو القادر على ارسال الرسل الى خلقه (فآمنوا بالله ورسوله) لما امر الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بان يقول للناس اني رسول الله اليكم جميعا امر الله جميع خلقه بالايمان به ورسوله وذلك لان الايمان بالله هو الاصل والايمان برسوله

الحق ولا حقيقتك لانهم
على القلوب في الحقيقة
(خذ العفو) اي السهل
الذي يتيسر لهم ولا تكفهم
ما لا يتيسر لهم (وامر
بالعرف) اي بالوجه الجليل
(واعرض عن الجاهلين)
بعدم مكافاة جهلهم ومن
الامام جعفر الصادق
رضي الله عنه امر الله نبيه
بمكارم الاخلاق وليس
في القرآن آية اجمع لمكارم
الاخلاق منها قال ذلك
قوة دلالتها على التوحيد

فرع عنه فلهذا بدأ بالايان بالله ثم ننى بالايان رسوله فقال فآمنوا بالله ورسوله ثم وصفه فقال
 تعالى (النبي الامي) تقدم معناه (الذي يؤمن بالله وكلماته) قاله ادة يعني آياته وهو القرآن
 وقال مجاهد والسدى اراد بكلماته عيسى بن مريم لانه خلق بقوله كن فكان وقبل هو على
 العموم يعني يؤمن بجميع كلمات الله تعالى (واتبعوه) يعني واقتدوا به ايما الناس فيما يأمركم به
 وينهاكم عنه وقبل المتابعة على قسمين متابعة في الاقوال ومتابعة في الافعال اما المتابعة في الاقوال
 فبان يمثل التابع جميع ما امره المتبوع على طريق والنهي والترهيب واما المتابعة في الافعال
 فبان يقتدى به في جميع افعاله وآدابه الا ما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت بالدليل
 انه من خصائصه فلا متابعة فيه * وقوله تعالى (لعلكم تهتدون) يعني لكي تهتدوا وترشدوا
 وتصيبوا الحق والصواب في متابعتكم اياه * قوله عز وجل (ومن قوم موسى) يعني من بني اسرائيل
 (امة) اي جماعة (يهدون بالحق) يعني يهتدون بالحق ويستقيمون عليه ويعملون به ويرشدون
 اليه (وبه يهدون) يعني وبالحق يحكمون وبالعدل ياخذون ويعطون ويتصفون واختلفوا
 في هؤلاء من هم فقيل الدين اسلموا من بني اسرائيل مثل عبدالله بن سلام واصحابه فانهم آمنوا بموسى
 والتوراة وآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وادترض على هذا بانهم كانوا قليلين
 ولفظ الامة يقتضى الكثرة واجيب عنه بانهم لما كانوا مخلصين في الدين جار اطلاق لفظ الامة
 عليهم كما في قوله ان ابراهيم كان امة وقيل هم قوم بقوا على الدين الحق الذي جاء به موسى
 عليه الصلاة والسلام قبل التعريف والتبديل ودعوا الناس اليه وقال السدى ون جرح
 وجاعة من المفسرين ان بني اسرائيل لما قتلوا انبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر
 سبطا تبرا سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسأ لوالله ان يفرق بينهم وان بعدهم عنهم
 ففتح الله لهم نفقا في الارض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هناك حفا
 مسلمون يستقبلون قبلنا قال ابن جرير قال ابن عباس ساروا في السرب سنة ونصفا
 واما الطبري وحكي البغوي من الكبي والصحاك والربيع قالوا هم قوم خلف الصين باقصى الشرق
 دلى نهري يسمى نهر الاردن ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يمحرون بالليل ويصحون بالهار
 ويزرعون ولا يصل اليهم احدا منهم على الحق وذكر لنا ان جبريل ذهب بالي صلى الله عليه وسلم
 ليلة الاسراء به فكلهم الله فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا الي الامي
 فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا ان من ادرك منكم احدا فليقرأ مني عليه السلام
 فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم موسى واقرأهم عشرين سور من القرآن نزلت عليه
 بمكة وامرهم بالصلاة والزكاة وامرهم ان يقيموا مكانهم وكانوا يسبون فامرهم ان يحموا
 ويتزكوا السبت وهذه الحكاية ضعيفة من وجوه الاول قولهم ان احدا منا لا يصل اليهم واذا كان
 كذلك فمن ذا الذي اوصل خبرهم اليها الوجه الثاني قولهم ان جبريل ذهب بالي صلى الله عليه
 وسلم ليلة الاسراء به وهذا الميرد به نقل صحيح ولا رواه احدا من ائمة الحديث ولا يلتفت الى قول
 الاخباريين والقصاص في ذلك الوجه الثالث قولهم انهم بلغوا الي صلى الله عليه وسلم سلام
 موسى وقد صح في حديث المراج انه سلم عليه في السماء السادسة وايضا قولهم واقرأهم عشرين
 سور وقد نزل عليه بمكة اكثر من ذلك وكان فرض الزكاة بالمدينة فكيف يامرهم به اقل فرضيتها

فان من شاهد مالك الواصي
 ونصرفه في عباده وكونهم
 فيما يأتون ويذرون به لا
 بانفسهم لا يشاقهم ولا
 يدافعهم في تكاليفهم ولا
 يقض في الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر ولا تشدد
 عليهم ويحلم بهم (واما
 يزغك من الشيطان نزع)
 اي نخس وداعية قوية
 تحملك على مناقشتهم
 رؤية الفعل منهم ونسبة
 الذنب اليهم (فاستد باله)
 بالشهود والحضور لافاعليته
 (اه سمع)

فاذا ثبت بما ذكره بطلان هذه الرؤية فالتخيار في تفسير هذه الآية انها اما ان تكون نزات في قوم كانوا متمسكين بدين موسى قبل التلذيل والنفير ثم ماتوا وهم على ذلك واما ان تكون قد نزلت فيمن اسلم من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه والله اعلم بمراده * قوله تعالى (وقطعناهم) يعني وفرقا بني اسرائيل (انثى عشرة اسباط) يعني من اولاد يعقوب لان يعقوب هو اسرائيل واولاده الاسباط وكانوا اثني عشر ولدا (اما) يعني جماعة وقبائل (واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه) يعني في التيه (اضرب بعصاك الحجر فانجست) يعني فانفجرت وقيل عرفت وهو الانجاس (منه) 'ى من الحجر (اثنا عشرة فينا) يعني لكل سبط عين (قد علم كل اناس مشربهم) يعني لا يدخل سبط على سبط في مشربهم (وظلوا عليهم الغمام) يعني في التيه يقيهم حر الشمس (وانزلنا عليهم المن) هو التزجيبين (والسلوى) جنس من البير جعل الله ذلك طعاما لهم في التيه (كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى وقلنا كلوا (وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون) في الكلام حذف ترك ذكره للاستغناء عنه ودلالة الكلام عليه تقديره كلوا من طيبات ما رزقناكم فاجعوا ذلك وشتموه وقالوا ان نصبر على طعام واحد وسألوه غيره لان المكلف اذا امر بشئ فتركه وعدل عنه الى غيره يكون عاصيا بفعله ذلك فلهذا قال وما ظلمونا يعني وما ادخلوا علينا في ملكنا وسلطاننا فقصا عيبتهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون يعني بمخالفتهم ما امروا به وقد تقدم بسط الكلام على هذه الآية في سورة البقرة * وقوله تعالى (وادقيل لهم) يعني واذا كريا محجرا لقومك اذ قيل لهم يعني لبني اسرائيل (اسكنوا هذه القرية) يعني بيت المقدس وقال في سورة البقرة ادخلوا هذه القرية ولا منافاة بينهما لان كل ساكن في موضع لا بد له من الدخول اليه (وكلوا منها حيث شئتم) يعني وكلوا من ثمار القرية وزرعها وجوبها وبقولها حيث شئتم واين شئتم وقال في البقرة فكلوا باقواء وهناباواو والفرق بينهما ان الدخول حالة مقتضية للاكل عقبه فحسن دخول الفاء التي هي للتعقيب ولما كانت السكنى حالة استمرار حسن دخول الواو عقب السكنى فيكون اذا كل حاصل متى شئوا وانما قال في سورة البقرة رغدا ولم يقله هنا لان الاكل عقب الدخول الذواكل فاما الاكل مع السكنى والاستمرار فليس كذلك فحسن دخول لفظة رغدا هناك بخلافهما (وقولوا حطة) اى حط عنا ذنوبنا (وادخلوا الباب سجدا) وقال في البقرة عكس هذا اللفظ ولا منافاة في ذلك لان المقصود من ذلك تعظيم امر الله واظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحل بسبب القديم والتأخير (نغفر لكم خطيئكم) يعني نغفر لكم ذنوبكم ولم نؤاخذكم بها وانما قال هنا خطيئكم في البقرة خطابا لكم لان المقصود غفران ذنوبهم سواء كانت قليلة او كثيرة اذا اتوا بالدعاء وانتضرع (سنزيد المحسنين) وقال في سورة سنزيد بالواو ومعناه انه قد وعد المسئين بالعفران وبالزيادة للمحسنين من الثواب واسقاط الواو لا يخل بهذا المعنى لانه استئناف مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد العفران فقل له سنزيد المحسنين (فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم) يعني فقير الذين ظلموا انفسهم بمخالفة امرنا من بني اسرائيل فقالوا قولا غير الذى قيل لهم وامروا به وذلك انهم امروا ان يفرلوا حطة فقالوا حنطة في شعيرة فكان ذلك تبديلهم وتغييرهم (فأرسلنا عليهم رجلا من السماء) يعني بعنا عليهم هذا من السماء اهلكهم ولا منافاة بين قوله تعالى هذا ارسلنا وبين قوله في سورة البقرة انزلنا لانهما لا يكونان الا من اعلى الى اسفل وقيل بينهما فرق وهو ان الانزال

احاديث النفس ووساوس الشيطان في الصدر (عليهم) بالنيات والاسرار (ان الذين اتقوا) الشرك (اذا مسهم طائف) لغة (من الشيطان) بنسبة الفعل الى الغير (تذكروا) مقام التوحيد ومشاهدة الافعال من الله (فاذا هم مبصرون) فضالية الله فلا يبقى شيطان ولا قائل غير الله في نظره (واخوانهم) واخوان الشياطين من المحجوبين

لا يشعر بالكثرة والارسال يشعر بذلك فكأنه تعالى بدأ بانزال العذاب قليلا ثم ارسله عليهم كثيرا
 (بما كانوا يظنون) يعني ان ارسال العذاب عليهم بسبب ظلمهم ومخالفتهم امر الله وقال في البقرة بما
 كانوا يفسقون والجمع بينهم لما ظنوا انفسهم بما يظنوا ويدوا فاسدوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله
 تعالى وقد تقدمت هذه القصة ايضا في تفسير سورة البقرة * قوله عز وجل (واسألهم عن القرية
 التي كانت حاضرة البحر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي سل يا محمد هؤلاء اليهود الذين هم
 جيرانك عن حال اهل القرية وهذا السؤال سؤال توبيخ وتقريع لاسؤال استفهام لانه عليه الصلاة
 والسلام كان قد علم حال اهل هذه القرية بوحى الله عز وجل اليه واخبره اياهم بحالهم وانما
 المقصود بهذا السؤال تقريع اليهود على اقدامهم على الكفر والمعاصي قديما وان اصرارهم على
 الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وانكار نبوته ومجزاته ليس شيا قد حدث منهم في زمانه بل
 اصرارهم على الكفر كان حاصل لا سلافهم في قديم الزمان وفي الاخبار بهذه القصة مجزة للنبي
 صلى الله عليه وسلم لانه كان اميا لا يقرأ الكتب القديمة ولم يعرف اخبار الاولين ثم اخبرهم بما
 جرى لاسلافهم في قديم الزمان وانهم بسبب مخالفتهم امر الله عز وجل منحوا قرده وخنازير
 واخلقوا في هذه القرية فقال ابن عباس هي قرية بين مصر والمدينة والمغرب وقيل بين مدين
 والطور على شاطئ البحر وقال الزهري هي طبرية الشام وفي رواية عن ابن عباس قال هي مدين
 وقال وهب هي ما بين مدين وعيونى يعني القرية التي كانت على ساحل البحر وقرية منه (اذ يعدون
 في السبت) يعني يتجاوزون حد الله فيه وما امرهم به من تعظيمه فخالفوا امر الله وصادوا فيه السمك
 (اذ تأتيتهم حينئذ يوم سبتهم شرعا) يعني ظاهرة على الماء كثيرة وقال الضحاك تأتيتهم
 متتابعة يتبع بعضهم بعضا وقيل كانت تأتيتهم يوم السبت مثل الكباش البيض السماء (ويوم
 لا يسميتون لا تأتيتهم) يعني الحيتان (كذلك نباوهم) يعني مثل هذا الاختبار الشديد
 نختبرهم ونحن اعلم بحالهم (بما كانوا يفسقون) يعني ان ذلك الابتلاء والاختبار بسبب فسقهم
 وخرجهم عن طاعة الله وما امروا به قال اهل التفسير ان اليهود امروا بيوم الجمعة فتركوه
 واختاروا السبت فابتلوا به وهوان الله امرهم بتعظيمه ونهاهم عن العمل فيه وحرم عليهم فيه الصيد
 فاذ اراد الله ان يبتليهم كانت الحيتان تظهر لهم في يوم السبت ينظرون اليها في البحر فاذا انقضى السبت
 ذهبت فلم ترالى السبت المقبل فلما ابتلوا به وسوس اليهم الشيطان وقال ان الله لم ينهكم عن الاصطياد
 وانما نهاكم عن الاكل فاصطادوا وقيل انه وسوس اليكم انكم انما نهيتم من الاخذ فاتخذوا
 حياضا على ساحل البحر وسوقوا اليها الحيتان يوم السبت فاذا كان يوم الاحد خذوها
 ففعلوا ذلك زمانا ثم انهم تجرؤا على السبت وقالوا ما نرى السبت الا قد حل لنا فاصطادوا
 فيه واكلوا وباعوا وصار اهل القرية احزابا ثلاثة وكانوا نحو من سبعين الف فافلتت نهوا
 عن الاصطياد وثلاث سكتوا ولم ينهوا وقالوا للناهيين ان تعظون قوما الله مهلكهم وثلاث هم اصحاب
 الخطيئة الذين خالفوا امر الله واصطادوا واكلوا وباعوا فلما لم ينهوا عما هم فيه من المعصية
 قال الناهون لاننا كنكم في قرية واحدة فقموا القرية بينهم بجدار للناهيين باب يدخلون
 ويخرجون منه وللعاصين باب ولعنهم داود عليه الصلاة والسلام وكانوا في زمنه فاصبح الناهون
 ذات يوم ولم يخرج من المعتدين احدا فقالوا ان لهم لشأنا لعل الحجر قد غلبتهم فعلموا على الجدار الذى

(يمدونهم في التى ثم
 لا يقصرون) في نسبة
 الفعل الى غيره فلا يقصرون
 من العناد والمراء والجهل
 (لولا اجتبيتها) اي هلا
 اجتمعتا من تلقاء نفسك
 (قل انما تبع ما يوحى الى
 من ربي هذا بصائر من ربكم
 وهدى ورحمة لقوم
 يؤمنون) اي لا تفصل
 بنفسى بل ابليغ من الله ولا
 اقول الا يوحى الى منه به
 لاني قائم به لا بغيرى

بهم فاذا هم قد مسحوا قرده ففتحوا عليهم الباب ودخلوا اليهم فمسحوا القرده يعرفون انسابهم من الناس ولم يعرف الناس انسابهم من القرده فجاءت القرده تأتى انسابها من الناس فتشم ثيابها فيقول لهم اهلوهم الم نهنكم فنقول القرده برأسها نعم فنجالهاون وهلك سائرهم فذلك قوله تعالى (واذا قالت امة منهم لم تعظون قوما لله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم) واختلفوا في القائين هذه المقالة فقال بعض المفسرين ان اهل القرية افترقوا ثلاث فرق فرقة اعتدت واصابت الخطيئة وفرقة نهتهم عن ذلك الفعل وفرقة امسكت عن الصيد وسكتت عن موعظة المعتدين وقالوا للناهي لم تعظون قوما لله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا يعني انهم لا وهم على موعظة قوم يعلمون انهم غير معظيين ولا مزجرين فقالت الفرقة الهاية للذين لا وهم معذرة الى ربكم يعني ان موعظتنا اياهم معذرة الى ربكم لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب علينا فوعظتنا هؤلاء عذرنا عند الله (واعلمهم يقولون) اي وجازر عندنا ان ينتفعوا بالموعظة فيقوا الله ويتركوا ما هم فيه من الصيد وقال بعضهم ان اهل القرية كانوا فرقتين فرقة نهت وزجرت عن السوء وفرقة عات بالسوء فعلى هذا يكون الذين قالوا لم تعظون قوما لله مهلكهم الفرقة المعتدية وذلك ان الفرقة الهاية قالوا للفرقة المعتدية انتهوا قبل ان ينزل بكم عذاب شديد ان لم تنتهوا عما انتم فيه فقالت لهم الفرقة المعتدية لم تعظون قوما لله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا والمعنى لم تعظونا وقد عنتم ان الله مهلكنا او ينزل بنا عذابه والقول الاول اصح لانهم لو كانوا فرقتين لكان قولهم معذرة الى ربكم خطابا من الهاية للمعتدية * وقوله تعالى (فلا نسوا مادكروا به) اي فلا تركوا ما وعظوا به (انجينا الذين ينهون عن السوء) وهم الفرقة الهاية (واخذنا الذين ظلموا) يعني الفرقة المعتدية العاصية (بعذاب بئيس) اي شديد وجميع من البأس وهو الشدة (بما كانوا يفسقون) يعني اخذناهم بالعذاب بسبب فسقهم واعتدائهم وخروجهم عن طاعتنا روى ذكرمة عن ابن عباس قال اسمع الله يقول انجينا الذين يهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فلا ادري ما فعلت الفرقة الساكنة وجعل يكي قال ذكرمة فقالت له جعاني الله فداءك الاتراهم قد انكروا وكرهوا ما هم عليه وقالوا لم تعظون قوما لله مهلكهم وان لم يقل الله انجيتهم لم يقل اهلكهم قال فاجبه قولي ورضي به وامرلى بردين فكسا بهما وقال نجت الساكنة وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون والذين قالوا معذرة واهلك الله الذين اخذوا الحيتان وهذا قول الحسن وقال ابن زيد نجت الهاية وهلكت الفرقتان وهذه الآية اشد آية في ترك النهي عن المنكر * وقوله تعالى (فلا عتوا عما نهوا عنه) قال ابن عباس ابوا ان يرجعوا عن المعصية والعتو عبارة عن الالباء والمعصيان والمعنى فلما عتوا عما نهوا عنه يعني عن ترك ما نهوا عنه وتعمدوا في العصيان من اعتدائهم في السبت واستحلالهم ما حرم الله عليهم من صيد السمك في يوم السبت واكله (قلنا لهم كونوا فردة حاسئين) يعني صاغرين مبعدين من كل خير قال قتادة لما عتوا عما نهوا عنه منحهم الله فصيرهم فردة تعاوى بعدما كانوا رجلا ونساء وقال ابن عباس جعل الله منهم القرده والخنازير فزعم ان شبان القوم صاروا قرده وان المشيخة صاروا خنازير قيل انهم بقوا ثلاثة ايام ينظر الناس اليهم ثم هلكوا جميعا * قوله تعالى (واذا تأذن ربك) الخطاب فيه لاني صلى الله عليه وسلم

(واذا قرئ القرآن فاستمعوا له) اي الى الله ولا تستمعوا الا له (وانصتوا) من حديث النفس وغيره فان المتكلم به هو الله (لعلكم ترجون) رجوة تجلي المتكلم في كلامه بصفاته وافعاله (وادكر ربك) حاضرا (في نفسك) كقوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (تضرعا) في مقام الفصيل للجمع (وخيفة) في السرمن

ومعنى تأذن اذن والاذان الاعلام بمعنى اعلم ربك وقيل معناه قال ربك وقيل حكم ربك وقيل الى ربك بمعنى اقسم ربك (ليعثن عليهم) اللام في قوله ليعثن جواب القسم لان قوله واذا تأذن ربك جار مجرى القسم لكونه جزما وجواب القسم ليعثن عليهم واختلفوا في الضمير في عليهم الى من يرجع فقيل يقتضى ان يكون راجعا الى قوله فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين لكن قد علم ان الذين مسخوالم يبق منهم احد فيحتمل ان يكون المراد الذين بقوا منهم فألحق الذل بهم وقيل بان المراد سائر اليهود من بعدهم لان الذين بقوا من اهل القرية كانوا صالحين والذي بعث الله على اليهود وهو مختصر وسجاريب وملوك الروم فساموهم سوء العذاب وقيل المراد بقوله ليعثن عليهم اليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي بعث الله هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وامتة فالزم من لم يسلم منهم الصغار والذلة والهوان والجزية لازمة لليهود الى يوم القيامة واورد على هذا بان في آخر الزمان يكون لهم عزة وذلك عند خروج الدجال لان اليهود اتباعه واشياعه واجيب عنه بان ذلك العز الذي يحصل لهم هو في نفسه غاية الذلة لانهم يدعون الهية الدجال فيزدادون كفرا على كفرهم فاذا هلك الدجال اهلكهم المسلمون وقتلوهم جميعا فذلك هو الذلة والصغار المشار اليه بقوله تعالى ليعثن عليهم (الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) وهذا نص في ان العذاب انما يحصل لهم في الدنيا مستمرا عليهم الى يوم القيامة وانما فسر هذا العذاب بالاهانة والذلة واخذ الجزية منهم فاذا افضوا الى الآخرة كان عذابهم اشد واعظم وهو قوله تعالى (ان ربك لمرجع القعاب) بمعنى لمن اقام على الكفر ففيه دليل على انه يجمع لهم مع ذلة الدنيا عذاب الآخرة فيكون العذاب مستمرا عليهم في الدنيا والآخرة ثم ختم الآية بقوله تعالى (وانه لففور رحيم) بمعنى لمن آمن منهم ورجع عن الكفر واليهودية ودخل في دين الاسلام * قوله تعالى (وقطناهم في الارض اثما) بمعنى وفرقنا بني اسرائيل في الارض بجاعات متفرقة فلا تجد بلدا الا وفيه من اليهود طائفة وجاعة قال ابن عباس كل ارض يدخلها قوم من اليهود (منهم الصالحون) بمعنى من هؤلاء الذين وصفهم الله من بني اسرائيل صالحون وهم من آمن بالله ورسوله وثبت منهم على دينه قبل مبعث عيسى عليه الصلاة والسلام واثما وصفهم بذلك قبل ارتدادهم عن دينهم وكفرهم بربهم ذكره الطبري ولم يذكر غيره وروى البغوي وغيره من المفسرين عن ابن عباس ومجاهد ان المعاد بالصالحين الذين ادركوا النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود وآمنوا به والحجج ما ذكره الطبري يدل عليه قوله بعد فخفف من بعدهم خلف والخلف انما كان بعد هؤلاء الذين وصفهم بالصلاح من بني اسرائيل * وقوله تعالى (ومنهم دون ذلك) بمعنى الذين كفروا من بني اسرائيل وبدلوا وغيروا (وبلوناهم) بمعنى جميعا الصالح وغيره وهي بلوى اختبار وامتحان (بالחסنات) بمعنى الخصب والعافية (والسيئات) بمعنى الجذب والشدة (لعلهم يرجعون) بمعنى لكي يرجعوا الى طاعة ربهم ويتوبوا اليه قال اهل المعاني كل واحدة من الحسنات والسيئات اذا فسرت بالام والشدة تدعو الى طاعة الله تعالى اما النعمة فبزيادة طاعتها فبزيادة الطاعة واما الشدة فيضاف سوء ما قبلها فيهرب منها * قوله تعالى (فخفف من بعدهم) بمعنى من بعد هؤلاء الذين وصفناهم (خلف) بمعنى خلف سوء يعني حدث من بعدهم وتبدل منهم بدل سوء يقال منه هو خلف صدق بفتح اللام وخلف سوء بسكونها فاكثرت ما يقال في المدح بفتح اللام وفي الذم بسكونها وقد تحرك

النفس او خيفة ان يكون للنفس فيه نصيب (ودون الجهر من القول بالقدو والآصال) اي دون ان يظهر لك التضرع والذكر منك بل تكون ذا كراهة له في غد وظهور نور الروح واشراقه وغلبته وآصال غلبات صفات النفس وقواها (ولا تكن) في حال من الاحوال وخصوصا حال غلبات النفس وصفاتها (من العاقبين) من شهود الوحدة الذاتية (از للذين عند ربك) بالتوحيد والفتاة فيه باقين به ذوى الاستقامة (لا يستكبرون عن عبادته) بسبب احتجابهم بالانانية بل يشاهدون التفصيل

في الذم وتسكن في المدح قال حسان بن ثابت في المدح
لنا القدم الاولى اليك وخلفنا * لاولنا في طاعة الله تابع

فسكن اللام في قوله وخلفنا وهو يريد المدح وقال لبدي في الذم

ذهب الذين يعاش في اكنافهم * وبقيت في خلف بجلد الاجرب

فتح اللام وهو يريد الذم واصله من التساد يقال خلف الابن اذا فسد وتغير في السقاء ويقال للردى
من القول خلف وخلف الشيء تغير ومنه خلوف فم الصائم والمعنى جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم
خلف والخلف القرن الذي يحى بعد قرن كان قبله (ورثوا الكتاب) يعني انتقل اليهم الكتاب
عن آباءهم والمراد بالكتاب التوراة (ياخذون عرض هذا الادنى) العرض بفتح الراء جميع
متاع الدنيا كما يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر والعرض بسكون الراء جميع
المال سوى الدراهم والدنانير والمعنى انهم كانوا يأخذون الرشا في الاحكام على تبديل الكلام
وتغييره وذلك الذي يأخذونه من حطام الدنيا هو الذي التافه الخسيس الحقير لان الدنيا
أسرها فانية حقيرة والراغب فيها احقر منها فاليهود ورثوا التوراة وعلموا ما فيها وضيعوا العمل بما فيها
وتركوه واخذوا الرشا في الاحكام ويعلمون انها حرام ثم انهم مع اقداءهم على هذا الذنب العظيم
يصرون عليه (ويقولون سيغفر لنا) يعني ذنوبنا فيمتنون على الله الاماني الباطلة الكاذبة من
شدا بن اوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت
والعاجز من اتبع نفسه هو اها وتبنى على الله الاماني اخرجته الترمذي وقال في قوله عليه الصلاة
والسلام دان نفسه يعني حاسبها في الدنيا قبل ان يحاسب يوم القيامة وموضع الاستشهاد من الحديث
على الآية قوله وتبنى على الله الاماني لان اليهود كانوا يقدمون على الذنوب ويقولون سيغفر لنا
وهذا هو التمنى بعينه * وقوله تعالى (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) وهذا اخبار عن حرصهم
على الدنيا واصرارهم على الذنوب والمعنى انهم اذا اتاهم شيء من الدنيا اخذوه حالالا كان او حراما
ويتنون على الله المغفرة وان وجدوا من الغدمله اخذوه قال السدي كانت بنو اسرائيل
لا يستقضون قاضيا الارثشي في الحكم فيقال له ما بالك ترتني فيقول سيغفر لي فطعن
عليه الآخرون فادامات اوزع من الحكم وجعل مكانه آخر فن كان بطعن عليه ارتني
ايضا فيقول الله عز وجل وان يأت الآخري عرض الدنيا يأخذوه (الم يؤخذ عليهم ميثاق
الكتاب) يعني الم يؤخذ على هؤلاء المرتشين في احكامهم اليهود والمواثق في الكتاب وهو
التوراة (ان لا يقولوا على الله الا الحق) يعني انا اخذنا عليهم الميثاق على ان يقولوا الحق
فقالوا الباطل وخافوا امر الله وهو قولهم سيغفر لنا والمراد من هذا التوبيخ والتقريع لليهود
في ادعائهم على الله الباطل قال ابن عباس هو ما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التي
لا يزالون يعودون فيها ولا يتوبون منها (ودرسوا ما فيه) يعني ما في الكتاب والمعنى انهم
ذاكرون لما اخذ عليهم من اليهود والمواثق في الكتاب لانهم درسوه لم يتركوه
ولكن درسوه وضيعوا العمل به (والدار الآخرة) يعني وما في الدار الآخرة مما اعد الله
لاوليائه واهل طاعته العاملين بما أمرهم الله به من كتابه ولم يغيروا ولم يبدلوا ولم يرتشوا في
الاحكام (خير الذين يتقون) يعني يتقون الله ويخافون عقابه (افلا يعقلون) يعني افلا يعقل

في من الجمع فيذعنون له
(ويسبحونه) ينزهونه
من الشرك بنى الانانية
(وله يسجدون) بالفناء
التام وطمس البقية وآثار
الانية والله الباقي بعد فناء الخلق
* (سورة الانفال)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يسألونك عن الانفال)
احتجبوا بافعالهم فاعترضوا
على فعل الله ورسوله اى
فعل الله في مظهر الرسول
فامر وابتغى الافعال
اى الاجتناب عنها برؤية
فعل الله واصلاح ذات البين

هؤلاء الذين يرضون بعرض الدنيا ان ما في الآخرة خير وابق لانها دار المتقين (والذين
 يسكنون بالكتاب) يقال مسكت بالشيء وتمسكت به وامسكت به والمراد بالتمسك بالكتاب
 العمل بما فيه من احلال حلاله وتحريم حرامه واقامة حدوده والتمسك باحكامه نزلت هذه
 الآية في الذين اسلموا من اهل الكتاب مثل عبدالله بن سلام واصحابه لانهم تمسكوا بالكتاب
 الاول ولم يحرفوه ولم يغيروه فأداهم ذلك التمسك الى الايمان بالكتاب الثاني وهو القرآن
 (واقاموا الصلاة) يعني وداوموا على اقامتها في مواقيتها وانما افرد بها بالذكر وان كانت الصلاة
 داخلة في التمسك بالكتاب تنبها على عظام قدرها وانها من اعظم العبادات بعد الايمان بالله ورسوله
 (انا لانضيع اجر المصلحين) * قوله عز وجل (واذنتنا الجبل فوقهم كأنه ظلة) يعني واذكر
 يا محمد اذ قلنا الجبل فرعناه فوق بني اسرائيل كأنه ظلة يعني جعلناه فوقهم كالأظلة والظلة كل ماء لا
 الانسان كالسقف ونحوه (وظنوا) اي وعلواوا ايقنوا (انه واقع بهم) يعني الجبل (خذوا)
 يعني وقلنا لهم خذوا واضمار القول كثير في القرآن وكلام العرب (مأثيناكم) يعني التوراة
 (بقوة) يعني بجهد واجتهاد (واذكر وامافيه) يعني واعلموا بما فيه من الاحكام (اعلمكم تقون)
 قال اصحاب الاخبار ان بني اسرائيل لما ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لما فيها من التكاليف
 الشاقة امر الله عز وجل جبريل فرفع جبلا عظيما حتى صار على رؤسهم كالظلة فلما نظروا الى
 الجبل فوق رؤسهم خروا ساجدين فسجد كل واحد منهم على خده وحاجبه الايسر وجعل
 ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم
 الايسر * قوله تعالى (واذا خذربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشدهم على انفسهم
 الست بربكم قالوا بلى) الآية عن مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب سئل عن قوله سبحانه
 وتعالى واذا خذربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم الآية قال سئل عنها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمنه فاستخرج منه ذرية فقال
 خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء
 للنار وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على
 عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت
 على عمل من اعمال اهل النار فيدخله النار اخرجه مالك في الموطأ وابوداود والترمذي وقال
 حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بين مسلم بن يسار
 وعمر رجلا قلت ذكر الطبري في بعض طرق هذا الحديث الرجل فقال عن مسلم بن يسار عن
 عمر بن ربيعة عن عمر بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما خلق الله سبحانه وتعالى آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها
 من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عيني كل انسان وبصا من نور ثم عرضهم على آدم فقال
 اي رب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فاجبه وبص ما بين عينيه فقال يا رب
 من هذا قال داود قال رب كم جمعات عمره قال ستين سنة قال يا رب زده من عمرى اربعين سنة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضى عمر آدم الاربعين جاء ملك الموت فقال آدم

بموصفات النفوس التي
 هي مصادر افعالهم الموجبة
 للتنازع والمخالفة حتى
 يرجعوا الى الالف والمجبة
 القلبية بظهور انواع الصفات
 (قل الانفال لله والرسول
 فانقوا الله واصلحوا ذات
 بينكم واليكم مرجعكم
 ورسوله) بفناء صفاتها
 ليذير لكم قبول الامر
 بالارادة القلبية (ان كنتم
 مؤمنين) الايمان الحقيقي
 (انما المؤمنون) بالاعمال
 الحقة (الذين اذا ذكر الله)
 ذكر الصفات الذي للقلب

اولم يبق من عمرى اربعون سنة قال اولم تعطها ابنك داود فجحد آدم فجحد ذريته ونسى آدم فأكل من الشجرة فنسيت ذريته وخطئ فخطئت ذريته اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح واما تفسير الآية فقول سبحانه وتعالى واذا خذ ربك بعنى واذا ذكر يا محمد اذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم يعنى من ظهور بنى آدم وانما لم يذكر ظهر آدم وان كان الله سبحانه وتعالى اخرج جميع الذرية من ظهره لان الله تعالى اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهر بعض على نحو ما يتوالد الابناء من الآباء فلذلك قال سبحانه وتعالى من بنى آدم من ظهورهم فاستغنى عن ذكر ظهر آدم عليه السلام لما علم انهم كلهم بنو آدم واخرجوا من ظهره فترك ذكر ظهر آدم استغناء ثم للعلماء في تفسير هذه الآية مذهبان احدهما وهو مذهب اهل التفسير والاثار وظاهر ما جاءت به الروايات عن السلف فيما روى عن ابن عباس من طرق كثيرة وروايات مختلفة رواها عنه الطبري باسناد فيها عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اخذ الله الميثاق من ظهر آدم بممك يعنى عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فذرهم بين يديه كالذرهم كلمهم قبلا وقال الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان يقولوا يوم القيامة انا كنا من هذا غافلين وعن ابن عباس في هذه الآية قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة بنعمان هذا الذى وراء عرفة واخذهم ثيا قم الست بربكم قالوا بلى شهدنا وعن ابن عباس ايضا قال ان اول ما هبط الله آدم الى الارض اهبطه بدنه ارض الهند فمسح ظهره فاخرج منه كل نسمة هو بارئها الى يوم القيامة ثم اخذ عليهم الميثاق واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان يقولوا يوم القيامة انا كنا من هذا غافلين زاد في رواية عنه جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة وفي رواية عنه قال لما خلق الله آدم اخذ ميثاقه انه ربه وكتب رزقه واجله ومصائبه واستخرج ذريته كالذر وكتب ارزاقهم وآجالهم ومصائبهم وفي رواية عنه قال ان الله عز وجل مسح صلب آدم فاستخرج كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فأخذ منهم الميثاق ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وتكفل لهم بالارزاق ثم اعادهم في صلبه فلن تقوم الساعة حتى يولد كل من اعطى الميثاق يومئذ فن ادرك منهم الميثاق الآخر فوفى به نفعه الميثاق الاول ومن ادرك الميثاق الآخر فلم يف به لم ينفعه الاول ومن مات صغيرا لم يدرك الميثاق الاخر مات على الميثاق الاول على الفطرة وروى الطبري بسنده عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذوا من ظهره كباؤخذ بالمشط من الراس فقال لهم الست بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا من هذا غافلين وقال ابن عباس اخرج ذرية آدم من ظهره فكلهم الله وانطقهم فقال الست بربكم قالوا بلى ثم اعادها في صلبه فليس احدا من الخلق الا وقد تكلم فقال ربى الله وان القيامة لن تقوم حتى يولد من كان يومئذ اشهد على نفسه وقال السدى اخرج الله آدم من الجنة ولم يهبطه من السماء ثم انه مسح صفحة ظهره اليمنى فاخرج منه كهية الذر بيضاء فقال ادخلوا الجنة برحمتى ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه كهية الذر سوداء فقال ادخلوا النار ولا بابالى فذلك حين يقول اصحاب اليمن واصحاب الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال الست بربكم قالوا بلى فأعطاهم طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التبعية زاد في رواية وذلك حيث يقول وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها

لا ذكر الافعال الذى
لأنهم (وجلت قلوبهم)
تأزرت بتصور العظمة
والبهاء والقهر والكبرياء
واشراق انوار تجليات
تلك الصفات عليها
(واذا تلوت عليهم آياته)
اي جللت عليهم صفاته
في المظاهر الكلامية
(زادتهم ايمانا) حقيقيا
بالترقى من مقام العلم الى
العين (وعلى ربهم يتوكلون)
اي يحسبون مقام التوكل
بفضاء الافعال ويتمونه
في مقام فناء الصفات فان

المجاز لا على الحقيقة وهذا النوع من المجاز والاستعارة مشهور في كلام العرب فكل من بلغ وعقل فقد اخذ عليه الميثاق بما جعل فيه من السبب الذي يؤخذ به الميثاق وهو العقل والتكليف فيكون معنى الآية واذ ياخذ ربك من بني آدم ما يشاءهم على انفسهم بما ركب فيهم من العقل الذي يكون به الفهم والتكليف الذي به يترتب على صاحبه الثواب والعقاب يوم القيامة فان قلت في المختار من هذين المذهبين في تفسير هذه الآية قلت المذهب الاول هو المختار لانه مذهب جمهور المفسرين من السلف وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت اذا كان المختار في تفسير هذه الآية هو مذهب السلف في ذلك وان الله تعالى اخرج الذرية من ظهر آدم لاخذ الميثاق عليهم كما ورد في الحديث ايضا فكيف يحتمل تفسير الفاظ هذه الآية على هذا القول قلت قد صح الحديث بان الله مسح ظهر آدم فاخرج ذريته واخذ عليهم الميثاق ولا منافاة بين الآية والحديث كما تقدم في تفسير الفظ الآية من ان الله اخرج ذرية آدم من ظهره على سبيل التوالد بعضهم من بعض كما في الخارج وكلهم باجمعهم من ظهر آدم الذي هو اصلهم فهذا الطريق امكن الجمع بين الآية والحديث اذ ليس في معنى الفاظ الآية ما يدل على بطلان ذلك ونفيه وقد ورد الحديث بدوت ذلك وصحته فوجب المعير اليه والاخذ به جمعا بين الآية والحديث وحكي الواحدى عن صاحب النظم انه قال ليس بين قوله عليه الصلاة والسلام ان الله مسح ظهر آدم فاخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله لانه تعالى اذا اخرجهم من ظهر آدم فقد اخرجهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية كذرية بعضهم من بعض قال وتحصل الفائدة بهذا الفصل بانه تعالى اثبت الحجة على كل منفوس من بلغ ومن لم يبلغ بالميثاق الذي اخذه عليهم وزاد على من بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل التي نصبها بالرسول المفظة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواظع وقال غيره فائدة اخذ الميثاق عليهم في القدم ان من مات منهم صغيرا ادخل الجنة باقراره بالميثاق الاول وهذا على قول من يقول ان اطفال المسلمين يدخلون الجنة اذا ماتوا صغارا فاما من لا يحكم لهم بالجنة فانه يقول من كان من اهل الشقاوة من الذرية السوداء وانما اقرؤا بالمعرفة كره فلم يرض عنهم ذلك شيئا ومن بلغ وعقل لم يرض عنه اقراره بالميثاق الاول شيئا حتى يؤمن ويصدق عند بلوغه وعقله بان الله ربه وحاقه ويصدق رسوله فيما جاء به من عنده وانما فعل ذلك لئلا يقول الكفار اننا كدنا هذا الميثاق والايما بان الله ربنا غافلين او لئلا تقول اخلافهم انما اشرك آباؤنا ونحن نسير على آثارهم ظنا منهم ان الحق ما كانوا عليه فان قلت ان ذلك الميثاق لا يدكر احد اليوم فكيف يكون حجة عليهم اليوم او فكيف يدكرون يوم القيامة حتى يحتج عليهم به قلت لما اخرج الذرية من صلب آدم ركب فيهم العقول واخذ عليهم الميثاق فلما اعيدوا الى صلب آدم بطل ما ركب فيهم فتوالدوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم لئلا يمتدحهم بالخطاب على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام واصحاب الشرائع فقام ذلك مقام ان ذكر الداردار تكليف وامتحان ولولم ينسوه لانتفت الحجة والابتلاء والتكليف فقامت الحجة عليهم لامدادهم بالرسول واعلامهم بجريان اخذ الميثاق عليهم وبذلك قامت الحجة عليهم ايضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن انكره كان معاندا ناقضا للعهد ولزمتهم الحجة ولم تسقط الحجة عنهم بنسيانهم وعدم حفظهم بعد اخبار الصادق صاحب الشرع والمجرات الباهرات

مراتب الصفات وروضات
جنات القلب (ومغفرة)
من ذنوب الافعال (ومغفرة)
ورزق كريم (من باب
تجليات الصفات وعلومها
(كما اخرجك ربك) اى
هذه الحال يعنى حالهم
في الاعتراض عليك في باب
التنقيح لآلهم في الاعتراض
عليك عند اخراج ربك
اياك لانهم لما احتجبوا عن
قل الله بافعالهم راوا الفضلين
منك فكر هو اخرجوك
كما كرهوا تنفيلك وما فطروا
لاخراج ربك اياك (من
يتك بالحق) اى ملتبسا
بالحق خارجا به لا بنفسك
فيكون بالحق حالامفعول
اخرجك او خروجا ملتبسا
بالذى هو الصواب والحكمة

وقوله تعالى (اوبقوا) بمعنى الذرية (انما اشرك آباؤنا من قبل) يعني انما اخذ الميثاق عليهم اثلا يقول المشركون انما اشرك آباؤنا من قبل (وكنا ذرية من بعدهم) يعني وكنا اتباعا لهم فاقصدنا بهم في الشرك (اقتلكننا) يعني اقتلنا (بما فعل المبطلون) قال المفسرون هذا قطع لعذر الكفار فلا يستطيع احد من الذرية ان يقول يوم القيامة انما اشرك آباؤنا من قبلنا ونقضوا العهد والميثاق وكما نحن الذرية من بعدهم فقد انهم واقتد بنا بهم وكما في غفلة عن هذه الميثاق فلا ذنب لنا فلا يمكنهم ان يحتجوا بمثل ذلك وقد اخذ عليهم جميع الميثاق وجاءتهم الرسل وذكروهم به وبنت الحجة عليهم بذلك يوم القيامة واما الذين حملوا معنى الآية على ان المراد منه مجرد نصب الدلائل وهو مذهب اهل النظر قالوا معناه ان الله نصب هذه الدلائل واظهرها للعقول اثلا يقولوا انما اشرك كما على سبيل التقليد لا بآثا لان نصب ادلة التوحيد قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على تقليد الآباء في الشرك وقوله تعالى (وكذلك نفصل الآيات) يعني ليتدبرها العباد فيرجعوا الى الحق والايان ويعرضوا عن الباطل والكفر وهو المراد من قوله (واعلمهم يرجعون) يعني عن الشرك الى التوحيد وقيل معناه ولعلمهم يرجعون الى الميثاق الاول فيذكرونه ويعملون بموجبه ومقتضاه وقوله عز وجل (واتل عليهم) يعني واقرأ على قومك يا محمد (نبأ) يعني خبر (الذي آتينا آياتا) اختلفوا فيه فقال ابن عباس هو بلعم بن باعوراء وقال مجاهد بلعم بن باعر وقال ابن مسعود هو بلعم بن ابر قال عطية قال ابن عباس انه كان من بني اسرائيل وفي رواية اخرى عنه انه كان من الكنعانيين من بلد الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة البلقاء وكانت قصته على ما ذكره ابن عباس ومحمد بن اسحق والسدي وغيرهم من اصحاب الاخبار والسير قالوا ان موسى دله السلام ولما قصد حرب الجبارين ونزل ارض كنعان من ارض الشام اتى قوم بلعام اليه وكان عنده اسم الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد وان معه جنودا كثيرة وانه قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بني اسرائيل وانت رجل مجاب الدعوة فاخرج وادع الله ان يردهم صا فقال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف ادعو عليهم وانا اعلم من الله ما اعلم واني ان فعلت هذا ذهبت دنياي واخرتي فراجعوه واحلوا عليه فقال حتى اؤامر ربي وكان لا يدعوه حتى يؤامر ربه في المنام فاتي في المنام فليله لا تدع عليهم فقال لقومه اني قد امرت ربي قهقري ان ادعو عليهم فاهدوا له هدية فقبلها وراجعوه فقال حتى اؤامر ربي فامر فلم يوح اليه شي فقال قد امرت ربي فلم يوح اليه شي فقالوا له لو كره ربك ان تدعوا عليهم التهاك كلتمك اول مرة فلم يزالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فافتن فركب انا ناله متوجها الى جبل بطلعه على حسكر بني اسرائيل يقال لذلك الجبل جبل حسان فلما سار على امانه غير بعيد ربضت فزل عنها وضربها فقامت وركبها فلم تسرب كثيرا حتى ربضت فضربها حتى قامت فركبها فلم تسرب كثيرا حتى ربضت فضربها حتى اذلقها فاذن الله عز وجل لها في الكلام وانطقها له فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعام اتدري اين تذهب اما ترى الملائكة اما هي يدوني عن وجهي هذا ويحك اذهب الى نبي الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم ينزع فخل الله سبيل الاتان فانطلقت به حتى اذا اسرفت به على جبل حسان ومعه قومه جعل يدعو فلم يدع بشي الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعوه لقومه بخير الا صرف الله به لسانه الى بني اسرائيل فقال له قومه يا بلعام اتدري ما نصنع ان تدعوا لهم

(وان فريقا من المؤمنين لكارهون يحادلونك في الحق) لاحتجاجهم بافعالهم وصفاتهم (بعدما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون واذ يعدكم الله احدي الطائفتين انها لكم وتودن ان غير ذات الشوكة تكون لكم) عليك حاله بالهولى اوتبين عليهم آثاره بالمعجزات من قبل او باعلامك اياهم بان النصر لهم (ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون) اي يثبت به ملائكته السماوية التي امدتهم بها (اذ تستغيثون ربكم) بالبراءة عن حولكم وقوتكم

وتدعو علينا قل هذا مالا ملكه هذاني قد غلب الله عليه واندلع لسانه فوق على صدره فقال لقومه قد ذهبت مني الدنيا والآخرة ولم يبق لي الا المكر والحيلة فسامكم لكم واحتمل ثم قال جلوا النساء وزينوهن واعطوهن السلع ثم ارسلوهن الى عسكر بني اسرائيل ليعنها عليهم ومروهن ان لا تمنع امرأة نفسها من رجل ارادها فانه ان زنى رجل منهم بواحدة منهم كفى ثم فعلوا ذلك فلما دخل النساء على العسكر مرت امرأة من الكنعانيين اسمها كسئي بنت صور على رجل من عظماء بني اسرائيل يقال له زمري بن شلوم وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام الى المرأة واخذ بيدها حين اعجبه جمالها ثم اقبل بها حتى وقف بها على موسى عليه السلام وقال اني لا ظنك انك تقول هذه حرام عليك فقال اجل هي حرام عليك لا تقربها قال والله اني لا اطعمك في هذا ثم قام ودخل بها الى قبة فوق عليهما فامرسل الله عز وجل الطاعون على بني اسرائيل في ذلك الوقت وكان قحاص بن العيزار بن هرون وكان صاحب امر موسى وكان رجلا فظا فاعطى بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان فاضحا حين صنع زمري بن شلوم ما صنع فجاء والطاعون يحوس في بني اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل عليهما القبة وهما متضاجعان فطعنهما بحربته فانتظهما ثم خرج بهما وهو رافعهما الى السماء وقد اخذ الحربة بذراعه واعتمد برقبته على خاصرته واسند الحربة الى لحيته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا تفعل بمن عصاك ورفع الطاعون من بني اسرائيل فحصب من مات منهم في ذلك الطاعون فجاين ان اصاب ذلك الرجل المرأة الى ان قتله قحاص فوجدوه قدهلك سبعون الفافي ساعة واحدة من النهار فن هالك يعطى بنو اسرائيل اولد قحاص من كل ذبيحة يذبحونها الفشة والذراع والحي لا عتاده بالحربة على خاصرته واخذها اياها بذراعه واسنداه اياها الى لحيته ويعطوهم البكر من كل اموالهم لانه كان بكر العيزار وفي بلعام انزل الله عز وجل واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا الآية وقال مقاتل ان ملك البقاء قال لبلعام ادع الله على موسى فقال بلعام انه من اهل ديني ولا ادعو عليه فنصب له خشبة ليصلبه عيا فلما رأى ذلك خرج على امانه ليدعو على موسى فلما عين عسكرهم وقتبه الا انان فضر بها فقالت لم تضربني وانا مأمورة وهذه نار امامي قد منعتني ان امشي فرجع الى الملك فاخبره بذلك فقال لدهون عليه اولاصليتك فدعا على موسى بالاسم الاعظم ان لا يدخل المدينة فاستجيب له ووقع موسى ومن معه من بني اسرائيل في التيه بدعا بلعام عليه فقال موسى يارب اى ذنب وقعت في التيه قال بدعا بلعام قال فكما سمعت دعاءه على فاسمع دعائي عليه فدعا موسى عليه السلام ان ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان فتزع لله سبحانه وتعالى منه المعرفة وسلمته منها فخرجت من صدره كمامة بيضاء فذلك قوله سبحانه وتعالى آياتنا فانسلخ منها فان قلت هذه القصة ذكرها جماعة من المفسرين وفيها ان موسى عليه السلام دعا على بلعام بأن ينزع عنه الاسم الاعظم وكيف يجوز لموسى عليه السلام مع علو منصبه في النبوة ان يدعو على انسان بالكفر بعد الايمان او يرضى له بذلك قلت الجواب عنه من وجوه احدها منع صحة هذه القصة لانها من الاسرائيليات ولا يلتفت الى ما يسطره اهل اهل الاخبار اذا خالف الاصول الوجه الثاني ان سبب وقوع بني اسرائيل في التيه هو عبادتهم العجل او قولهم لموسى عليه السلام اجعل لنا الها فكان ذلك هو سبب وقوعهم في التيه لادعاء

اليه والانسلاخ عن حجب افعالكم يتيقن ان التأثير والقوة منه لا منكم ولا من عدوكم (فاستجاب لكم) دعوكم عند ذلك التجرد من ملابس الافعال وصفات النفس (باني ممدكم) من عالم الملكوت لجنسية قلوبكم اياها حينئذ (بالف من الملائكة) بعالم من ملكوت القهراى من القوى السماوية وروحانيتم التي تناسب قلوبكم في تلك الحالة كما مرّت الاشارة اليه في آل عمران واختلاف العدد في الموضعين اما لار المراد الكثرة لا العدد المخصوص وآمالان قوله (مردفين)

بلغام عليهم الوجه الثالث على تقدير صحة هذه القصة وان موسى عليه السلام دعا على بلغام ان موسى عليه السلام لم يدع عليه الا بعد ان ثبت عنده ان بلغام كفر وارتد عن الايمان بدعائه على موسى وابثاره الحياة الدنيا فدعا عليه بمقابلة لدعائه عليه والله سبحانه وتعالى اعلم بمحقيقة ذلك كله والمقصود من ذلك تنزيه منصب النبوة عما ينقله اصحاب الاخبار في كتبهم من غير نظر فيه ولا بحث عن معناه وقال عبدالله بن عمر وابن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن اسلم نزلت هذه الآية في امية بن ابى الصلت الثقفي وكانت قصته انه كان قد قرأ الكتب القديمة وعلم ان الله سبحانه وتعالى مرسل رسولا فرجا ان يكون هو ذلك الرسول فلما ارسل محمد صلى الله عليه وسلم وشرفه الله بالنبوة حسده وكذبه وكان امية صاحب حكمة وشعر ومواعظ حسنة فقصده بعض الملوك فلما رجع مر على قتلى بدر فسأل منهم فقبل له قتلهم محمد فقال لو كان نبيا ما قتل اقرباه فلما مات امية انت اخته فازعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وفاة اخيها فقالت بينا هور اقد اتاه اثنان فكشفا سقف البيت ونزلا فقعدا احدهما عند رأسه والآخر عند رجله فقال الذى عند رجله للذى عند رأسه اوعى قال وعى قال اذكى قال ابى قالت فسأله عن ذلك فقال خبر اريدنى فصرف عني ثم غشى عليه فلما افاق من غشيته قال شعرا

كل عيش وان تطاول دهره * صائر مره الى ان يزولا
ليني كنت قبل ما قد بدالى * في قلال الجبال ارجى الوحولا
ان يوم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الصغير يوما ثقيل

فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدني من شعر اخيك فأنشدته بعض قصائده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن شعره وكفر قلبه فانزل الله عز وجل واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها الآية وفي رواية عن ابن عباس انها نزلت في البسوس وهو رجل من بني اسرائيل وكان قد اعطى ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأته منها اولاد فقالت له اجعل لى منها دهوة فقال لك منها واحدة كما تريدن قالت ادع الله ان يجعل لى اجلا امرأه فى بنى اسرائيل فدعاه فصار اجلا للنساء فلما علمت انه ليس فى نساء بنى اسرائيل مثلها رغبت عنه فقضبت فدعا عليها فصار كلبه نباحة فذهبت فيها دهوتان فجاء بنوها الى ابيهم وقالوا ليس لنا على هذا الامر قرار قد صارت امنا كلبه نباحة والناس تعيرنا بذلك فادع الله ان يردنا الى حالنا الاول فدعا الله فعادت كما كانت فذهبت فيها الدهوات جميعا والقولان الاولان اشهر وقال الحسن وابن كيسان نزلت فى منافق اهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته كما يعرفون ابناءهم ثم انكروه وقال قتادة هذا مثل ضرب الله لمن عرض عليه الهدى فلم يقبله وقوله تعالى آتيناه اياتنا وقال ابن عباس كان يعلم اسم الله الاكبر وقال ابن زيد كان يعلم لا يسأل الله شيئا الا اعطاه وقال السدى كان يعلم اسم الله الاعظم وفي رواية اخرى عن ابن عباس انه اوتى كتابا وقيل ان الله آتاه حجة واحدة وهى الايات التى اوتيتها (فانسلخ منها) يعنى فخرج من الايات التى كان الله آتاه اياها كما تنسلخ الحية من جلدها وقال ابن عباس نزع منه العلم (فاتبعه الشيطان) يعنى لحقه وادركه وصيره الشيطان تابعا لنفسه فى عصية الله يخالف امر ربه وبطبع الشيطان وهواه * قوله تعالى (فكان من الغاوين) يعنى من الهالكين

هنا يدل على اتباعهم
بطائفة اخرى منهم
وامدادهم اما بان يتجسدوا
ويتخلواهم بصورة الحقائق
كتمثل الصور فى المنام مثلا
فيتهبوا منهم واما بان
يصل اثرهم وقهرهم اليهم
فيلسكوا وينهزموا
(وما جعله الله) الامداد
(الابشرى) بشارة (لكم
وتطمئن به قلوبكم وما
النصر) بالنضرو طمأنينة
لقلوبكم بالاتصال بها عند
التجرد عن ملابس النفس
واحوالها لان النصر منها
فان النصر ليس (الامن

الضالين بما خالف ربه واطاع هواه وشيطانه * وقوله سبحانه وتعالى (ولوشنا لرفعنابها)
يعنى رفعنادرجه ومنزلته بتلك الآيات التي اوتيتها وقال ابن عباس لرفعناه بعمله بها وقال مجاهد
وعطاء معناه ولوشنا لرفعناه عنه الكفر وعصمناه بالآيات (ولكنه اخلد الى الارض) يعنى
ولكنه سكن الدنيا ومال اليها ورضى بها واصله من الخلود وهو الدوام والمقام والارض هنا
عبارة عن الدنيا لان الارض عبارة عن المفاوز والقفار وفيها المدن والضياع والمعادن والنبات ومنها
يستخرج مايعاش به في الدنيا فالدنيا كلها هي الارض (واتبع هواه) يعنى انه اعرض عن التمسك
بما آتاه الله من الآيات واتبع الهوى فحسر دنياه وآخرته ووقع في هاوية الردى والهلاك وهذه
الآية من اشد الآيات على العلماء الذين يريدون بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويتبعون الهوى
وذلك لان الله عز وجل خص هذا الرجل بآياته وحكمته وعلمه اسمه الاعظم وجعل دعاءه
مستجابا ثم انه لما اتبع هواه وركن الى الدنيا ورضى بها عوضا عن الآخرة نزع منه ما كان
اعطيه وانسلخ من الدين فحسر الدنيا والآخرة ومن الذي يسلم من الميل الى الدنيا واتباع الهوى
الامن عصمه الله بالورع ونهته بالعلم وبصره بعيوب نفسه عن كعب بن مالك الانصارى قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذئبان جائعان ارسلتا في غم بافسدها من حرص المرء على
المال والشرف لدينه اخرجهما الترمذى * ثم ضرب الله عز وجل مثلا لهذا الرجل الذي آتاه
آياته فانسلخ منها واتبع هواه فقال تعالى (فئله كمل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه
يلهث) يقال لهث الكلب يلهث اذا ادلع لسانه من العطش وشدة الحر وعند الاعياء والتعب
وهذا مثل ضربه الله عز وجل لمن آتاه آياته وحكمته فتركها وعدل عنها واتبع هواه وترك آخرته
وآثر دنياه بأخس الحيوانات وهو الكلب في اخس احواله وهو اللهث لان الكلب في حال
لهته لا يقدر على نفع نفسه ولا ضررها كذلك العالم الذي يتبع هواه لا يقدر على نفع نفسه ولا
ضررها في الآخرة لان التمثيل به على انه يلهث على كل حال ان حلت عليه او تركته كان لاهثا
وذلك عادة منه وطبيعة وهى مواظبة على اللهث دائما فكذلك من آتاه الله العلم والدين واغناه
عن التعرض لحطام الدنيا الخسيسة ثم انه مال اليها وطلبها كانت حاله كحال الكلب اللاهث وقيل
ان العالم اذا توصل بعلمه الى طلب الدنيا فانه يظهر علومه عند اهلها ويدلع لسانه في تقرير تلك
العلوم وبيانها وذلك لاجل ما يحصل عنده من حرارة الحرس والشديد وشدة العطش الى الفوز
بمطلوبه من الدنيا فكانت حاله شبيهة بحالة الكلب الذي ادلع لسانه من اللهث في غير حاجة
ولا ضرورة ومعنى ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث اى ان شددت عليه واهجته لهث
وان تركته على حاله لهث لان اللهث طبيعة اصلية فيه فكذلك حال الحريص على الدنيا ان
وعظته فهو حريص لا يقبل الودع ولا ينجم فيه وان تركته ولم تعظه فهو حريص ايضا لان
الحرس على طلب الدنيا صار طبيعة له لازمة كما ان اللهث طبيعة لازمة للكلب (ذلك مثل
القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعنى ان المثل الذي ضربناه لاذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها مثل القوم
الذين كذبوا بآياتنا فم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وجدها فوجه التمثيل بينهم وبين الكلب
اللاهث انهم اذا جاءتهم الرسل ليهذوهم لم يهتدوا وان تركوا لم يهتدوا ايضا بل هم ضلال
في كل حال ثم قال سبحانه وتعالى (فاقصص القصص) وهذا خطاب لاني صلى الله عليه وسلم

هنا الله (لكن حكمته تقتضى
تطبيق الاشياء باسبابها) ان الله
عز وجل (قوى على النصر
غالب) حكيم) يفعله على
مقتضى الحكمة (اذ
يفشيكم الناس) نفاس
هذه القوى البدنية والصفات
النفسانية بنزول السكينة
امنا من عند الله وطمأنينة
(وينزل عليكم من السماء)
سما الروح (ماء) علم اليقين
(ليظهركم به) من خبث
احاديث النفس وهو اجس
الوهم (ويذهب عنكم رجز)
وسوسة (الشيطان)
وتخويفه (ويربط على قلوبكم)
اى يقوى قلوبكم بقوة
اليقين ويسكن جاشكم

يعني فاقصص القصص يا محمد على قومك اى اخبار من كفر بايات الله (لعلهم يتفكرون)
يعني فيتهظون وقيل هذا المثل لكفار مكة وذلك انهم كانوا يتننون عاديا يهديهم ويدعوهم
الى طاعة الله عز وجل فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الله والى طاعته وهم
يعرفونه ويعرفون صدقه كذبوه ولم يقبلوا منه ثم قال سبحانه وتعالى (ساء مثلا القوم الذين
كذبوا باياتنا) يعني بشئ مثلا مثل القوم الذين كذبوا باياتنا (وانفسهم كانوا يظنون) يعني
بتكذيبهم باياتنا * قوله عز وجل (من يهد الله فهو المهتدى) يعني من يرشده الله الى دينه فهو
المهتدى وقيل هناه من يتول الله هدايته وارشاده فهو المهتدى (ومن يضل) يعني ومن يتول
الضلالة (فوائتكم الخاسرون) يعني فى الآخرة فى الآية دليل على ان الله سبحانه وتعالى
هو الهادى المضل * وقوله سبحانه وتعالى (واقد ذرأنا) يعني خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن
والانس) اخبر الله سبحانه وتعالى انه خلق كثيرا من الجن والانس للدار وهم الذين حققت عليهم
الكلمة الازلية بالشقاوة ومن خلقه الله للدار فلا حيلة له فى الخلاص منها واستدل البغوى على
صحة هذا التأويل بما رواه عن عائشة قالت دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة
صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم
يدركه فقال او غير ذلك يا عائشة ان الله خلق الجنة اهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب آبائهم وخلق
لنار اهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب آبائهم اخرجهم مسلم قال الشيخ محي الدين الووى فى شرح
مسلم اجمع من يعتد به من علماء المسلمين ان من مات من اطفال المسلمين فهو من اهل الجنة لانه ليس
مكلفا وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به لحديث عائشة هذا واجاب العلماء عنه بانه لعله صلى الله
عليه وسلم نهاها عن المسارعة الى القطع من غير ان يكون عندها دليل قاطع كما انكر على سعد بن
ابى وقاص لفظه انى لاراه مؤمنا فقال او مسلما الحديث ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قال هذا
قبل ان يعلم ان اطفال المسلمين فى الجنة فلما علم ذلك قال به واما اطفال المشركين ففيهم ثلاث مذاهب
قال الاكثرون هم فى النار تبعاً لآبائهم وتوقف طائفة فيهم والثالث وهو الصحيح الذى ذهب اليه
المحققون انهم من اهل الجنة ويستدل به باشيء منها خبر ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم حين
راء ابى صلى الله عليه وسلم فى الجنة وحوله اولاد الناس فقالوا يا رسول الله واولاد المشركين
قال واولاد المشركين رواه البخارى فى صحيحه ومنها قوله سبحانه وتعالى وما كنا * مذبذبين حتى
نبعث رسولا ولا يوجه على المولود التكليف ولا يلزمه قبول قول الرسول حتى يبلغ وهذا
متفق عليه والله اعلم وفى الآية دليل وجحة واضحة لمذهب اهل السنة فى ان الله خالق اعمال
العباد جميعها خيرها وشرها لان الله سبحانه وتعالى حين يصريح اللفظ انه خلق كثيرا من الجن
والانس للنار ولا يزيد على بيان الله عز وجل لان العاقل لا يختار لنفسه دخول النار فلما عمل بما
يوجب دخول النار به علم ان الله من يضطره الى ذلك العمل الموجب الى دخول النار وهو الله
عز وجل وقيل اللام فى جهنم للعاقبة اى عاقبتهم جهنم ثم وصفهم فقال تعالى (لهم قلوب
لا يفقهون بها) يعنى لا يفهمون بها ولا يعقلون بها واصل الفقه فى اللغة الفهم والعلم بالشيء ثم صار
علما على اسم العلم فى الدين لشرفه على غيره من العلوم يقال فقه الرجل يفقه فهو فقيه اذ فقه ومعنى
الآية لهم قلوب لا يفكرون بها فى آيات الله ولا يتدبرونها ولا يعلمون بها الخير والهدى عن الحق وتركهم

(ويثبت به الاقدام) اذ
الشجاعة وثبات القدم
فى المحاف والمهالك
لانكون الا بقوة اليقين (اذ
يوحى ربك الى الملائكة انا
معكم) اى بمد الملكوت
بالجبروت فعملوا من طام
الجبروت ان الله ناصرهم
(فثبتوا الذين آمنوا)
بالتأييد الاتصالى (سائقى
فى قلوب الذين كفروا
الرحب) لانقطاعهم عن
الامداد السماوى والتأييد
الالهى واستيلاء الشك
وقوة الوهم عليهم (فاضربوا
فوق الاعناق واضربوا
منهم كل بنان ذلك بانهم
شاقوا الله ورسوله ومن
بشاق الله ورسوله فان الله
شديد العقاب ذلكم فذوقوه

(ولهم آذان لا يسمعون بها) يعنى لا يبصرون بها طريق الحق والهدى ولا ينظرون بها في آيات الله وادلة توحيده (ولهم آذان لا يسمعون بها) يعنى لا يسمعون آيات القرآن ومواعظه فيعتبرون بها قال اهل المعاني ان الكفار لهم قلوب يفقهون بها مصالحهم المتعلقة بالدنيا ولهم آذان يبصرون بها المراتب والآذان يسمعون بها الكلمات وهذا لا يشك فيه ولما وصفهم الله عز وجل بانهم لا يفقهون ولا يبصرون ولا يسمعون مع وجود هذه الحواس الدراكية علم بذلك ان المراد بذلك يرجع الى مصالح الدين وما فيه نفعهم في الآخرة وجاصل هذا الكلام انهم مع وجود هذه الحواس لا ينتفعون بها فيما ينفعهم في امور الدين والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما يصلح له ومنه قول الشاعر

وعوراء الكلام صممت عنها * وانى ان اشاء بها سمع

فانه اثبت له صمما مع وجود السمع قال مجاهد لهم قلوب لا يفقهون بها شيئا من امر الآخرة ولهم آذان لا يبصرون بها الهدى ولهم آذان لا يسمعون بها الحق * ثم ضرب لهم مثلا فقال سبحانه وتعالى (اولئك كالانعام) يعنى ان الذين ذراهم لجهنم وهم الذين حققت عليهم الكافة الازلية كالانعام وهى البهائم التى لاتفهم ولا تفعل وذلك لان الانسان وسائر الحيوانات مشتركون في هذه الحواس الثلاثة التى هى القلب والبصر والسمع وانما فضل الانسان على سائر الحيوانات بالعقل والادراك والفهم المؤدى الى معرفة الحق من الباطل والخير والشر فاذا كان الكافر لا يعرف ذلك ولا يدركه فلا فرق بينه وبين الانعام التى لاتدرك شيئا * ثم قال تعالى (بل هم اضل) يعنى بل ان الكفار اضل من الانعام لان الانعام تعرف ما يضرها وما ينفعها والكافر لا يعرف ذلك فصار اضل من الانعام ولان الانعام لم تعط القوة العقلية والانسان قد اعطيا فاذا لم يستعمل العقل فيما ينفعه صار اخس حالا من الانعام وقيل ان الانعام مطيعة لله عز وجل والكافر غير مطيع لله عز وجل فصارت الانعام افضل منه * ثم قال الله تعالى (اولئك هم الغافلون) يعنى عن ضرب هذه الامثال لهم * قوله سبحانه وتعالى (ولله الاسماء الحسنى) قال مقاتل ان رجلا دعا الله في صلاته ودعا الرحمن فقال بعض مشركى مكة قال ابن الجوزى هو ابو جهل ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فابال هذا يدعوا اثنين فانزل الله هذه الآية ولله الاسماء الحسنى والحسنى تأنيث الاحسن ومعنى الآية ان اسماء الله سبحانه وتعالى المقدسة كلها حسنى وليس المراد ان فيها ما ليس بحسن والمعنى ان الاسماء الحسنى ليست الا لله لان هذا اللفظ يفيد الحصر وقيل ان الاسماء الفاظ دالة على معان فهى انما تحسن بمعانيها ولا معنى للحسن في حق الله تبارك وتعالى الا ذكره بصفات الكمال ونعوت الجلال وهى محصورة في نوعين احدهما عدم افتقاره الى غيره والثاني افتقار غيره اليه وانه هو المسمى بالاسماء الحسنى (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما من حفظها دخل الجنة والله وتر يحب الوتر وفى رواية من احصاها وفى رواية اخرى لله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدا لا يحفظها احد الا دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر قال البخارى احصاها حفظها وفى رواية الترمذى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم

وان للكافرين عذاب النار يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الذين كفروا زحفوا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره امامهم فا فاقبال او متخيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) اى يبتوهم بتلقين هذا المعنى وشجوعهم بالقاء هذا القول عليهم اوبارائهم هذا الفعل منكم كما هو المروى (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت) اذ بهم وهداهم الى فناء الافعال بطلب الافعال عنهم واثباتها لله تعالى ولما كان النبي عليه الصلاة والسلام في مقام البقاء بالحق نسب الفعل اليه بقوله (اذ رميت) مع سلبه منه بما رميت واثباته لله بقوله (ولكن الله رمى)

القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكيم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولي الحميد المحصي المبدي العبد المحيي المميت الحي القيوم الواحد الماجد الواحد الاحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول الاخر الظاهر الباطن الوالي المتعالى البر التواب المتقم العفو الروف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور قال الترمذى حديثه غير واحد عن صفوان بن صالح ولا نعرفه الا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عندها الحديث قال وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى هريرة عن ابى صلي الله عليه وسلم ولا نعلم فى كثير من الروايات ذكر الاسماء التى فى هذا الحديث قال ابن الاثير وروى رواية ذكرها رزين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قوله والله الاسماء الحسنى فادعوه بها واذروا الذين يلحدون فى اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون فقال ان الله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسما الحديث قال الشيخ محيى الدين النووى رحمه الله تعالى اتفق العلماء على ان هذا الحديث ليس فيه حصر لاسمائه سبحانه وتعالى وليس معناه انه ليس له اسماء غير هذه التسعة والتسعين وانما المقصود من الحديث ان هذه التسعة والتسعين اسما من احصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء ولهذا جاء فى الحديث الاخر اسألك بكل اسم سميت به نفسك او استأثرت به فى علم الغيب عندك وقد ذكر الحافظ ابو بكر بن العربى المالكي عن بعضهم ان الله الف اسم قال ابن العربى وهذا قليل وقوله صلى الله عليه وسلم من احصاها دخل الجنة تقدم فيه قول البخارى ان معناه حفظها وهو قول اكثر المحققين وبعضه الرواية الاخرى من حفظها دخل الجنة وقيل المراد من الاحصاء العدد اى عدها فى الدعاء بها وقيل معناه من اطاعها واحسن المراعاة لها والمحافظة على ما تقتضيه وصدق بمعاييرها وعمل بمقتضاها دخل الجنة وقيل معنى احصاها احضرها عند ذكرها معناها وتفكر فى مداولها معتبرا متذبرا اذا كرر اغبارها معظما لها ولسمائها ومقدساتها الله سبحانه وتعالى وان يخطر بباله عند ذكر كل اسم الوصف الدال عليه وقوله والله وترى حجب الوتر الوتر الفرد ومعناه فى وصف الله تعالى انه الواحد الذى لا شريك له ولا نظير وفيه تفضيل الوتر فى الاعمال لان اكثر الطاعات وتروفيه دليل على ان اشهر اسمائه سبحانه وتعالى الله لاضافة الاسماء اليه فيقال الرؤف والكريم واللطيف من اسماء الله ولا يقال من اسماء الرؤف والكريم واللطيف الله وقد قيل ان لفظة الله هو الاسم الاعظم قال ابو القاسم القشيري فيه دليل على ان الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره لكانت الاسماء لغيره وقد قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال الامام فخر الدين الرازى دلت الآية على ان الاسم غير المسمى لانها تدل على ان اسماء الله كثيرة لان لفظ الاسماء لفظ الجميع وهو يفيد الالانة فافوقها ثبت ان اسماء الله كثيرة ولا شك ان الله واحد فلزم القطع بان الاسم غير المسمى وايضا قوله سبحانه وتعالى والله الاسماء الحسنى يقتضى اضافة الاسماء الى الله واطافة الشيء الى نفسه محال وقال غيره الاسم عبارة عن اللفظ الدال على الشيء المسمى به فهو غيره وقال اهل اللغة انما جعل الاسم تويها على المعنى لان المعنى تحت الاسم والتسمية غير الاسم لان التسمية عبارة عن وضع اللفظ المعين لتعريف

ليفيد معنى التفصيل فى معنى الجمع فيكون الراى محمدا بالله تعالى لا بنفسه وما نسب اليهم من الفعل شيئا اذ لو فعلوا لفعلوا بانفسهم (وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا) اى عطاء جليل هو توحيد الافعال فعل ذلك (ان الله سميع) باحاديث نفوسكم اناقلناهم (عليهم) بانه هو القائل وان اظهر الفعل على مظاهرهم (ذلكم) وان الله موهن كيد الكافرين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعدون تغنى عنكم فتتكم شيوا لو كثرت وان الله مع المؤمنين يا ايها الذين آمنوا طيعوا الله

ذات النسيء والاسم عبارة عن تلك اللفظة المعينة والفرق ظاهر قال العلماء وكما يجب تنزيه الله عن جميع النقائص فكذلك يجب تنزيه اسمائه ايضا * وقوله سبحانه وتعالى (فادعوهما) يعنى ادعوا لله باسمائه التى سمى بها نفسه او سماء به رسوله ففيه دليل على ان اسماء الله تعالى توقيفية لا اصطلاحية ويميدل على صحة هذا القول ويؤكد انه يجوز ان يقال يا جواد ولا يجوز ان يقال يا سخى ويجوز ان يقال يا عالم ولا يجوز ان يقال يا عاقل ويجوز ان يقال يا حكيم ولا يجوز ان يقال يا طيب وللدعا شرائط منها ان يعرف الداعي معانى الاسماء التى يدعوا بها ويستحضر فى قلبه عظمة المدعو سبحانه وتعالى وبخاصة النية فى دعائه مع كثرة التعظيم والتجليل والتقديس لله ويعزم المسئلة مع رجاء الاجابة ويعترف لله سبحانه وتعالى بالربوبية وعلى نفسه بالعبودية فاذا فعل العبد ذلك دظم وقع الدعاء وكان له تاثير عظيم (واذروا الذين يلحدون فى اسمائه) يعنى الالحاد فى اللغة الميل عن القصد والعدول عن الاستقامة وقال ابن السكيت المحمد العادل عن الحلق المدخل فيه ما ليس منه يقال الحدف فى الدين الحدا اذا عدل عنه ومال الى غيره قال المحققون الالحاد يقع فى اسماء الله تعالى على وجوه احدها اطلاق اسماء الله عز وجل على غيره وذلك ان المنكرين سمووا اصنامهم بالالهة واذنقوا لها اسماء من اسماء الله تعالى فسموا اللات والعزى ومناة واشتقاق اللات من الاله والعزى من العزيز ومناة من المنان وهذا معنى قول ابن عباس ومجاهد الوجه الثانى وهو قول اهل المعانى ان الالحاد فى اسماء الله هو تسميته بالمسمى به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة لان اسماء الله سبحانه وتعالى كلها توقيفية كتقدم فلا يجوز فيها غير ماورد فى الشرع بل ندعوا لله باسمائه التى وردت فى الكتاب والسنة على وجه التنظيم الوجه الثالث مراعاة حسن الادب فى الدعاء فلا يجوز ان يقال يا ضار يا نافع يا خالق القردة على الانفراد بل يقال يا ضار يا نافع يا معطى يا خالق الخلق الوجه الرابع ان لا يسمى الله العبد باسم لا تعرف عنه فانه ربما سمى باسم لا يليق اطلاقه على جلال الله سبحانه وتعالى ولا يجوز ان يسمى به لما فيه من الغرابة * وقوله سبحانه وتعالى (سيجزون ما كانوا يعملون) يعنى فى الآخرة ففيه وعيد وتهديد لمن الالحاد فى اسماء الله عز وجل * قوله عز وجل (ومن خالفنا امه) يعنى جماعة وعصابة (يهدون بالحق وبه يعدلون) قال ابن عباس يريد امه محمد صلى الله عليه وسلم وهم المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان قال قتادة بلغنا ان الهى صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد اعطى القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى امه يهدون بالحق وبه يعدلون (ق) عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من امتى اممة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم على ذلك وفى الآية دليل على انه لا يخلو زمان من قائم بالحق يعمل به ويهدى اليه (والذين كذبوا باياتنا) يريد به جميع المكذبين بايات الله وهم الكفار وقيل المراد بهم اهل مكة والاول اولى لان صيغة العموم تتناول الكل الاما دل الدليل على خروجه منه (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) قال الازهرى سنأخذهم قليلا قليلا من حيث لا يحتسبون وذلك ان الله سبحانه وتعالى يفتح عليهم من النعيم ما يفتبطون به ويركنون اليه ثم يأخذهم على غرهم اغفل ما يكونون وقيل معناه سنقرّبهم الى ما يهلكهم وبضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم لانهم كانوا اذا اتوا بحرم او اقدموا على ذنب قبح الله عليهم من ابواب الخير والنعمة فى الدنيا

ورسوله ولا تولوا عنه وانتم تسمعون) اى لاتعرضوا عنه مع السماع لان اثر السماع الفهم والتصديق واثر الفهم الارادة واثر الارادة الطاعة فلا يصح دعوى السماع مع الاعراض اذ هما لا يجتمعان فلازموا الطاعة بالارادة ان كنتم صادقين فى دعوى السماع (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) يدعون السماع وليسوا منه فى شئ لكونهم محجوبين عن الفهم والقبول كالرداب بل هم شر الدواب عند الله لمامر (ولوعلم الله فيهم خيرا

فيزدادون بذلك تماديا في النفي والضلال ويتدرجون في الذنوب والمعاصي فيأخذهم الله اخذة واحدة اغفل ما يكونون عليه وقال الضحّاك .عنه كلاجدوا معصية جددنا نعمة وقال الكلبي تزين اعمالهم ثم نهلكهم بها وقال سفيان الثوري نسبغ عليهم ثم نسلهم الشكر روى ان عربن الخطاب لما حل اليه كنوز كسرى قال اللهم اني اعوذ بك ان اكون مستدرجا فاني سمعتك تقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال اهل المعاني الاستدراج يندرج الشيء الى الشيء في حفية قليلا قليلا ومنه درج الصبي اذا قرب بين خطاه في المشي ومنه درج الكتاب اذا طواه شيأ بعد شيء (واولى لهم) يعني وامهلهم واطل مدة اعمارهم والاملاء في اللغة الامهال واطالة المدة والمعنى اني اطيّل مدة اعمارهم ليمتدوا في الكفر والمعاصي ولا اعاجلهم بالعقوبة ولا افتح لهم باب التوبة (ان كيدى متين) يعني ان اخذى شديد والمتين من كل شيء هو القوي الشديد وقال ابن عباس .عنه ان مكري شديد قال المفسرون نزلت هذه الآية في المستهزئين من قريش وذلك ان الله سبحانه وتعالى امهلهم ثم قتلهم في ايلة واحدة وفي هذه الآية دليل على مسألة القضاء والقدر وان الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يستلون * قوله سبحانه وتعالى (اولم يتفكروا ما يصاحبهم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (من جنة) يعني من جنون قال قتادة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قام على الصفا ليلا فجعل يدهو قريشا فخذوا فخذوا يا بني فلان يا بني فلان اني لكم نذير مبين وكان يحذرهم بأس الله ووقائعه فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات يصوت الى الصباح فازل الله عز وجل اولم يتفكروا والتفكر التأمل واعمال الخاطر في عاقبة الامر والمعنى اولم يتفكروا فيما هم اصابهم يعني محمدا صلى الله عليه وسلم من جنة والجنة حالة من الجنون وادخال لفظة من في قوله من جنة يوجب ان لا يكون به نوع من انواع الجنون وانما نسبوه الى الجنون وهو بري منه لانهم راوا انه صلى الله عليه وسلم حاتمهم في الاقوال والافعال لانه كان معرضا عن الدنيا ولذا تم مقبلا على الآخرة ونعيمها مشتغلا بالدعاء الى الله عز وجل وانهادهم باسمه ونفتمته لئلا ينهاروا من غير ملال ولا ضجر فعند ذلك نسبوه الى الجنون فبرأه الله سبحانه وتعالى من الجنون فقال تعالى (ان هو) يعني ما هو (النذير مبين) ثم حنهم على النظر المؤدى الى العلم بالوحدانية فقل سبحانه وتعالى (اولم ينظروا) يعني نظر اعتبار واستدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء) والمقصود التنبيه على ان الدلالة على الوحدانية ووجود الصانع القديم غير مقصورة على ملك السموات والارض بل كل شيء خلقه الله سبحانه وتعالى وبراه فيه دليل على وحدانية الله سبحانه وتعالى وآثار قدرته كما قال الشاعر وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

(وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم) والمعنى ولعل اجلهم يكون قد اقترب فيموتوا الى الكفر قبل ان يؤمنوا فيصيروا الى النار واذا كان الامر كذلك وجب على العاقل المبادرة الى التفكير والاعتبار والنظر المؤدى الى الفوز بالنعيم المقيم (فبأى حديث بعده) يعني بعد القرآن (يؤمنون) يعني يصدقون والمعنى فبأى كتاب بعد الكتاب الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم يصدقون وليس بعد محمد نبي ولا بعد كتابه كتاب لانه خاتم الانبياء وكتابه خاتم الكتب لانقطاع الوحى بعد محمد صلى الله عليه وسلم * ثم ذكر علة اعراضهم عن الايمان فقال سبحانه وتعالى (من بضل الله

لاسمعهم) وصلاحي اي استعداد القبول كالسمعهم حتى فهموا وقبلوا واطاعوا (ولو اسمعهم لتولوا) مع عدم الخير فيهم حتى فهموا لما كان لفهمهم اثر من الارادة والطاعة بل تولوا سريعا لكون ذلك الفهم فيهم امرا راضيا سريع الزوال لا ذاتيا (وهم معرضون) بالذات فلا يثبت فيهم الفهم والارادة كما قال امير المؤمنين رضى الله عنه خذا الحكمة ولومن اهل النفاق فان الحكمة لتلجج في صدر النفاق حتى تسكن الى صواحبها في صدر المؤمن اى لا تثبت في صدره لكونها عارضية هناك لا تناسب ذاته (يا أيها الذين آمنوا) بالغيب (استجبوا لله وللرسول)

فلا هادى له) يعنى ان اعراض هؤلاء عن الايمان لاضلال الله اياهم فلو هداهم لآمنوا (ويذرهم في طغيانهم يعمهون) يعنى ويتركهم في ضلالتهم وتماديهم في الكفر يترددون متخبرين لا يهتدون سبيلا * قوله عز وجل (يسئلونك عن الساعة ايان مرساها) قال قتادة قالت قرئش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان بيننا وبينك قرابة فاسر الينامى الساعة فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن عباس قال جبل بن ابى قيس وشمول بن زيد وهما من اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد اخبنا متى الساعة ان كنت نبيا كما تقول فاننا نعلم متى الساعة فانزال عز وجل يسئلونك عن الساعة يعنى عن خبر القيامة سميت ساعة لانها تقوم في ساعة غفلة وبغفلة اولان حساب الخلائق ينقضى فيها في ساعة واحدة ايان سؤال استفهام عن الوقت الذى تقوم فيه الساعة ومعناه متى مرساها قال ابن عباس يعنى منتهاها اى متى وقوعها قال والساعة الوقت الذى تموت فيه الخلائق والاصل الارساء الثبات يقال رسا رسوا اذا ثبت (قل) اى قل لهم يا محمد (انما علمنا عند ربى) اى لا يعلم الوقت الذى تقوم فيه الا الله استأثر الله بعلمها فلم يطلع عليه احد ومن حديث الايمان والاسلام والاحسان وسؤال جبريل لاني صلى الله عليه وسلم قال فاخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل قال المحققون وسبب اخفاء علم الساعة ووقت قيامها عن العباد ليكونوا على خوف وحذر منها لانهم اذا لم يعلموا متى يكون ذلك الوقت كانوا على وجل وخوف واشفاق منها فيكون ذلك ادعى لهم الطاعة والتوبة وازجر لهم عن المعصية (لا يجليها لوقتها الا هو) قال مجاهد لا يأتي بها الا هو وقال السدى لا يرسلها لوقتها الا هو والتجلية اظهار الشيء بعد خفاؤه والمعنى لا يظهرها لوقتها المعين الا الله ولا يقدر على ذلك غيره (ثقلت في السموات والارض) يعنى ثقل امرها وخفى علمها على اهل السموات والارض فكل شئ خفى فهو ثقل شديد وقال الحسن اذا جاءت ثقلت وعظمت على اهل السموات والارض وانما ثقلت عليهم لان فيها فناءهم وموتهم وذلك ثقل على القلوب (لاتأتاكم الا بغتة) يعنى فجأة على حين غفلة من الخلق (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقوم الساعة وقد نسر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بابن لفحة فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها * اللقحة يفتح اللام وكسرهما الباقية القريبة العهد بالتاج قوله يلبط حوضه ويرى يلو ط حوضه يعنى بطينه ويصلحه يقال لاط حوضه يلبطه او يلو طه اذا طينه واصله من اللصوق والاكله بضم الهمزة اللقمة * وقوله سبحانه وتعالى (يسئلونك كانك حنى عنها) يعنى بسألك قومك عن الساعة كانك حنى بهم بمعنى بارهم شفيق عليهم فعلى هذا القول فيه تقديم وتأخير تقديره يسئلونك عنها كانك حنى بهم قال ابن عباس يقول كان بينك وبينهم مودة وكانك صديق لهم قال ابن عباس لما سأل الناس محمد صلى الله عليه وسلم عن الساعة سألوه سؤال قوم كانوا يرون ان محمدا صلى الله عليه وسلم حنى بهم فاحسب الله عز وجل اليه انما علمها عنده استأثر بعلمها فلم يطلع عليها ملكا ولا رسولا وقيل معناه يسئلونك عنها كانك حنى بها اى عالم بها من قوالهم احفيت في المسئلة اذا باغتت في السؤال عنها حتى علمها (قل) يعنى قل يا محمد (انما علمنا عند الله) يعنى استأثر الله بعلمها فلا يعلم متى الساعة الا الله عز وجل فان قلت قوله سبحانه وتعالى يسئلونك عن الساعة ايان مرساها

بالتزكية والتصفية (اذا دعاكم لما يحيبكم) يحبي قلوبكم من العلم الحقيقى او آمنوا الايمان الحقى استجبوا بالسلوك الى الله وفيه اذا دعاكم اليه لاجنائكم به هذا اذا كانت استجابة الله والرسول استجابة واحدة اما اذا كانت متفارة فعناء استجبوا لله بالباطن والاعمال القلبية وللرسول بالظاهر والاعمال النفسية واستجبوا لله بالفناء فى الجمع وللرسول بمراعاة حقوق التفصيل اذا دعاكم الى الاستقامة لما يحيبكم من البقاء بالله فيها كل ذلك قبل زوال الاستعداد فان الله يحول بين المرء وقلبه بزوال الاستعداد وحصول الجلباب بارتكاب الرين فانهزوا الفرصة ولا تؤخروا الاستجابة

وقوله سبحانه وتعالى ثانياً يسألونك كأنك حفي عنهم فيه تكرار قلت ليس فيه تكرار لان السؤال الاول سؤال عن وقت قيام الساعة والسؤال الثاني سؤال عن احوالها من ثقلها وشدائدها فلم يلزم التكرار فان قلت عبر عن الجواب في السؤال الاول بقوله تعالى علما عند ربى وعن الجواب في السؤال الثاني بقوله تعالى علما عند الله فهل من فرق بين الصورتين في الجوابين قلت فيه فرق لطيف وهو انه لما كان السؤال الاول واقعا عن وقت قيام الساعة عبر عن الجواب فيه بقوله تعالى علم وقت قيامها عند ربى ولما كان السؤال الثاني واقعا عن احوالها وشدائدها وثقلها عبر عن الجواب فيه بقوله سبحانه وتعالى عند الله لانه اعظم الاسماء (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعنى لا يعلمون ان علما عند الله وانه استأثر بعلم ذلك حتى لا يسألوا عنه وقيل ولكن اكثر الناس لا يعلمون السبب الذى من اجله اخفى علم وقت قيامها المغيب عن الخلق * قوله سبحانه وتعالى (قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا) قال ابن عباس ان اهل مكة قالوا يا محمد الا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل ان يفلو فتشترى به فترمحه عند الغلاء وبالأرض التى يريد ان تجذب فتزحل عنها الى ماقد اخصبت فانزل الله عز وجل قل لا املك اى قل يا محمد لا املك ولا اقدر لنفسى نفعا اى اجتلاب نفعا بأن ارمح فيما اشتريه ولا ضرا يعنى ولا اقدر ان ادفع عن نفسى ضرا تزل بها بأن ارتحل الى الارض الخصبة واترك الجدبة (الا ما شاء الله) يعنى ان املكه واقدر عليه (ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير) يعنى ولو كنت اعلم وقت الخصب والجذب لاستكثرت من المال (وما مسنى سوء) يعنى الضر والفقر والجوع وقال ابن جريج معناه لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا من الهدى والضلالة ولو كنت اعلم الغيب يريد وقت الموت لاستكثرت من الخير يعنى من العمل الصالح وقيل ان اهل مكة لما سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة انزل الله تعالى الآية الاولى وهذه الآية ومعناه انا لا ادعى علم الغيب حتى اخبركم عن وقت قيام الساعة وذلك لما طالبوه بالاجابة عن الغيوب فذكر ان قدرته قاصرة عن علم الغيب فان قلت قد اخبر صلى الله عليه وسلم عن انبيات وقد جاءت احاديث فى الصحيح بذلك وهو من اعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير قلت يحتمل ان يكون قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع والادب والمعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعنى الله عليه ويقدره لى ويحتمل ان يكون قال ذلك قبل ان يطلع الله عز وجل على الغيب فلما طلع الله عز وجل اخبر به كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول او يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك اظهره الله سبحانه وتعالى على اشياء من المغيبات فأخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله وما مسنى سوء يعنى الجنون وذلك انهم نسبوه الى الجنون وقيل معناه ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من تحصيل الخير واحتزرت عن الشر حتى اصير بحيث لا يمسنى سوء قيل معناه ولو كنت اعلم الغيب لا اعلنكم بوقت قيام الساعة حتى تؤمنوا وما مسنى سوء يعنى قولكم لو كنت نبيا لعلت متى تقوم الساعة (انا الانذير) ما انا الا رسول ارسلنى الله اليكم انذركم واخوفكم عقابه ان لم تؤمنوا (وبشير) يعنى وابشر بنوابه (لقوم يؤمنون) يعنى يصدقون * قوله عز وجل (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) يعنى آدم عليه السلام (وجعل منها زوجا) يعنى وخلق منها زوجا حواء وقد تقدم كيفية خلق حواء من ضلع آدم فى اول

(واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون) فيجازيكم من صفاته وذاته على حسب محرم وفنائكم (واتقوا فتنة) شركا وحجابا (لانصيبن) تلك الفتنة (الذين ظلموا منكم) بازالة الاستعداد او نقصه لاستعماله فى غير موضعه وصرفه فيما دون الحق (خاصة) لانفرادهم بالظلم ومعنى لاتصين التمسى اى ان يصب تصبهم خاصة كقوله ولا تزر وازرة وزر اخرى ويجوز ان يكون المعنى لاتصينهم خاصة بل تشملهم وغيرهم بشؤم صحتهم وتعدى

سورة النساء (ليسكن اليها) يعني لئلا ينس بها ويأوى (فلما تشاها) يعني واقصم وجاء معها كنى
به عن الجماع احسن كناية لان الغشيان اتيان الرجل المرأة وقد غشيها وتغشاها اذا علاها وتجللها
(حات جلا خفيفا) يعني النطفة والمعنى لان اول ما تحمل النطفة وهى خفيفة عليها (فرت به)
يعنى انها استمرت بذلك الحمل فقامت وقعدت وهو خفيف عليها (فلما اثقلت) اى صارت
الى حال الثقل وكبر ذلك الحمل ودنت مدة ولادتها (دعوا الله ربهما) يعنى ان آدم وحواء دعوا
الله ربهما (لئن آتيتنا صالحا) يعنى لئن اعطينا بشرا سويا مثلنا (لنكونن من الشاكرين) يعنى لك
على انعامك علينا قال المفسرون لما هبط آدم وحواء الى الارض اقيت الشهوة فى نفس آدم فأصاب
حواء فحمت من ساعتها فلما نقل الحمل وكبر الولد اتاها ابليس فقال لها ما الذى فى بطنك قالت انى
ما درى قال انى اخاف ان يكون بهيمة او كلب او خنزير اترين فى الارض الابهيمة او نحوها قالت انى
اخاف بعض ذلك قال وما يدريك من اين يخرج امن دبرك او من فيك او يشق بطنك فيقتلك
فخفت حواء من ذلك وذكرته لآدم فلم يزل اى غم من ذلك ثم عاد اليها ابليس فقال لها انى من الله بمنزلة
فان دعوت الله ان يجعله خفافا سويا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحارث وكان اسم ابليس
فى الملائكة الحارث فذكرت ذلك حواء لآدم عليه السلام فقال لعله صاحبنا الذى قد علمت فعاودها
ابليس فلم يزل بهما حتى غرهما فلما ولدت سمياء عبد الحارث وقال ابن عباس كانت حواء تلد لآدم فيسميه
عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فيصميم الموت فاتاها ابليس فقال ان سركا ان يعيش لكما ولد فسمياه
عبد الحارث فولدت فسمياه عبد الحارث فعاس عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما حلت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فسمته فعاش وكان
ذلك من وحي الشيطان وامره اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث
عمر بن ابراهيم عن قتادة وقال قد رواه بعضهم ولم يرفعه وقوله وذلك من وحي الشيطان يعنى من
وسوسته وحديثه كلباء انه خدعهما مرتين مرة فى الجنة ومرة فى الارض قال ابن عباس لما ولده
اول ولدا تاه ابليس فقال انى سأنصح لك فى شأن ولدك هذا تسميه عبد الحارث وكان اسمه فى السماء
الحارث فقال آدم اعوذ بالله من طاعتك انى اطعتك فى اكل الشجرة فاخرجتنى من الجنة فلن اطيعك
فتم ولده ثم ولده بعد ذلك ولد آخر فقال الطبعنى والامات الاول فعصاه فات ولده فقال لا ازال
اقتلهم حتى تسميه عبد الحارث فلم يزل به حتى سماه عبد الحارث فذلك قوله تعالى (فلما آتاها صالحا جعلها
له شركاء فسميآ آتاها) قال ابن عباس اشركا فى طاعته فى غير عبادة ولم يشركا بالله ولكن اطاعاه
وقال قتادة اشركا فى الاسم ولم يشركا فى العبادة وقال عكرمة ما اشرك آدم ولا حواء وكان لا يعيش
لها ولد فاتاها الشيطان فقال ان سركا ان يعيش لكما ولد فسمياه عبد الحارث فهو قوله تعالى جعلها
له شركاء فسميآ آتاها فسمى شركاء بكسر الشين مع التنوين ومعناه شركاء وقال ابو عبيدة معناه حفاظا
ونصيبا وقرئ شركاء بضم الشين مع المدجج شريك يعنى ابليس عبر عن الواحد بلفظ الجمع يعنى
جعلها له شريكا اذ سميا ولدهما عبد الحارث قال العلماء ولم يكن ذلك شركا فى العبادة ولان الحارث
رب لهما لان آدم عليه الصلاة والسلام كان نبيا معصوما من الشرك ولكن قصدا بتسميتهما الولد
بعبد الحارث ان الحارث كان سبب نجاة الولد وسلامته وسلامته امه وقد يطلق اسم العبد على من
لا يراد به مملوك كما قال الشاعر

رديلتهم الى من يخالطهم
كقوله تعالى ظهر الفساد
فى البر والبحر بما كسبت
ايدي الناس (واعلموا ان الله
شديد العقاب) بتسليط
الهيئات الظلمانية التى
اكتسبتها القلوب عايتها
وجبها عنه وتمزيبها بها
(واذكروا اذ انتم قليل)
القدر لجهلكم وانقطاعكم
عن نور العلم (مستضعفون
فى الارض) ارض النفس
(تخافون ان يخطفكم
الناس) اى ناس القوى
الحسية لضعف نفوسكم

* واني لعبد الضيف مادام ثاويا * اخبر عن نفسه انه عبد الضيف ما اقام عنده مع بقاء الجزية عليه وانما اراد بالعبودية خدمة الضيف والقيام بواجب حقوقه كما يقوم العبد بواجب حقوق سيده وقد يطلق اسم ائرب بغير الالف واللام على غير الله كقول يوسف عليه الصلاة والسلام لعزير مصر انه ربي احسن مثواي اراد به التربية ولم يرده انه ربه وعبوده فكذلك هنا وانما اخبر عن آدم عليه الصلاة والسلام بقوله سبحانه وتعالى جعلناه شركاء فيما آتاهما لان حسنات الابرار سيئات المقربين ولان منصب النبوة اشرف المناصب واعلاها فعاتبه الله على ذلك لانه نظر الى السبب ولم ينظر الى المسبب والله اعلم بمراده واسرار كتابه قال العلماء وعلى هذا فقد تم الكلام عند قوله فيما آتاهما * ثم ابتدأ في الخبر عن الكفار بقوله تعالى (فاعلى الله يشركون) نزه نفسه سبحانه وتعالى عن اشراك المشركين من اهل مكة وغيرهم وهذا على العموم ولواراد آدم وحواء لقابل سبحانه وتعالى فاعلى الله عابسر كان على الدنيا لا على الجمع وقال بعض اهل المعاني ولواراد به ما سبق في معنى الآية فستقيم ايضا من حيث انه كان الاولى بهمان لا يفعلا ما يتا به من الاشراك في التسمية فكان الاولى ان يسمياه عبد الله لا عبد الحارث وفي معنى الآية قول آخر وهو انه راجع الى جميع المشركين من ذرية آدم وهو قول الحسن وذكرمة ومعناه وجعل اولادهم شركاء فحذف ذكر الاولاد واقامهما مقامهم كما اضاف فعل الآباء الى الآباء بقوله ثم اتخذتم العجل وادقلتم نفسا فغير به عن اليهود الذين كانوا موجودين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك من فعل آباءهم وقال عكرمة حاطب كل واحد من الخلق بقوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة اى خلق كل واحد من ابيه وجعل منها زوجهاى وجعل من جنسها زوجها آدمية مثله وهذا قول حسن الا ان القول الاول اصح لانه قول الساف مل ابن عباس ومجاهد وسعيد بن المسيب وغيرهم من المفسرين وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هم اليهود والصارى رزقهم الله اولادافهم وودهم ونصروهم وقال ابن كيسان هم الكفار سموا اولادهم بعبد العزى وعبد شمس وعبد الدار ونحو ذلك * وقوله سبحانه وتعالى (يشركون) قرئ بالتاء على خطاب الكفار وقرئ بالياء على القية (ما لا يخلق شيا) يعنى ابليس والاصنام (وهم يخلقون) اى وهم مخلوقون فان قلت كيف وحديخلق ثم جمع فقال وهم يخلقون قلت ان لفظة ماتقع على الواحد والالين والجمع فهى من صيغ الواحدان بحسب ظاهر اللفظ ومحملة للجمع بحسب المعنى فوجد قوله ما لا يخلق رعاية لحكم ظاهر اللفظ وجمع قوله وهم يخلقون رعاية لجانب المعنى فان قلت كيف جمع بالواو وبالون لمن لا يعقل وهو جمع من يعقل من الناس قات لما اعتقد عابد والاصنام انها تعقل وتميز ورد هذا الجمع بناء على ما يتقدونه ويتصورونه * وقوله تعالى (ولا يستطيعون لهم نصرا) يعنى ان الاصنام لا تقدر على نصر من اطاعها وعبدها ولا تنصر من عصاها والصرا المعونة على الاعداء والمعنى ان المعبود الذى تجب عبادته يكون قادرا على اىصال النفع ودفع الضر وهذه الاصنام ليست كذلك فكيف يلحق بالاعقل ان يعبدها * ثم قال تعالى (ولا انفسهم ينصرون) يعنى ولا يقدررون على ان يدفعوا عن انفسهم مكروها فان من اراد كسرهما قدر عليه وهى لا تقدر على دفعه عنها * ثم حاطب المؤمنين فقال سبحانه وتعالى (وان تدعوهم الى الهدى) يعنى وان تدعوا اليها المؤمنون المشركين الى

(فاعلى الله يشركون)
(وايدكم بنصره)
توحيد الافعال (وورزقكم
من الطيبات) طيبات علوم
تجليات الصفات (لعلكم
تشكرون) نعمة العلوم
والتجليات بالسلوك فيه
(يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا
الله) بنقص ميثاق التوحيد
الفطرى السابق (و) لا تخونوا
(الرسول) بنقص العزيمة

الهدى (لا يتبعوكم) لان الله سبحانه وتعالى حكم عليهم بالضلالة فلا يقبلون الهداية (سواء عليكم ادعوتموهم) الى الدين والهداية (ام انتم صامتون) اى ساكتون من دعائهم فهم في كلا الحالين لا يؤمنون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما بين في الآية المقدمة عجز الاصنام بين في هذه انه لا علم لها بشئ البتة والمعنى ان هذه الاصنام التى يعبدونها المشركون معلوم من حالها انها لا تنضر ولا تنفع ولا تنفع ان دعاها الى خير وهدى ثم قوى هذا المعنى بقوله سبحانه وتعالى سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون وذلك ان المشركين كانوا اذا وقعوا في شدة وبلاء تضرعوا لاصنامهم فاذا لم تكن لهم الى الاصنام حاجة سكتوا وصمتوا فقل لهم لافرق بين دعائكم للاصنام او سكوتكم عنها فانها عاجزة في كل حال * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم) يعنى ان الاصنام التى يعبدونها هؤلاء المشركون انما هم بملوك الله امثالهم وقيل انها مسخرة مذللة مثل ما انتم مسخرون مذللون قال مقاتل في قوله سبحانه وتعالى عباد امثالكم انما الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدون الملائكة والقول الاول اصح وفيه سؤال وهو انه وصفها بأنها عباد مع انها جادوا والجواب ان المشركين لما ادعوا ان الاصنام تضرع وتنفذ وجب ان يعتقدوا كونها عاقلة فاهمة فوردت هذه الالفاظ على وفق معتقدتهم بتكيتاتهم وتوابعها وذلك قال عز وجل (فادعوهم فليس يسميواكم ان كنتم صادقين) في كونها آلهة وجواب آخر وهو ان هذا اللفظ انما ورد في معرض الاستهزاء بالمشركين والمعنى ان قصارى هذه الاصنام التى تعبدونها احياء عاقلة على معتقدهم فهم عباد الله امثالكم ولا فضل لهم عليكم فلم عبدتموهم وجعلتموهم آلهة وجعلتم انفسكم لهم عبيدا * ثم وصفهم بالعجز فقال تعالى (الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايدي يطشون بها ام لهم اذان يسمعون بها) يعنى ان قدرة الانسان المخلوق انما تكون بهذه الجوارح الاربعة فانها آلات يستعين بها الانسان في جميع اموره والاصنام ليس لها من هذه الاعضاء والجوارح شئ فهم مفضلون عليهم بهذه الاعضاء لان الرجل الماشية افضل من الرجل العاجزة عن المشي وكذلك اليد الباطشة افضل من اليد العاجزة عن البطش والعين الباصرة افضل من العين العاجزة عن الادراك والاذن السامعة افضل من الاذن العاجزة عن السمع فظهر بهذا البيان ان الانسان افضل من هذه الاصنام العاجزة بكثير بل لا فضل لها البتة لانها عاجزة وجاد لا تنضر ولا تنفع واذا كان الامر كذلك فكيف يليق بالانسان العاقل الافضل ان يشغل بعبادة الاخس الادون الارذل الذى لا فضل له البتة ولا ينضر ولا ينفع فامتنع بهذه الحجّة كون الاصنام آلهة * ثم قال تعالى (قل ادعوا شركاءكم) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين ادعوا شركاءكم هذه الاصنام التى تعبدونها حتى يتبين عجزها (ثم كيدون) يعنى انتم وشركاؤكم وهذا متصل بما قبله في استكمال الحجّة عليهم لانهم لما قرعوا بعبادة من لا يملك ضرا ولا نفعاً قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان معبودى يملك الضر والنفع فلوا جتهدتم في كيدى لم تصلوا الى ضرى لان الله يدفع عني وقال الحسن كانوا يخوفونه بالهتفهم فقال الله تعالى قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون (فلا تنظرون) اى لا يهتملون ولا يعبهون في كيدى انتم وشركاؤكم (ان ولى الله) يعنى ان الذى يتولى حفظى وينصرنى عليكم هو الله (الذى نزل الكتاب) يعنى القرآن والمعنى كما ايدنى بانزال القرآن على كذاك يتولى حفظى وينصرنى (وهو يتولى الصالحين) يعنى

ونبذ العقد اللاحق (وتخونوا) اما نأتكم) من المعارف والحقائق التى استودع الله فيكم بحسب الاستعداد الاول في الازل باخفائها بصفات النفس (وانتم تعلمون) انكم حاملوها او تعلمون ان الخيانة من اسوأ الرذائل واقبحها (واعطوا انما اموالكم واولادكم فتنة) اى حجاب لكم لاشتغالكم بها عن الله او شرك لمحبتكم اياها كتب الله (وان الله عنده اجر عظيم) فاطلبوه

يتولاهم بنصره وحفظه فلا تضرهم عداوة من عاداهم من المشركين وغيرهم عن ارادهم بسواه
وكادهم بشر قال ابن عباس يريد بالصالحين الذين لا يعدلون بالله شيئاً ولا يعصونه وفي هذا مدح للصالحين
لان من تولاه الله بحفظه فلا يضره شيء * قوله عز وجل (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون
نصركم ولا انفسهم ينصرون) هذه الآية قد تقدم تفسيرها والقائدة في تكريرها ان الآية
الاولى مذكورة على جهة التقرير والتوبيخ وهذه الآية مذكورة على جهة الفرق بين
من تجوزله العبادة وهو الله الذي يتولى الصالحين بنصره وحفظه وبين هذه الاصنام وهي
ليست كذلك فلا تكون معبودة * وقوله سبحانه وتعالى (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعا
وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) قال الحسن المراد بهذا المشركون ومعناه وان تدعوا
ايها المؤمنون المشركين الى الهدى لا يسمعا وادعاهم لان آذانهم قد صمت عن سماع الحق وتراهم
ينظرون اليك يا محمداً وهم لا يبصرون يعني بصائر قلوبهم وذهب اكثر المفسرين الى ان هذه
الآية ايضاً وارد في صفات الاصنام لانها جاد لانضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تبصر * قوله تعالى
(خذ العفو) العفو هنا الفضل وما جاء بلا كلفة والمعنى اقبل اليسور من اخلاق الناس
ولا تستقص عليهم فيستعصوا عليك فتولد منه العداوة والبغضاء وقال مجاهد يعني خذ
العفو من اخلاق الناس واعمالهم من غير تجسس وذلك من اجل قبول الاعتذار منهم وترك
البحث عن الاشياء والعفو التساهل في كل شيء (خ) عن عبدالله بن الزبير قال ما زلت خذ
العفو وامر بالعرف الا في اخلاق الناس وفي رواية قال امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان
ياخذ العفو من اقوال الناس وكذا في جامع الاصول وفي الجمع بين الصحيحين للحميدى قال
امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان ياخذ العفو من اقوال الناس لو كان قال وقال ابن عباس يعني خذ ما
هفالك من اموالهم فا اتوك به من شيء فخذ وكان هذا قبل ان تنزل براءة بفرائض الصدقات
وتفصيلها وما انتهت اليه وقال السدي خذ العفو اي الفضل من المال نسختها آية الزكاة وقال
الضحاك خذ ما عفا من اموالهم وهذا قبل ان تفرض الصدقة المفروضة (وامر بالعرف) يعني
وامر بكل ما امرك الله به وهو كل ما عرفته بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرفه الشارع
وقال عطاء وامر بقول لا اله الا الله (واعرض عن الجاهلين) امر الله سبحانه وتعالى نبيه
صلى الله عليه وسلم ان يصفح عن الجاهلين وهذا قبل ان يؤمر بقتال الكفار فلما امر بقتالهم
صار الامر بالاعراض عنهم منسوخاً بآية القتال قال بعضهم اول هذه الآية وآخرها منسوخ
ووسطها محكم يريد بنسخ اولها اخذ الفضل من الاموال فنسخ بفرض الزكاة والامر بالعرف
محكم والاعراض عن الجاهلين منسوخ بآية القتال روى انه لما زلت هذه الآية قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لجبريل ما هذا قال لا ادري حتى اسأل ثم رجع فقال ان ربك يأمرك
ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عن ظلمك ذكره البغوي وغيره سند وقال جعفر
الصادق امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع
لمكارم الاخلاق من هذه عن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا
متفحشاً ولا سخياً في الاسواق ولا يجزى بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويصفح اخرجه الترمذي
وروى البغوي بسنده عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعني لتمام مكارم

بالتجرد عنها ومراعاة
حق الله فيها (يا ايها الذين
آمنوا ان تقوا الله)
بالاجتناب عن نقض العهد
وفسخ العزيمة واخفاء
الامانة ومحبة الاموال
والاولاد حتى تغنوا فيه
(يجعل لكم فرقاناً) نورا
يفرق به بين الحق والباطل
من طور العقل الفرقاني
ويكفر عنكم سيئاتكم
اي سيئات نفوسكم
(ويغفر لكم) اي ذنوب
ذنوبكم (والله
ذو الفضل العظيم) باعطاء

الاخلاق وتعام محاسن الافعال * قوله عز وجل (واما ينزغك من الشيطان نزغ) قال ابن زيد لما نزل قوله سبحانه وتعالى خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين قال النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بالغضب يارب فانزل الله عز وجل واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع علیم ونزغ الشيطان عبارة عن وساسه ونخسه في القلب وقيل النزغ الانزاج واكثر ما يكون عند الغضب واصله الانزاج بالحركة الى الشر والافساد يقال نزغت بين القوم اذا افسدت بينهم وقال الزجاج النزغ ادنى حركة تكون ومن الشيطان ادنى وسوسة والمعنى واما يصيبك يا محمد ويعرض لك من الشيطان وسوسة او نخسة (فاستعذ بالله) يعنى فاستعجر بالله والجاهلية في دفعه عنك (انه سميع) يعنى انا اناك (علیم) بحالك وقيل ان الشيطان يجد مجالا في حل الانسان على ما لا ينبغي في حالة الغضب والقيظ فامر الله بالانجاء اليه والتعوذ به في تلك الحالة فهي تجري مجرى العلاج لذلك المرض

* (فصل واحتج الطاعنون في عصمة الانبياء بهذه الآية) * فقالوا لو كان النبي معصوما لم يكن للشيطان عليه سبيل حتى ينزغ في قلبه ويحتاج الى الاستعانة والجواب عنه من وجوه الاول ان معنى الكلام ان حصل في قلبك نزغ من الشيطان فاستعذ بالله وانه لم يحصل ذلك له البتة فهو كقوله اني اشركت وهو برئ من الشرك البتة والوجه الثاني على تقدير انه لو حصل وسوسة من الشيطان لكن الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن قولها وثبوتها في قلبه (م) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياي الا ان الله اعانني عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير قال الشيخ محيي الدين النووي يروى فاسلم بفتح الميم وضمه افن رفع قال معناه فاسلم انا من شره وفتنه ومن فتح قال معناه ان القرين اسلم من الاسلام يعنى صار مؤمنا لا يأمرني الا بخير قال الخطابي الصحيح المختار الرفع ورجح القاضي عياض الفتح قال الشيخ وهو المختار لقوله فلا يأمرني الا بخير قال القاضي عياض واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان في جسمه وخاطره ولسانه وفي هذا الحديث اشارة الى التحذير من فتنة القرين ووسوسته واغوائه اعلم انه معنا لنحتر زعنه بحسب الامكان والله اعلم الوجه الثالث يحتمل ان يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ومعناه واما ينزغك ايها الانسان من الشيطان نزغ فاستعذ بالله فهو كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف) وقرئ طيف (من الشيطان) وهما افتان ومعناه النبي صلى الله عليه وسلم بالانسان وقيل بينهما فرق فالطائف ما يطوف حول الانسان والطيف الوسوسة وقيل الطائف ما طاف به من وسوسة الشيطان والطيف اللحم والمس وقال الازهرى الطيف في كلام العرب الجنون وقيل للغضب طيف لان الغضب يشبه الجنون وقيل سمى الجنون والغضب والوسوسة طيفا لانه لمة من الشيطان تشبه لمة الخبان فذكر في الآية الاولى النزغ وهو اخف من الطيف المذكور في هذه الآية لان حالة الشيطان مع الانبياء اضعف من حاله مع غيرهم (تذكروا) يعنى عرفوا ما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكيدته قال سعيد بن جبير هو الرجل يغضب الغضب فيذكر الله فيكظم غيظه وقال مجاهد هو الرجل يلم بالذنب

الوجود الموهوب للحقاني والعقل الفرقاني (واذ يترك بك الذين كفروا ليسبوك او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين واذا تسلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لنوشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الاساطير الاولين واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطرنا علينا ججارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم

فيذكر الله فيقوم ويدهم (فاذا هم مبصرون) يعني انهم يصرون مواقع الخطايا بالتذكر والتفكير وقال السدي اذا زلوا تابوا وقال مقاتل هو الرجل اذا اصابه نزغ من الشيطان تذكر وعرف انه معصية فابصر ونزع عن مخالفة الله عز وجل (واخوانهم) يعني واخوان الشياطين من المشركين (يمدونهم) اي يمدهم الشياطين (في النفي) قال الكاظمي لكل كافراخ من الشياطين يمدونهم اي يطيلون لهم في الاغواء حتى يستمروا عليه وقيل يزيدونهم في الضلالة (ثم لا يقصرون) يعني لا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها وهذا بخلاف حال المؤمنين المتقين لان المؤمن اذا اصابه ايغ من الشيطان تذكر وعرف ذلك فترغ عنه وتاب واستغفر والكافر مستمر في ضلالتة لا يتذكر ولا يرهوى وقال ابن عباس الانس لا يقصرون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين يسكون عنه فعلى هذا القول يحمل قوله لا يقصرون عن فعل الانس والشياطين جيه قوله عز وجل (واذا لم تأتاهم بآية) يعني واذا لم تأت المشركين يا محمد بآية ومجزة باهرة (قالوا) يعني قال المشركون (لولا اجتبيتنا) يعني افعلت ما وانشأتها من قبل نفسك واختيارك تقول العرب اجتبيت الكلام اذا اختلقته وافعلته وقال الكاظمي كان اهل مكة يسألون النبي صلى الله عليه وسلم الآيات تعسفا فاذا تأخرت انهموه وقالوا لولا اجتبيتنا يعني هلا احدثتها وانشأتها من عندك (قل) اي قل يا محمد لولا المشركين الذين سألوا الآيات (انما اتبع ما يوحى الى من ربي) يعني القرآن الذي انزل على وليس لي ان افترح الآيات والمجرات (هذا بصائر من ربكم) يعني هذا القرآن جمع وبرهان واصل البصائر من الابصار وهو ظهروا الشيء حتى يصبره الانسان ولما كان القرآن سببا لبصائر العقول في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد اطلق عليه اسم البصائر فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب (وهدي) يعني وهو هدى (ورجة) يعني وهو رجة من الله (لقوم يؤمنون) وهنالطيفة وهي الفرق بين هذه المراتب الثلاث وذلك ان الناس متفاوتون في درجات العلوم فنهم من بلغ الغاية في علم التوحيد حتى صار كالمشاهد وهم اصحاب دين اليقين ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والظروهم اصحاب علم اليقين ومنهم المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وهم اصحاب حق اليقين فالقرآن في حق الاولين وهم السابقون بصائر وفي حق القسم الثاني وهم المستدلون هدى وفي حق القسم الثالث وهم عامة المؤمنين رجة ﴿ قوله تعالى ﴾ (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا) لما ذكر الله سبحانه وتعالى عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر من ربكم وهدي ورجة لقوم يؤمنون اتبعه بما يجب من تعظيم شأنه عند قراءته فقال سبحانه وتعالى واذا قرئ عليكم ايها المؤمنون القرآن فاستمعوا له يعني اصغوا اليه باسما عكم لتفهموا معانيه وتدبروا مواظله وانصتوا يعني عند قراءته والانصات السكوت للاستماع يقال نصت وانصت وانصت بمعنى واحد واختلف العلماء في الحال التي امر الله عز وجل بالاستماع لقارئ القرآن والانصات له اذا قرأ لان قوله فاستمعوا له وانصتوا امر وظاهر الامر لا وجوب فقتضاء ان يكون الاستماع والسكوت واجبين للعلماء في ذلك اقوال القول الاول وهو قول الحسن واهل الظاهر ان تجرى هذه الآيات على العموم في اي وقت واي موضع قرئ القرآن يجب على كل احد الاستماع له والسكوت والقول الثاني انها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة روى عن ابي هريرة انهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فامروا بالسكوت والاستماع لقراءة القرآن

وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) لان العذاب صورة الغضب واثره فلا يكون الا من غضب النبي او من غضب الله المسبب من ذنوب الامة والنبي عليه السلام كان صورة الرحمة لقوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ولهذا اذكروا رباعيته قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولم يغضب كغضب نوح عليه السلام وقال رب لا تذر علي

وقال عبد الله كنا نسمع على بعض في الصلاة سلام على فلان وسلام على فلان قال فجاء القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لقول الثالث انها نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الامام روى عن ابي هريرة قال نزلت هذه الآية في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود انه سمع ناسا يقرؤون مع الامام فلما انصرف قال اما ان لكم ان تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما امركم الله وقال الكلبي كانوا يرفعون اصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والبار القول الرابع انها نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء قال مجاهد الانصات للامام يوم الجمعة وقال عطاء وجب الصمت في اثنتين عند الرجل يقرأ القرآن وعند الامام وهو يخطب وهذا القول قد اختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكية والخطبة انما وجبت بالمدينة واتفقوا على انه يجب الانصات حال الخطبة بدليل السنة وهو ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت اخرجاه في الصحيحين واختلف العلماء في القراءة خلف الامام فذهب جماعة الى ايجابها سواء جهر الامام بالقراءة او اسري روى ذلك عن عمرو عثمان وعلي وابن مسعود ومعاذ وهو قول الاوزاعي واليه ذهب الشافعي وذهب قوم الى انه يقرأ فيما اسر الامام فيه القراءة ولا يقرأ فيما جهر الامام فيه روى ذلك عن ابن عمرو هو قول عروة بن الزبير والقاسم بن محمد بن عوف قال الزهري ومالك وابن المبارك واحد واضح وذهب قوم الى انه لا يقرأ سواء اسر الامام او جهر يروى ذلك عن جابر واليه ذهب اصحاب الراي حجة من لا يرى القراءة خلف الامام ظاهر هذه الآية وحجة من قال يقرأ في السرية دون الجهرية قال ان الآية تدل على الامر بالاستماع لقراءة القرآن ودلت السنة على وجوب القراءة خلف الامام فحملنا مدلول الآية على صلاة الجهرية وحملنا مدلول السنة على صلاة السرية جماعة بين دلائل الكتاب والسنة وحجة من اوجب القراءة خلف الامام في صلاة السرية والجهرية قال الآية واردة في غير الفاتحة لان دلائل السنة قد دلت على وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم يفرق بين السرية والجهرية قالوا واذا قرأ الفاتحة خلف الامام تتبع سكتاته ولا ينادي في القراءة ولا يجهر بالقراءة خلفه ويدل عليه ما روى عن عبادة بن الصامت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فنقلت عليه القراءة فلما انصرف قال اراكم تقرؤون وراء امامكم قال قلنا يا رسول الله اى والله قال لا تنفعلوا الا بالقرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها اخرجته الترمذي بطوله واخرجه في الصحيحين اقصر منه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهو خداج يقولها ثلاثا غير تمام فقل لا بى هريرة انا نكون وراء الامام قال اقرابها في نفسك وذكر الحديث * وقوله سبحانه وتعالى (لعلكم ترحون) يعني لكى يرحمكم ربكم باتباعكم ما امركم به من اوامره ونواهيه * قوله عز وجل (واذكر ربك في نفسك) الخطاب لابي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من امته لانه عام لسائر المكلفين قال ابن عباس يعني بالذكر القرآن في الصلاة يريد اقراسرا في نفسك والفائدة فيه ان انتفاع الانسان بالذكر انما يكمل اذا وقع الذكر بهذه الصفة لان ذكر النفس اقرب الى الاخلاص والبعد عن الراد

الارض من الكافرين ديارا
فوجوده فيهم مانع من
نزول العذاب وكذا وجود
الاستغفار فان السبب الاول
للعذاب لما كان وجود الذنب
والاستغفار مانع من تراكم
الذنب وثباته بل يوجب
زواله فلا يتسبب لغضب الله
فادام الاستغفار فيهم فهم
لا يعذبون (وما لهم الا يعذبهم
الله) اى ليس عدم نزول

وقيل المراد بالذكر في النفس ان يستحضر في قلبه عظمة الذكور رجل جلاله واذا كان الذكر باللسان طاريا من ذكر القلب كان عديم الفائدة لان فائدة الذكر حضور القلب واستشعاره عظمة المذكور عز وجل (تضرعا) يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة اذا خضع وذل واستكان لغيره (وخيفة ودون الجهر من القول) يعني وخوفا والمعنى تضرع الى وخف عذابي وقال مجاهد وابن جريج امر ان يذكره في الصدور بالتضرع والاستكانة دون رفع الصوت في الدعاء وههنا لطيفة وهي ان قوله سبحانه وتعالى واذا ذكر ربك في نفسك فيه اشعار بقرب العبد من الله عز وجل وهو مقام الرجاء لان لفظ الرب مشعر بالترتبة والرحمة والفضل والاحسان فاذا تذكر العبد انعام الله عليه واحسانه اليه فعند ذلك يقوى مقام الرجاء ثم اتبعه بقوله تضرعا وخيفة وهذا مقام الخوف فاذا حصل في قلب العبد داعية الخوف والرجاء قوى ايمانه والمستحب ان يكون الخوف اغلب على العبد في حال صحة وقوته فاذا قارب الموت ودنا آخر اجله فيستحب ان يغلب رجاءه على خوفه عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال كيف تجدك قال ارجو الله يا رسول الله واني اخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا اعطاه الله ما يرجو منه وآمنه مما يخاف اخرجه الترمذي * وقوله سبحانه وتعالى (بالغدو) جمع غدوة (والآصال) جمع اصل وهي ما بين صلاة العصر الى المغرب والمعنى اذكر ربك بالبكر والعشيات وانما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم بالغداة من النوم الذي هو اخو الموت فاستحب له ان يستقبل حالة الانتباه من النوم وهو وقت الحياة من موت النوم بالذكر ليكون اول اعماله ذكر الله عز وجل واما وقت الآصال وهو آخر النهار فان الانسان يريد ان يستقبل اليوم الذي هو اخو الموت فيستحب له ان يستقبله بالذكر لانها حالة تشبه الموت واعلم لا يقوم من تلك النومة فيكون موته على ذكر الله عز وجل وهو المراد من قوله سبحانه وتعالى (ولا تكن من الغافلين) يعني عما يقربك الى الله عز وجل وقيل ان اعمال العبد تصعد اول النهار وآخره فيصعد عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر الى المغرب فاستحب له الذكر في هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه بالذكر وقيل لما كانت الصلاة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر مكروهة استحب للعبد ان يذكر الله في هذين الوقتين ليكون في جميع اوقاته مشغولا بما يقربه الى الله عز وجل من صلاة او ذكر * قوله عز وجل (ان الذين عند ربك) يعني الملائكة المقربين لما امر الله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالذكر في حالة التضرع والخوف اخبر ان الملائكة الذين عنده مع علوم ربهم وشرفهم وعصمتهم (لا يستكبرون عن عبادته) وطاعته لانهم عبيده خاضعون لعظمته وكبريائه عز وجل (ويسبحونه) يعني وينزهونه عن جميع النقائص ويقولون سبحان ربنا (وله يسجدون) لغيره فان قلت التسبيح والهجود داخلان في قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته لانها من جملة العبادات فكيف افردهما بالذكر قلت اخبر الله عز وجل عن حال الملائكة انهم خاضعون لعظمته لا يستكبرون عن عبادته ثم اخبر عن صفة عبادتهم انهم يسجدون ولما كانت الاعمال تنقسم الى قسمين اعمال القلوب واعمال الجوارح واعمال القلوب هي تنزيه الله عن كل سوء وهو الاعتقاد القلبي بعبادته

العباد لعدم استحقاقهم لذلك بحسب انفسهم بل انهم مستحقون بذواتهم لصدورهم وصددهم المستعدين عن مقام القلب وعدم بقاء الخيرية فيهم ولكن يمنعه وجودك ووجود المؤمنين المتفكرين منك فيهم واعلم ان الوجود الامكاني يتبع الخير الغالب لان الوجود الواجبي هو الخير المحض فارحح خيرهم على شره فهو موجود بوجوده بالمناسبة الخيرية واذا غلب الشر لم تبق المناسبة فلزم استنصافه واهدامه فهم ماداموا على الصورة الاجتماعية كان الخير فيهم غالبا فلم يستحقوا الدمار

يقوله ويسجدونه وعبر عن أعمال الجوارح بقوله وله يسجدون وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيستحب للقارئ والمستمع أن يسجد عند قوله وله يسجدون لبواقي الملائكة المقربين في عباداتهم (ق) عن عبدالله بن عمران الجني صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يسجد بعضنا موضعاً لمكان جبهته في غير وقت صلاة (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويلتا أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فابيت في النار (م) عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة والله اعلم بمراده واسرار كتابه

* (تفسير سورة الانفال) *

مدينة كلها الاسبع آيات منها نزلت بمكة وهي من قوله سبحانه وتعالى واذا مكر بك الذين كفروا الى آخر سبع آيات والاصح انها نزلت بالمدينة وان كانت الواقعة مكية وهي خمس وسبعون آية والاف وخمس وسبعون كلمة وخمسة آلاف وثمانون حرفاً

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله سبحانه وتعالى (يسئلونك عن الانفال) (ق) عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن سورة الانفال قال نزلت في بدر واختلف اهل التفسير في سبب نزولها فقال ابن عباس لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا ومن اتى مكان كذا وكذا فله كذا وكذا ومن قتل قتيلاً فله كذا وكذا والشباب وبقيت الشيوخ تحت الرايات فلما فتح الله عليهم جاؤا يطلبون ما جعل لهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الاشياخ لا تدعوا به دوننا ولا تستأثروا به علينا فاننا كناردا لكم ولوانكشفتم انكشفتم اليانفتنازعوها فانزل الله عز وجل يسئلونك عن الانفال الآية قال اهل التفسير قام ابو اليسر بن عمر والانصاري اخو بني سلمة فقال يا رسول الله انك وعدت ان من قتل قتيلاً فله كذا وكذا وانا قد قتلنا سبعين واسرنا سبعين وقام سعد بن معاذ فقال والله ما منعنا ان نطلب ما طلب هؤلاء زهادة في الآخرة ولا جبن عن العدو ولكن كرهنا ان نعري مصافك فتعطف عليك خيل من المشركين فيصيدونك فاعرض عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ان الناس كثير والغنيمة دون ذلك فان تعط هؤلاء الذين ذكرت لا يبقى لاصحابك كبير شيء فنزلت هذه الآية يسئلونك عن الانفال وقال مجاهد بن اسحق امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما في العسكر فاجتمع فاختلف المسلمون فيه فقال من جمعه هولنا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نقل كل امرئ ما اصاب وقال الذين كانوا يقاتلون العدو لولان نحن ما اصبتموه وقال الذين يحرسون رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كنا نقدر ان نقاتل العدو ولكننا خفنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم غرة العدو فقمنا ونه فماتم باحق منا فنزلت هذه الآية وروى مكحول عن ابي امامة الباهلي قال سألت عباد بن الصامت عن الانفال فقال فينا معشر اصحاب بدر نزلت حين في النفل وساءت فيه اخلاقنا فزعه الله من ايدينا وجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالعذاب واما اذا تفرقوا ما بقي شرهم الا خالصا فوجب تدميرهم كل وقع في وقعة بدرو من هذا يظهر تحقيق المعنى الثاني في قوله واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة لعلبة الشر على المجموع حينئذ ولهذا قال امير المؤمنين عليه السلام كان في الارض امانان فرفع احدهما وبقي الآخر فاما الذي رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الذي بقي فالاستغفار وقرأ هذه الآية (وهم يصدون

عليه وسلم فقمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيننا عن بوايقه على سواء وكان فيه تقوى الله وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم واصلاح ذات البين وعن سعد بن ابى وقاص قال لما كان يوم بدر جئت بسيف فقلت يا رسول الله ان الله قد شفى صدرى من المشركين وانحو هذا هبلى هذا السيف فقال هذا ليس لى ولا لك فقلت عسى ان يعطى هذا من لا يلى بلأنى فجأنى الرسول فقال انك سألتنى وليس لى وانه قد صار لى وهولك فترأت يسئلونك عن الانفال الآية اخرجهم ابو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح واخرجه مسلم في جملة حديث طويل يتضمن فضائل سعد ولفظ مسلم فيه قال اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غنيمة عظيمة واذا فيها سيف فاخذته فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت تقبلنى هذا السيف فانما من قد علمت حاله فقال رده من حيث اخذته فانطلقت به حتى اردت ان اقبه في القبض لامتنى نفسى فرجعت اليه فقلت اعطينه قال فشد على صوته رده من حيث اخذته فانزل الله عز وجل يسئلونك عن الانفال وقال ابن عباس كانت الغنائم لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لاحد فيها شئ وما اصاب سرايا المسلمين من سبي اتوه به فن حبس منه ابرة او سلكا فهو غلول واما التفسير فقوله سبحانه وتعالى يسئلونك عن الانفال استفتاء يعنى يسألك اصحابك يا محمد عن حكم الانفال وعلمها وهو سؤال استفتاء لا سؤال طلب وقال الضحاك وعكرمة هو سؤال طلب وقوله عن الانفال اى من الانفال وعن بمعنى من وقيل عن صلة اى يسئلونك الانفال والغنائم اى الغنائم فى قول ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقادة واصله الزيادة سميت الغنائم انفالا لانها زيادة من الله عز وجل لهذه الامة على الخصوص واكثر المفسرين على انها زلات فى غنائم بدر وقال عطاء هي ما شذ عن المشركين الى المسلمين يغير قتال من عبدوا امرأة او متاع فهو للنبى صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ما يشاء (قل الانفال لله والرسول) اى قل لهم يا محمد ان الانفال حكمها الله ورسوله يقسمها كيف شاء واختلف العلماء فى حكم هذه الآية فقال مجاهد وعكرمة والسدى هذه الآية منسوخة فنسخها الله سبحانه وتعالى بالحس فى قوله واعلموا ان ما غنمتم من شئ فان الله خسه وللرسول الآية وقيل كانت الغنائم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها كيف شاء ولمن شاء ثم نسخها الله بالحس وقال بعضهم هذه الآية ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه وذلك ان الغنائم كانت حراما على الامم الذين من قبلنا فى شرائع انبيائهم فاباحها الله هذه الامة بهذه الآية وجعلها ناسخة للسرعة من قبلنا ثم نسخت آية الحس وقال عبدالرحمن بن زيد انها محكمة وهى احدى الروايات عن ابن عباس ومعنى الآية على هذا القول قل الانفال لله والرسول يضعها حيث امره الله وقد بين الله مصارفها فى قوله واعلموا ان ما غنمتم من شئ فان الله خسه وللرسول الآية وصح من حديث ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سرية ففتحنا ابلا فاصاب كل واحد منا اثنى عشر بعيرا او نقلنا بعيرا بعيرا اخرجاه فى المحججين فعلى هذا تكون الآية محكمة وللإمام ان ينقل من شاء من الجيش ماشاء قبل الخميس (فائقوا الله) يعنى اتقوا بطاعته واتقوا مخالفته واركبوا المنازعة والمخالفة فى الغنائم (واصلحوا ذات بينكم) اى اصلحوا الحال فيما بينكم بترك المنازعة والمخالفة وب تسليم امر الغنائم الى الله ورسوله (واطيعوا الله ورسوله) فيما يأمركم به وينهاكم عنه (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيدة قوله سبحانه

عن المجدد الحرام (صورة
لصدودهم واعراضهم
عن مناهم الذى هو القلب
بالركون الى النفس
وصفاتهما وصددهم
المستعدين عنه باغرائهم
على الامور الفسائية
والذات الطبيعية
(وما كانوا اولياءه) بعدهم
عن الصفة وغلبة ظلمة
النفس واستيلاء صفاتها
عليهم واحتجابهم عنه
بالكفر المستفاد من الدين
(ان اولياؤه الا المنقون)
الذين اتقوا صفات النفس
وافعالها (ولكن اكثرهم
لا يعلمون) ان البيت
صورة القلب الذى هو

وتعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) لما امر الله سبحانه وتعالى بطاعته وطاعة رسوله في الآية المتقدمة ثم قال بعد ذلك ان كنتم مؤمنين لان الايمان يستلزم الطاعة بين في هذه الآية صفات للمؤمنين واحوالهم فقال سبحانه وتعالى انما المؤمنون ولنظرة انما تقيد الحصر والمعنى ليس المؤمنون الذين يخالفون الله ورسوله انما المؤمنون الصادقون في ايمانهم الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم اي خضعت وخافت وركت قلوبهم وقيل اذا خوفوا بالله انقادوا خوفا من عقابه وقال اهل الحقائق الخوف على قسامين خوف عقاب وهو خوف العصاة وخوف الهيبة والعظمة وهو خوف الخواص لانهم يعلون عظمة الله عز وجل فيخافونه اشد خوف واما العصاة فيخافون عقابه فالؤمن اذا ذكر الله وجل قلبه وخافه على قدر مرتبته في ذكر الله فان قلت انه سبحانه وتعالى قال في هذه الآية وجلت قلوبهم بمعنى خافت وقال في آية اخرى وتطمئن قلوبهم بذكر الله فكيف الجمع بينهما قلت لا منافاة بين هاتين الحالتين لان الوجه هو خوف العقاب والاطمئنان انما يكون من بلح اليقين وشرح الصدر بنور المعرفة والتوحيد وهذا مقام الخوف والرجاء وقد جعلا في آية واحدة وهي قوله سبحانه وتعالى تقشعرون جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله والمعنى تقشعرون جلودهم من خوف عقاب الله ثم تلين جلودهم وقلوبهم عند ذكر الله ورجاء ثوابه وهذا حاصل في قلب المؤمنين * ثم قال تعالى (واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا) يعني واذا قرئت عليهم آيات القرآن زادتهم تصديقا لآله ابن عباس والمعنى انه كلما جاءهم شيء من عند الله آمنوا به فيزدادون بذلك ايمانا وتصديقا لان زيادة الايمان بزيادة التصديق وذلك على وجهين الوجه الاول وهو الذي عليه عامة اهل العلم على ما حكاه الواحدى ان كل من كانت الدلائل عنده اكثر واقوى كان ايمانه ازيد لان عند حصول كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين فتكون معرفته بالله اقوى فيزداد ايمانه الوجه الثانى هو انهم يصدقون بكل ما ينلى عليهم من عند الله ولما كانت التكليف متوالية في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكما تجد تكليف صدقوا به فيزدادون بذلك الاقرار بتصديق ايماننا ومن المعلوم ان من صدق انسانا في شئين كان اكبر من يصدقه في شئ واحد فقوله تعالى واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا معناه انهم كلما سمعوا آية جديدة اتوا باقرار جديد وتصديق جديد فكان ذلك زيادة في ايمانهم واختلف الناس في ان الايمان هل يقبل الزيادة والقصة ام لا فالذين قالوا ان الايمان عبارة عن التصديق القلبي قالوا لا يقبل الزيادة لاحصاء اهل اللغة على ان الايمان هو التصديق والاعتقاد بالقلب وذلك لا يقبل الزيادة ومن قال ان الايمان عبارة عن مجموع امور ثلاثة وهي التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح والاركان فقد استدل على ذلك بهذه الآية من وجهين احدهما ان قوله زادتهم ايمانا صريح في ان الايمان يقبل الزيادة واو كان عبارة عن التصديق بالقلب فقط لما قبل الزيادة واذا قبل الزيادة فقد قبل القص الوجه الثانى انه ذكر في هذه الآية اوصافا متعددة من احوال المؤمنين ثم قال سبحانه وتعالى بعد ذلك اولئك هم المؤمنون حقا وذلك يدل على ان تلك الاوصاف داخلة في معنى الايمان وروى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضعة وسبعون شعبة اعلاها شهادة ان لا اله الا الله وادناها اطاعة الاذى عن الطريق والحيا شعبة من الايمان اخرها في الصحيحين ففي هذا الحديث دليل على ان الايمان فيه اعلى وادنى واذا كان كذلك كان قابلا للزيادة

بیت الله بالحقیقة فلا يستحق ولا ینسب الی اهل التقوی من الموحدين دون المشرکین (وما کان صلاتهم عند البیت الامکاء وتصدیة فنوفوا العذاب بما کتم تکفرون ان الذين کفروا یغفون اموالهم لیصدوا عن سبیل الله فسیغفونها ثم تكون علیهم حسرة ثم یطلبون والذین کفروا الی جهنم یحشرون لیمیز الله الخبیث من الطیب ویجعل الخبیث بمضه علی بعض فیرکبه جیعا فیمعله فی جهنم اولئک هم الخاسرون قل

والقص قال عمرو بن حبيب وكان له صحبة ان للإيمان زيادة ونقصا قيل له في زيادته قال اذا زاد كرم الله وجودناه فذلك زيادته واذا سهونا وغفلنا فذلك نقصانه وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن عدي ان للإيمان فرائض وشرائط وشرائع وحدودا وسننا فمن استكملها فقد استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان * وقوله سبحانه وتعالى (وعلى ربهم يتوكلون) معناه يفوضون جميع امورهم اليه ولا يرجعون غيره ولا يخافون سواه واعلم ان المؤمن اذا كان وانما بوعده الله ووعده كان من المتوكلين عليه لا على غيره وهي درجة عالية ومرتبة شريفة لان الانسان يصير بحيث لا يثق له اعتماد في شيء من امورہ الاعلى الله عز وجل واعلم ان هذه المراتب الثلاث اعنى الوجع عند ذكر الله وزيادة الإيمان عند تلاوة القرآن والتوكل على الله من اعمال القلوب ولما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الصفات الثلاث اتبعها بصفتين من اعمال الجوارح فقال سبحانه وتعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من أموالهم) يعني يقيمون الصلاة المفروضة بحدودها واركانها في اوقاتها ويفقون اموالهم فيما امرهم الله به من الانفاق فيه ويدخل فيه النفقة في الزكاة والجمع والجهاد وغير ذلك من الانفاق في انواع البر والقربات * ثم قال تعالى (اولئك) يعني من هذه صفتهم (هم المؤمنون حقا) يعني يقينا لا شك في ايمانهم قال ابن عباس برؤا من الكفر وقال قتادة استحقوا الإيمان واحقه الله لهم وفيه دليل على انه لا يجوز ان يصف احد نفسه بكونه مؤمنا حقا لان الله سبحانه وتعالى اتماوصف بذلك اقواما مخصوصين على اوصاف مخصوصة وكل احد لا يتحقق وجود تلك الاوصاف فيه وهذا يتعلق بمسئلة اصولية وهي ان العلماء اتفقوا على انه يجوز للرجل ان يقول انا مؤمن واختلفوا في انه هل يجوز له ان يقول انا مؤمن حقا ام لا فقال اصحاب الامام ابى حنيفة الاولى ان يقول انا مؤمن حقا ولا يجوز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله واستدلوا على صحة هذا القول بوجهين * الاول ان المتحرك لا يجوز ان يقول انا متحرك ان شاء الله وكذا القول في القائم والقاعد فكذلك هذه المسئلة يحجبها ان يكون المؤمن مؤمنا حقا ولا يجوز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله * الوجه الثاني انه سبحانه وتعالى قال اولئك هم المؤمنون حقا فقد حكم الله لهم بكونهم مؤمنين حقا وفي قوله انا مؤمن ان شاء الله تشكيك فيما قطع الله لهم به وذلك لا يجوز وقال اصحاب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه الاولى ان يقول الرجل انا مؤمن ان شاء الله واحتجوا لصحة هذا القول بوجود * الاول ان الإيمان عندهم عبارة عن الاعتقاد والاقرار والعمل وكون الانسان آتيا بالاعمال الصالحة المقبولة امر مشكوك فيه والشك في احد اجزاء الماهية الماهية يوجب الشك في الماهية فيجب ان يقول انا مؤمن ان شاء الله وان كان اعتقاده واقرار صحبها وعند اصحاب ابى حنيفة ان الإيمان عبارة عن الاعتقاد فيخرج العمل من معنى الإيمان فلم يلزم حصول الشك * الوجه الثاني ان قولنا انا مؤمن ان شاء الله ليس هو على سبيل الشك ولكن اذا قال الرجل انا مؤمن فقد مدح نفسه باعظم المدائح فربما حصل له بذلك عجب فاذا قال ان شاء الله زال عنه ذلك العجب وحصل له الانكسار روى ابى حنيفة قال لقنادة لم استسئنت في ايمانك فقال قتادة اتبعا لاراهيم عليه السلام في قوله والذي اجمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال ابو حنيفة هلا اقتديت به في قوله اولم تؤمن قال بلى فانقطع قتادة قال

للذين كفروا ان ينتهوا
يغفر لهم ما قد سلف
وان يعودوا فقد مضت
سنت الاولين وقاتلوهم
حتى لا تكون فتنة ويكون
الدين كله لله فان انتهوا
فان الله بما يعملون بصير
وان تولوا فاعلموا ان الله
مولىكم نعم المولى ونعم النصير
واعلموا انما اعتمتم من شيء فان الله
خسه شديدا عاقب لا يقبل
التأويل بحسب ما ورد فيه
من الوقعة وان شئت تطبقه
على تفاصيل وجودك امكن
ان تقول واعلموا ايها القوي
الروحانية انما اعتمتم من العاوم
النافعة والذرائع المبنى

بعضهم كان لقادة ان يقول ان ابراهيم قال بعد قوله بلى ولكن ليطمئن قلبي فطالب مزيد الطمأنينة
 * الوجه الثالث ان الله سبحانه وتعالى ذكر في اول الآية انما المؤمنون ولقطة انما يقيد الحصر
 بمعنى انما المؤمنون الذين هم كذا وكذا واذكر بعد ذلك اوصاف خمسة وهي الخوف من الله والاخلاص
 لله والتوكل على الله والايان بالصلاة كما امر الله سبحانه وتعالى وابتاء الزكاة كذلك ثم بعد ذلك
 قال اولئك هم المؤمنون حقا يعني ان من اتى بجميع هذه الاوصاف كان مؤمنا حقا ولا يمكن لاحد
 ان يقطع بحصول هذه الصفات له فكان الاولى له ان يقول انما مؤمن ان شاء الله وقال
 ابن ابي نجيج سال رجل الحسن فقال مؤمن انت فقال الحسن ان كنت سألتني عن الايمان بالله
 وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا بهام مؤمن وان كنت
 سألتني عن قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآية فلا ادري انما منهم ام لا
 وقال علقمة كنا في سفر فلقينا قوم فقلنا من القوم فقالوا نحن المؤمنون حقا فلم ندر ما نجيبهم حتى
 لقينا عبد الله بن مسعود فاخبرناه بما قالوا قال لما رددتم عليهم قلنا نرد عليهم شيئا قال هلا قلتم لهم
 امن اهل الجنة انتم ان المؤمنون هم اهل الجنة وقال سفيان الثوري من زعم انه مؤمن حقا عند الله
 ثم لم يشهدانه في الجنة فقد آمن بنصف الآية دون النصف الآخر * الوجه الرابع ان قولنا
 انما مؤمن ان شاء الله للتبرك لا للشك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون
 مع العلم القطعي انه لاحق باهل القبور * الوجه الخامس ان المؤمن لا يكون مؤمنا حقا الا
 اذا ختم له بالايمان ومات عليه وهذا لا يحصل الا عند الموت فلهذا السبب حسن ان يقول انما مؤمن
 ان شاء الله فالمراد صرف هذا الاستثناء الى الخاتمة واجاب اصحاب هذا القول وهم اصحاب
 الامام الشافعي رضي الله تعالى عنهم عن استدلال اصحاب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنهم
 بقولهم ان المتحرك لا يجوز ان يقول انما متحرك ان شاء الله بان الفرق بين وصف الانسان بكونه
 مؤمنا وبين وصفه بكونه متحركا ان الايمان يتوقف حاله على الخاتمة والحركة فعل يقيني فحصل
 الفرق بينهما والجواب عن الوجه الثاني وهو قولهم انه سبحانه وتعالى قال اولئك هم المؤمنون
 حقا فقد حكم لهم بكونهم مؤمنين حقا انه تعالى حكم لهم بوصفين بتلك الصفات المذكورة في الآية
 بكونهم مؤمنين حقا اذا اتوا بتلك الاوصاف الخمسة ولا يقدر احد ان يأتي بتلك الاوصاف على
 الحقيقة ونحن نقول ايضا ان من اتى بتلك الاوصاف على الحقيقة كان مؤمنا حقا ولكن لا يقدر على
 ذلك احد والله اعلم بمراده واسرار كتابه * وقوله تعالى (لهم درجات عند ربهم) يعني لهم
 مراتب بعضها اعلى من بعض لان المؤمنين متفاوتوا احوالهم في الاخذ بتلك الاوصاف المذكورة
 فلهذا تفاوت مراتبهم في الجنة لان درجات الجنة على قدر الاعمال قال عطاء درجات الجنة يرتقون
 فيها باعمالهم وقال الربيع بن انس درجات الجنة سبعون درجة ما بين الدرجتين حضر الفرس
 المضمر سبعين سنة وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مائة درجة
 ما بين كل درجتين مائة عام اخرج الترمذي وله عن ابي سعيد ان ابي صلى الله عليه وسلم قال ان
 في الجنة مائة درجة لو ان العالمين اجتمعوا في احداهن لو سعتهم (ومغفرة) يعني ولهم مغفرة
 لذنوبهم (ورزق كريم) يعني ما اعد لهم في الجنة وصفه بكونه كريما لان منافعه حاصلة لهم دائمة
 عليهم مقرونة بالاكرام والتعظيم * قوله سبحانه وتعالى (كما اخرجك ربك من بيتك بالحق)

عليها الاسلام في قوله بنى
 الاسلام على خمس فان الله
 خسه وهو شهادة ان لا اله
 الا الله وان محمدا رسول الله
 باعتبار التوحيد الجمعي
 ورسول القلب (والرسول
 ولذي القربى واليتامى
 والمساكين) الذي هو
 السرويتامى العاقلة النظرية
 والعملية والقوة الفكرية
 ومساكين القوى الفسائية
 (وابن السبيل) الذي هو
 النفس السالكة الداخلة
 في القرية الجائبة منازل
 السلوك النابية عن مقرها
 الاصل باعتبار التوحيد

اختلفوا في الجالب لهذه الكاف ما هو فقال المبرد تقديره قل الانفال لله والرسول وان كرهوا كما
اخرجك ربك من بيتك بالحق وان كرهوا وقيل معناه امض لامر ربك في الانفال وان كرهوا
كما مضيت لامر ربك في الخروج من البيت لطلب العير وهم كارهون وقيل معناه فاتقوا الله واصلحوا
ذات بينكم فاز ذلك خير لكم كان اخراج محمد صلى الله عليه وسلم من بيته بالحق هو خير لكم
وان كرهه فريق منكم وقيل هو راجع الى قوله سبحانه وتعالى لهم درجات عند ربهم تقديره
وعدا الله المؤمنين بالدرجات حق حتى ينجزه الله تعالى كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وانجز الوعد
بالنصر والظفر وقيل هي متعلقة بما بعدها تقديره كما اخرجك ربك من بيتك بالحق على كره فريق
منهم كذلك يكرهون القتال ويجادونك فيه وقيل الكاف بمعنى على اي ارض على الذي اخرجك
ربك من بيتك بالحق فانه حق وقيل الكاف بمعنى القسم تقديره والذي اخرجك ربك من بيتك
وجوابه يجادلونك في الحق وقيل الكاف بمعنى ادتقديره واذكريا محمد اذ اخرجك ربك من بيتك بالحق
قيل المراد بهذا الاخراج اخراجه من مكة الى المدينة للهجرة وقال جمهور المفسرين المراد ادبها الاخراج
هو خروجه من المدينة الى بدر ومعناه كما ارك ربك بالخروج من بيتك بالمدينة بالحق يعني بالوحى لطلب
المشركين (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) يعني للقتال وانما كرهوه لقلة عددهم وقلة سلاحهم
وكثرة عدوتهم وسلاحهم (يجادلونك في الحق) وذلك ان المؤمنين لما بقوا باقنالك كرهوا ذلك
وقالوا لم تعلمنا اننا لنلقى العدو فنستعد لقتالهم وانما اخرجنا لطلب الغير فذلك جدالهم (بعد ما تبين) يعني
تبين لهم انك لا تصنع شيئا الا بأمر ربك وتبين لهم صدقك في الوعد (كانما يساقون الى الموت)
يعني لشدة كراهتهم القتال (وهم ينظرون) يعني الى الموت شبه حالهم في فرط فزعهم بحال
من يجزى الى القتال ويساق الى الموت وهو ينظر اليه ويعلم انه آتية * قوله عز وجل (واذ يمدكم الله
احدى الطائفتين) يعني الفرقتين فرقة ابي سفيان مع العير وفرقة ابي جهل مع الفير (انما لكم)
يعني احدى الفرقتين لكم قال ابن عباس وعروة بن الزبير ومحمد بن اسحق والسدى اقبل ابو
سفيان بن حرب من الشام في غير قريش في اربعين راكبا من كفار قريش منهم عمرو بن العاص
ومخرمة بن نوفل الزهري ومعهم تجارة كبيرة وهي اللطيمة يريد باللطيمة الجمال التي تحمل العطر
والبزغير الميرة حتى اذا كانوا قريبا من بدر بلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم فندب اصحابه
اليهم واخبرهم بكثرة المال وقلة العدو وقال هذه غير قريش فيها اموالهم فاخرجوا اليها لعل الله
ان ينفلكموها فاتدب الناس فخف بعضهم وثقل بعضهم وذلك انهم لم يظنوا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ياتي حربا فلما سمع ابو سفيان بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه استأجر
ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه الى مكة وامره ان ياتي قريشا يسد فرجهم ويخبرهم ان محمدا
في اصحابه قد عرض لغيرهم فخرج ضمضم سريعا الى مكة وكانت طائفة بنت عبد المطلب قد
رأت رؤيا قبل قدوم ضمضم مكة بثلاثة ايام افزعته فبعثت الى اخيها العباس بن عبد المطلب
فقال يا اخي والله لقد رأيت اليلة رؤيا افزعته وخشيت ان يدخل على قوامك منها شر
ومصيبة قال لها وما رأيت قالت رأيت راكبا اقبل على بعيره حتى وقف بالابطح ثم صرخ باعلى صوته
الا فانفروا يا آل غدر الى مصارعكم في ثلاث فارى الناس قد اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد والناس
يتبعونه فيبئناهم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة فصرخ مثلها باعلى صوته الا فانفروا يا آل

التفصيل في العالم النبوى
والاخماس الاربعة الباقية
تقسم على الجوارح والاركان
والقوى الطبيعية (ان كنتم
آمنتم) بامه الايمان الحقيقى
(بالله) جمعا (وما نزلنا على
عبدنا يوم الفرقان) وقت
التفرقة بعد الجمع تفصيلا
(يوم التقى الجمعان) من فريقى
القوى الرحانية والفسانية
عند الرجوع الى مشاهدة
التفصيل فى الجمع (والله
على كل شىء قدير اذ انتم
بالعدوة الدنيا) من مدينة
العلم ومحل العقل الفرقانى
(وهم بالعدوة القصوى)
اي الجهة السفلية البعيدة
من الحق ومحل العلم وركب

غدر الى مصارعكم في ثلاث ثم مثله به بعيره على رأس ابي قبيس فصرخ مثلها ثم اخذ صخرة
وأرسلها فاقبلت تهوى حتى اذا كانت باسفل الجبل ارفضت فأتى من بيوت مكة ولادار
من دورها الاودخلها منها فلقية فقال العباس والله ان هذه لرؤيا فظيعة فاكتمها ولا تذكريها لاحد
ثم خرج العباس فأتى الوليد بن عتبة وكان صديقا للعباس فذكر رؤيا عائكة له واستكتمه اياها
فذكرها الوليد لابيه عتبة ففش الحديث حتى تحدث به قريش بمكة قال العباس فعدت اطوف
بالبيت وابوجهل بن هشام في نفر من قريش يتحدثون برؤيا عائكة فعدوت اطوف فلما رآني
ابوجهل قال يا ابا الفضل اذا فرغت من طوافك فاقبل الينا قال العباس فلما فرغت من طوافي اقبلت
اليهم حتى جلست معهم فقال لي ابوجهل يا بني عبدالمطلب متى حدثت هذه الليلة فيكم قلت
وما ذاك قال الرؤيا التي رأيت عائكة قلت وما رأيت قال يا بني عبدالمطلب اما رضيتم ان تنبأ
رجالكم حتى تنبأ نسؤكم لقد زعمت عائكة في رؤياها انه قال انقروا في ثلاث فستربص بكم
هذه الثلاث فان يك ما قاتل حقا فسيكون وان تمض الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم
كتابا بأنكم اكرب اهل بيت في العرب قال العباس فوالله ما كان مني اليه من كبير شيء الا اني
جرت ذلك وانكرت ان تكون عائكة رأيت شيئا ثم تفرقا فلما امسيت لم يتبق امرأة من بني
عبدالمطلب الا اتاني فقلن اقررت هذا الفاسق الخبيث ان يقع في رجالكم حتى تناول النساء
وانت تسمع ولم يكن عندك غيرة لشيء سمعت قال قلت قد والله فعلت ما كان مني اليه من
شيء وايم الله لا تعرضن له فان عادلا كفيك عنه قال فعدوت في اليوم الثالث من رؤيا عائكة وانا
حديد مغضب اري اني قد فانتني شيء احب ان ادركه منه قال فدخلت المسجد فرأيت فوالله اني
لامر نعوذ اتعرضه ليعود لبعض ما قال فاقبه وكان ابوجهل رجلا خفيفا حديدا الوجه
حديدا اللسان حديدا النظر اذ خرج نحو باب المسجد يشتد قال العباس فقلت في نفسي ماله لعنه الله
اكل هذا فرقا مني ان اشاعه قال فاذا هو قد سمع الم اسمع سمع صوت ضمضم بن عمرو وهو
يصرخ بطن الوادي واقفا على بعيره وتدجدع بعيره وحول رحله وشق فيصه وهو يقول يا معذر
قريش اللينة اللينة هذه اموالكم مع ابي سفيان وقد عرض لها محمد في اصحابه ولا اري ان
تدركوها القوث القوث قال فشغاني عنه وشغله عني ما جاء من الامر قال فجهز الناس سراعا
ولم يتخلف من اشراف قريش احد الا ان ابا لهب قد تخاف وبعث مكانة العاص بن هشام
بن المغيرة فلما اجتمعت قريش للمسير ذكرت اذى بينها وبين بني بكر بن عبد مناة بن كنانة من
الحرب فقالوا نخشى ان يأتونا من خلفنا فكاد ذلك ان يثنيهم فتبدى لهم ابليس في صورة سراقفة
بن مالك بن جعشم وكان من اشراف بني بكر فقال انا جار لكم من ان تأتيتكم كنانة من خلفكم
نشيء تكرهونه فخرجت قريش سراعا وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه لليل
مضت من شهر رمضان حتى بلغ واديا يقال له ذاقرذ فأتاه الخبر عن مسير قريش لينعوا عن
غيرهم فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالروحاء اخذهم للقوم فاخبرهم بخبرهم
وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عيناه من جهينة حليفا للانصار يدعى اريقط فأتاه بخبر
القوم وسبق العير رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام وقال ان الله وهدم
احدى الطائفتين انها لكم اما العير واما قريش وكانت العير احب اليهم فاستشار رسول الله صلى الله

القوى الطبيعية المتنازعة
للقوى الفسائية (والركب
اسفل منكم) اي من القريتين
(واوتوا عديتم) اللقاء
للمعاربة من طريق العقل
والحكمة دون طريق
الرياضة والوحدة (لا تختلفتم
في الميعاد) لكون ذلك
صعبا حينئذ موجبا للفشل
والجنون (ولكن يقضى الله
امرا كان مفعولا) مقدر
محققا عند واجبا وقوعه
فصل ذلك (لهلك من هلك
من بينة) هي كونها ملازمة
للبدن الواجب الفناء
منطبعة فيه (ويحيى من حيى

عليه وسلم اصحابه في طلب العير وحرب الفير فقام ابو بكر فقل واحسن وقام عمر فقل واحسن
ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امض لما امرك الله ففحن معك والله ما نقول كما قالت
بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن نقول اذهب انت وربك
فقاتلا انا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك العماد يعني مدينة الحبشة
لجادلنا معك من دونه حتى نبلغه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم له خيرا ودعاه به بخير ثم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشيروا على اهل اللاس وانما يريد الانصار وذلك لانهم عدد
اللاس وانهم حين بايعوه بالعقبة قالوا يا رسول الله انا برآء من ذمامك حتى تصل الى دارنا
فاذا وصلت اليها فانت في ذمامنا ففحنك مما تمنع منه ابناؤنا ونساءنا فكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يخوف ان لا تكون الانصار ترى عليها نصرتهم الا من دهمه بالمدينة من عدوه وان
ليس عليهم ان يسيروا معه الى عدوه من بلادهم فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له سعد بن معاذ والله لك انك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قد آمن بك وصدقك وشهدنا
ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدنا ووثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله
لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما يتخلف ما احد
ومناكره ان تاتي باعدونا وعدونا انا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء واهل الله عز وجل ان يريك
منا ماتقربه عينك فسيرنا على بركة الله تعالى فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سعد ونشطه
ذلك فقال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله عز وجل قد وعدني احدي الطائفتين والله
لكأني انظر الى مصارع القوم (م) عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب حدثه عن اهل بدر قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع اهل بدر بالامس يقول هذا مصرع فلان
غدا ان شاء الله تعالى قال عمر فوالذي بعثه بالحق ما خطوا الحدود التي حدها رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فجعلوا في برز بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى
اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد
وجدت ما وعدني الله حقا فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم اجساد الارواح فيها فقال ما اتم
باسمع لما اقول منهم غير انهم لا يستطيعون ان يردوا على شئ فذلك قوله سبحانه وتعالى
واذ يعدكم الله احدي الطائفتين انها لكم يعني طائفة ابي سفيان مع العير وطائفة ابي جهل مع
الفير (وتودون) اي تريدون وتتمنون (ان غير ذات الشوكة تكون لكم) والمعنى وتتمنون
ان العير التي ليس فيها قتال ولا شوكة تكون لكم والشوكة الشدة والقوة ويقال السلاح
(ويريد الله ان يحق الحق) اي يظهر الحق ويعليه (بكلماته) يعني بأمره اياكم بالقتال وقيل
بعدها التي سبقت لكم من اظهار الدين واعزازه (ويقطع دابر الكافرين) اي ويستأصلهم
حتى لا يبق منهم احد (ليحق الحق) يعني ليثبت الاسلام (ويبطل الباطل) يعني وينفي الكفر
(ولو كره المجرمون) يعني المشركون وفي الآية سؤالان * الاول ان قوله ويريد الله ان يحق
الحق ثم قال بعده ليحق الحق تكرير فامعناه والجواب انه ليس فيه تكرير لان المراد بالاول تثبيت
ما وعدني هذه الواقعة من النصر والظفر بالاعداء والمراد بالثاني تقوية القرآن والدين و اظهار
منار الشريعة لان الذي وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قتلهم وقهر الكافرين مع كثرتهم كان

عن ينة) هي كونها مجردة
عنه متصلة بما في القدس الذي
هو معدن الحياة الحقيقية
الدائم البقاء (وان الله لسمع
عليهم اذ يريكم الله في منامك
قليل) ايها القلب في منام
تعطل الحواس الظاهرة
وهو القوة البدنية قليل
اقدر ضعاف الحال
(ولو اراكم كثيرا) في حال
غلبة صفات النفس
(لفشتم وتنازعتم في الامر)
في امر كرهها وقهرها
لانجذاب كل منكم الى جهة
(ولكن الله سلم انه عليهم
بذات صدور واذ يريكمهم
اذ التقيتم في اعينكم قليلا
ويقللهم في اعينهم
ليقضي الله امرا كان مفعولا

سبب الاعزاز الدين وقوته ولهذا السبب قرنه بقوله ويضل الباطل يعني الذي هو الشرك * السؤال الثاني الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته فما المراد من تحقيق الحق وابطال الباطل والجواب ان المراد من تحقيق الحق اظهار كون ذلك الحق حقاً والمراد من ابطال ذلك الباطل اظهار كون ذلك الباطل باطلاً وذلك بظهار دلائل الحق وتقويته وقمع رؤساء الباطل وقهرهم * قوله عز وجل (ادتستغيثون ربكم) اي واذكر يا محمد ادتستغيثون ربكم من عدوكم وتطلبون منه العوث والصر وفي المستغيثين قولان احدهما انه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلون معه قاله الزهري والقول الثاني انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم له (م) عن ابن عباس قال حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم الف واصحابه ثلثة وبضعة عشر رجلاً فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبله ثم مديده فجعل يهتف بربه يقول اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم آتني ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة من اهل الاسلام لاتعبد في الارض فزال يهتف بربه مادايده حتى سقط رداؤه عن منكبيه وأناه ابوبكر فأخذ رداءه فلقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فانزل الله عز وجل ادتستغيثون ربكم (فاستجاب لكم اني ممدكم بألف من الملائكة مردفين) فأمد الله بالملائكة قال سمك لحدثني ابن عباس قال بلغنا رجل من المسلمين يومئذ يشد في اثر رجل من المشركين امامه اذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول اقدم حيزوم اذ نظر الى المشرك امامه خرم مستاقياً فنظر اليه فاذا قد حطم انفه وشق وجهه كضربة السيف فاحصى ذلك اجمع وجاء لحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت ذلك من عدد السماء الثالثة فقتلوا يومئذ سبعين واسروا سبعين وقوله سبحانه وتعالى فاستجاب لكم يعني فاجاب دعاءكم اني ممدكم اصله بانى ممدكم اي مرسل اليكم مددا ورد اليكم بألف من الملائكة مردفين يعني يردف بعضهم بعضاً يعني يتبع بعضهم بعضاً روى انه نزل جبريل عليه السلام في خمسمائة وميكائيل عليه السلام في خمسمائة في صور الرجال على خيل بلق عليهم ثياب بيض وعما ثم بيض تدارخوها بينا كتافهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ناشد ربه وقال ابوبكر ان الله ينجز لك ما وعدك خفق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خفقة وهو في العريش ثم انبته فقال يا ابوبكر اتاك نصر الله هذا جبريل آخذ بعنان فرس يقوده على ثيابه القمع (خ) عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل آخذ برأس فرسه عليه اداة الحرب يعني آلة الحرب قال ابن عباس كان سيمى الملائكة يوم بدر عاتم بيض ويوم حنين عاتم خضر ولم تقاتل الملائكة يوم سوى يوم بدر من الايام وكانوا يكونون فيما سواه عدداً ومداً وروى عن ابي اسيد مالك بن ربيعة وكان قد شهد بدر انه قال بعد ما ذهب بصره لو كنت معكم اليوم بدر ومعي بصرى لأريتكم الشعب الذي خرجت منه الملائكة وقد تقدم الكلام في سورة آل عمران هل قاتلت الملائكة ام لا والصحيح انهم قاتلوا يوم بدر لما تقدم من حديث ابن عباس في الذي ضربه بالسوط فحطم انفه وشق وجهه وكانوا فيما سوى يوم بدر مدداً وعونا وقيل انهم لم يقاتلوا وانما نزلوا ليكثر سواد المسلمين ويثبتوهم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (وما جعله الله الا بشرى) يعني وما جعل الله الاراداف بالملائكة الا بشرى (ولطمتمن به قلوبكم) وهذا يحقق انهم نزلوا لذلك لا للقتال والصحيح

والى الله ترجع الامور
يا ايها الذين امنوا اذا قيتم فئة
فانبتوا واذكروا الله كثيراً
لعلكم تفلحون واطيعوا الله
ورسوله ولا تنازعوا
فتفشلوا تذهب ربكم
واصبروا ان الله مع الصابرين
عن الفشل والتزع بتأييده
وعصيته (ولا تكونوا)
ككفرة القوى الفسانية
(كالذين خرجوا
من ديارهم) ديار مقارهم
ومحالهم وحدودهم (بطرا
ورثاً للناس) واظهار الجلالة
على الخواص من ديارهم

هو الاول وانهم قاتلوا يوبدر ولم يقاتلوا فيما سواه من الايام * وقوله تعالى (وما النصر الا من عند الله) يعني ان الله هو ينصركم ايها المؤمنون فتقوا بنصره ولا تتكلموا على قوتكم وشدة بأسكم وفيه تنبيه على ان الواجب على العبد المسلم ان لا يتوكل الا على الله تعالى في جميع احواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده النصر والاعانة (ان الله عزيز) يعني انه تعالى قوي منيع لا يقهره شيء ولا يغلبه غالب بل هو يقهر كل شيء ويغلبه (حكيم) يعني في تدبيره ونصره ينصر من يشاء ويخذل من يشاء من عباده * قوله سبحانه وتعالى (اذ يغشاكم الناس امنة منه) اي واذا كروا اذ يلقى عليكم العاس وهو النوم الخفيف امنة منه اي امن من الله لكم من عدوكم ان يغلبكم قال عبدالله بن مسعود العاس في القتال امنة من الله في الصلاة من الشيطان والفائدة في كون العاس امنة في القتل ان الخائب على نفسه لا يأخذه النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلا على الامن وازالة الخوف وقيل انهم لما خافوا على انفسهم لكثرة عدوهم وعددهم وقلة المسلمين وقلة عددهم وعددهم وعطشوا عطشا شديدا التي عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم الكلال والعطش وتمكنوا من قتال عدوهم وكان ذلك النوم نعمة في حقهم لانه كان خفيفا بحيث لو قصدهم العدو لعرفوا وصوله اليهم وقدروا على دفعه عنهم وقيل في كون هذا اليوم كان امنة من الله انه وقع عليهم العاس دفعة واحدة فامواكلهم مع كثرتهم وحصول العاس لهذا الجمع العظيم مع وجود الخوف الشديد امر خارج عن العادة فلهذا السبب قيل ان ذلك العاس كان في حكم المعجزة لانه امر حارق للعادة * قوله سبحانه وتعالى (وينزل عليكم من السماء ماء) يعني المطر (ليظهركم به) وذلك ان المسلمين نزلوا يوم بدر على كتيب رمل اغفر تسوخ فيه الاقدام وحوافر الدواب وكان المشركون قد سبقوهم الى ماء بدر فزولوا عليه واصبح المسلمون على غير ماء وبعضهم محدث وبعضهم جنب واصابهم العطش فوسوس لهم الشيطان وقال تزعمون انكم على الحق وفيكم نبي الله وانتم اولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وانتم تصلون محذنين ومجنبين فكيف ترجون ان تظهروا على عدوكم وانزل الله سبحانه وتعالى مطرا سال منه الوادي فغرب منه المؤمنون واعتسوا وتوضوا وسقوا الركاب وملؤا الاسقية واطفأوا الثبار ولبدل الارض حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت عنهم وسوسة الشيطان وطابت انفسهم وعظمت انعمة من الله اليهم بذلك وكان دليلا على حصول النصر والظفر بذلك قوله سبحانه وتعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليظهركم به يعني من الاحداث والجبابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعني وسوسته التي القاها في قلوبكم (ويربط على قلوبكم) يعني بالصر واليقين والربط في اللغة الشد وكل من صبر على امر فقد ربط نفسه عليه قال الواحدى ويشبه ان تكون لفظة على صلة والمعنى ويربط قلوبكم بالصر وما اوقع فيها من اليقين وقيل ان لفظة على ليست بصلة لانها تنقيد الاستعلاء فيكون المعنى ان اقارب امتلائت من ذلك الربط حتى كانه علا عليها وارتفع فوقها (ويثبت به الاقدام) يعني ان ذلك المطر لبدل الارض وقوى الرمل حتى يثبت عليه الاقدام وحوافر الدواب وقيل المراد به تثبيت الاقدام بالصر وقوة القلب لان من يكون ضعيف القلب لا يثبت قدمه بل يفر ويهرب عند اللقاء * وقوله سبحانه وتعالى (اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم) يعني ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى الملائكة الذين امدهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه انى معكم بالصر والمعونة (فابترا الذين آمنوا) اي قوتوا قلوبهم

بتراورثا الناس ويصدون
عن سبيل الله والله بما يعملون
محيط واذا زين لهم الشيطان
شيطان (اعمالهم) في التغلب
على ملكة القلب وقواه
(وقال لا غالب لكم اليوم
من الناس) واوهمهم
تحقيق امنيتهم بان بصرهم
ان لا غالب عليهم من ناس
الحواس فكذا سائر القوى
(واني جار لكم) امدكم
واقويكم وامنعكم من ناس
القوى الروحانية (فلا
ترأت الفتان تكس على
مقبيه) لشعوره بحال
القوى الروحانية وظلتهما
المناسبة اياها بادراك المعاني
(وقال انى برى منكم)

واختلفوا في كيفية هذه التقوية والتثبيت ف قيل كان للشيطان قوة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالشر فكذلك للملك قوة في القاء الالاه في قلب ابن آدم بالخير ويسمى ما يلقى الشيطان وسوسة وما يلقى الملك ملأه والهاما فهذا هو التثبيت وقيل ان ذلك التثبيت هو حضورهم معهم القتال ومؤنتهم لهم اى ثبوتهم بقتالكم معهم المشركين وقيل معناه بشروهم بالنصر والظفر فكان الملك يمشى في صورة رجل اما العصف ويقول ابشروا فان الله ناصركم عليهم (سألني في قلوب الذين كفروا الرعب) يعنى الخوف وكان ذلك نعمة من الله على المؤمنين حيث ان الرعب والخوف في قلوب الكافرين (فاضربوا فوق الاعناق) قيل هو خطاب مع المؤمنين فيكون منقطعا عاقبله وقيل هو خطاب مع الملائكة فيكون متصلا بما قبله قال ابن الانبارى ما كانت الملائكة تعرف تقايل بنى آدم فعلمهم الله ذلك بقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق قال عكرمة يعنى الرأس لانها فوق الاعناق وقال الضحاك معناه فاضربوا الاعناق وفوق صلة وقيل معناه فاضربوا على الاعناق فتكون فوق بمعنى على (واضربوا منهم كل بئان) يعنى كل مفصل وقال ابن عباس يعنى الاطراف وهى جمع بئانه وهى اطراف اصابع اليدين سميت بذلك لان بها صلاح الاحوال التى يمكن الانسان ان يبين ما يريد ان يعمل به يديه وانما خصت بالذكر من دون سائر الاطراف لاجل ان الانسان بها يقايل وبها يمسك السلاح في الحرب وقيل انه سبحانه وتعالى امرهم بضرب اعلى الجسد وهو الرأس وهو اشرف الاعضاء وبضرب البطن وهو اضعف الاعضاء فيدخل في ذلك كل عضو في الجسد وقيل امرهم بضرب الرأس وفيه هلاك الانسان وبضرب البطن وفيه تعطيل حركة الانسان عن الحرب لان البطن يتمكن من مسك السلاح وحاله والصرب به فاذا قطع بئانه تعطل عن ذلك كله روى عن ابى داود المازنى وكان شهيد بدر قال اتى لاتبع رجلا من المشركين لاضربه اذ وقع راسه قبل ان يصل اليه سبى فعرفت انه قد قتله غيرى وعن سهل بن حنيف قال لقد رايتنا يوم بدر وان احدا يشير بسيفه الى المشرك فيقع راسه عن جسده قبل ان يصل اليه السيف وروى عكرمة عن ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت غلاما لالعباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاسلام قد دخل علينا اهل البيت فاسلمت ام الفضل واسلمت وكان العباس يهاب قومه ويكره خلافهم وكان يكرم اسلامه وكان ذامال كثير متفرق في قومه وكان عدو الله ابولهب قد تخلف عن بدر وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة فلما جاء الخبر عن قتل اصحاب بدر كبته الله واخزاه ووجدنا في انفسنا قوة وعزا قال ابورافع وكنت رجلا ضعيفا اعمل القداح وانحنت في جرة زمزم فوالله انى جالس انحنت القداح وعندى ام الفضل جالسة اذ قبل الفاسق ابولهب بجر رجله حتى جلس على طنب الحجر فكان ظهري فينما هو جالس اذ قال الناس هذا ابوسفيان بن الحرث بن عبد المطلب قد قدم فقال ابولهب الى يا ابن اخى فعدك الخبر اليقين فجلس اليه والناس قيام عليه فقال ابولهب يا ابن اخى اخبرني كيف كانت احوال الناس قال لاشئ والله ان كان الا أن لقيناهم فمخاهم اكثنا فنا يقتلوننا ويأسر ونا كيف شاؤوا ويم الله مالم الناس لقينار جالا ايضا على خيل بلق بين السماء والارض والله لا يلتاقهم شئ قال ابورافع فرفعت طرف الحجر يدري وقلت تلك والله الملائكة فرفع ابولهب يده فضررب وجهى ضربة شديدة فتاورته فاحتملنى

لانى لست من جنسكم انى ارى من المعاني ووصول المدد اليهم من سماء الروح وملكوت عالم القدس ((مالاترون انى اخاف الله)) لشعورى بعض انواره وقهره (والله شديد العقاب) وفيه اشارة الى قول سيد المرسلين لكل احد شيطان ولكن شيطانى اسلم على يدى وهذا هو الدستور والاموذح فى امثال ذلك ان ادريد تطبيق القصص على احواله لكنى قفا اعود الى مثله بعد هذا لقلة الفائدة الا فى تصوير طريق السلوك

فضربني الارض ثم بك على صدرى وكنت رجلا ضعيفا فقامت اليه ام الفضل بممود
من عدا الحجرة فضربته ضربة فلقت راسه شجرة منكرا وقالت تستضعفه ان غاب عنه سيده
فقام موليا ذليلا فوالله ما عاش الا سبع ليال حتى رماه الله تعالى بالعدسة فقتله وروى مقسم عن
ابن عباس قال كان الذي امر العباس ابو اليسر كعب بن عمرو اخو بنى سلمة وكان ابو اليسر رجلا
مجموما وكان العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي اليسر كيف امرت
العباس قال يا رسول الله لقد اعانى عليه رجل مارايته قبل ذلك ولا بعده هيئه كذا وكذا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اعانك عليه ملك كريم وكانت وقعة بدر في صبيحة يوم الجمعة
السابع عشر من رمضان في السنة الثانية من الهجرة النبوية * وقوله سبحانه وتعالى (ذلك) يعنى
الذى وقع من القتل والاسرى يوم بدر (بانهم شاقوا الله ورسوله) يعنى بأنهم خالفوا الله ورسوله
والمشاقة المخالفة واصلاها المجانبة كانهم صاروا في شق وجانب من شق المؤمنين وجانبهم وهذا
مجاز من انهم شاقوا اولياء الله وهم المؤمنون او شاقوا دين الله * ثم قال سبحانه وتعالى (ومن يشاقق
الله ورسوله فان الله شديد العقاب) يعنى ان الذى نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والاسرى
قليل فيما اعد الله لهم من العقاب يوم القيامة * ثم قال تعالى (ذلكم) اشارة الى القتل والاسر الذى
نزل بهم (فدوقوه) يعنى عاجلا في الدنيا لان ذلك يسير بالاضافة الى المؤجل الذى اعد الله لهم
في الآخرة من العذاب وهو قوله (وان للكافرين عذاب النار) يعنى في الآخرة عن ابن عباس
قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر قيل له عليك بالعير ليس من دونها شئ قال فاداه
العباس ومن وثاقه لا يصلح لك لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد اعطاك الله ما وعدك قال صدقت
اخرجه الترمذى قال حديث حسن * وقوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا
زحفا) يعنى مجتمعين متزاحفين بعضهم الى بعض والتزاحف التدانى في القتال واصل الزحف
مشى مع جرائل كانهما الصبي قبل ان يمشى وسمى منى الطائفتين بعضهم الى بعض في القتال
زحفا لانها تمشى كل طائفة الى صاحبها مشيا رويدا وذلك قبل التدانى للقتال وقال ثعلب الزحف
المشى قليلا قليلا الى النسي * (فلاتواهم الادبار) يعنى فلاتولوهم ظهوركم منهزمين منهم فان
المنهزم يولى ظهره ودبره (ومن يولهم يومئذ دبره) يعنى ومن ينهزم ويول دبره يوم الحرب والقتال
(الامتحرا فاقبال) يعنى الامتقطعا الى القتال يرى عدوه من نفسه الانهزام وقصد طاب الكرة
على العدو والعود اليه وهذا هو احد ابواب الحرب وخداعها ومكايدها * وقوله تعالى (او متحيزا
الى فئة) يعنى او منضمما وصائرا الى جماعة من المؤمنين يريدون العود الى القتال (فقدباء بغضب
من الله) يعنى من انهزم من المسلمين رقت الحرب الا في اثنين الحائزين بهى النحر للقتال والتمحيز الى
فئة من المسلمين فقد رجع بغضب من الله (وما واه جهنم وبئس المصير)

* (فصل في حكم هذه الآية) * اخلف العلماء في ذلك فقال ابو سعيد الخدرى هذا في اهل بدر
خاصة لانه ما كان يجوز لهم الانهزام يوم بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان معهم ولم تكن لهم فئة
يتحيزون اليها دون النبي صلى الله عليه وسلم ولو انحازوا وانحازوا الى المشركين ولانها اول غزوة غزاها
رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه والمسلمون معه فشدد الله عليهم امر الانهزام وحرره عليهم
يوم بدر فأما بعد ذلك اليوم فان المسلمين بعضهم فئة بعض فيكون الفار متحيزا الى فئة فلا يكون فراره كبيرة

وتخييل المبتدئ ما هو
بصدده لتنشيطه في الترقى
والعروج والله الهادى
(اذ يقول المنافقون والذين
في قلوبهم مرض غر هؤلاء
دينهم ومن يتوكل على الله
فان الله عزيز حكيم ولو ترى
اذ يتوفى الذين كفروا
الملائكة) مرتوفى الملائكة
وانه لا يكون الا لمن هو
في مقام النفس فان كان
من العصاة ومن غلب عليه
صفات النفس من الغضب
والحقد والشهوة والحرص
وامثال ذلك من رذائل
الاخلاق توفتهم ملائكة
القهر والعذاب بما يناسب
هيات نفوسهم (يضررون

وهذا قول الحسن وقتادة والضحاك قال يزيد بن ابي حبيب اوجب الله البارئ فر يوم بدر فلما كان يوم احد قال الله تعالى انما استزلهم الشيطان بعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ثم كان حين بعده فقال سبحانه وتعالى ثم وليتم مدبرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء وقال عبد الله بن عمر كنا في جيش بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاص الناس حيصه فانهمز منا فقلنا يا رسول الله نحن الفرارون قال لا بل انتم الكرارون انافئة المسلمين قوله فحاص الناس حيصه يعني جال الناس جولة يطلبون الفرار من العدو والمحيص الهرب وقال محمد بن سيرين لما قتل ابو هبيدة جاء الحزب الى عربن الخطاب فقال لو انحاز الى كنت له فئة انافئة كل مسلم وقال بعضهم حكم الآية عام في حق كل من ولي ظهره منهمزما بدليل قوله يا ايها الذين آمنوا وهذا خطاب عام فيتناول جميع الصور وان كانت الآية نزلت في غزاة بدر لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وجاء في الحديث من الكبار الفرار من الزحف وقال عطاء بن ابي رباح هذه الآية منسوخة بقوله تعالى الآن خفف الله عنكم فليس يقوم ان يفروا من مثلهم فنسخت بذلك الا في هذه العدة وعلى هذا اكثر اهل العلم ان المسلمين اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم ان يفروا منهم ويولوهم ظهورهم وان كان العدو اكثر من المثلين جاز لهم ان يفروا منهم قال ابن عباس من فر من ثلاثة ففروا من فر من اثنين فقد فر بقوله تعالى (فلم تقاتلوهم ولكن الله قتلهم) قال مجاهد سبب نزول هذه الآية انهم لما نصروا فواعن قتال اهل بدر كان الرجل يترجل انا قتلت فلانا ويقول الآخر انا قتلت فلانا فتزلت هذه الآية والمعنى فلم تقتلوهم فتوتكم ولكن الله قتلهم يعني بنصره اياكم وتقويتكم عليهم وقيل معناه ولكن الله قتلهم بامداد اياكم بالذكاة قال الزمخشري الفاء في قوله فلم تقتلوهم جواب شرط محذوف تقديره وان اقتحرتهم بقتلهم فلم تقتلوهم انتم ولكن الله قتلهم (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) قال اهل التفسير والمغازي لما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه انطلقوا حتى نزلوا بدرا ووردت عليهم روايا قريش وفيهم اسلم غلام اسود لبني الحجاج وابو يسار غلام لبني العاص بن سعد فأخذوهما واتوا بهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اين قريش قالاهم وراء الكتيبة الذي ترى بالعدوة القصوى والكتيبة العققل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم القوم قالوا كثير قال ما عددهم قال لا تدري قال كم يخرجون كل يوم قالوا يوما عشرة ويوما تسعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعة الى الف ثم قال لهما من فيهم من اشرف قريش قالوا عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وابو الجحزي بن هشام وحكيم بن حرام والحارث بن عامر وطعمة بن عدى والنضر بن الحارث وابو جهل بن هشام وامية بن خلف ونيبه ومنبه ابنا الحجاج وسهبل بن عمرو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مكة قد اقلت اليكم افلا ذكبتها فلما اقبلت قريش ورآها رسول الله صلى الله عليه وسلم تصوب من العققل وهو الكتيبة الرمل جاء الى الوادي فقال اللهم هذه قريش قد اقبلت بخيلاً وفخرها تحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني فاتاه جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارهم بها فلما اتى الجمعان تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من الحصاء عليه تراب فرمى به وجوه القوم وقال شأهت الوجوه يعني فبخت الوجوه فلم يبق مشرك الا ودخل في عينه

وجوههم) لاحتجابهم من عالم الانوار واعراضهم عنها ولهيات الكبر والعجب والنجوة فيها (وادبارهم) لميلهم وشدة انجذابهم الى البدن وعالم الطبيعة ولهيات الشهوة والحرص والشره (وذوقوا هذاب الحريق) اي حريق الحرمان واستيلاء نيران التعب والطلب مع الفقد ان لاكتسابهم تلك الهيات الموجبة لذلك وان كان من اهل الطاعة ومن غلبت عليه انوار صفات القلب من الرأفة والرحمة والسلامة والقناعة وامثال

وفيه ومخبريه من ذلك التراب شيء فانهمزوا وتبعهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم وقال قتادة وابن زيد ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ يوم بدر ثلاث حصيات فرمى بحصاة في مينة القوم وبحصاة في ميسرة القوم وبحصاة بين أظهرهم وقال شأهت الوجوه فانهمزوا فذلك قوله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى اذ ليس في وسع احد من البشر ان يرمى كفا من الحصى في وجوه جيش فلا تبقى دين الا وقد دخل فيها من ذلك شيء فصورة الرمي صدرت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأثيرها صدر من الله عز وجل فلهذا المعنى صح اللفظ والاثبات وقيل في معنى الآية وما بلغت اذ رميت ولكن الله بلغ رميك وقيل وما رميت بالرعب في قلوبهم اذ رميت بحصياتك ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم حتى انهزموا (وليلي المؤمنين منه بلاء حسنا) يعني ولينهم على المؤمنين نعمة عظيمة بالنصر والنجاة والاجر والثواب فقد اجتمع المفسرون على ان البلاء هنا بمعنى السعة (ان الله سمع) يعني لدعائكم (عليهم) يعني باحوالكم * وقوله تعالى (ذلكم) يعني الذي ذكرت من امر القتل والرمي والبلاء الحسن من الظفر بهم والنصر عليهم فعلمنا ذلك الذي فعلنا (وان الله) يعني واعلموا ان الله مع ذلك (موهن) اي مضعف (كيد الكافرين) يعني مكبرهم وكيدهم * قوله عز وجل (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) هذا خطاب مع المشركين الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وذلك ان ابا جهل قال يوم لما اتى الحمان اللهم اينما كان اجر يعني نفسه ومجدا صلى الله عليه وسلم قاطعا للرحم فأخذه اليوم وقيل انه قال اللهم اينما كان خيرا عندك فانصره وقيل قال اللهم انصر اهدي الفتيين وخير الفريقين وافضل الجمعين اللهم من كان اجر واقطع لرحه فأخذه اليوم فانزل الله عز وجل ان تستفتحوا ومعنى الآية ان تستحكموا الله على اقطع الفريقين للرحم واظم الفتيين فينصر المظلوم على الظالم فقد جاءكم الفتح يعني جاءكم حكم الله بنصرة المظلوم على الظالم والمحق على المبطل والمقاطع على القاطع (ق) عن عبد الرحمن بن عوف قال اتى لواقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يميني وعن شمالي فاذا انا بفلامين من الانصار حديثه اسماهما فتميت ان اكون بين اضلع منهما فغمزني احدهما فقال اي عم هل تعرف ابا جهل قلت نعم فما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرت انه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده اني آيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الاعجل منافق فجمعت لذلك قال وغمزني الآخر فقال لي منلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يحول في الناس فقلت الاتريان هذا صاحبكما الذي تسألان عنه قال فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله فقال كل واحد منهما انا قتلتاه فقال هل مسحتما سيفيكما فقال لا فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السيفين فقال كلا كما قتله وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلبه لهما والرجلان معاذ بن عمر وبن الجحوح ومعاذ بن عفراء (ق) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ماصع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد قال فاخذ بلحيته فقال انت ابو جهل وفي كتاب البخاري انت ابو جهل هكذا قاله انس فقال وهل فوق رجل قتلتموه او قال قتله قومه وفي رواية فقال ابو جهل فلو غيرا كار قلني عن عبد الله بن مسعود قال مررت فاذا ابو جهل صريع قد ضربت رجله فقلت يا عدو الله

ذلك من فضائل القوتين
السبعية والجميعة دون
فضيلة القوة النطقية فانه
حينئذ يكون صاحب قلب
ليس في مقام النفس توفهم
ملائكة الرحمة طيبين
يقولون سلام عليكم ادخلوا
الجنة بما كنتم تعملون
لمناسبة هيات نفوسهم
تلك الروحانيات من العالم
(ذلك بما قدمت ايديكم
وان الله ليس بظلام للعبيد
كدأب آل فرعون والذين
من قبلهم كفروا بآيات الله
فاخذهم الله بذنوبهم ان الله
قوي شديد العقاب ذلك
بان الله لم يك مفسيرا نعمة

يا ابا جهل قد اخزى الله الآخر قال ولا اهابه عند ذلك فقال اعد من رجل قتله قومه فضربه
بسيف غير طائل فلم يغب شيئا حتى سقط سيفه من يده فضربه حتى برد اخرجه ابوداود
واخرجه البخاري مختصرا قال انه اتى ابا جهل يوم بدر وبه روق فقال هل اعد من رجل
قتلته وقال عكرمة قال المشركون والله ما نعرف ما جاء به محمد فاقبح بيننا وبينه بالحق فانزل الله
عز وجل ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يعني ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء وقال السدي والكافي
كان المشركون لما خرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم من مكة اخذوا باستار الكعبة وقالوا اللهم
انصر اهل الجدين واهدى الفئتين واكرم الحزبين وانزل الدين فيهم نزلات ان تستفتحوا
فقد جاءكم الفتح يعني ان تستصروا فقد جاءكم النصر وهو على ما سألوه فكان النصر لاهدى
الفئتين وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن ابي بكر
قال معاذ بن عمرو بن الجموح لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة بدر امر ابا
جهل بن هشام ان يلتبس في القتلى فقال اللهم لا يعجزك فلما سمعها جعلته من شأني فعمدت نحوه
فضربه ضربة طيرت تدمه بنصف ساقه قال وضرني ابنه عكرمة على عاتق فطرح يدي
فتعاقبت بجملدة واجهضني اقتال عنه فلقد قاتلت عامة يومى واتى لاصحابها خافي فلما آذنتني جعلت
عليها قدمي ثم تطليت بها حتى طرحتها ثم مر ابا جهل وهو خفي معاذ بن عفراء فضربه حتى
انته وتتركه وبه روق فريه عبد الله بن مسعود قال عبد الله وجدته بأخر روق ففرقه فوضعت
رجلي على عنقه فقات هل اخزلك الله يا عدو الله قال وبما اذا اخزاني اعد من رجل قتلته
اخبرني ابن الدولة قلت لله ولرسوله روى عن ابن مسعود انه قال قال ابا جهل لقد ارتقيت
يارويعي اغتم مرتقي صعبا ثم احترزت رأسه ثم جئت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يارسول الله دنا رأس عدو الله ابي جهل فقل الله اذى لاله غيره فقات نعم والذي لاله غيره
ثم اقبلته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وقال ابي بن كعب هذا خطاب لاصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل للمسلمين ان تستفتحوا اي تستصروا فقد جاءكم
الفتح اي النصر (خ) من خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
متوسد برذله في ظل الكعبة فقلنا الانسة صرنا الاتدعولنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل
فيحفر له في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصدين ويمشط باشاط
الحديد مادون الجم وعظمه ما يصد ذلك من دينه والله ليتقن الله هذا الامر حتى يسير الراكب
من صماء الى حضر موت لا يخف الا الله والذئب على غنمه ولكم تستجلون قلت استدل
البغوي بهذا الحديث على ما ضرب به ابي بن كعب الآية وفيه نظر لان هذه الواقعة المذكورة في
الحديث كانت بمكة والآية مدنية فلا تعاق للحديث بتفسير الآية والله اعلم ولكن النبي صلى الله
عليه وسلم لما دعا الله بدر وسأله انجاز ما وعده من احدى الطائفتين والى الدماء والمسئلة
حتى سقط رداؤه قال الله سبحانه وتعالى مجيبا له ان تستفتحوا يعني تطلبوا النصر وانجاز
ما وعدهم لله به فقد جاءكم الفتح يعني فقد حصل لكم ما طلبتم فاشكروا الله على ما انعم به عليكم
من اجابة دعائكم وانجاز ما وعدهم به وهذا القول اولى لان قوله فقد جاءكم الفتح لا يليق
الا بالؤمنين هذا اذا فسرنا الفتح بالنصر والظفر على الاعداء اما اذا فسرنا بالقضاء والحكم

انعمها على قوم حتى يغيروا
ما بانفسهم وان الله سميع
عليم) اي كل ما يصل الى
الانسان هو الذي يقتضيه
استعداده وبسأله بداء
الحال وسؤال الاستحقاق
فاذا انعم على احد النعمة
الظاهرة او الباطنة لسلامة
الاستعداد وبقاء الخبرة
فيه لم يغيرها حتى افسد
استعداده وغير قبوله
للاصلاح بالاحتجاب
وانقلاب الخبر الذي فيه
بالقوة الى الشر لخصون
الربن وارتمام الظلمة فيه
بحيث لم يبق له مناسبة للخير
ولا مكان لصدوره منه

لم يمنع ان يراد به الكفار اما قوله سبحانه وتعالى (وان تنهوا فهو خير لكم) فهو خطاب للكفار
 يعني وان تنهوا عن قتال محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه فهو خير لكم في الدين والدنيا اما في
 الدين بان تؤمنوا به وتكفوا عنه فيجعل لكم بذلك الفوز بالثواب والخلص من العقاب واما
 في الدنيا فهو والخلص من القتل والاسر (وان تعودوا نعد) يعني وان تعودوا لقتال محمد صلى الله
 عليه وسلم نعد بتسليطه عليكم ونصره عليكم (وان نفني عنكم فنتكم) يعني جاعتكم (شيئا)
 يعني لا نفني عنكم شيئا (ولو كثرت) يعني جاعتكم (وان الله مع المؤمنين) يعني بالصرلهم
 عليكم ياه مشرك الكفار * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله) يعني في امر الجهاد
 لان فيه بذل المال والفس (ولا تولوا عنه) يعني عن الرسول صلى الله عليه وسلم لان التولي
 لا يصح الا في حق الرسول صلى الله عليه وسلم لا في حق الله تعالى والمعنى لا تعرضوا عنه وعن معونه
 ونصرته في الجهاد (وانتم تسمعون) يعني القرآن يتلى عليكم (ولا تكونوا كالذين قالوا)
 بألسنتهم (سمعنا وهم لا يسمعون) يعني وهم لا يعطون ولا ينفعون بما سمعوا من القرآن والمواظ
 وهذه صفة المنافقين (ان شر الدواب عند الله) يعني ان شر من دب على وجه الارض من
 خلق الله عند الله (الصم) عن سماع الحق (البكم) عن الطق به فلا يقولونه (الذين لا يعقلون)
 يعني يفهمون عن الله امره ونهيه ولا يقبلونه وانما ساءهم دواب لقلة انفعائهم بقولهم قال ابن عباس
 هم نفر من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم بكم عى عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم
 اقتلوا جده ايوام احد وكانوا اصحاب اللواويل يسلم منهم الارجلان مصعب بن عير وسويط بن حرملة
 (ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم) يعني سماع تفهم وانفعا وقبول للحق ومعنى واو علم الله قال الامام
 غير الدين ان كانوا ما كان حاصله فيجب ان يعلم الله فعدم علم الله بوجوده من لوازم عدمه فلا جرم
 حسن التعبير عن عدمه في نفسه بعدم علم الله بوجوده وتقدير الكلام او حصل فيهم خيرا لاسمعهم الله
 الجح والمواظ سماع تعليم وتفهم (ولو اسمعهم) يعني بعد ان علم انه لا خير فيهم لم ينتفعوا بما
 يسمعون من المواظ والدلائل لقوله تعالى (لتولوا وهم معرضون) يعني لتولوا عن سماع الحق
 وهم معرضون عنه لعنادهم وجحودهم الحق بعد ظهوره وقيل انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه
 وسلم احى لنا قصيافانه كان شيخا مباركا حتى يشهد لك بالنبوة فؤ من لك فقال الله سبحانه وتعالى
 ولواحمالهم قصيا وسمعوا كلامه لتولوا عنه وهم معرضون * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا
 استجبوا لله وللرسول) يعني اجبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما (اذادعاكم) يعني الرسول
 صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير في قوله تعالى اذادعاكم لان استجابة الرسول صلى الله عليه وسلم
 استجابة الله تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد واستدل اكثر الفقهاء بهذه الآية على ان
 ظاهر الامر للوجوب لان كل من امره الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بفعل قد دعاه اليه وهذه
 الآية تدل على انه لا بد من الاجابة في كل مادعا الله ورسوله اليه (خ) عن ابي سعيد بن المعلى قال
 كنت اصلى في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه ثم اتينته فقلت يا رسول الله اني
 كنت اصلى فقال صلى الله عليه وسلم الم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذادعاكم ثم ذكر الحديث
 عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على ابي بن كعب وهو يصلى فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يا ابي فالتفت ابي ولم يجبه وصلى ابي وخفف ثم انصرف الى رسول الله صلى الله

فيغيرها الى النعمة عدلامنه
 وجود او طلبا من ذلك
 الاستعداد اياها بحاذبة
 الجنسية والمناسبة لاظلم
 وجورا (كدأب آل
 فرعون والذين من قبلهم
 كذبوا بآيات ربهم
 فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا
 آل فرعون وكل كانوا
 ظالمين ان شر الدواب
 عند الله الذين كفروا فهم
 لا يؤمنون الذين عاهدت
 منهم ثم ينقضون عهدهم
 في كل مرة وهم لا يتقون
 فأتانقنهم في الحرب فترد
 بهم من خلفهم لمعلم بذكروا
 واما تخافن من قوم خيانة
 فانذ اليهم على سواء ان الله
 لا يحب الخائنين ولا يحسبن

عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام
 ما منعك يا بني ان تجيبي اذ دعوتك فقال يا رسول الله اني كنت في الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم افلم
 تجد فيما اوحى الله الي استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال بلى ولا اعود ان شاء الله تعالى
 وذ كر الحديث اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قيل هذه الاجابة مختصة بالنبى صلى الله
 صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ليس لاحد ان يقطع صلاته لدعاء احد آخر وقيل لودعاء احد لا مرهم
 لا يحتمل التأخير فله ان يقطع لانه * وقوله تعالى (لما يحييكم) يعنى اذا دعاكم الى ما فيه حياتكم
 قال السدى هو الايمان لان الكافر ميت فيحيا بالايمان وقال قتادة هو القرآن لانه حياة القلوب
 وفيه النجاة والعصمة في الدارين وقال مجاهد هو الحق وقال محمد بن اسحق هو الجهاد لان الله اعزه
 به بعد الذل وقيل هو الشهادة لان الشهداء احياء عند ربهم يرزقون (واعلموا ان الله يحول بين المرء
 وقلبه) قال ابن عباس يحول بين المؤمن وبين الكفر ومعاصي الله ويحول بين الكافر وبين
 الايمان وطاعة الله وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك ومجاهد وقال السدى يحول بين الانسان
 وقلبه فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا باذنه وقد دلت البراهين العقلية على هذا القول لان
 احوال القلوب اعتقادات ودواعي وتلك الاعتقادات والدواعي لا بد ان تقدمها الارادة وتلك
 الارادة لا بد لها من قائل مختار وهو الله سبحانه وتعالى فثبت بذلك ان المتصرف في القلب
 كيف شاء هو الله تعالى (م) عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان قلوب بني آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك عن انس بن مالك
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول يا قلوب القلوب ثبت قلوبى على دينك فقلنا
 يا رسول الله قد آمنت بك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم ان القلوب بين اصبعين من اصابع
 الرحمن يقلبها كيف شاء اخرجه الترمذي وهذا الحديث من احاديث الصفات فيجب على المرء
 المسلم ان يمر به دلى ما جاء مع الاعتقاد الجازم بتزويده الله تعالى عن الجارحة والجسم وقيل في معنى
 الآية ان الله عز وجل يحول بين المرء وقلبه حتى لا يدري ما يصنع ولا يعقل شياً وقيل ان القوم
 لما دعوا الى القتال والجهاد وكانوا في غاية الضعف والقلّة خافت قلوبهم وضاعت صدورهم فقبل
 لهم قاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فيبدل الخوف امنا والجن جراءة *
 وقوله تعالى (وانه اليه تحشرون) يعنى في الآخرة فيجزى كل عامل بعمله فيذب الحسن
 ويعاقب العاصي * قوله سبحانه تعالى (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) لما
 اخبر الله عز وجل انه يحول بين المرء وقلبه حذر من قوع المرء في الفتن والمعنى واحذروا فتنة
 ان نزلت بكم ان تقتصر على الظالم خاصة بل تعدى اليكم جميعا وتصل الى الصالح والطالح واراد
 بالفتنة الابتلاء والاختبار وقيل تقديره واتقوا فتنة ان لم تقوها اصابتكم جميعا الظالم وغير
 الظالم قال الحسن نزلت هذه الآية في علي وعمار وطلحة والزبير قال الزبير لقد قرأنا هذه الآية
 زمانا وما نرى ائمانا اهلها فاذا نحن المعنيون بما يعنى ما كان منهم في يوم الجمل وقال السدى ومجاهد
 والضحاك وقتادة هذا في قوم مخصوصين من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اصابتهم الفتنة
 يوم الجمل وقال ابن عباس امر الله عز وجل المؤمنين ان لا يقرروا المنكر بين اظهريهم فيعصمهم الله

الذين كفروا سبقوا انهم
 لا يعجزون واعدوا لهم
 ما استطعتم من قوة ومن
 رباط الخيل ترهبون به
 عدو الله وعدوكم وآخرين
 من دونهم لاتعلمونهم الله
 يعلمهم وما تفقوا من شئ
 في سبيل الله يوف اليكم
 وانتم لاتظنون وان جنحوا
 سعيل فاجنح لها وتوكل على الله
 انه هو السميع العليم وان يريدو
 ان يخذعوك فان حسبك الله
 هو الذى ابدك بنصره
 وبالمؤمنين والى بين
 قلوبهم لاتفاتها في الوجهة

بالعذاب فيصيب الظالم وغير الظالم روى البغوي بسنده عن عدي بن عدي الكندي قال حدثني
مولى لنا انه سمع جدي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يعذب
العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرا نبيهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه
فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة والذي ذكره ابن الاثير في جامع الاصول عن عدي بن
عميرة الكندي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا علمت الخطيئة في الارض كان من شهدا فانكروها
ممن غاب عنها ومن غاب عنها فريضها كان كمن شهدا اخرج ابو داود عن جرير بن عبد الله قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مامن رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي
يقدر على ان يغير واعليه ولم يغيروا الا اصابهم الله بعقاب قبل ان يموتوا اخرج
ابو داود وقال ابن زيد اراد بافتنة افتراق الكلمة ومخالفة بعضهم بعضا (ق) عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير
من الماشي والماشي خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ او معاذ فليذهب فان
قلت ظاهر قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة يشمل الظالم وغير الظالم كما تقدم تفسيره
فكيف يليق برحمة الله وكرمه ان يوصل الفتنة الى من لم يذنب قلت انه تعالى مالك الملك ر خالق الخلق
وهم عبيده وفي ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء لا يستل عما يفعل وهم يستلون فيحسن ذلك منه على سبيل
المالكية اولانه تعالى علم اشمال ذلك على انواع من نوع المصلحة والله اعلم بمراده * وقوله سبحانه وتعالى
(واعلموا ان الله شديد العقاب) فيه تحذير وعيد لمن واقع الفتنة التي حذر الله منها وقوله عز وجل
(واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض) لا امر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بطاعة الله وطاعة
رسوله وحذرهم من الفتنة ذكرهم نعمته عليهم فقال تعالى واذكروا يوم نشر المؤمنين المهاجرين اذ انتم
قليل يعني في العدد مستضعفون في الارض يعني في ارض مكة في ابتداء الاسلام (تخافون ان يتخطفكم
الناس) يعني كفار مكة وقال عكرمة كفار العرب وقال وهب بن منبه يعني فارس والروم (فآواكم) يعني
الى المدينة (وايدكم بنصره) يعني وقواكم بالانصار وقال الكلبي وقواكم يوم بدر بالملائكة (ورزقكم
من الطيبات) يعني الغنائم احلها لكم ولم يحلها لاحد قبلكم (لعلكم تشكرون) يعني تشكرون الله
على نعمه عليكم * قوله سبحانه وتعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول) قال الزهري
والكلبي نزلت هذه الآية في ابي لبابة هرون ابن عبد المنذر الانصاري من بني عوف بن مالك
وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسالوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم بني النضير على ان يسيروا الى
اخوانهم الى اذرعاء واربحاء من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم
ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا يا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحا
لهم لان ماله وولده وعياله كان عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم فقالوا يا
ابا لبابة ما ترى انزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابو لبابة بيده الى حاقه يعني انه الذبح فلا تفعلوا
قال ابو لبابة والله ما زالت قدماي عن مكانهما حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على
وجهه ولم يات رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال
والله لا ادق داما ولا اشرا باحتي اموت او يتوب الله علي فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم

وخلصها عن قيود صفات
النفس التي تستلزم الخالف
والتعادل كونها الى عالم
التضاد واختلافها بالطباع
فان القلب مادام واقفامع
النفس ومراداتها واستولت
عليه بصفاتها جذبتة الى الجهة
السفلية وصيرت مطالبه
جزئية مما يناسب مصالحها
فيطلب ما يمنعه منه الآخر
وتقع العداوة والبغضاء
وتستولي القوة الغضبية
الطالبة للجماء والكرامة
والقهر والغلبة والرياسة
والسلطنة ويقع الاستكبار
والاباء والافتة والاستكاف
ويؤدي الى التقاطع والتهاجر
والتجارب والتشاجر
وكلا بعد عن الجهة السفلية

خبره قال اما لو جاءني لاستغفرت له اما اذا فعل ما فعل فاني لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فمكث
سبعة ايام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خرم غشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا ابا لبابة قد تيب
عليك فقال والله لا احل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي حلني فجاءه فحله
بيده ثم قال ابو لبابة ان تمام توبتي ان اهجردا رقبتي التي اصبحت فيها الذنب وان اخلع من مالي فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزبك الثلث ان تصدق به فتزل فيه يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله
والرسول وقال السدي كانوا يسمعون السر من النبي صلى الله عليه وسلم فيفشونه حتى يبلغ المشركين
فتزلت هذه الآية وقال جابر بن عبد الله ان اباسفيان خرج من مكة فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان اباسفيان في مكان كذا وكذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه ان اباسفيان في موضع
كذا كذا وكذا فاخرجوا اليه واكتموا قال فكتب رجل من المنافقين اليه ان محمد يريدكم
فخذوا حذركم فانزل الله عز وجل لا تخونوا الله والرسول (وتخونوا اماناتكم) ومعنى
الآية لا تخونوا الله والرسول ولا تخونوا اماناتكم (وانتم تعلمون) يعني انها امانة وقيل
معناه وانتم تعلمون ان ما فعلتم من الاشارة الى الخلق خيانة واصل الخيانة من الخون
وهو القصد لان من خان شيئا فقد نقصه والخيانة ضد الامانة وقيل في معنى الآية لا تخونوا الله
والرسول فانكم اذا فعلتم ذلك فقد خنتم اماناتكم وقال ابن عباس معناه لا تخونوا الله بترك فرائضه
ولا تخونوا الرسول بترك سنته ولا تخونوا اماناتكم قال ابن عباس هي ما يخفي عن اعين الناس
من فرائض الله تعالى والاعمال التي اثبت عليها العباد وقال قتادة اعلموا ان دين امانة فأدوا الى الله
ما ائتمكم عليه من فرائضه وحدوده ومن كانت عليه امانة فليؤدها الى من ائتمه عليها ومنه
الحديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا لمانة الى من ائتمك ولا تخن
من خالك اخرج ابو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب * وقوله عز وجل (واعلموا انما
اموالكم واولادكم فتنه) قيل هذا ما نزل في ابي لبابة وذلك لان امواله واولاده كانت في بني
قريظة فلذلك قال ما قال خوفا عليهم وقيل انه عام في جميع الناس وذلك انما كان الاقدام على الخيانة
في الامانة هو حب المال والولد لله سبحانه وتعالى بقوله واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنه على انه يجب
على العاقل ان يحذر من المضار المتولدة من حب المال والولد لان ذلك يشغل القلب ويصيره محجوبا
عن خدمة المولى وهذا من اعظم الفتن وروى البغوي بسنده عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
اتي بصبي فقبله وقال امانهم مجنلة مجنلة وانهم لمن ريحان الله واخرج الترمذي عن عمار بن
عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم وهو محتضن احدا بنى ابنته وهو يقول انكم لتبخلون وتجنبنون وتجهلون وانكم لمن
ريحان الله قال الترمذي لانعرف لعمر بن عبد العزيز سمعا عن خولة قولها لمن ريحان الله اى لمن
رزق الله والريحان في اللغة الرزق * وقوله تعالى (وان الله عنده اجر عظيم) يعني لمن ادى الامانة
ولم يخن وفيه تنبيه على ان سعادة الآخرة وهو ثواب الله افضل من سعادة الدنيا وهو المال والولد
* وقوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله) يعني بطاعته وترك معاصيه (يجعل لكم
فرقا) يعني يجعل لكم نورا وتوفيقا في قلوبكم تفرقون به بين الحق والباطل والفرقان اصله
الشرق بين الشيتين لكسبه ابلغ من اصله لانه يستعمل في الفرق بين الحق والباطل والحجة والشبهة

باتوجه الى الجهة العلوية
والتنور بأنوار الوحدة
الصفابة او الذاتية ارتفع
عن مقام النفس واتصل
بالروح وصارت مطالبه
كلية لا تتمايز ولا ينافس
فيها لا مكان حصولها
لهذا بدون حرمان الآخر
منه ومال الى من يحانه
في الصفاء بالحببة الذاتية
لشدة المناسبة وكلما كان
اقرب الى الوحدة كانت
قوة المحبة فيه اقوى لشدة
قربه لمن تدين بدينه
كالخطوط الآتية من محيط

قال مجاهد يجعل لكم مخرجا في الدنيا والآخرة وقال مقاتل مخرجا في الدين من الشبهات وقال عكرمة نجاته أي يفرق بينكم وبين ماتخافون وقال مجاهد اسحق فصلا بين الحق والباطل يظهر الله به حقكم ويظفي باطل من خالفكم وقيل يفرق بينكم وبين الكفار بأن يظهر دينكم ويعليه ويطل الكفر ويوهنه (ويكفر عنكم سياكم) يعني ويمح عنكم ماسلف من ذنوبكم (ويغفر لكم) يعني ويستر عليكم بأن لا يفضحكم في الدنيا ولا في الآخرة (والله ذو الفضل العظيم) لانه هو الذي يفعل ذلك بكم فله الفضل العظيم عليكم وعلى غيركم من خلقه ومن كان كذلك فانه اذا وعد بشئ وفيه قيل انه يتفضل على الطائعين بقبول الطاعات ويتفضل على العاصين بغفران السيئات وقيل معناه ان يده الفضل العظيم فلا يطلب من عند غيره * قوله سبحانه وتعالى (واذ يذكركم الذين كفروا) لذكر الله المؤمنين نعمه عليهم بقوله تعالى واذكروا اذا كنتم قليل ذكر نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه عليه فيما جرى عليه بمكة من قومه لان هذه السورة مدنية وهذه الواقعة كانت بمكة قيل ان يهاجر المدينة والمعنى واذكركم يا محمد اذ يذكركم الذين كفروا وكان هذا المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من اهل التفسير قالوا جميعا ان قريشا فرقا لما اسلمت الانصار ان يتفقم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر فاجتمع نفر من كفار قريش في دار الدوة لتشاوروا في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وابوسفيان وطعيمة بن عدى والضمر بن الحرث وابو الجخري بن هشام وزمعة بن الاسود وحكيم بن حرام ونبيه ومنبه ابنا الحجاج وامية بن خلف فاعترضهم ابليس في صورة شيخ فلما راوه قالوا له من انت قال انا شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدوا مني رايا ونفصحا فقالوا ادخل فدخل فقال ابو الجخري اما انا فارى ان تأخذوا محمدا وتحبسوه في بيت مقيدا وتشدوا وناقته وتسدوا باب البيت غير كوة تفلون منها طعامه وشرابه وترتبصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء فصرخ عدو الله ابليس وهو الشيخ النجدي وقال ناس الراي رأيتم ان حبستموه ليخرجن امره من وراء الباب الذي اغلقتم دونه الى اصحابه فيوشك ان يذبحوا عليكم فيقاتلوكم ويأخذوه من ايديكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقام هشام بن عمرو من بني عامر بن لؤي فقال اما انا فارى ان تحموا على بعير وتخرجوه من بين اظهركم فلا يضركم ماصنع واين وقع اذا غاب عنكم واسترتم منه فقال ابليس اللعين ما هذا لكم برأي تعدون الى رجل فافسد احلامكم فخرجونه الى غيركم فيفسدهم الم تروا الى حلاوة منقه وطلاة اسانه واخذ القلوب بما تسمع من حديثه والله اني فعاتم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين ثم يسيرهم اليكم فيخرجكم من بلادكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقال ابو جهل والله لاشيرن عليكم برأي ما رى غيره اني ارى ان تأخذوا من كل بطن من قريش شابا نسيبا وسطا فنيا ثم نعدى كل فتى سيفا صارما ثم يضربوه جميعا ضربة رجل واحد فاذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها ولا ظن هذا الحى من بني هاشم يهرون على حرب قريش كلها وانهم اذا ارادوا ذلك قالوا العقل فتؤوى قريش دينه فقال ابليس اللعين صدق هذا الفتى هو اجدكم رأيا والقول ما قال لا ارى غيره ففرقوا على قول ابى جهل وهم مجتمعون عليه فاتى جبريل صلى الله عليه وسلم ابى صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك وامره ان لا يبيت في مضجعه الذي كان يبيت فيه واذن الله عز وجل له عند ذلك بالخروج

الدائرة الى مركزها فبحسب قوة الايمان شدة الالفة بينهم (لواشفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم) لان ما في الجهة السفلية تزيد في عداوتهم واهلهم لا شدة احرصهم وتكاليفهم به (ولكن الله الف بينهم) بنور الوحدة التي تورث المحبة الروحانية والالفة القلبية فان المحبة ظل الوحدة والالفة ظل المحبة والعدالة ظل الالفة (انه عزيز) قوى على دفع الكفرة وقهرهم باجتماع المؤمنين واتفاقهم (حكيم) يعمل ذلك بحكمه لا يقاع الالفة والمحبة بين هؤلاء واتفقة واختلاف الكلمة

الى المدينة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب ان يبيت في مضجعه وقال له
 اشح ببردى فانه لن يخلص اليك منهم امر تكرهه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ
 قبضة من تراب واخذ الله عز وجل ابصارهم عنه فخرج وجعل ينثر التراب على رؤسهم وهو
 يقرأ انا جعلنا في اعناقهم اغلالا الى قوله فهم لا يبصرون ومضى الى الغار من نور هو وابوبكر
 وخلف عليا بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي قبلها وكانت الودائع توضع عنده لصدقه واماته
 قالوا وبات المشركون يحرسون عليا وهو على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبون
 انه النبي صلى الله عليه وسلم فلما اصبحوا ثاروا اليه ليقتلوه فرأوه عليا فقالوا له ابن صاحبك قال
 لا ادري فاقفوا اثره وارسلوا في طلبه فلما بلغوا الغار راوا على بابه نسج العكبوت فقالوا لو
 دخله لم يكن للنسج العكبوت على بابه اثر فكث في الغار بلالا ثم خرج الى المدينة فذلك قوله
 سبحانه وتعالى واذا يمكركم الذين كفروا واصل المكر احتيال في خفية (ليبتوك) اي ليحبسوك
 ويوثقوك لان كل من شئوا ووثقه فقد اثبتوه لانه لا يقدر على الحركة (او يقتلوك) يعني كما
 اشار اليهم ابو جهل (او يخرجوك) يعني من مكة (ويمكرون) يعني ويحتالون ويدبرون في امرك
 (ويمكر الله) يعني ويجازيهم الله جزاء مكرهم فسمى الجراء مكر الاله في مقاتلته وقيل معناه ويعاملهم الله
 معاملة مكرهم والمكر هو التدبير هو ومن الله تعالى التدبير بالحق والمعنى انهم احتالوا في ابطال
 امر محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اظهره وقواه ونصره فضاع فعلهم وتديرهم
 وظهر فعل الله وتديره (والله خير الماكرين) فان قلت كيف قال الله سبحانه وتعالى والله
 خير الماكرين ولا خير في مكرهم قلت يحتمل ان يكون المراد والله اقوى الماكرين فوضع خير
 موضع اقوى وفيه تنبيه على ان كل مكر يبطل بفعل الله وقيل يحتمل ان يكون المراد ان
 مكرهم فيه خير بزعمهم فقال سبحانه وتعالى في مقاتلته والله خير الماكرين وقيل ليس المراد التفضيل
 بل ان فعل الله خير مطلقا * قوله عز وجل (واذا تلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لونها لقلنا مثل
 هذا) نزلت في النضر بن الحرث بن علقمة من بني عبد الدار وذلك انه كان يختلف الى ارض
 فارس والحيرة ويسمع اخبارهم عن رستم واسفنديار واحاديث العجم وكان يمر بالعباد من اليهود
 والنصارى فيراهم يقرؤون التوراة والانجيل ويركعون ويسجدون ويكون فلما جاء مكة وجد
 النبي صلى الله عليه وسلم قد اوحى اليه وهو يقرأ ويصلي فقال النضر بن الحرث قد سمعنا يعني
 مثل هذا الذي جاء به محمد لونها لقلنا مثل هذا فذمهم الله بدفعهم الحق الذي لاشبهة فيه بادعائهم
 الباطل بقولهم لونها لقلنا مثل هذا بعد التحدي واثان عجزهم عن ذلك ولو قدروا ما تخلفوا
 عنه وهم اهل القصاحة وفرسان البلاغة فبان بذلك كذبهم في قولهم لونها لقلنا مثل هذا (ان
 هذا الاساطير الاولين) يعني اخبار الماضين * قوله سبحانه وتعالى (واذ قالوا اللهم ان كان
 هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم) نزلت في النضر بن
 الحرث ايضا قال ابن عباس لما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن القرون الماضية قال النضر
 بن الحرث لوشئت لقلت مثل هذا فقال له عثمان بن مظعون اتق الله فان محمدا صلى الله عليه وسلم
 يقول الحق قال وانا اقول الحق قال فان محمدا صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله قال وانا
 اقول لا اله الا الله ولكن هذه بنات الله يعني الاصنام ثم قال اللهم ان كان هذا هو الحق يعني

بين أولئك (يا أيها النبي
 حرض المؤمنين على القتال
 ان يكن منكم مشرون
 صابرون يغلبوا مائتين
 وان يكن منكم مائة يغلبوا
 الف من الذين كفروا
 بانهم قوم لا يفقهون الا ان
 خفف الله عنكم وعلم
 ان فيكم ضعفا فان يكن
 منكم مائة صابرة يغلبوا
 مائتين وان يكن منكم
 الف يغلبوا الفين باذن الله
 والله مع الصابرين ما كان
 لنبي ان يكون له اسرى
 حتى يثخن في الارض

القرآن الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني ان كان الذي يقوله محمد صلى الله عليه وسلم من امر التوحيد وادعاء النبوة وغير ذلك هو الحق فامطر علينا بجارة من السماء يعني كما امطرتها على قوم لوط اوائنا بعذاب ايم يعني مثل ما عذبت به الامم الماضية وفي النضر بن الحرث نزل سأل سائل بعذاب واقع قال طاء لقد نزل في النضر بن الحرث بضع عشرة آية فحاق به ما سأل من العذاب يوم بدر قال سعيد بن جبير قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ثلاثة من قريش صبرا طعيمة بن عدي ودقبة بن ابي معيط والنضر بن الحرث وروى انس بن مالك ان الذي قال ذلك ابو جهل (ق) عن انس قال قال ابو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا بجارة من السماء الآية فنزلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم الآية فلما خرجوه نزلت وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عند المسجد الحرام * قوله عز وجل (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم) اختلفوا في معنى هذه الآية نقل محمد بن اسحق هذه الآية متصلة بما قبلها وهي حكاية عن المشركين وذلك انهم قالوا ان الله لا يعذبنا ونحن نستغفر ولا يعذب امة ونبيها * فقال الله عز وجل لانيه صلى الله عليه وسلم يذكره جهالتهم وغررتهم واستفناحهم على انفسهم واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) ثم قال تعالى ردا عليهم وما لهم الا يعذبهم الله وان كنت بين اظهرهم وان كانوا يستغفرون وهم يصدون عن المسجد الحرام وقال آخرون هذا كلام مستأنف يقول الله عز وجل اخبارا عن نفسه تعالى وتقدس وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم واختلفوا في معناه فقال الضحاك وجاعة تأويلها وما كان الله ليعذبهم وانت يا محمد مقيم فيهم وبين اظهرهم قالوا نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم بمكة ثم لما خرج منها بقي بقية من المسلمين يستغفرون فانزل الله عز وجل وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم لما خرج اولئك المسلمون من بين اظهر الكافرين اذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم وقال ابن عباس لم يعذب الله قرية حتى يخرج نبيها منها والذين آمنوا معه ويلحق بحيث امر فقال الله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم مقيم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني المسلمين فلما خرجوا قال الله لهم وما لهم الا يعذبهم الله وقال بعضهم هذا الاستغفار راجع الى المشركين وذلك انهم كانوا يقولون بعذراغهم من الطواف غفرانك وقال زيد بن رومان قالت قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا بجارة من السماء فلما امسوا ندموا على ما قالوا فقالوا غفرانك اللهم فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وقال قتادة والسدى معناه وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون اي لو استغفروا ولكنهم لم يكونوا مستغفرين ولو اقروا بالذنب واستغفروا الله لكانوا مؤمنين وقيل هذا دعاء لهم الى الاسلام والاستغفار بهذه الكلمة كارجل يقول لعبد لا اعاقبك وانت تطيعني اي اطعني حتى لا اعاقبك وقال مجاهد وعكرمة وهم يستغفرون اي يسلمون يعني لو اسلموا لما عذبوا وقال ابن عباس وفيهم من سبق له من الله العناية انه يؤمن ويستغفر مثل ابي سفيان بن حرب وصفوان بن امية وعكرمة بن ابي جهل وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام وغيرهم وقال مجاهد وهم يستغفرون اي وفي اصلابهم من يستغفر وقيل في معنى الآية ان الكفار لما بالقوا وقالوا ان كان محمد محقا في قوله فامطر علينا بجارة من السماء اخبر الله سبحانه وتعالى ان محمد محق في قوله وانه مع ذلك لا يعطر

تريدون عرض الدنيا
والله يريد الآخرة والله
عزيز حكيم لولا كتاب
من الله سبق لمسكم فيما
اخذتم عذاب عظيم فكلوا
مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله
ان الله غفور رحيم يا ايها النبي
قل لمن في ايديكم من الاسرى
ان يعلم الله في قلوبكم خيرا
يؤتكم خيرا مما اخذ منكم
ويغفر لكم والله غفور رحيم
وان يريدوا خيانتك فقد
خانوا الله من قبل فامكن
منهم والله عليم حكيم
ان الذين آمنوا وهاجروا
بما والههم وانفسهم في سبيل الله
والذين آووا ونصروا
وجاهدوا اولئك بغضهم
اولياء بعض والذين آمنوا
ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم
من شيء حتى يهاجروا وان

على أعدائه ومنكرى نبوته بجارة من السماء مادام بين أظهرهم وذلك تعظيمه صلى الله عليه وسلم
 وأورد على هذا أنه إذا كانت أقامته مانعة من نزول العذاب بهم فكيف قال في غير هذه الآية قاتلوه
 يعذبهم الله بأيديكم فالجواب أن المراد من العذاب الأول هو عذاب الاستئصال والمراد من العذاب
 الثاني وهو قوله سبحانه وتعالى يعذبهم الله بأيديكم هو عذاب القتل والسبي والاسر وذلك دون
 عذاب الاستئصال قال أهل المعاني دلت هذه الآية على أن الاستغفار أمان وسلامة من العذاب
 عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أنزل على أمانين لأمي وما
 كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار
 إلى يوم القيامة أخرجه الترمذي * وقوله سبحانه وتعالى (ومالهم إلا يعذبهم الله) يعني أي شيء
 يمنعهم من أن يعذبهم يعني بعد خروجك من بين أظهرهم لاند سبحانه وتعالى بين في الآية الأولى
 أنه لا يعذبهم وهو مقيم فيهم بين أظهرهم وبين في هذه الآية أنه معذبهم ثم اختلفوا في هذا العذاب
 فقيل هو القتل والاسر يوم بدر وقيل أراد به عذاب الآخرة وقيل أراد بالعذاب الأول عذاب
 الاستئصال وأراد بالعذاب الثاني العذاب بالسيف وقيل أراد بالعذاب الأول عذاب الدنيا وبهذا
 العذاب عذاب الآخرة قال الحسن الآية الأولى وهي قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم مذسوخة
 بقوله ومالهم إلا يعذبهم الله وفيه بعد لأن الأخبار لا يدخلها النسخ ثم بين ما لاجله يعذبهم فقال
 تعالى (وهم يصدون عن المسجد الحرام) يعني وهم يمنعون المؤمنين عن الطواف بالبيت وذلك
 حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت الحرام عام الحديبية (وما كانوا
 أولياءه) قال الحسن كان المشركون يقولون نحن أولياء المسجد الحرام فرد الله عليهم بقوله وما
 كانوا أولياءه يعني ليسوا أولياء المسجد الحرام (إن الباطل لا يمتقون) يعني المؤمنين الذين يتقون
 الشرك (ولكن أكثرهم) يعني المشركين (لا يعلمون) ذلك * قوله عز وجل (وما كان
 صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية) لما ذكر الله عز وجل أن الكفار ليسوا بأولياء للبيت
 الحرام ذكر عقبه السبب في ذلك وهو أن صلاتهم عنده كانت مكاء وتصدية والمكاء في اللغة العصفير
 يقال مكأ الطير بمكأ إذا صفروا المكاء اسم طير أبيض يكون بالحجاز له صفيرو قيل هو طائر بألف الريف
 سمى بذلك لكثرة مكأته يعني صفيره والتصدية التصفيق وفي أصله واشتقاقه قولان أحدهما أنه من
 الصدى وهو الصوت الذي يرجع من الجبل كالجيب للمكأ ولا يرجع إلى شيء الثاني قال أبو
 عبيدة أصله تصددة فأبدلت الياء من الدال قال الأزهري والمكاء والتصدية ليسا بصلاة ولكن الله
 سبحانه وتعالى أخبر أنهم جعلوا مكان الصلاة أني 'مروا بها المكاء والتصدية قال حسان ثابت *
 صلاتهم التصدي والمكاء * قال ابن عباس كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون
 ويصفقون وقال مجاهد كان نفر من بني عبد الدار يعارضون النبي صلى الله عليه وسلم في الطواف
 ويستنهضون به ويدخلون أصابعهم في أفواههم ويصفرون فالمكاء جعل الأصابع في الشدق
 والتصدية الصفير وقال جعفر بن ربيعة سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن قوله المكاء وتصدية
 فجمع كفية ثم نفخ فيهما صفرا وقال مقاتل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخلت المسجد قام رجلان
 عن يمينه يصفران ورجلان عن يساره بصفقان ليخلطوا على النبي صلى الله عليه وسلم صلاته
 وهم من بني عبد الدار فعلى قول ابن عباس كان المكاء والتصدية نوع عبادة لهم وعلى قول غيره كان

استنصروكم في الدين فعليكم
 النصر الأعلى قوم بينكم
 وبينهم ميثاق والله بما
 تعملون بصير بالفحوى
 تدل على أن الفقيه القائم
 بالخدمة في الخانقاه
 والبقعة ليس عليه خدمة
 اقيم بل المسافر لقوله
 والذين آمنوا ولم يهاجروا
 يا أيها الذين آمنوا لا يأتوا
 من أي الذين آمنوا الإيمان
 العلى وهاجروا المأواظ
 من الأهل والولد والاموال
 والاسباب وأوطان النفس
 بقوة العزيمة واختاروا
 السياحة في الغربة وجاهدوا
 بقوة اليقين والتوكل
 بآمالهم بتركها وانفاقها
 في مرضى الله وانفسهم
 باتعابها بالرياضة ومحاربة
 الشيطان وتحمل وعناء

نوع اذى للنبي صلى الله عليه وسلم وقول ابن عباس اصح لاز الله سبحانه وتعالى سمي ذلك صلاة فان قلت كيف سماها صلاة وليس ذلك من جنس الصلاة قلت انهم كانوا يعتقدون ذلك المكاء والتصدية صلاة فخرج ذلك على حسب معتقدهم وفيه وجه آخر وهو ان من كان المكاء والتصدية صلاته فلا صلاته فهو كقول العرب من كان السخاء عيبه فلا عيب له وقال سعيد بن جبير التصدية صدقهم المؤمنين من المسجد الحرام وعن الدين والصلاة فعلى هذا التصدية من الصد وهو المنع * وقوله سبحانه وتعالى (فذوقوا العذاب) يعنى عذاب القتل والاسر في الدنيا وقيل يقال لهم في الآخرة فذوقوا العذاب (بما كنتم تكفرون) يعنى بسبب كفركم في الدنيا * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله) لما ذكر الله سبحانه وتعالى عبادة الكفار البدنية وهى المكاء والتصدية ذكر عقاب عبادتهم المالية التى لا جدوى لها في الآخرة وقال الكلبي ومكة تلزت في المطعين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا ابو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس ونبيه ومنبه ابنا الحجاج وابو البخترى بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن حرام وابي بن خلف وزمعة بن الاسود والحرث بن عامر بن نوفل والعباس بن عبد المطلب وكلهم من قريش فكان يطعم كل واحد منهم الجيش في كل يوم عشر جرر واحلم من هؤلاء العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكيم بن حرام وقال الحكمم بن عتبة تلزت في ابني سفيان بن حرب حين انفق على المشركين يوم احدار بعين اوقية كل اوقية اثنان واربعون منقلا وقال ابن ابزى استأجر ابوسفيان يوم احد السنين لقة تل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب وقبل استأجر يوم احد الفين من الاحابيس من كدرة فقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لما اصيب من اصيب من قريش يوم بدر ورجع ابوسفيان بعيره الى مكة مثنى مثنى عبد الله بن ابى ربيعة وعكرمة بن ابى جهل وصفوان بن امية في رجال من قريش قد اصيب آبؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر فكلهموا اباسفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة فقاوا يامشركريش ان يحمدوا قد تركم وقتل خياركم فاعينونا بهذا المال على حربنا لعلنا ندرك منه نارا من اصيب منافقهم تلزت ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله اى ليصرفوا الناس عن الايمان بالله ورسوله وقيل ينفقون اموالهم على اموالهم من المشركين ليتقوا بهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (فينفقونها) يعنى اموالهم في ذلك الوجه (ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) يعنى ما انفقوا من اموالهم يكون عليهم حسرة وندامة يوم القيامة لان اموالهم تذهب ويغلبون ولا يظفرون بما يؤمنون (والذين كفروا) يعنى منهم لان فيهم من اسلم ولهذا قال والذين كفروا يعنى من المفقين اموالهم (الى جهنم يحسرون) يعنى يساقون الى النار (ليميز الله الخبيث من الطيب) يعنى ليفرق الله بين فريق الكفار وهم الفريق الخبيث وبين فريق المؤمنين وهم الفريق الطيب وهذا معنى قول ابن عباس فانه قال يميز اهل السعادة من اهل الشقاوة وقال ليميز العمل الخبيث من العمل الطيب فيجازى على العمل الخبيث الدار وعلى العمل الطيب الجنة وقيل المراه انفاق الكفار في سبيل الشيطان وانفاق المؤمنين في سبيل الله (ويجعل الخبيث بعضه على بعض) يعنى بعضه فوق بعض (فيركه جميعا) يعنى فيجمعه جميعا ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكم (فيجعلهم في جهنم) يعنى الخبيث (او تلك) اشارة الى المفقين

السفر في سبيل الله وبذلها في الدين بنسبة السلوك في الله (والذين كفروا بعضهم اولياء بعض لا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا) هم بالخدمة في المنزل ونصرهم بنهضة ما احتاجوا اليه من الالهة (او تلك هم المؤمنون حقاهم مغفرة ورزق كريم والذين امنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاوتك منكم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شئ عليم براءة من الله ورسوله) لما لم يتمكن الرسول في الاستقامة

في سبيل الشيطان اولى الخبيث (هم الخاسرون) يعني انهم خسروا الدنيا والآخرة لانهم اشتروا باموالهم دقبا الآخرة قوله سبحانه وتعالى (قل) يعني قل يا محمد (لذين كفروا ان ينتهوا) يعني عن الشرك (يفقر لهم ما قد سلف) يعني ما قد مضى من كفرهم وذنوبهم قبل الاسلام (وان يعودوا فقد ضئت سنت الاولين) يعني في اهلاك اعدائه ونصر اوليائه ومعنى الآية ان هؤلاء الكفار ان انتهوا عن الكفر ودخلوا في دين الاسلام واتزموا شرائعه غفر الله لهم ما قد سلف من كفرهم وشركهم وان عادوا الى الكفر واصروا عليه فقد ضئت سنة الاولين باهلاك اعدائه ونصر انبيائه واوليائه واجمع العلماء على ان الاسلام يجب ما قبله واذا اسلم الكافر لم يلزمه شيء من قضاء العبادات البدنية والمالية وهو ساحة اسلامه كيوم ولدته امه يعني بذلك انه ليس عليه ذنب قال يحيى بن معاذ لرازي التوحيد لم يعجز عن هدم ما قبله من كفر فارجو ان لا يعجز عن هدم ما بعده من ذنب (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) قال ابن عباس يعني حتى لا يكون شرك وقال الحسن حتى لا يكون لاء (ويكون الدين كله لله) يعني تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره وقال قتادة حتى يقال لا اله الا الله عليها قاتل نبي الله صلى الله عليه وسلم واليهاد عا وقال محمد بن اسحق في قوله وقاتلوهم حين لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله يعني لا يفتن مؤمن عن دينه ويكون التوحيد لله حاصلا ليس فيه شرك ويخلع مادونه من الانداد والشركاء (فان انتهوا) يعني عن الشرك واقتان المؤمنين وايدانهم (فان الله بما يعملون بصير) يعني فان الله لا يخفى شيء من اعمال العباد ونياتهم حتى يوصل اليهم ثوابهم (وازتواوا) يعني وان اعرضوا عن الايمان واصروا على الكفر وعادوا الى قتال المؤمنين وايدانهم (فاعلوا) يعني اياهم المؤمنون (ان الله مواليكم) وناصركم عليهم وحافظكم (نم المولى ونم النصير) يعني ان الله سبحانه وتعالى هو نعم المولى فن كان في حفظه ونصره وكفايته وكلامه فهو له نعم المولى ونعم النصير * قوله عز وجل (واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان الله خسه وللرسول) اغنم الفوز بالشيء يقال غنم بغنم غنم فهو غنم واختلف العلماء هل الغنمة والفي اسمان لمسمى واحداً يختلفان في التسمية فقال عطاء بن السائب اغنمة ما ظهر المسلمون عليه من اموال المشركين فاخذوه عنوة واما الارض فهي في وقال سفيان الثوري اغنمة ما صاب المسلمون من مال الكفار عنوة بقتال وفيه الجس واربعة اخاسه لمن شهد الواقعة والفي ما صولحوا عليه بغير قتال وليس فيه جس فهو لمن سمي الله وقيل الغنمة ما اخذ من اموال الكفار عنوة عن قهر وغلبة والفي ما يوجف عليه بخيل ولا ركاب كالعشور والجزية واما الصلح والمهادنة وقيل ان الفي والغنمة معناه واحداً واما اسمان لشيء واحداً الصحيح انهما يختلفان قال في ما اخذ من اموال الكفار بغير ايجاف خيل ولا ركاب والغنمة ما اخذ من اموالهم على سبيل القهر والغلبة بايجاف خيل عليه وركاب فذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية حكم الغنمة فقال تعالى واعلموا ان ما غنمتم من شيء يعني من اي شيء كان حتى الخيط والمحيط فان الله خسه وللرسول وقد ذكرنا كثير المفسرين والفقهاء ان قوله لله افتتاح كلام على سبيل التبرك وانما اضاف له نفسه تعالى لانه هو الحاكم فيه فيقسمه كيف شاء وليس المراد منه ان سهمه الله فردا لان الدنيا والآخرة كلها لله وهذا قول الحسن وقتادة وعطاء وابراهم النخعي قالوا سهم الله وسهم رسوله واحداً وغنمة تقسم خمسة اخاس اربعة اخاسها ان قاتل عليها واحرزها والجس الباقي خمسة اصناف كاذكر الله عز وجل وللرسول

لمكان تلوينه بظهور صفاته تارة وبوجود البقية تارة اخرى على ما دل عليه القرآن في موضع العتاب والتثبيت كقوله هب وتولى وقوله واولا ان ثبتت لك قد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً عفا الله عنك لم اذنت لهم ما كان ابي ان يكون له أسرى ولم يصل اصحابه من المؤمنين الى مقام الوحدة الذاتية لا حجبهم تارة بالافعال وتارة بالصفات كان يدهم وبين المشركين مناسبة وقرابة جنسية والفتك الجنسية ما هدمهم لوجود الاتصال بينهم ثم لما مثل النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنون قوله تعالى

ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابو العالية يقسم خمس الخمس على ستة اسهم
 سهم لله عز وجل فيصرف الى الكعبة والقول الاول اصح اى ان خمس الغنمة يقسم على خمسة
 اسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان له في حياته واليوم هو لمصالح المسلمين وما فيه قوة
 الاسلام وهذا قول الشافعى واحمد وروى الاعمش عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى
 عنهما يجعلان سهم ابي صلى الله عليه وسلم في الكراع والسلاح وقال قتادة هو للخيصة وقال
 ابو حنيفة سهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته مردود في الخمس فيقسم الخمس على الاربعة
 الاصناف المذكورين في الآية هم ذوو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل * وقوله سبحانه
 وتعالى (ولذي القربى) يعنى ان سهمهما من خمس الخمس لذوى القربى وهم اقارب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واختلفوا فيهم فقال قوم هم جميع قرينى وقال قوم هم الذين لا تحل لهم
 الصدقة وقال مجاهد وعلى بن الحسين هم بنو هاشم وقال الشافعى رحمه الله تعالى هم بنو هاشم وبو
 المطلب وليس لى عبد شمس ولا لبنى نوفل منه شئ وان كانوا اخوة ويدل عليه ما روى عن حبر
 بن مطعم قال جئت انا وعثمان ابن عفان الى ابي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اعطيت بنى
 المطلب وتركنا ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبو
 المطلب شئ واحد وفي رواية اعطيت بنى المطلب من خمس الخمس وتركنا وفي رواية قال جبير
 ولم يقسم لى صلى الله عليه وسلم عبد شمس ولا لبنى نوفل شئاً اخرجه البخارى وفي رواية ابي داود
 ان جبير بن مطعم جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يقسم من الخمس
 فى بنى هاشم وبنى المطلب فقلت يا رسول الله قسمت لاهوانا بنى المطلب ولم تعط شياً وقرابتنا
 وقرابتهم واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبو المطلب شئ واحد وفي
 رواية النسائى قال لما كان يوم خيبر رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى فى بنى
 هاشم وبنى المطلب وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فانطلقت انا وعثمان بن عفان حتى اتينا ابي
 صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لانكر فضاهم للوضع الذى وضعك الله به معهم
 فبال اخواننا بنى المطلب اعطيتهم وتركنا وقرابتنا واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انما بنو المطلب لا يفترق فى جاهلية ولا اسلام وانما نحن وهم شئ واحد وشبك بين اصابعه
 واختلف اهل العلم فى سهم ذوى القربى هل هو ثابت اليوم ام لا ذهب اكثرهم الى انه ثابت
 فيعطى فقراؤهم واغنياؤهم من خمس الخمس للذكر مثل حظ الانثيين وهو قول مالك والشافعى
 وذهب ابو حنيفة واصحاب الراى الى انه غير ثابت قالوا سهم النبي صلى الله عليه وسلم وسهم
 ذوى القربى مردود فى الخمس فيقسم خمس الغنمة على ثلاثة اصناف اليتامى والمساكين وابن
 السبيل فيصرف الى فقراء ذوى القربى مع هذه الاصناف دون اغنيائهم ووجه الجمهور ان الكتاب
 والسنة يدلان على تبوت سهم ذوى القربى وكذا الخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا
 يعطون ذوى القربى ولا يفضلون فقيرا على غنى لان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى العباس بن
 عبد المطلب مع كثرة ماله وكذا الخلفاء بعده كانوا يعطونه والحقه الشافعى بالميراث الذى يستحق
 باسم القرابة غير انهم يعطون القريب والبعيد قال ويفضل الذكر على الانثى فيعطى الذكر
 سهمين والانثى سهماً * وقوله سبحانه وتعالى (واليتامى) جمع يتيم يعنى من خمس الخمس لاني

فاستقيم كما مرت ومن تاب
 معك وبلغ غاية التمكن
 وارتفعت الحب الفعلية
 والصفائية والذاتية عن
 وجه السالكين من اصحابه
 حتى بلغوا مقام التوحيد
 الذاتى ارتفعت المناسبة
 بينهم وبين المشركين ولم
 تبق بينهم جنسية بوجه ما
 وتحققت الضدية
 والمخالفة وحقت الفرقة
 والعداوة فنزلت براءة
 من الله ورسوله (الى الذين
 عاهدتم من المشركين)
 هذه الحالة حالة الفرقة
 والمائنة الكلية بيننا والتبرى
 الحقيقى من الله باعتبار الجمع
 ورسوله باعتبار التفصيل

واليتيم الذي له سهم في الخمس هو الصغير المسلم الذي لا اب له فيعطى مع الحاجة اليه (والمساكين) وهم اهل الفاقة والحاجة من المسلمين (وابن السبيل) وهو المسافر البعيد عن ماله فيعطى من خمس الخمس مع الحاجة اليه فهذا مصرف خمس الغنيمة ويقسم اربعة اجزائها الباقية بين الفائزين الذين شهدوا الواقعة وحازوا الغنيمة فيعطى للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه ويعطى الراجل سهم واحد لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم في النفل للفرس سهمين وللراجل سهمين وفي رواية نحوه باسطة لفظ النفل اخرجه البخاري ومسلم وفي رواية ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسهم للرجل ولفرسه ثلاثة اسهم سهم له وسهمين لفرسه وهذا قول اكثر اهل العلم واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقال ابو حنيفة للفارس سهمان وللراجل سهم ويرضخ للعبيد والنسوان والصبيان اذا حضروا القتال ويقسم العقار الذي استولى عليه المسلمون كالمقول وعند ابى حنيفة بتخير الامام في العقار بين اربعة بينهم وبين ان يجعله وقفادلى الصالح وظاهر الآية يدل على انه لا فرق بين العقر والمقول ومن قتل من المسلمين مشركا في القتال يستحق سلبه من رأس الغنيمة لما روى عن ابى قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل قتيلاله عليه بيعة فله سلبه اخرجه الترمذي واخرجه البخاري ومسلم في حديث طويل والسلب كل ما يكون على المقتول من ملوس وسلاح والفرس الذي كان راكبه ويجوز للامام ان ينفل بعض الجيش من الغنيمة لريادة عناء وبلاء يكون منهم في الحرب يخصهم به من بين سائر الجيش ثم يجمعهم اسوة الجماعة في سائر الغنيمة (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينفل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى عامة الجيش عن حبيب بن سلمة الفهري قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل الربع في البداية والملت في الرجعة اخرجه ابو داود واختلف العلماء في ان النفل من ابن يعطى فقال قوم من خمس الخمس من هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول سعيد بن المسيب وبه قال الشافعي وهذا معنى قول ابى حنيفة صلى الله عليه وسلم في اموال الكفار بغير ايجاف خيل ولا رلا كاب بان صالحهم على مال يؤدونه وكذلك الجزية وما اخذ من اموالهم اذا دخلوا دار الاسلام للتجارة او يموت احد منهم في وارا الاسلام ولا وارث له فهذا كله في مال الفتي كان خالصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مدة حياته وقال عمر ان الله سبحانه وتعالى قد خرر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الفتي بشئ لم يخص به احدا غيره ثم قرأ عمر وما افاء الله على رسوله منهم الآية فكانت هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وكان ينفق على اهله وعياله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ما بقي يجعله في الكراع والسلاح واختلف اهل العلم في مصرف الفتي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو الائمة بعده والامام الشافعي رضي الله تعالى عنه فيه قولان احدهما انه للمقاتلة الذي انبت اسماءهم في ديوان الجهاد لانهم هم القائمون مقام

اليهم فقبروا منهم ظاهرا
كاتبوا منهم باطنا ونذروا
مهدم في الصورة كما
نذروا مهدم في الحقيقة
(فسبحوا في الارض اربعة
اشهر) على عدم موافقهم
في الدنيا والآخرة تنبيههم
فانهم لما وقفوا في الدنيا مع
الغير بالشرك حجبوا عن
الدين والافعال والصفات
والذات في برزخ الناسوت
فلزمهم ان يوقفوا في الآخرة
على الله ثم على الجبروت ثم
على الملكوت ثم على النار
في جميع الآثار على ما مرت
الاشارة اليه في الانعام
في عذبوا بانواع العذاب
(واعلموا انكم غير معجزى الله)
لوجوب حبسكم في هذه

النبي صلى الله عليه وسلم في ارباب العدو والقول الثاني انه لمصالح المسلمين وبدأ بالمقاتلة فيعطون منه كفايتهم ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختلف اهل العلم في تخميس النبي فذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه الى انه يخمس وخمسه لاهل المحسن من الغنيمة على خمسة اسهم واربعة اخسائه للمقاتلة وللمصالح وذهب الاكثرون الى انه لا يخمس بل يصرف جميعه . مصرفا واحدا ولجميع المسلمين فيه حق * عن مالك بن انس قال ذكر عمر يوما النبي فقال ما انا احق بهذا النبي منكم وما احد منا احق به من الآخر الا انا على منازلنا من كتاب الله وقسمته رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل وقدمه الرجل وبلاؤه والرجل وعياله والرجل وحاجته اخرجه ابوداود واخرج البغوي بسنده عنه انه سمع عمر بن الخطاب يقول ماعلى وجه الارض مسلم الا له في هذا النبي حق الا مملكت ايمانكم * وقوله سبحانه وتعالى (ان كنتم آمنتم بالله) يعنى واعلموا ايها المؤمنون ان خمس الغنيمة مصروف الى من ذكر في هذه الآية من الاصناف فاقطعوا عنه اطماعكم واقمعوا باربعة اخس الغنيمة ان كنتم آمنتم بالله وصدقتم بوحدانيته (وما انزلنا على عبدنا) يعنى وآمنتم بالمتزل على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهذه اضافة تشريف وتعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم والذي انزله على عبده محمد صلى الله عليه وسلم يسئلونك عن الانفال الآية (يوم الفرقان) يعنى يوم بدر قال ابن عباس يوم الفرقان يوم بدر فرق الله عز وجل فيه بين الحق والباطل (يوم التقي الجمعان) يعنى جمع المؤمنين وجمع الكافرين وهو يوم بدر وهو اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة فالتقوا يوم الجمعة لتسع عشرة اولسبع عشرة من رمضان واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثلثة وبعشعة عشر رجلا والمشركون مابين الالف والتسعمائة فهزم الله المشركين وقتل منهم زيادة على سبعين واسر منهم مثل ذلك (والله على كل شئ قدير) يعنى على نصركم ايها المؤمنون مع قتلكم وكثرة اعدائكم * قوله سبحانه وتعالى (اذ أنتم) اي اذكروا نعمة الله عليكم يامعشر المسلمين اذ أنتم (بالعدوة الدنيا) يعنى بشفير الوادى الادنى من المدينة والدنيا هنا تأنيث الادنى (وهم) يعنى المشركين (بالعدوة القصوى) يعنى بشفير الوادى الاقصى من المدينة مائلى مكة والقصوى تأنيث الاقصى (والركب اسفل منكم) يعنى ابا سفيان واصحابه وهم مير قريش التي خرجوا لاجلها وكانوا في موضع اسفل من موضع المؤمنين الى ساحل البحر على ثلاثة اميال من بدر (واو تواعدتم) يعنى انتم والمشركون (لاختلفتم في الميعاد) وذلك ان المسلمين خرجوا لياخذوا العير وخرج الكفار لينعوها من المسلمين فالتقوا على غير ميعاد والمعنى ولو تواعدتم انتم والكفار على القتال لاختلفتم انتم وهم لقتلكم وكثرة عدوكم (ولكن) يعنى ولكن الله جعلكم على غير ميعاد (ليقضى الله امرا كان مفعولا) يعنى من نصر اوليائه واعزاز دينه واهلاك اعدائه واعداه دينه (ليهلك من هلك عن بينة) يعنى ليموت من مات عن بينة رآها وعبرة عينها ووجهة قامت عليه (ويحيى من حي عن بينة) يعنى ويعيش من عاش عن بينة رآها وعبرة شاهدها ووجهة قامت عليه وقال محمد ابن اسحق معناه ليكفر من كفر بعد حجة قامت عليه وبؤ من من آمن على مثل ذلك لان الهلاك هو الكفر والحياة هي الايمان ونحوه قال قتادة ايضل من ضل على بينة ويهتدى

المواقف بسبب وقوفكم مع الغير بالنسك فكيف تقوته به (وان الله مخزى الكافرين) المحجوبين عن الحق بافضاحهم عند ظهور رتبة ما يعبدون من دون الله ووقوفه معه على البار (واذان) اي اعلام (من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر) اي وقت ظهور الحج المذابي في صورة التفصيل كما مر (ان الله رى من المشركين ورسوله) في الحقيقة فيوافق الظاهر الباطن (فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم فاعلموا انكم غير محجرون الله

من اهتدى على بينة (وان الله لسمع عليهم) بمعنى يسمع دعائكم ويعلم نياتكم ولا تخفى عليه خافية * قوله عز وجل (اذيريكمهم الله) بمعنى واذا ذكر يا محمد نعمة الله عليك اذيريك المشركين (في منامك) بمعنى في نومك (قليلا) قال مجاهد اراهم الله في منامه قليلا فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بذلك وكان ذلك تبيينا وقال محمد بن اسحق فكان ما اراه الله من ذلك نعمة من نعمه عليهم يشجعهم بها على عدوهم فكيف عنهم بها ماتخوف عليهم من ضعفهم لعله بما فيهم وقيل لما ارى الله النبي صلى الله عليه وسلم كفار قريش في منامه قليلا فاخبر بذلك اصحابه قالوا رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم حق فصار ذلك سببا لجراعتهم على عدوهم وقوة لقلوبهم وقال الحسن ان هذه الاراء كانت في اليقظة والمراد من المنام العين لانها موضع النوم (ولو اراهم كثيرا لفشلتم) بمعنى لجبتهم والفشل ضعف مع جبن والمعنى ولو اراهم كثيرا فذكرت ذلك لاصحابك لفشلوا وجنبوا عنهم (وتمازعت في الامر) بمعنى اختلفتم في امر اقدام عليهم او الاجام عنهم وقيل معنى التمازع في الامر الاختلاف الذي تكون معه محاصمة ومجادبة كل واحد الى ناحية والمعنى لا اضطرب امركم واختلفت كلنكم (ولكن الله سمل) بمعنى ولكن الله سلككم من السازع والمخالفة فيما بينكم وقيل معناه ولكن الله سلككم من الهزيمة والفشل (انه عليم بذات الصدور) يعني انه تعالى يعلم ما يحصل في الصدور من الجراءة والجبن والصبر والجزع وقال ابن عباس معناه انه عليم بما في صدوركم من الحب لله عز وجل (واذيريكمهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا) يعني ان الله سبحانه وتعالى قلل عدد المشركين في اعين المؤمنين يوم بدر لما التقوا في القتال ليتأكد في اليقظة ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم في منامه واخبر به اصحابه قال ابن مسعود لقد قللوا في اعيننا حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال اراهم مائة فاسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال كذا الفا (ويقال لكم في اعينهم) يعني ويقلل لكم يا معشر المؤمنين في اعين المشركين قال السدي قال ناس من المشركين ان العير قد انصرفت فارجعوا فقال ابو جهل الآن اذ برز لكم محمد واصحابه فلا ترجعوا حتى نستأصلهم انما محمد واصحابه اكلة جزور يعني لقتلهم في عينيه ثم قال فلا تقتلوهم واربطوهم في الحبال بقوله من القدرة التي في نفسه والحكمة في تقليل المشركين في اعين المؤمنين تصديق رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وتقوى بذلك قاوب المؤمنين وتزداد جراتهم عليهم ولا يجتثوا عند قتالهم والحكمة في تقليل المؤمنين في اعين المشركين لئلا يهربوا واذا استقلوا عدد المسلمين لم يبالقوا في الاستعداد والتأهب لقتالهم فيكون ذلك سببا لظهور المؤمنين عليهم فان قلت كيف يمكن تقليل الكثير وتكثير القليل قلت ذلك يمكن في القدرة الالهية فان الله سبحانه وتعالى على ما يشاء قدير ويكون ذلك مجزأة للنبي صلى الله عليه وسلم والمجزة من خوارق العادات فلا ينكر ذلك (يقضى الله امرا كان مفعولا) يعني امرا كانت من اعلاء كلمة الاسلام ونصر اهله واذلال كلمة الشرك وخذلان اهله فان قلت قد قال في الآية المتقدمة ولكن يقضى الله امرا كان مفعولا وقال في هذه الآية يقضى الله امرا كان مفعولا فاما معنى هذا التكرار قلت المقصود من ذكره في الآية المتقدمة ليحصل استيلاء المؤمنين على المشركين على وجه القهر والغلبة ليكون ذلك مجزأة دالة على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقصود من ذكره في هذه الآية لانه تعالى قلل عدد الفريقين

وبشر الذين كفروا بعذاب اليم الا الذين هادتهم من المشركين ثم لم ينصوكم شيئا) اي هذه براءة اليهم الا الذين بقيت فيهم مسكة الاستعداد واثر سلامة الفطرة فلم يقدموا على نقض العهد لبقاء المروءة فيهم الدالة على سلامة الفطرة وبقائهم على عهد الله السابق بوجود الاستعداد واما كان الرجوع الى الوحدة (ولم يظاهروا عليكم احدا) لبقاء الوصلة الاصلية والوادة الفطرية بينكم وبينهم وعدم ظهور العداوة الكسبية (فاتهم الى مدتهم) اي مدة تراكم الرين وتحقق الحجاب ان لم يرجعوا وينوبوا (ان الله يحب المتقين فاذا نسلخ الاشهر

في اعين بعضهم بعضا للحكمة التي قضاها فلذلك قال يقضى الله امر اكان مفعولا (والى الله ترجع الامور) يعنى في الآخرة فيجازى كل عامل على قدر عمله فالحسن باحسانه والمسيء باسيائه او يفر * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا قاتلتم فئة) يعنى جماعة كافرة (فانذبوا) يعنى لقتالهم وهوان يوطنوا انفسهم على لقاء العدو وقتاله ولا يحد ثوبها بالتولى (واذكروا الله كثيرا) يعنى كونوا ذاكرين الله عند لقاء عدوكم ذكر اكثيرا بقلوبكم والسنتكم امر الله عباد المؤمنين واولياءه الصالحين بان يذكروه في اشد الاحوال وذلك عند لقاء العدو وقتاله وفيه تاييد على ان الانسان لا يجوز ان يتحول قلبه ولسانه من ذكر الله وقيل المراد من هذا الذكر هو الدعاء بالنصر على العدو وذلك لا يحصل الا بمعونة الله تعالى فأمر الله سبحانه وتعالى عباد الله ان يسألوه النصر على العدو عند اللقاء ثم قال تعالى (لعلكم تفلحون) يعنى وكونوا على رجاء الفلاح والنصر والظفر فان قلت تظاهر الآية بوجوب الثبات على كل حال وذلك يومهم انها نسخة لاية التحرف والتحيز قلت المراد من الثبات هو الثبات عند المحاربة والمقاتلة في الجملة وآية التحرف والتحيز لا تندح في حصول هذا الثبات في المحاربة بل ربما كان الثبات لا يحصل الا بذلك التحرف والتحيز ثم قال تعالى مؤكدا لذلك (واطيعوا الله واطيعوا رسوله) يعنى في امر الجهاد والثبات عند لقاء العدو (ولا تنازعوا فتفشلوا) يعنى ولا تختلفوا فان التنازع والاختلاف يوجب الفشل والضعف والجن * وقوله تعالى (وتذهب ربحكم) يعنى قوتكم وقال مجاهد نصرتكم قال وذهبت ربح اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم احد وقال السدى جراء تكلم وجدكم وقال مقاتل حدثكم وقال الاخفش وابو عبيدة دولتكم والربح ها كناية عن نفاذ الامر وجريانه على المراد تقول العرب هبت ربح فلان اذا اقبل امره على ما يريد وقال قتادة وابن زيد هب ربح الصروم يكن نصرتكم الا بربح يعنى الله تعالى تضرب وجوه العدو ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور وعن الثمان بن مقرن قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل من اول النهار اخر القتال حتى تزول وتهب الرياح وينزل النصر اخرججه ابوداود * وقوله سبحانه وتعالى (واصبروا) يعنى عند لقاء عدوكم ولا تنهزموا عنهم (ان الله مع الصابرين) يعنى بالنصر والمعونة (ق) عن عبدالله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى اذا مالت الشمس قام فيهم فقال ايها الناس لا تنموا لقاء العدو واسألو الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنموا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا * قوله عز وجل (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا) يعنى فخر واشرأ وقيل البطر الطغيان في العمة وذلك انهم اذا كثرت من الله تعالى على العبد فان صرفها في المفاخرة على الاقران وكأثر بها ابناء الزمان وانفقها في غير طاعة الرحمن فذلك هو البطر في النعمة وان صرفها في طاعة الله وابتغاء مرضاته فذلك شكرها وهذا معنى قول الزجاج البطر الطغيان في النعمة وترك شكرها (ورثا الناس) الرياء اظهار الجميل ليراها الناس مع ابطان القبيح والفرق بين الرياء والنفاق ان النفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر والرياء اظهار الطاعة مع ابطان المعصية (ويصدون

الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة فتحلوا سيبلهم ان الله غفور رحيم وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه مأمنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عدا المسلمين لحرام فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين كيف وان يظهروا عليكم لا يرقوا فيكم الا ولازمة يرضونكم بافواههم وتابى

عن سبيل الله) يعنى ويمنعون الناس عن الدخول في دين الله نزلت هذه الآية في كفر قريش حين خرجوا الى بدر ولهم فخر وبغى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت بخيلائها وفخرها تجادل وتكذب رسولاك اللهم فصرك الذى وعدتني به قال ابن عباس ان اباسفيان لما راى انه قد احرز عيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لتهواهيركم ورحالكم واهوالكم ففجأها الله فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدر او كان في بدر موسم من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق في كل عام قال فقيم عليها ثلاثا ونخر الجزور ونظم الطعام ونذق الجور ونعزق علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا ابدا فاضوا زاد غيره قال فما وافوا بدر اسقوا كؤوس الحما عروضا من الحمر وناحت عليهم النوايح مكان القيان فنهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم والامنى لا يكونن امركم ايها المؤمنون رياء وسمعة ولا لئامس ما عند الناس ولكن اخذوا لله عز وجل الية وقاتلوا حسبة في نصر دينكم وموازرة نبيكم صلى الله عليه وسلم ولا تعملوا الا لثلاث ولا تطلوا غيره * وقوله تعالى (والله بما يعملون محيط) فيه وعيد وتهديد يعنى انه تعالى عالم بجميع الاشياء لا يخفى عن علمه شئ لانه محيط بأعمال العباد كلها فيجازى المحسنين ويعاقب المسيئين * قوله سبحانه وتعالى (واذرين لهم الشيطان اعمالهم) يعنى اذكروا ايها المؤمنون نعمة الله عليكم اذ زين لهم الشيطان يريد ابليس للمشركين اعمالهم الخبيثة (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم) قال بعضهم كان ترينه وسوسة القاها في قلوبهم من غير ان يتحول في صورة غير صورته وقال جهور المفسرين تصور ابليس في صورة سرافقة بن مالك بن جعشم وكان ترينه ان قريشا لما اجتمعت على السير الى بدر ذكرت الذي بينهم وبين نى كرى الحرب من الحروب وكاد ذلك ان يدهم فتبدى لهم ابليس في صورة سرافقة بن جعشم اندبلى وكان من اشراف بنى كندة فقال انا جار لكم من ان ياتيكم من كندة شئ تكرهونه فخرجوا سراعا وقال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايت في صورة رجل من رجال بنى مدلج سرافقة بن مالك بن جعشم فقال للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما اصطف الناس اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من التراب فرمى بها في وجوه المشركين فولوا مدبرين واقبل جبريل عليه السلام الى ابليس لعنه الله فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين انزع ابليس يدهم ولى مدبرا وشيعته فقال الرجل يا سرافقة اتزعم انك جار لنا فقال انى ارى ما لاترون انى اخاف الله والله شديد العقاب وذلك حين راى الملائكة وقوله انى جار لكم من كندة (فلما ترامت النجبان) اى التقي الجمعان راى ابليس الملائكة قد نزلوا من السماء فعلم عدو الله ابليس انه لا طاقة له بهم (نكص على عقبيه وقال انى برى منكم) يعنى رجع القهقرى وولى مدبرا هاربا على قفاه وقال ابلكبى لما اتقى الجمعان كان ابليس في صف المشركين على صورة سرافقة بن مالك بن جعشم وهو اخذ بيد الحرث بن هشام فكص عدو الله على عقبيه فقال له الحرث افرار من غير قتال وجعل يسكه فندفع في صدره وانطاق فانهزم الناس فلما قدموا مكة قالوا هزم الناس سرافقة فبلغ ذلك سرافقة فقل باغنى انكم تقولون انى هزمت الناس فوالله ما شرعت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فقالوا ما تبتى في يوم كذا وكذا فحلف لهم فلا اسئلوا علموا ان ذلك كان شيطانا قال الحسن في قوله (انى ارى ما لاترون) قال راى ابليس جبريل عليه السلام معتبرا برديمى بين يدي النبي صلى الله

قلوبهم واكثرهم فاسقون اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة واوانك هم المعتدون فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين ونفصل الآت اقوم يعملون وان نكثوا ايمانهم من بعد جهدهم وبلغوا في دينكم فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم معهم ينتهون الا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم اياما فاحشونهم فانه احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين قاتلوهم

عليه وسلم وفي يده اللجام يقود الفرس ماركب وقال قتادة قال ابليس اني ارى مالاترون صدق وقال اني اخاف الله وكذب ما به مخافة الله ولكن علم انه لا قوة له ولا منعة فاوردتهم واسلمهم وتلك مادة عدو الله ابليس لمن اطاعه اذا اتى الحق والباطل اسلمهم وتبرأ منهم وقيل انه خاف ان يهلك فيمن هلك وقيل خاف ان يأخذه جبريل فيعرف حاله فلا يطعموه وقيل معناه (اني اخاف الله) اعلم صدق وعده لا وليا له لانه كان دلي ثقة من امرربه وقيل لما رأى الملائكة قد نزلت من السماء خاف ان تكون القيامة (والله شديد العقاب) قيل معناه اني اخاف الله لانه شديد العقاب فعلى هذا يكون من تمام قول ابليس وقيل تم كلامه عند قوله اني اخاف الله وقوله تعالى والله شديد العقاب ابتداء كلام يقول الله سبحانه وتعالى والله شديد العقاب لمن حالف الله وكفر به عن طلحة بن عبيد الله بن كرز ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما روى الشيطان يوما هو فيه اصفر ولا اذحر ولا احقر ولا اغيظ منه في يوم عرفة وما ذاك الا لما يرى من نزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام الا ما رأى يوم يدر فانه قد رأى جبريل يزع الملائكة اخرجه مالك في الموطأ قوله ولا اذحره بالدال والحاء المهملتين من الدحور وهو الابعاد والطرده مع الاهانة وقوله يزع الملائكة اى يكفهم ويحبسهم لئلا يتقدم بعضهم على بعض والوازع هو الذى يتقدم ويتأخر في الصف ليصلحه فان قلت كيف يقدر ابليس على ان يتصور بصورة البشر واذنا شكل بصورة البشر فكيف يسمى شيطانا قلت ان الله عز وجل اعطاه قوة واقدره على ذلك كما عطى الملائكة قوة واقدرهم على ان يتشكوا بصورة البشر لكن النفس الباطنة لم تغير فلم يلزم من تغير الصورة تغير الحقيقة * قوله عز وجل (اذ يقول المنافقون) يعنى من اهل المدينة (والذين في قلوبهم مرض) اى شك وارتباب وهم قوم من اهل مكة تكلموا بالاسلام ولم يقولوا بالاسلام في قلوبهم ولم يتمكنوا فذا اخرج كفار قريش الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا معهم الى بدر فلما نظروا الى قلة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا (غرهؤلاء دينهم) يعنى ان هؤلاء نفر قليلون يقاتلون اضعافهم فقد غرهم دينهم الاسلام على ذلك وحلهم على قتل انفسهم رجاء الواب في الآخرة فقتلوا جميعا يوم بدر وقال مجاهد ان ثمة من قريش وهم قيس بن الوليد بن المغيرة وابوقيس بن الفاكه بن المغيرة والحارث بن زمة بن الاسود بن المطلب وعلى بن امية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتباب فحبسهم اربابهم فلما راوا قلة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غرهؤلاء دينهم ثم قال تعالى (ومن يتوكل على الله) يعنى ومن يسلم امره الى الله وينق بفضله ويعول على احسانه (فان الله) حافظه وناصره لانه (عزيز) لا يفلته شئ (حكيم) فيما قضى وحكم فتوصل الثواب الى اوليائه والعقاب الى اعدائه * قوله عز وجل (ولورى اذيتو في الذين كفروا الملائكة) يعنى ولورى اذيتو يا محمد وشاهدت اذ تقبض الملائكة ارواح الذين كفروا عند الموت لرايت امرا عظيما ومنظرا فظفوا وعذابا شديدا ياتاهم في ذلك الوقت (بضربون وجوههم وادبارهم) اختلفوا في وقت هذا الضرب فقيل هو عند الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار وادبارهم بسياط من نار وقيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المسلمين كانت الملائكة تضرب وجوههم وادبارهم وقال ابن عباس كان المشركون اذا قبلوا بوجوههم الى المسلمين ضربت الملائكة وجوههم بالسيف واذاولوا ادبارهم ضربت الملائكة ادبارهم وقال

يعذبهم الله بايديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله دلى من يشاء والله عليم حكيم ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون ما كان للمشركين ان يعبروا مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفر اوتلك حبطت اعمالهم وفي النار هم خالدون انما يعمر مساجد الله من آن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة وآتى الزكوة ولم يخش الا الله فعسى اوتلك ان يكونوا من المهتدين اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام

ابن جريج يريد ما قبل من اجسادهم وادبر يعني يضربون جميع اجسادهم (وذوقوا عذاب
الحريق) يعني وتقول لهم الملائكة عند القتل ذوقوا عذاب الحريق قبل كان مع الملائكة وقامع
من حديد محمية بالنار يضربون بها الكفار فتلتهب النار في جراحاتهم وقال ابن عباس تقول لهم
الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا يوم القيامة تقول لهم الزبانية ذوقوا عذاب الحريق
(ذلك) يعني الذي نزل بكم من القتل والضرب والحريق (بما قدمت ايديكم) يعني انما حصل
لكم ذلك بسبب ما كسبت ايديكم من الكفر والمعاصي فان قلت اليد ليست محللا للكفر وانما محلله
القلب لان الكفر اعتقاد والاعتقاد محل القلب وظاهر الآية يقتضي ان فاعل هذا الكفر هي اليد
وذلك ممنوع قلت اليد هنا عبارة عن القدرة لان اليد آلة العمل والقدرة هي المؤثرة في العمل فاليه كناية
عن القدرة * وقوله تعالى (وان الله ليس بظلام للعبيد) يعني انه سبحانه وتعالى لا يعذب احدا
من خلقه الا يجرم اجترمه لانه لا يظلم احدا من خلقه وانما انى الظلم عن نفسه مع انه يعذب الكافر
على كفره والمعاصي على عصيانه لانه يتصرف في ملكه كيف شاء ومن كان كذلك استحال
نسبة الظلم اليه فلا يتوهم متوهم انه سبحانه وتعالى مع خلقه كفر الكافر وتعذيبه عليه ظالم فلماذا قال
الله سبحانه وتعالى وان الله ليس بظلام للعبيد لانهم في ملكه وتحت قدرته فهو يتصرف فيهم كيف
يشاء * قوله تعالى (كذاب آل فرعون) يعني ان عادة هؤلاء الكفار في كفرهم كعادة آل فرعون
في كفرهم فجوزى هؤلاء بالقتل والاسريوم بدر كما جوزى آل فرعون بالاغراق واصل الداب
في اللغة اداة العمل يقال فلان يداب في كذا وكذا يداوم ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دابا لان
الانسان يداوم على عادته وبواظب عليها قال ابن عباس معناه ان آل فرعون ايقنوا ان موسى
عليه السلام نبي من الله تعالى فكذلك هؤلاء لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق كذبوه فانزل الله
بهم عقوبته كما انزل بالفرعون (والذين من قبلهم) يعني من قبل آل فرعون (كفروا بايات الله)
يعني ان عادة الامم السالفة هو كفرهم بايات الله (فاخذهم الله بذنوبهم) يعني بسبب كفرهم
وذنوبهم (ان الله قوى) يعني في اخذه وانتقامه من كفره وكذب رسله (شديد العقاب) يعني
لمن كفره وكذب رسله (ذلك بان الله لم يكفرا نعمة النعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم) يعني
ان الله سبحانه وتعالى انعم على اهل مكة بان اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث اليهم محمدا
صلى الله عليه وسلم فقابلوا هذه النعمة بان تركوا شكرها وكذبوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم
وغيروا ما بانفسهم فسلبهم الله سبحانه وتعالى النعمة واخذهم بالعقاب قال السدي نعمة الله
هو محمد صلى الله عليه وسلم انهم به على قريش فكفروا به وكذبوه فنقله الله تعالى الى الانصار (وان
الآسميع) يعني لا قوال خلقه لا يخفى عليه شيء من كلامهم (عليهم) يعني بما في صدورهم من خير
وشرف يجازي كل واحد على عمله (كذاب آل فرعون) يعني ان هؤلاء الكفار الذين قتلوا يوم
بدر وغير النعمة الله عليهم كصنيع آل فرعون (والذين من قبلهم كذبوا بايات ربهم فأهلكناهم)
يعني اهلكنا بعضهم بالرخصة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم
بالسح فكذاك اهلكنا كفار قريش بالسيف (واغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين) يعني الاولين
والآخرين فان قلت ما الفائدة في تكرير هذه الآية مرة ثانية قلت فيها فوائد منها ان الكلام الثاني
يجري مجرى التفصيل للكلام الاول لان الآية الاولى فيها ذكر اخذهم وفي الآية الثانية ذكر

كن آمن بالله واليوم الآخر
وجاهد في سبيل الله
لا يستون عند الله والله
لا يهد القوم الظالمين
الذين اجنبوا الرذائل
خصوصا نقض العهد
الذي هو ام الرذائل ظاهرا
وباطنا (الذين آمنوا)
علماء (وهاجروا وجاهدوا
في سبيل الله باموالهم)
الرغائب الحسية والمواظن
النفسية بالسلوك في سبيل الله
وجاهدوا باموالهم
معلوماتهم ومراداتهم
ومقدوراتهم بمحوصاتهم
في صفات الله (وانفسهم)
بافنائهم في ذات الله اعظم
درجة (في اتوا حيد
(عند الله واولئك هم
الفائزون يبشرهم ربهم
برحمة) ثواب الاعمال
(منه ورضوان) الصفات

اغراقهم فهذه تفسير للاولى الفائدة الثانية انه ذكر في الآية الاولى انهم كفروا بايات الله وجحدوها
وفي الآية الثانية انهم كذبوا بايات ربهم ففي الآية الاولى اشارة الى انهم انكروا ايات الله وجحدوها وفي الآية
الثانية اشارة الى انهم كذبوا بها مع جودهم لها وكفرهم بها الفائدة الثالثة ان تكرير هذه القصة للتأكيد
وفي قوله كذبوا بايات ربهم زيادة دلالة على كفران الم وجحدوا الحق وفي ذكر الاغراق بيان
للاخذ بالذنوب قوله تعالى (ان شر الدواب عند الله) يعنى في علمه وحكمه (الذين كفروا فافهم
لا يؤمنون) والمعنى ان شر الدواب من الانس الكفار المصرون على الكفر نزلت في يهود
بنى قريظة رهط كعب بن الاشرف (الذين عاهدت منهم) قيل من صلة يعنى الذين عاهدتهم
وقيل هى للتبعيض لان المعاهدة مع بعض القوم وهم الرؤساء والاشراف (ثم يفضون عهدهم
في كل مرة) قال المفسرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاهد يهود بنى قريظة ان
لا يحاربوه ولا يعابوا عليه ففوضوا العهد واما نوا مشركى مكة بالسلاح على قتال رسول الله
صلى الله عليه وسلم واصحابه ثم قالوا نسينا واخطانا فعايدهم الثانية ففوضوا العهد ايضا
ومالوا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف
الى مكة فوافقهم على مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهم لا يتقون) يعنى انهم لا يخافون
الله في نقض العهد لان عادة من يرجع الى دين وعقل وحزم ان يتقن العهد حتى يسكن
الناس الى قوله ويتقون بكلامه فبين الله عز وجل ان من جمع بين الكفر ونقض العهد فهو من
شر الدواب (فاما تفقهم في الحرب) يعنى فاما تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وتظفرون بهم في الحرب
(فشر ديبهم من خلفهم) قال ابن عباس معناه مكل لهم من وراهم وقال سعيد بن جبير اندرهم
من خلفهم واصل التشريد في اللغة التفريق مع اضطراب ومعنى الآية انك اذا ظفرت بهؤلاء
الكفار الذين نقضوا العهد فافعل بهم فعلا من القتل والتكيد وتفرقه جمع كل ناقض للعهد
حتى يخافك من وراهم من اهل مكة واليمن (لعلمهم يذكرون) يعنى لعل ذلك الكمال يمنعهم
من نقض العهد (واما تخافن) يعنى واما تلعن يا محمد (من قوم) يعنى معاهدين (خيانة)
يعنى نقضا للعهد بما يظهر لك منهم من آتار القدر كما ظهر من بنى قريظة والضير (فابذ) اى
فاطرح (اليهم) يعنى عهدهم وارم به اليهم (على سواء) يعنى على طريق ظاهر مستو يعنى
اعلمهم قبل حربك اياهم انك قد فسخت العهد بذك وبذهم حتى تكون انت وهم في العلم
بنقض العهد سواء فلا يتوهمون انك نقضت العهد او لا ينصب الحرب معهم (ازاله لا يحب
الخائنين) يعنى في نقض العهد عن سليم بن عامر عن رجل من حير قال كان بين معاوية وبين
الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم ليقرب حتى اذا انقضى العهد غزاهم فجاء رجل على
فرس او برذون وهو يقول الله اكبر الله اكبر فواء لا غدرا فاذا هو عمرو ابن هبسة فأرسل
اليه معاوية فسأله فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم
عهد فلا يشد عقدة ولا يحلها حتى ينقضى امدها او يذللهم على سواء فرجع معاوية اخرج
ابوداود واخرجه الترمذى عن سايح بن عامر نفسه بلا زيادة رجل من حير وعنده الله اكبر مرة
واحدة وفيه جاء على دابة او فرس واما حكم الآية فقال اهل العلم اذا ظهرت آثار نقض العهد
عن هادنهم الامام من المشركين بامر ظاهر مستفيض استغنى الامام عن بذل العهد واعلامهم بالحرب

(وجنات) من الجنان
الثلاثة (لهم فيها نعيم)
شهود الذات (مقيم)
ثابت ابد (خالدين فيها)
ابدا ان الله عنده اجر عظيم
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
آباءكم واخوانكم اولياء
ان استحبوا الكفر على
الايان ومن يتولهم منكم
فاولئك هم الظالمون (اى
لا يترجح فيكم جهة القرابة
الصورية والوصلة الطبيعية
على جهة القرابة المعنوية
والوصلة الحقيقية فيكون
بينكم وبين من آتارا الاحتجاب
على الكشف من اقربائكم
ولاية مسببة عن الاتصال
الصورى مع فقد الاتصال
النوى واختلاف الوجهة

وان ظهرت الخيانة بامارات تلوح وتضج له من غير امر مستفيض فحينئذ يجب على الامام ان يذب اليهم
العهد ويعلمهم بالحرب وذلك لان قريظة كانوا قد عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم ثم اجابوا اباسفيان ومن
معه من المشركين الى مظاهرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
خوف الغدر به وباصحابه فهنا يجب على الامام ان يذب اليهم على سواء ويعلمهم بالحرب واما اذا اظهر نقض
العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة للامام الى تبذالعهد بل يفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
باهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرعهم الا وجيش
رسول الله صلى الله عليه وسلم عبر الظهران وذلك على اربع فراسخ من مكة * وقوله تعالى (ولا تحسبن)
قرىء بالثاء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ولا تحسبن يا محمد (الذين كفروا سبقوا) يعني
فاتوا وانهم موافقون بدرىء بالياء على الغيبة ومعناه ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا يعني خلصوا من
القتل والاسرى يوم بدر (انهم لا يعجزون) يعني انهم بهذا السبق لا يعجزون الله من الانتقام منهم اما في الدنيا
بالقتل واما في الآخرة بعذاب النار وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فيمن فاته من المشركين
ولم ينتقم منهم فاعلم الله انهم لا يعجزونه * قوله عز وجل (واعداؤهم ما استطعتم من قوة)
الاعداد اتخذوا التي لوقت الحاجة اليه وفي المراد بالقوة اقوال * احدها انها جميع انواع الاسلحة
والآلات التي تكون لكم قوة في الحرب على قتال عدوكم * الثاني انها الحصون والمعاقل * الثالث
الرمي وقد جاءت مفسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ارواء عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول واعداؤهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي ثلاثا اخرج
مسلم (خ) عن ابي اسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صفنا قريش اذا اكتبوكم
يعني غشوكم وفي رواية اكثر وكم فارموهم واستبقوا بلكم وفي رواية اذا اكتبوكم فعليكم بالنبل
(م) عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم الروم ويكفيكم الله
فلا يعجز احدكم ان يلهو بأشهمه (م) عن فقيم اللخمي قال قلت لعقبة بن عامر تختلف بين هذين
الفرضين وانت شيخ كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم امانه قال قلت وما ذاك قال سمعته يقول من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا او قد عصي
عن ابي نجيع السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بلغ بسهم فهو له درجة
في الجنة فبلغت يومئذ عشرة اشهم قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى
بسهم في سبيل الله فهو عدل محرر اخرجته النساء والترمذي بمعناه وعنده قال عدل رقة محررة
واخرجته ابوداود ايضا عن عقبة بن عامر بمعناه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الله عز وجل لي دخلن بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانه يحتسب في عمله الخير والرامي به
والمدبه وفي رواية ومنبله فارموا واركبوا وان ترموا احب الى من ان تركبوا كل لهو باطل
ليس من الله ومحجودا الا ثلاثة تأديب الرجل فرسه وملاعبته اهله ورميه بقوسه اي نبلة فان
من الحق ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه فانها نعمة تركها او كفرها اخرجته ابوداود واخرجته
الترمذي مختصرا الى نبلة (خ) عن سلمة بن الاكوع قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر
من اسلم يتضاون بالقوس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان راميا
ارموا وانا مع بنى فلان فامسك احدا الفريقين بايديهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالكم
لا ترمون فقالوا كيف نرمي وانت معهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا وانا معكم كلكم

الموجب للقطعة المعنوية
والعداوة الحقيقية فان ذلك
من ضعف الايمان ووهن
الزيمة بل قضية الايمان
بخلاف ذلك قال الله تعالى
والذين آمنوا واشد حب الله
وقال بعض الحكماء الحق
حيينا واخلق حيننا فاذا
اختلفا فالق احب اليها
(قل ان كان آباؤكم
وابناؤكم واخوانكم
وازواجكم وعشيرتكم
واموال اقترفتوها وتجارة
تخشون كما دهاومساكن
ترضونها) قل ان كانت
هذه القرابات الصورية
والمألوفات الحسية (احب
اليكم من الله ورسوله
وجهاد في سبيله) فقد
ضعف ايمانكم ولم يظهر

* القول الرابع ان المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو وكل ما هو آلة يستعان بها في الجهاد فهو من جملة القوة المأمور باستعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم الا ان القوة الرمي لا ينبغي كون غير الرمي من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينبغي اعتبار غيره بل يدل على ان هذا المذكور من افضل المقصود واجله فكذا ههنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالبلل والنشاب والسيف والدروع وتعليم القروسية كل ذلك ما هو ربه الا انه من فروض الكفايات * وقوله تعالى (ومن رباط الخيل) يعنى اقتناءها وربطها للغزو في سبيل الله والربط شد الفرس وغيره بالمكان للحفظ وسمى المكان الذى يخص باقامة حفظه فيه رباطا والمرابطة اقامة المسلمين بالغور للحراسة فيها وربط الخيل للجهاد من اعظم ما يستعان به روى ان رجلا قال لابن سيرين ان فلانا اوصى بثلث ماله للحصون فقال ابن سيرين يشتري به الخيل ويربطها في سبيل الله وقال عكرمة القوة الحصون ومن رباط الخيل يعنى الاناث ووجه هذا ان العرب تربط الاناث من الخيل بالافنية للنسل وروى ان خالد بن الوليد كان لا يركب في القتال الا الاناث لقلة صهيلها وعن ابن محيرز قال كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف واناث الخيل عند الشنات والغارات وقيل ربط الفحول اولى من الاناث لانها اقوى على الكر والفر والعدو فكانت المحاربة عليها اولى من الاناث وقيل ان لفظ الخيل عام في تناول الفحول والاناث فأتى ذلك ربط بنية الغزاة كان في سبيل الله (ق) عن عروة ابن الجعد البارقى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والغنيمة (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في نواصيها الخير الى يوم القيامة (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتبس فرسا في سبيل الله ايمان الله وتصديقا بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة يعنى حسنات (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل ثلاثة هي لرجل اجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذى هي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله زاد في رواية لاهل الاسلام فاطال لها في مرج اوروضة فاصابت في طيلها ذلك من المرج او الروضة كان له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنت شرفا او شرفين كانت له آثارها وارواها حسنات ولو انها مرت بنهر فثربت منه ولم يرد ان يسقيها كان ذلك له حسنات فهى لذلك الرجل اجر ورجل ربطها تغنيا وتعقفا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهى لذلك الرجل ستر ورجل ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام فهى على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحجر فقال ما انزل على فيها شئ الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره الطيل الخيل الذى يشد به الفرس وقت الرعى والاستئان الجرى والشرف الشوط الذى تجرى فيه الفرس وقوله تغنيا يعنى استغناء بها عن الطلب لما في ابدى الناس اما حق ظهورها فهو ان يحمل عليها منقطعا الى اهله واما حق رقابها فقليل اراد به الاحسان اليها وقل اراد به الحمل عليها فعبّر بالرقبة عن الذات وقوله نواء لاهل الاسلام النواء المعادة يقال ناءت الرجل ناءا اذا عادته * وقوله تعالى (ترهبون به عدو الله وعدوكم) يعنى تخوفون تلك القوة وبذلك الرباط عدو الله وعدوكم يعنى الكفار من اهل مكة وغيرهم وقال

اراه في نفوسكم وعلى جوارحكم لتقاد بحكمه وذلك اوقوفة لكم مع الآثار الناسوبية الموجب للعذاب والحجاب (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين) بعذابه وكيف لا وانتم تسلكون طريق الطبيعة وتقادون بحكمها مكان سلوك طريق الحق والانقياد لأمره وذلك فسق منكم والفساق محجوب عن الله لا يهديه اليه لعدم توجهه وارادته بل لاعراضه وتولييه فهو يستحق العذاب والخذلان والحجاب والحرمان (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة

ابن عباس تحزنون به عدو الله وعدوكم وذلك لان الكفار اذا علموا ان المسلمين متأهبون للجهاد مستعدون له مستكملون لجميع الاسلحة وآلات الحرب واعداد الخيل مربوطة للجهاد خافوهم فلا يقصدون دخول دار الاسلام بل يصير ذلك سببا لدخول الكفار في الاسلام او بذل الجزية للمسلمين * قوله تعالى (وآخرين من دونهم) يعني وترهبون آخرين من دونهم اختلف العلماء فيهم فقال مجاهد بن قريظة وقال السدي هم فارس وقال ابن زيد هم المنافقون لقوله تعالى (لا تعلمونهم) لانهم معكم يقولون بالسنتهم لا اله الا الله (الله يعلمهم) يعني انهم منافقون واورد على هذا القول المنافقين لا يقاتلون لظهارهم كلمة الاسلام فكيف يخوفون باعداد القوة ورباط الخيل واجيب عن هذا اليراد ان المنافقين اذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلائهم واسلحتهم كان ذلك مما يخوفهم ويحزنهم فكان في ذلك ارهابهم وقال الحسن هم كفار الجن وصحح هذا القول الطبري قال لان الله تعالى قال لا تعلمونهم ولا شك ان المؤمنين كانوا على ما بين بعداوة قريظة فارس لعلمهم بانهم مشركون ولانهم حرب للمؤمنين اما الجن فلا يعلمونهم الله يعلمهم يعني يعلم احوالهم واما كنهم دونكم وبعض هذا القول ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هم الجن وان الشيطان لا يخجل احدا في داره فرس عتيق ذكر هذا الحديث ابن الجزري وغيره من المفسرين بغير اسناد وقال الحسن صهيل الخيل يرهب الجن * وقوله سبحانه وتعالى (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله) قيل اراد به نفقة الجهاد والغزو وقيل هو امر عام في كل وجوه الخير والطاعة فيدخل فيه نفقة الجهاد وغيره (يوف اليكم) يعني اجره في الآخرة ويجعل لكم عوضه في الدنيا (وانتم لا تعلمون) يعني وانتم لا تنقصون من ثواب اعمالكم شيئا * قوله تبارك وتعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها) لا امر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين باعداد القوة وما يرهب العدو امرهم بعد ذلك ان يقبلوا منهم الصلح ان مالوا اليه وسألوه فقال تعالى وان جنحوا للسلم يعني مالوا الى السلم يعني المصالحة فاقبلوا منهم الصلح وهو قوله تعالى فاجنح لها اي مل اليها يعني الى المصالحة روى عن الحسن وقتادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل انها غير منسوخة لكنها تضمن الامر بالصلح اذا كان فيه مصلحة ظاهرة فان رأى الامام ان يصلح اعداءه من الكفار وفيه قوة فلا يجوز ان يهادنهم سنة كاملة وان كانت القوة للشركيين جاز ان يهادنهم عشر سنين ولا يجوز الزيادة عليها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه صالح اهل مكة مدة عشر سنين ثم انهم نفضوا العهد قبل انقضاء المدة * وقوله تعالى (وتوكل على الله) يعني فوّض امرك الى الله فيما عقدته معهم ليكون عونك في جميع احوالك (انه هو السميع) يعني لا قوا لهم (العليم) يعني باحوالهم * قوله عز وجل (وان يريدوا ان يخدعوك) يعني يعذروا بك قال مجاهد يعني بنى قريظة والمعنى وان ارادوا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم (فان حسبك الله) يعني فان الله كافيك بنصره ومعونه (هو الذي ايدك بنصره) يعني هو الذي قوّاك وامانك بنصره يوم بدر وفي سائر ايامك (وبالمؤمنين) يعني وايدك بالمؤمنين يعني الانصار فان قلت اذا كان الله قدايده بنصره فاي حاجة الى نصر المؤمنين حتى يقول وبالمؤمنين قلت التأييد والنصر من الله عز وجل وحده لكنه يكون باسباب باطنة غير معلومة وباسباب ظاهرة معلومة فاما الذي يكون بالاسباب الباطنة فهو المراد بقوله هو الذي ايدك بنصره لان اسبابه باطنة بغير وسائط معلومة واما الذي يكون بالاسباب الظاهرة فهو المراد بقوله وبالمؤمنين لان اسبابه ظاهرة بوسائط

ويوم حنين اذا عجزتم كثرتمكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم انزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتكم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم

وهم المؤمنون والله سبحانه وتعالى هو مسبب الاسباب وهو الذي اقامهم لنصرته ثم بين كيف ايده
بالمؤمنين فقال تعالى (والف بين قلوبهم لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله
الف بينهم) وذلك العرب كانت فيهم الحمية الشديدة والانفة العظيمة والانفس القوية والعصية
والانطواء على الضغينة ادنى شيء حتى لو ان رجلا من قبيلة لطم لطمه واحدة قاتل عنه اهل قبيلته
حتى يدركوا نارهم لا يكاد يألف منهم قلبا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به
واتبعوه انقلب تلك الحالة فآلفت قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية من قلوبهم وابدأت
تلك الضغائن والتحاسد بالمودة والمحبة لله وفي الله واتفة واحلى الطاعة وصاروا انصار الرسول الله صلى الله
عليه وسلم واحوا نايقا تلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب عظيمة
ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت المحبة والاتفة وهذا لما لا يقدر عليه الا الله عز وجل
وصار ذلك معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرة باهرة دالة على صدقه ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم ياء عشر الانصار الم اجدكم ضالا لا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فألفكم الله بي وعالة فأخاكم
الله بي وفي الآية دليل على ان القلوب بيد الله بصرفها كيف شاء واراد ذلك لان تلك الاتفة والمحبة
انما حصلت بسبب الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ثم انه سبحانه وتعالى ختم هذه الآية
بقوله (انه عزيز حكيم) يعني انه تعالى قادر قاهر يمكنه التصرف في القلوب فيلقبها من العداوة
المحبة ومن النفرة الى الاتفة وكل ذلك على وجه الحكمة والصواب * قوله سبحانه وتعالى (يا ايها
البي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت
في اسلام عمر بن الخطاب قال سعيد بن جبير اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا
وست نسوة ثم اسلم عمر فزالت هذه الآية فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية
بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت بالبدء في غزوة بدر وقبل القتال على هذا القول
اراد بقوله تعالى ومن اتبعك من المؤمنين يعني الى غزوة بدر وقيل اراد بقوله ومن اتبعك من
المؤمنين الانصار وتكون الآية نزلت بالمدينة وقيل اراد جميع المهاجرين والانصار ومعنى الآية
يا ايها النبي حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين وقيل معناه حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين
* قوله عز وجل (يا ايها النبي حرض على المؤمنين على القتال) يعني حثهم على قتال عدوهم
والتحريض في اللغة الحث على الشيء بكثرة التزني وتسهيل الخطب فيه كانه في الاصل ازالة
الحرض وهو الهلاك (ان يكن منكم عشرون) يعني رجلا (صابرون) يعني عند اللقاء
محتسبين انفسهم (يغلبلوا مائتين) يعني من عدوهم وظاهر لفظ الآية خبره معناه الامر فكانه
تعالى قال ان يكن منكم عشرون فليصبروا وليجتهدوا في قتال عدوهم حتى يغلبلوا مائتين ويدل
على ان المراد بهذا الخبر الامر قوله الآن خفف الله عنكم لان المنسوخ لا يدخل على الاخبار انما
يدخل على الامر فدل ذلك على ان الله سبحانه وتعالى اوجب او لا على المؤمنين هذا الحكم وانما
حسن هذا التكليف لان الله وعدهم بالنصر ومن تكفل الله له بالصر سهل عليه الثبات مع الاعداء
(وان يكن منكم مائة) يعني صابرة (يغلبلوا الفا من الذين كفروا) فحاصله وجوب ثبات الواحد
من المؤمنين في مقابلة العشرة من الكفار ذلك (بأنهم قوم لا يفقهون) يعني ان المشركين
لا يقاتلون لطلب ثواب وخوف عقاب انما يقاتلون حمية فاذا صدقتموهم في القتال فانهم
لا يثبتون معكم (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة

بافواهم يضاهون قول
الذين كفروا من قبل
قاتلهم الله انى يؤفكون
اتخذوا احبارهم ورهبانهم
اربابا من دون الله والمسيح
بن مريم وما امروا الا
ليعبدوا الها واحدا لا اله الا
هو سبحانه عما يشركون
يريدون ان يطفؤا نور الله
بافواهم ويأبى الله الا ان يتم
نوره ولو كره الكافرون
هو الذي ارسل رسوله
بالحدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره
المشركون يا ايها الذين آمنوا
ات كثيرا من الاحبار
والرهبان لياكلون اموال
الناس بالباطل ويصدون
عن سبيل الله والذين
يكثرون الذهب والفضة
ولا ينفقونها في سبيل الله
فيشرهم بعذاب اليم يوم
يحمى عليها في نار جهنم
فتكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم هذا

صابرة بقلبوا مائتين وان يكن منكم الف بقلبوا الفين باذن الله (خ) من ابن عباس قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون بقلبوا مائتين كتب عليهم ان لا يفر واحد من عشرة ولا عشرون من مائتين ثم نزلت الآن خفف الله عنكم الآية فكتب ان لا يفر مائة من مائتين وفي رواية اخرى عنه قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون بقلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين فنزلت الآن خفف الله عنكم الآية فلما خفف الله عنهم من العدة نقص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم فظاهر هذا ان قوله سبحانه وتعالى الآن خفف الله عنكم ناسخ لما تقدم في الآية الاولى وكان هذا الامر يوم بدر فرض الله سبحانه وتعالى على الرجل الواحد من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين فقل ذلك على المؤمنين فنزلت الآن خفف الله عنكم ايها المؤمنون وعلم ان يكفم ضعفا يعني في قتال الواحد لعشرة فان يكن منكم مائة صابرة محسبة بقلبوا مائتين وان يكن منكم الف بقلبوا الفين باذن الله فرد من العشرة الى الالفين فادا كان المسلمون على قدر النصف من عدوتهم لا يجوز لهم ان يفرؤا فاما رجل فر من ثلاثة فلم يفر ومن فر من اثنين فقد فر (والله مع الصابرين) يعني بالصبر والمعونة قال سفيان قال ابن شبرمة وارى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل ذلك قوله تعالى (ما كان ابي ان يكون له اسرى) روى عن عبدالله بن مسعود قال لما كان يوم بدر وجي بالاسرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتقولون في هؤلاء فقال ابو بكر يا رسول الله قواك واهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله ان يتوب عليهم وخذ عنهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يا رسول الله كذبوك واخرجوك فذعهم نضرب اغنهم مكن علينا من عقيل فيضرب عقه ومكن حزة من العباس فيضرب عقه ومكنى من فلان نسيب لعمر فاضرب عقه فان هؤلاء ائمة الكفر وقال عبدالله بن رواحة يا رسول الله انظر واديا كثير الحنن فادخلهم فيه ثم اضرمه عليهم نارا فقال له العباس قطعت رجلك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجهم ثم دخل فقال ناس يأخذ بقول ابي بكر وقال ناس يأخذ بقول عمر وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من الين ويشد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فن تبني فانه مني ومن عصاني فامك غفور رحيم ومثلك يا ابا بكر مثل عيسى قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم ذلك انت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تنذر على الارض من الكافرين ديارا ومثلك يا عبدالله بن رواحة كمثل موسى قال ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم انتم عالة فلا يفلتن احدكم من الابداء او ضرب عني قال عبدالله بن مسعود الاسهل من بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فإرايتني في يوم اخوف ان تقع الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسهل من بيضاء قال ابن عباس قال عمر بن الخطاب فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر ولا هو ما قلت واخذهم الفداء فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر قاعدا نبيكان فقلت يا رسول الله اخبرني من اى شئ تبكى انت وصاحبك فان وجدت كاء بكيت وان لم اجد بكاء تبكى بكيت لك كما قال رسول الله

ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن انفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين انما النسي زيادة في الكفر بضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطؤا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين يا ايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخر فاهتاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل الا تنفروا بعد ذلك

صلى الله عليه وسلم ابكى على اصحابك من اخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة قريبة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل عليه ما كان لى ان يكون له اسرى حتى يخن فى الارض الآية اخرج هذا الحديث الترمذى مختصرا وقال فى الحديث قصة وهى هذه القصة التى ذكرها البغوى واخرج مسلم فى افراده من حديث عمر بن الخطاب قال ابن عباس لما اسروا الاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكر وعمر ماترون فى هؤلاء الاسارى فقال ابو بكر يا رسول الله هم بنوالم والعشيرة ارى ان تأخذ منهم فدية تكون لساقوة على الكفار فعسى الله ان يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت لا والله يا رسول الله ما ارى الذى رأى ابو بكر ولكنى ارى ان تمك ما فاضرب اعناقهم فتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكن حجرة من العباس فيضرب عنقه وتمكنى من فلان نسب لعمري فاضرب عنقه فان هؤلاء ائمة الكفر وصناديدهم فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر ولم يهو ما قلت فلما كان من الفد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر يكيان فقلت يا رسول الله اخبرنى من اى شئ تبكى انت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تبكيت لبكائكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابكى على اصحابك من اخذهم افداء فعرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ما كان لى ان يكون له اسرى حتى يخن فى الارض الى قوله فكلوا غنم حلالا طيبا فاحل الله الفدية لهم ذكره الحميدى فى مسنده عن عمر بن الخطاب من افراد مسلم زيادة فيه اما تفسير الآية فقوله تعالى ما كان لى ان يكون له اسرى يعنى ما كان ينبغى ولا يجب ابي وقال ابو عبيدة معنم لم يكن لى ذلك فلا يكون لك يا محمد والمعنى ما كان لى ان يحبس كافرا قدر عليه وصار فى يده اسيرا للفداء والمن والاسرى جمع اسير واسارى جمع الجمع (حتى يخن فى الارض) الانحان فى كل شئ عبارة عن قوته وشده يقال انحاه المرض اذا شددت قوته عليه والمعنى حتى يبالغ فى قتال المشركين ويغلبهم ويقهرهم فاذا حصل ذلك فله ان يقدم على الاسر فياسر الاسارى (تريدون عرض الدنيا) الخطاب لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يعنى تريدون اياها المؤمنون عرض الدنيا باخذكم الفداء من المشركين وانماسمى منافع الدنيا عرضا لانه لا ثبات لها ولا دوام فكانها تعرض ثم تزول بخلاف منافع الآخرة فانها دائمة لا انقطاع لها * وقوله سبحانه وتعالى (والله يريد الآخرة) يعنى انه سبحانه وتعالى يريد لكم ثواب الآخرة بقهركم المشركين ونصركم الدين لانها دائمة بلا زوال ولا انقطاع (والله عزيز) لا يقهر ولا يغلب (حكيم) يعنى فى تدبيره مصالح عباده قال ابن عباس كان ذلك يوم بدر والمؤمنون يومئذ قليل فلما كثروا واشتد ساطنهم انزل الله سبحانه وتعالى فى الاسارى فاما ما بعدوا ففعل الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالخيار ان شاؤوا قتلوهم وان شاؤا استبدوهم وان شاؤوا فادوهم وان شاؤوا اعتقوهم قال الامام فخر الدين ان هذا الكلام يومه ان قوله فاما ما بعدوا ففداء يزيل حكم الآية التى نحن فى تفسيرها وليس الامر كذلك لان كلتا الآيتين متوافقتان وكلتاهما تدلان على انه لا بد من تقديم الانحان ثم بعده اخذ الفداء قال العلماء كان الفداء لكل اسير اربعين اوقية والاوقية اربعون درهما فيكون مجموع ذلك الفاء ستمائة درهم وقال قتادة كان الفداء يومئذ لكل اسير اربعة آلاف درهم

عدا باليما وبستبداء قوما غيركم ولا تضروه شيئا والله على كل شئ قدير الاتصروه نصرته الله اذا خرجهم الذين كفروا فاني اثنى اذ هما فى الفسار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بخود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم) جمع المال وكثره مع عدم الاتفاق لا يكون الا لاستحكام رذيلة الشح وحسب المال وكل رذيلة كبة يعذب بها صاحبها فى الآخرة ويخزي

(فصل) * قد استدلت بهذه الآية من يقدح في عصمة الانبياء وبيان من وجوه الاول ان قوله ما كان لبي ان يكون له اسرى صريح في النهي عن اخذ الاسارى وقد وجد ذلك يوم بدر الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى امر النبي صلى الله عليه وسلم وقومه بقتل المشركين يوم بدر فلما لم يقتلوه بل اسروهم دل ذلك على صدور الذنب منهم الوجه الثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم باخذ الفداء وهو محرم وذلك ذنب الوجه الرابع ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر قعدا يكيان لاجل اخذ الفداء وخوف العذاب وقرب نزوله والجواب عن الوجه الاول ان قوله سبحانه وتعالى ما كان لبي ان يكون له اسرى حتى ينفخ في الارض يدل على انه كان الاسر مشروما ولكن بشرط الانتحان في الارض وقد حصل لان الصحابة رضی الله تعالى عنهم قتلوا يوم بدر سبعين رجلا من عظماء المشركين وصناديدهم واسروا سبعين وليس من شرط الانتحان في الارض قتل جميع الناس فدللت الآية على جواز الاسر بعد الانتحان وقد حصل والجواب عن الوجه الثاني ان الامر بالقتل انما كان مختصا بالصحابة لاجماع المسلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بمباشرة قتال الكفار بنفسه واذ ثبت ان الامر بالقتل كان مختصا بالصحابة كان الذنب صادرا منهم لا من النبي صلى الله عليه وسلم والجواب عن الوجه الثالث وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بأخذ الفداء وهو محرم فنقول لان سلم ان اخذ الفداء كان محرما واما قوله سبحانه وتعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ففيه عتاب لطيف على اخذ الفداء من الاسارى والمبادرة اليه ولا يدل على تحريم الفداء اذ لو كان حراما في علم الله لمنهم من اخذه مطلقا والجواب عن الوجه الرابع وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر قعدا يكيان يحتمل ان يكون لاجل ان بعض الصحابة لما خالف الامر بالقتل واشتغل بالاسر استوجب بذلك الفعل العذاب فبكي النبي صلى الله عليه وسلم خوفا واشفاقا من نزول العذاب عليهم بسبب ذلك الفعل وهو الاسر واخذ الفداء والله اعلم * قوله عز وجل (لولا كتاب من ات سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) قال ابن عباس كانت القنائم محرمة على الانبياء والائم فكانوا اذا اصابوا مغنا جعلوه للقربان فكانت النار تنزل من السماء فتأكلهم فلما كان يوم بدر اسرع المؤمنون في اخذ القنائم والفداء فانزل الله عز وجل لولا كتاب من الله سبق يعني لولا قضاء من الله سبق في اللوح المحفوظ بانه يحل لكم القنائم لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم وقال الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن جريج لولا كتاب من الله سبق انه لا يضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون وانه لا ياخذ قوما فعلوا بجهالة لمسكم يعني لا صابكم بسبب ما اخذتم من الفداء قبل ان تؤمروا به عذاب عظيم قال محمد بن اسمعيل لم يكن من المؤمنين احد ممن حضر بدرا الا وحب القنائم الا عمر بن الخطاب فانه اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ فانه قال يا رسول الله كان الانتحان في القتل احب الى من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من السماء مانجا منه غير عمر وسعد بن معاذ * وقوله تعالى (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) يعني فقد احلت لكم القنائم واخذ الفداء فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا روى انه لما نزلت الآية الاولى كف اصحاب رسول الله

بها في الدنيا ولما كانت مادة رصوخ تلك الرذيلة واستحكامها هي ذلك المال كان هو الذي يحرم عليه في نار جهيم الطبيعة وهاوية الهوى فيكوى به وانما خصت هذه الاعضاء لان الشح مركوز في النفس والنفس تغلب القلب من هذه الجهات لا من جهة العلو التي هي جهة استيلاء الروح وممر الحلق في والانوار ولا من جهة السفلى التي هي من جهة الطبيعة الجسمانية لعدم

صلى الله عليه وسلم ايديهم عما اخذوا من الفداء فنزلت فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فاحل الله الغنائم
 بهذه الآية لهذه الامة وكانت قبل ذلك حراما دلى جميع الامم الماضية صح من حديث جابر
 بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي (ق) من ابي
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم تحل الغنائم لاحد قبلنا ثم احل الله لنا الغنائم لاحد
 قبلنا ثم احل الله لنا الغنائم وذلك بان الله رأى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا * وقوله سبحانه وتعالى
 (واتقوا الله ان الله غفور رحيم) يعنى وحافوا الله ان تعودوا وان تقبلوا شيئا من قبل انفسكم
 قبل ان تؤمروا به واعلموا ان الله قد غفر لكم ما قدمتم عليه من هذا الذنب ورجكم وقيل في قوله
 واتقوا الله اشارة الى المستقبل وقوله ان الله غفور رحيم اشارة الى الحالة الماضية * قوله سبحانه
 وتعالى (يا ايها النبي قل لمن في ايديكم) نزلت في العباس ابن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكان احد العشرة الذين ضمنوا ان يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة الى بدر وكان
 قد خرج معه عشرون اوقية من ذهب ليطعم بها اذا جاءت نوبته فكانت نوبته يوم الواقعة ببدر
 فأراد ان يطعم ذلك اليوم فاقتتلوا فلم يطعم شيئا وبقيت العشرون اوقية معه فلما اسراخذت منه فكلهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحسب العشرين اوقية من فدائه فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال اماشي خرجت به لتستعين به علينا فلا تركه لك وكلف فداء ابني اخيه عقيل بن ابي طالب
 ونوفل بن الحرث فقال العباس يا محمد تركني اتكفف قريشا ما بقيت فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فإني الذاهب الذي دفنته ام الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها اني لا ادري
 ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهذا لك ولعبد الله ولعبيد الله وللفضل وقيم يعنى
 بنيه فقال العباس وما يدريك يا ابن اخي قال اخبرني به ربي قال العباس اشهد انك لصادق واشهد
 ان لا اله الا الله وانت عبده ورسوله لم يطلع عليه احد الا الله وامرا بنى اخيه عقيل بن نوفل بن
 الحرث فأسلما فذلك قوله سبحانه وتعالى يا ايها النبي قل لمن في ايديكم (من الاسرى) يعنى
 الذين اسرتموهم واخذتم منهم الفداء (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) يعنى ايماننا وتصديقا (بؤنكم
 خيرا مما اخذ منكم) يعنى من الفداء (ويغفر لكم) يعنى ما سلف منكم قبل الايمان (والله
 غفور) يعنى لمن آمن وقاب من كفره ومعاصيه (رحيم) يعنى بأهل طاعته قال العباس فأبدانى الله
 خيرا مما اخذ منى عشرين عبدا كلهم تاجر يضرب بمال كثير اذناهم يضرب بعشرين الف
 درهم مكان العشرين اوقية واعطاني زمزم وما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانا
 انتظر المغفرة من ربي عز وجل وقوله تعالى (وان يريدوا) يعنى الاسارى (خيانتك) يعنى
 ان يكفروا بك (فقد خانوا الله) يعنى فقد كفروا بالله (من قبل) وقيل معناه وان نقضوا
 العهد ورجعوا الى الكفر فقد خانوا الله بذلك (فأمكن) يعنى فاكف الله المؤمنين (منهم)
 بدر حتى قتلوا منهم واسروا منهم وهذا نهاية الامكان وفيه بشارة لاني صلى الله عليه وسلم
 بأنه يتمكن من كل احد يخونه او ينقض عهده (والله عليم) يعنى بما في بواطنهم وضمائرهم
 من ايمان وتصديق او خيانة ونقض عهد (حكيم) يعنى حكم بأنه يجازى كلا بعمله الخير بالثواب
 والشر بالعقاب * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وانفسهم في
 في سبيل الله) يعنى ان الذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصدقوا بما جاءهم به
 وهاجروا يعنى وهجروا اديارهم وقومهم في ذات الله عز وجل وابتغاء رضوان الله وهم

تمكن الطبيعة من ذلك
 فبقيت سائر الجهات
 فيؤذى بها من الجهات
 الاربع ويعذب كثرها
 يعاب بها في الدنيا ويخزي
 من هذه الجهات ايضا اما
 بان يواجه بها جهرا فيفضح
 او يسار بها في جنبه او يفتاب
 بها من وراء ظهره (انفروا
 خفا وبقالا وجاهدوا
 باموالكم وانفسكم
 في سبيل الله ذلكم خير لكم
 ان كنتم تعلمون لو كان

المهاجرون الاولون وجاهدوا بمعنى وبذلوا انفسهم في سبيل الله يعني في طاعة الله وابتغاء رضوانه
(والذين آووا ونصروا) يعني آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من اصحابه من
المهاجرين واسكنوهم منازلهم ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الانصار (اولئك)
يعني المهاجرين والانصار (بعضهم اولياء بعض) يعني في العون والنصر دون اقربائهم من
الكفار وقال ابن عباس في الميراث وكانوا يتوارثون بالهجرة وكان المهاجرون والانصار يتوارثون
دون اقربائهم وذوي ارحامهم وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريته المهاجر حتى كان قبح
مكة وانقطعت الهجرة فتوارثوا بالارحام حيثما كانوا فصار ذلك منسوخا بقوله تعالى واولو
الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله * وقوله تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا) يعني آمنوا
واقاموا بمكة (مالككم من ولايتهم من شيء) يعني من الميراث (حتى يهاجروا) يعني الى المدينة
(وان اساء صروكم في الدين) يعني ان اساء صرركم الذين آمنوا ولم يهاجروا (فعليكم النصر)
يعني فعليكم نصرهم واعانهم (الاعلى قوم بديكم وبينهم ميثاق) اي عهد فلا تنصروهم عليهم
(والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) يعني في النصر والمعونة وذلك
ان كفار قريش كانوا معادين لليهود فلا يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاونوا عليه جميعا قال
ابن عباس يعني في الميراث وهو ان يرث الكفار بعضهم من بعض (الانفعلوه تكن فتنة في الارض
وفساد كبير) قال ابن عباس الان تأخذوا في الميراث بما امرتكم به وقال ابن جريج الاتعاونوا
وتناصروا وقال ابن اسحق جعل الله المهاجرين والانصار اهل ولاية في الدين دون من سواهم
وجعل الكافرين بعضهم اولياء بعض ثم قال سبحانه وتعالى الانفعلوه وهو ان يتولى المؤمن الكافر
دون المؤمنين تكن فتنة في الارض وفساد كبير فالفتنة في الارض هي قوة الكفار والفساد الكبير
هو ضعف المسلمين (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك
هم المؤمنون حقا) يعني لاشك في ايمانهم ولا ريب لانهم حققوا ايمانهم بالهجرة والجهاد وبذل
الفس والمال في نصر الدين (لهم مغفرة) يعني اذنوبهم (ورزق كريم) يعني في الجنة فان
قلت ما معنى هذا التكرار قلت ليس فيه تكرار لانه سبحانه وتعالى ذكر في الآية الاولى حكم
ولاية المهاجرين والانصار بعضهم بعضا ثم ذكر في هذه الآية ما من به عليهم من المغفرة والرزق
الكريم وقيل ان اعادة الشيء مرة بعد اخرى تدل على مزيد الاهتمام به فلا ذكرهم اولا ثم احاد
ذكرهم ثانيا دل ذلك على تعظيم شأنهم وعلو درجاتهم وهذا هو الشرف العظيم لانه تعالى ذكر
في هذه الآية من وجوه المدح ثلاثة انواع احدها قوله اولئك هم المؤمنون حقا وهذا يفيد
الحصر وقوله سبحانه وتعالى حقا يفيد المبالغة في وصفهم بكونهم محقين في طريق الدين ما تحقق
هذا القول ان من فارق اهله وداره التي نشأ فيها وبذل النفس والمال كان مؤمنا حقا النوع الثاني
قوله سبحانه وتعالى لهم مغفرة وتكثير لفظ المغفرة يدل على ان لهم مغفرة واي مغفرة لاينا لها غيرهم
والمعنى لهم مغفرة تامة كاملة سارة لجميع ذنوبهم النوع الثالث قوله سبحانه وتعالى ورزق كريم
وكل شيء شرف وعظم في بابيه قيل له كريم والمعنى ان لهم في الجنة رزقا لا تلحقهم فيه غضاضة
ولا تعب وقيل ان المهاجرين كانوا على طبقات فمنهم من هاجر اوليا الى المدينة وهم المهاجرون
الاولون ومنهم من هاجر الى ارض الحبشة ثم هاجر الى المدينة فهم اصحاب الحبشة ومنهم

مرضا قريبا وسفرا قاصدا
لا تبعوك ولكن بعدت عليهم
الشقة وسجلفون بالله
لو استعاضنا لخرجنا معكم
يملكون انفسهم والله يعلم
انهم لكاذبون عن الله عنك
لم اذنب لهم حتى يتبين لك
الذين صدقوا وتعلم
الكاذبين لا يستأذنك الذين
يؤمنون بالله واليوم الآخر
ان يجاهدوا اموالهم وانفسهم
والله عليم بالمتقين انما

منها جرح بعد صلح الحديبية وقبل فتح مكة فذكر الله في الآية الاولى اصحاب الهجرة الاولى وذكر في الثانية اصحاب الهجرة الثانية والله اعلم بمراده * وقوله سبحانه وتعالى (والذين آمنوا من بعدوا جرحوا وجاهدوا معكم) اختلفوا في قوله من بعد فقل من بعد صلح الحديبية وهي الهجرة الثانية وقيل من بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد غزوة بدر والاصح ان المراد به اهل الهجرة الثانية لانهم بعد الهجرة الاولى لان الهجرة انقطعت بعد فتح مكة لانها صارت دار اسلام بعد الفتح ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية اخرجاء في الصحبين وقال الحسن الهجرة غير منقطعة ويحاج من هذا بأن المراد منه الهجرة المخصوصة من مكة الى المدينة فأما من كان من المؤمنين في بلد يخاف على اظهر دينه من كثرة الكفار وجب عليه ان يهاجر الى بلد لا يخاف فيه على اظهر دينه * وقوله تعالى (فأولئك منكم) يعني انهم منكم وانتم منهم لكن فيه دليل على ان مرتبة المهاجرين الاولى اشرف واعظم من مرتبة المهاجرين المتأخرين بالهجرة لان الله سبحانه وتعالى الحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين وجعلهم منهم وذلك معرض المدح والشرف ولولان المهاجرين الاولين افضل واشرف لاصح هذا اللاحق * وقوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) قال ابن عباس كانوا يتوارثون بالهجرة والاخاء حتى نزلت هذه الآية واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض اى في الميراث فبين بهذه الآية ان سبب القرابة اقوى واولى من سبب الهجرة والاخاء ونسخ بهذه الآية ذلك التوارث وقوله في كتاب الله يعني في حكم الله وقيل اراد به في اللوح المحفوظ وقيل اراد به القرآن وهي ان قسمة الموارث المذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتمسك اصحاب الامام ابي حنيفة بهذه الآية في توريث ذوى الارحام واجاب عنه الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه بانه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الله الذى بينه في سورة النساء فصارت هذه الآية مقدمة بالاحكام التى ذكرها في سورة النساء من قسمة الموارث واعطاء اهل القروض وفروضهم وما تى فلا صبات * وقوله سبحانه وتعالى (ان الله بكل شىء عليم) يعني انه سبحانه وتعالى عالم كل شىء لا تخفى عليه خافية والله اعلم بمراده واسرار كتابه * (تفسير سورة التوبة)

يستأذلك الذين لا يؤمنون
بالله واليوم الآخر وارتابت
قلوبهم فهم في ريبهم
يترددون ولو ارادوا
الخروج لاعدوا له عدة
ولكن كره الله ان يعاينهم
فتبطلهم وقيل اتعدوا مع
القاعد (اي كانوا اشقياء
لم يبق في استعدادهم خير
فيريده الله منهم فلذلك
كره ان يعاينهم اى كانوا من
الفريق الثانى من الانقياء
المردودين الذين هم

وهى مدينة باجاءهم قال ابن الجوزى سوى آيتين في آخرها لقد جاءكم رسول من انفسكم فانهم تنزلنا بحكمته وهى مائة وتسع وعشرون آية وقيل مائة وثلاثون آية واربعة آلاف وثمان وسبعون كلمة وعشرة آلاف واربعمائة وثمان وثمانون حرفا ولهذه السورة اسماء عشرة سورة التوبة وسورة براءة وهذان الاسمان مشهوران وهى المشقة قاله ابن عرسى سميت بذلك لانها تشقى من النفاق اى تبرى منه وهى البعثة لانها تبعث عن اخبار المنافقين وتبحث عنها وتبهرها والفضيحة قاله ابن عباس لانها فضحت المنافقين وسورة العذاب قاله حذيفة وهى الخزية لان فيها خزي المنافقين وهى المدممة سميت بذلك لان فيها هلاك المنافقين وهى المشردة سميت بذلك لانها شردت جوع المنافقين وفرقتهم وهى الميرة سميت بذلك لانها اثار تخاوى المنافقين وكشفت عن احوالهم وهتكت اسرارهم عن سعيدين جبر قال قلت لابن عباس سورة التوبة فقال بل هى الفضيحة ما زالت تقول ومنهم ومنهم حتى ظنوا ان لا يبق احدا لا ذكر

فيما قال قلت سورة الانفال قال نزلت في بدر قال قلت سورة الحشر قال بل سورتي النصير اخرجاه في الصحيحين * (فصل في بيان سبب ترك كتابة التسمية في اول هذه السورة) * عن ابن عباس قال قلت لعثمان ما جعلكم على ان عدتم الى الانفال وهي من المثاني والى براءة وهي من المثني فقرنتم بينهما ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتوها في السبع الطوال ما جعلكم على ذلك قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير اما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان اذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا واذ نزلت عليه الآية يقول ضعوا هذه الآية وكانت الانفال من الاوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها واذ نزلت فيها ما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها او من غيرها من اجل ذلك قرنت بينهما ولم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في السبع الطوال اخرجها ابو داود والترمذي وقال حديث حسن قال الزجاج والشبه الذي بينهما ان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نقضها وكان قتادة يقول هما سورة واحدة وقال مجاهد بن الحنفية قلت لابي يعنى على بن ابي طالب لم لم تكتبوا في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال يا بني ان براءة نزلت بالسيف وان بسم الله الرحمن الرحيم امان وسئل سفيان بن عيينة عن هذا فقال لان التسمية رجة والرجة امان وهذه السورة نزلت في المنافقين وقال المبرد لم تفتح هذه السورة الشريفية بسم الله الرحمن الرحيم لان التسمية افتتاح للخير واول هذه السورة وعيد ونقض عهد فلذلك لم تفتح بالتسمية وسئل ابي بن كعب عن هذا فقال انها نزلت في آخر القرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر في كل سورة بكتابة بسم الله الرحمن الرحيم ولم يأمر في براءة بذلك فضمت الى الانفال لشبهها بها وقيل ان الصحابة اختلفوا في ان سورة الانفال وسورة براءة هل هما سورة واحدة ام سورتان فقال بعضهم سورة واحدة لانهما نزلتا في القتال وبمجموعهما معاماتان وخمس آيات فكانت هي السورة السابعة من السبع الطوال وقال بعضهم هما سورتان فلما حصل هذا اختلاف بين الصحابة تركوا بينهما فرجة تنبيه على قول من يقول انهما سورتان ولم يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم تنبيه على قول من يقول هما سورة واحدة اما التفسير فقوله تعالى (براءة من الله ورسوله) يعني هذه براءة من الله ورسوله واصل البراءة في اللغة انقطاع العصمة يقال برئت من فلان ابرأ براءة اي انقطعت بيننا العصمة ولم يبق بيننا علفة وقيل معناها التباعد ما تكره مجاورته قال المفسرون لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك كان المنافقون يرجفون الاراجيف وجعل المشركون ينقضون عهدا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله عز وجل بنقض عهدهم وذلك قوله سبحانه وتعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امر به وبذاليهم عهدهم قال الزجاج اي قد برئ الله ورسوله من اعطائهم العهد والوفاء بها اذا نكثوا (الى الذين عاهدتم من المشركين) الخطاب مع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وان كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي عاهدهم وعاهدتهم واصحابه بذلك راضون فكانهم هم عقدوا وعاهدوا * وقوله سبحانه وتعالى (فسيحوا في الارض) اي فسروا في الارض مقبلين ومديرين آمنين غير خافين احدا من المشركين

ذكرهم غير مرة (لو اخرجوا فبكم ما زادوكم الا خبالا ولا وضعوا خلا لکم يبعونكم الفتنة وفيكم سمعون لهم والله عليم بالظالمين لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور حتى جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون ومنهم من يقول ائذنى ولا تفتنى الا في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين ان تصيبك حسنة تسؤهم وان تصيبك

واصل السباحة الضرب في الارض والانتاع فيها والبعد عن مواضع العمارة قال ابن الانباري قوله فسيحوا فيه مضمر اى قل لهم فسيحوا وليس هذا من باب الامر بل المقصود منه الاباحة والاطلاق والاعلام بحصول الامان وزوال الخوف يعنى سيحوا في الارض وانتم آمنون من القتل والقتال (اربعة اشهر) يعنى مدة اربعة اشهر واختلاف العلماء في هذا التأجيل وفي هؤلاء الذين برى الله ورسوله اليهم من اليهود التي كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مجاهد هذا التأجيل من الله للمشركين فن كانت مدة عهده اقل من اربعة اشهر رفعه الى اربعة اشهر ومن كانت مدته اكثر حطه الى اربعة اشهر ومن عهده بغير اجل معلوم محدود حده بأربعة اشهر ثم هو بعد ذلك حرب لله ولرسوله يقتل حيث ادرك ويؤسر الا ان يتوب ويرجع الايمان وقيل ان المقصود من هذا التأجيل ان يفكروا ويحتسبوا لانفسهم ويعلموا انه ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او القتل فيصير هذاد احيالهم الى الدخول في الاسلام ولئلا ينسب المسلمون الى القدر ونكث العهد وكان ابتداء هذا الاجل يوم الحج الاكبر وانقضاءه الى هشر من ربيع الآخر فاما من لم يكن له عهد فانما اجله انسلاخ الاشهر الحرم وذلك خمسون يوما قال الزهري الاشهر الاربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم لان هذه الآية نزلت في شوال والقول الاول اصوب وعليه الاكثرون وقال الكلبي انما كانت الاربعة اشهر عهدا لمن كان له عهد دون الاربعة اشهر فاتهم الاربعة اشهر فاما من كان عهده اكثر من اربعة اشهر فهذا امر باتمام عهده بقوله تعالى فآتموا اليهم عهدهم الى مدتهم وقيل كان ابتداءها في العاشر من ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النسي ثم صار في السنة المقبلة في العاشر من ذي الحجة وفيما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الزمان قد استدار الحديث وقال الحسن امر الله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال من قتله من المشركين فقال تعالى قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم فكان لا يقاتل الا من قتله ثم امره بقتال المشركين والبراءة منهم واجلهم اربعة اشهر فلم يكن لاحد منهم اجل اكثر من اربعة اشهر لا من كان له عهد قبل البراءة ولا من لم يكن له عهد وكان الاجل لجميعهم اربعة اشهر واحل دماء جميعهم من اهل اليهود وغيرهم بعد انقضاء الاجل وقال محمد بن اسمعيل ومجاهد وغيرهما نزلت في اهل مكة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هدد قريشا طام الحديدية على ان يضعوا الحرب هشر سنين في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا يا من فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بنو بكر في عهد قريش ثم هددت بنو بكر على خزاعة فنالت منهم واطانهم قريش بالسلاح فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

لاهم انى نأشد محمدًا * خلف ايننا وابه الابلدا

كنت لنا اباو كئنا ولدا * ثم استلنا ولم نزع بدا

فانصر هذاك الله نصر الابداء * وادع عباد الله يا توماددا

فيهم رسول الله قد نجر داء * في قلىق كالبهر يجرى مزبدا

ايض مثل الشمس يسمو صعداء * ان شيم خطب وجهه تربدا

ان قريشا اخلفوك الموعداء * ونقضوا ميثاقك المؤكدا

مصيبة يقولوا قد اخذنا
امرنا من قبل ويتولوا
وهم فرحون قل ان بصيبتنا
الاما كتب الله لنا هو
مولانا وعلى الله فليتوكل
المؤمنون قل هل تربصون
بنا الا احدى الحسين
ونحن نترصد بكم ان
يصيبكم الله بعذاب من
عنده او بأيدينا فتربصوا
انا معكم فتربصون قل
انفقوا طوما او كرها لن
يتقبل منكم انكم كنتم قوما

وزعموا ان است تجي احدا * وهم اذل واقبل عدا

هم يتونا بالحطيم هجدا * وقتلونا ركما وسجدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانصرت ان لم انصركم وتجهز الى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة فلما كانت سنة تسع اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجمع فقبله المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عمرة فقال لا احب ان اجمع حتى يكون ذلك فبعث ابا بكر في تلك السنة اميرا على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه اربعين آية من سورة براءة ليقراها على اهل الموسم ثم بعث بعده عليا على ناقته العضاء ليقرا على الناس صدر براءة وامره ان يؤذن بمكة ومعنى وعرفة ان قد برئت ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم من كل مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فرجع ابو بكر فقال يا رسول الله بأبي انت وامى انزل في شأنى شئ فقال لا ولكن لا ينبغي لاحد ان يبلغ هذا الرجل من اهلى اماترضى يا ابا بكر انك كنت معى في الفار وانك معى على الخوض قال بلى يا رسول الله فصار ابو بكر اميرا على الحاج وعلى بن ابى طالب يؤذن براءة فلما كان قبل التروية يوم قام ابو بكر فخطب الناس وحدثهم فاقام للناس الحج والعرب في تلك السنة على منازلهم التى كانوا عليها في الجاهلية من امر الحج حتى اذا كان يوم النحر قام على بن ابى طالب رضى الله عنه فأذن في الناس بالذى امر به وقرأ عليهم اول سورة براءة وقال يزيد بن تبيع سألنا عليا بأى شئ بعثت في الحج قال بعثت بأربع لا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين الحى صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فأجله اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يجمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في حج النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشرة حجة الوداع (ق) عن ابى هريرة ان ابا بكر بعثه في الحج التى امره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذنون في الناس يوم النحر ان لا يجمع بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وفي رواية ثم اردف الحى صلى الله عليه وسلم بطى بن ابى طالب فأمره ان يؤذن براءة قال ابو هريرة فأذن معناني اهل منى براءة ان لا يجمع بالبيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وفي رواية ويوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاكبر الحج واما قبل الحج الاكبر من اجل قول الناس للعمرة الحج الاصغر قال فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك فلم يجمع في العام القابل الذى حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع مشرك وانزك الله في العام الذى نبذ فيه ابو بكر الى المشركين يالها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتهم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله الآية * (فصل) * قديتوهم متوهم ان في بعث على بن ابى طالب بقراءة اول براءة عزل ابى بكر عن الامارة وتفضيله عن ابى بكر وذلك جهل من هذا المتوهم ويدل على ان ابا بكر لم يزل اميرا على الموسم في تلك السنة اول حديث ابى هريرة المتقدم ان ابا بكر بعثه في رهط يؤذنون في الناس الحديث وفي لفظ ابى داود والنسائي قال بعثنى ابو بكر فبين يؤذن في يوم النحر معنى ان لا يجمع بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فقله بعثنى ابو بكر فيه دليل على ان ابا بكر كان هو الامير على الناس وهو الذى اقام للناس حجهم وعلمهم مناسكهم واجاب العلماء عن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا يؤذن في الناس براءة بان طاعة العرب جرت ان لا يتولى تقدير

فاسقين وما منهم ان تقبل منهم نفعاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليذهب بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كفرون ويخلفون بالله انهم لكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ او مغارات او مدخلا لولوا اليه وهم يجهلون ومنهم من يلزمك في الصدقات فان اعطوا منها

العهد ونقضه الاسيد اقبيلة وكبرها اورجل من اقاربه وكان علي بن ابي طالب اقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم من ابي بكر لانه ابن عمه ومن رهطه فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم ليؤذن عنه براءة ازاحة لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما نعرفه من عاداتنا في عقد العهود ونقضها وقيل لما خص ابا بكر بتوليته على الموسم خص عليا بتبليغ هذه الرسالة تطييبا لقلبه ورعاية لجانبه وقيل انما بعث عليا في هذه الرسالة حتى يصلي خلف ابي بكر ويكون جارا يجرى التنبية على امامة ابي بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر اميرا على الحاج وولاه الموسم وبعث عليا خلفه ليقرأ على الناس براءة فكان ابو بكر الامام وعلى المؤتم وكان ابو بكر الخطيب وعلى المستمع وكان ابو بكر المتولي امر الموسم والامير على الناس ولم يكن ذلك لعل فذل ذلك على تقديم ابي بكر على علي وفضله عليه والله اعلم * وقوله تعالى (واعلموا انكم غير معجزي الله) يعني ان هذا الامهال ليس ليجز عنكم ولكن اصلحه ولطف بكم ليتوب تائب وقيل معناه فسيحوا في الارض اربعة اشهر عالمين انكم لا تعجزكم الله بل هو يعجزكم ويأخذكم لانكم في ملكه وقبضة وتحت قهره وسلطانه وقيل معناه انما هلككم هذه المدة لانه لا يخاف القوت ولا يعجزه شيء (وان الله مخزي الكافرين) يعني بالقتل والعذاب في الاخرة * قوله عز وجل (واذان من الله ورسوله) الاذان في اللغة الاعلام ومنه الاذان للصلاة لانه اعلام بدخول وقتها والمعنى واعلام صادر من الله ورسوله واصل (الى الناس يوم الحج الاكبر) اختلفوا في يوم الحج الاكبر فروى مكرمة عن ابن عباس انه يوم عرفة وروى ذلك عن ابن عمر وابن الزبير وهو قول عطاء وطاوس ومجاهد وسعيد بن المسيب وعن علي بن ابي طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر اخرجه الترمذي وقال يروى موقوفا عليه وهو اصح وعن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات في الجملة التي حح فيها فقال اي يوم هذا فقالوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر اخرجه ابو داود ويروى ذلك عن عبد الله بن ابي اوفى والمغيرة بن شعبة وهو قول الشعبي والنخعي وسعيد بن جبيرة والسدي وروى ابن جريح عن مجاهد ان يوم الحج الاكبر ايام منى كلها وكان سفيان الثوري يقول يوم الحج الاكبر ايام منى كلها لان اليوم قد يطلق ويراد به الحين والزمان كقولك يوم صيفين ويوم الحمل لان الحروب دامت في تلك الايام ويطلق عليها يوم واحد وقال عبد الله بن الحرث بن نوفل يوم الحج الاكبر الذي حح فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن سيرين لانه اجتمع فيه حج المسلمين وعيد اليهود وعيد النصراني وعيد المشركين ولم يجتمع مثل ذلك قبله ولا بعده فعظم ذلك اليوم عند المؤمنين والكافرين قال مجاهد الحج الاكبر القران لانه قرن بين الحج والعمرة وقال الزهري والشعبي وعطاء الحج الاكبر الحج والحج الاصغر العمرة وانما قيل لها الاصغر لقصان اعمالها عن الحج وقيل سمي الحج الاكبر لموافقة حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجة الوداع وكان ذلك اليوم يوم الجمعة فودع الناس فيه وخطبهم وعلمهم مناسكهم وذكر في خطبته ان الزمان قد استدار وا بطل انسى وجميع احكام الجاهلية * قوله سبحانه وتعالى (ان الله يرى من المشركين ورسوله) فيه حذف والتقدير واذان من الله ورسوله بان الله يرى من المشركين وانما حذفت الباء لدلالة الكلام عليها وفي رفع رسوله وجوه الاول انه رفع بالابتداء وخبره مضمرة والتقدير ان الله يرى من المشركين ورسوله

رضوا وان لم يعطوا منها اذ هم يستخفون ولوانهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راجعون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغرمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن (كانوا يؤذونه ويفتأبونه بسلامة القلب وسرعة القبول والتصديق لما سمع فصدقهم في ذلك وسلم وقال هو كذلك ولكن بالنسبة الى الخير فان النفس الابية والذليظة الجسافية والكرة القاسية التي تصلب في الامور ولا تتأثر غير

ايضا برى^١ الثاني تقديره برى الله ورسوله من المشركين الثالث ان الله في محل الرفع بالابتداء
وبرى خبره ورسوله عطف على مبتدأ فان قلت لا فرق بين قوله براءة من الله ورسوله الى الذين
ماهدتم من المشركين وبين قوله ان الله برى^٢ من المشركين ورسوله فافائدة هذا التكرار قلت المقصود
من الآية الاولى البراءة من العهد ومن الآية الثانية البراءة التي هي تقيض للوالة الجارية بجرى
الزجر والوعيد والذي يدل على صحة هذا الفرق انه قال في اولها براءة من الله ورسوله الى يعنى برى^٣
اليهم وفي الثانية برى^٤ منهم * وقوله تعالى (فان تبتم) يعنى فان رجعت عن شرككم وكفركم
(فهو خير لكم) يعنى من الاقامة على الشرك وهذا ترغيب من الله في التوبة والاقلاع عن الشرك
الموجب لدخول النار (وان توليتم) يعنى امرضتم عن الايمان والتوبة من الشرك (فاعلموا
اسمكم غير مهزى الله) فيه وعيد عظيم واعلام لهم بأن الله سبحانه وتعالى قادر على ازال العذاب
بهم وهو قوله تعالى (وبشر الذين كفروا بعذاب اليم) يعنى في الآخرة ولفظه البشارة هنا انعم ورد
على سبيل الاستهزاء كما يقال تحيتهم الضربوا كرامهم الشتم * قوله سبحانه وتعالى (الا الذين
ماهدتم من المشركين) هذا الاستثناء راجع الى قوله تعالى براءة من الله ورسوله الى الذين ماهدتم
من المشركين يعنى الامن عهد الذين ماهدتم من المشركين وهم بنو ضمرة حتى من كنانة امر الله
لرسوله صلى الله عليه وسلم باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قديق من مدتهم تسعة اشهر وكان السبب فيه
انهم لم يقضوا العهد وهو قوله تعالى (ثم لم ينصوكم شيئا) يعنى من هودهم التي ماهدتموهم عاينها
(ولم يظاهروا) يعنى ولم يعاونوا (عليكم احدا) يعنى من عدوكم وقال صاحب الكشاف وجهه
ان يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله
ورسوله الى الذين ماهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا في الارض الذين ماهدتم منهم ثم لم ينصوكم
(فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم) والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل لهم بعد ان امروا في الناكثين
لكن الذين لم ينكثوا فأتوا اليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تجعلوا الوفي كالغادر (ان الله
يحب المتقين) يعنى ان قضية القوى تقتضى ان لا يستوى بين القبيلتين يعنى الوافي بالعهود الناكث
له والغادر فيه * قوله سبحانه وتعالى (فاذا انسح الشهر الحرم) يعنى فاذا انقضت الاشهر الحرم
ومضت وهى رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقال مجاهد ومحمد بن اسحق هي شهور العهد
سميت حرما لحرمته تقضى العهدها فمن كان له عهد فمهده اربعة اشهر ومن لا عهد له فاجله الى انقضاء
الحرم وذلك خشون يوم او قيل انما قيل لها حرم لان الله سبحانه وتعالى حرم فيها على المؤمنين دماء
المشركين والتعرض لهم فان قلت على هذا القول هذه المدة وهى الحسون يوما بعض الاشهر الحرم
والله سبحانه وتعالى قال فاذا انسح الشهر الحرم قلت لما كان هذا القدر من الاشهر متصلا بما مضى
اطاق عليه اسم الجمع والمعنى فاذا مضت المدة المضروبة التي يكون معها انسلاخ الاشهر الحرم
(فأتوا المشركين حيث وجدتموهم) يعنى في الحل والحرم وهذا امر اطلاق يعنى ائتلتوهم في اى
وقت واى مكان وجدتموهم (وخذوهم) يعنى واسروهم (واحصوهم) اى واجبسوهم
قال ابن عباس يريدان تحصنوا فاحصروهم وامنعوهم من الخروج وقيل امنعوهم من دخول
مكة واتصرف في بلاد الاسلام (واقعدوا لهم كل مرصد) يعنى على كل طريق والمرصد الموضع
الذى يقعد فيه العدو من رصدت الشيء ارصده اذا ترقبته والمعنى كونوا لهم رسدا حتى فآخذوهم

مستعدة للكمال اذا الكمال
الانسانى لا يكون الا
بالتجول والتأثر والانفعال
فتلكما كانت النفس ائین
هيكة واسلم قلبا واسهل
قبولا كانت اقبل للكمال
وانشد استعدادا له وليس
هذا الين هو من باب
الضعف والبلاهة الذى
يقتضى الانفعال من كل
ما يسمع حتى الحال والتأثر
من كل ما يرد عليه ويرا
جنى الكذب والشروع
والضلال بل هو من باب
الطلاقة وسرعة القبول لما
يناسبه من الخير والصدق

من اى وجه توجهوا وقيل معناه اقموا لهم بطريق مكة حتى لا يدخلوها (فان تابوا) يعنى من
الشرك ورجعوا الى الايمان (واقاموا الصلاة) يعنى واتوا اركان الصلاة المفروضة (وآتوا
الزكاة) الواجبة عليهم طيبة بانفسهم (فخلوا بديلتهم) يعنى الى الدخول الى مكة والتصرف
في بلادهم (ان الله غفور) يعنى لمن تاب ورجع من الشرك الى الايمان ومن المعصية الى الطاعة
(رحيم) يعنى بلؤلؤاته واهل طاعته وقال الحسن بن الفضل نزلت هذه الآية كل آية فيها ذكر
الاهرام عن المشركين والصبر على اذى الاعداء * قوله تعالى (وان احدا من المشركين استجارك
فأجره حتى يسمع كلام الله) يعنى وان استأجرك يا محمد احد من المشركين الذين امرتك بقتالهم
وقتلهم بعد ان سلاخ الاشهر الحرم لسمع كلام الله الذى انزل عليك وهو القرآن فأجره حتى يسمع
كلام الله ويعرف ماله من الثواب ان آمن وما عليه من العقاب ان اصر على الكفر (ثم بلغه ما مه)
يعنى ان لم يسلم بلغه الى الموضع الذى يأمن فيه وهو دار قومه وان قاتلك بعد ذلك وقدرت عليه فقتله
(ذلك بانهم قوم لا يعلمون) اى لا يعلمون دين الله وتوحيدهم فهم يحتاجون الى سماع كلام الله عز
وجل قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله)
هذا على وجه التجب ومعناه الحد اى لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يغترون
ويقتضون العهد ثم استثنى فقال سبحانه وتعالى (الا الذين اهدى الله عند المسجد الحرام) قال ابن
عباس هم قريش وقال قتادة هم اهل مكة الذين اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية
وقال السدى ومحمد بن عباد ومحمد بن اسحق هم بنو خزيمه بنو مدلج بنو الدليل قبائل من بنى بكر كانوا
دخلوا في عهد قريش وعهدهم يوم الحديبية وقال مجاهد هم اهل العهد من خزاعة (فاستقاموا
لكم) يعنى على العهد (فاستقيموا لهم) يعنى ما قاموا على العهد ثم انهم لم يستقيموا ونقضوا
العهد واطاؤا بنى بكر على خزاعة فضرب ايم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح اربعة اشهر
يختارون من امرهم اما ان يسلموا واما ان يلحقوا بأى بلاد شاءوا فأسلموا بعد الاربعة الاشهر والصواب
من ذلك قول من قال انهم قبائل من بنى بكر وهم خزيمه بنو مدلج بنو ضمرة بنو الدليل وهم الذين
كانوا قد دخلوا في عهد قريش يوم الحديبية ولم يكن نقض العهد الا قريش وبنو الدليل من بنى بكر
فأمر باتمام العهد فلم ينقض وهم بنو ضمرة وانما كانوا الصواب هذا القول لان هذه الآيات
نزلت بعد نقض قريش العهد وذلك قبل فتح مكة لان بعد الفتح كيف يقول لثى قدمه صلى
استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين قال الله عز وجل فيهم الا الذين اهدى الله من المشركين
ثم لم ينقضوا شيئا كما نقضكم قريش وام يظاهروا عليكم احدا كما ظاهرت قريش بنى بكر على خزاعة
وهم حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقوله تعالى (ان الله يحب المتقين) يعنى انه
سبحانه وتعالى يحب الذين يوفون بالعهد اذا اهدوا ويتقون نقضه (كيف واز يظاهروا عليكم)
قيل هذا مراد على الآية الاولى تقديره كيف يكون لهم عهد وان يظاهروا عليكم (لا يرقوا
فيكم الا بالذمة) وقال الاخفش معناه كيف لا تقتلونهم وهم ان يظاهروا عليكم اى يظفرواكم
ويغلبوكم ويسلمو عليكم لا يرقوا اى لا يحفظوا وقيل معناه لا يظهروا وقبل معناه لا يراعوا فيكم
الا قال ابن عباس يعنى قرابة وقبل رجا وهذا معنى قول ابن عباس ايضا وقال قتادة الال الخلف
وقال السدى هو العهد وكذلك الذمة وانما كرر للتأكيد او لاختلاف اللفظين وقال ابو مجلز

فلذلك قال (قل اذن خير)
اذ صفاء الاستعداد ولفظ
النفس يوجب قبول ما يناسبه
من باب الخيرات لا ما ينافيها
من باب الشرور فان
الاستعداد الخيرى لا يقبل
الشر ولا يتأثر به ولا ينطبع
فيه لمنافاته اياه وبعده عنه
(لكم) اى يسمع ما ينفعكم
وما فيه صلاحكم دون
غيره (يؤمن بالله) هو بيان
لينه وقابليته لان الايمان
لا يكون الا مع سلامة
القلب واطافة النفس
ولينها (ويؤمن للمؤمنين)
بصدق قولهم في الخيرات

ومجاهد الال هو الله عز وجل ومنه قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه لما سمع كلام مسيلة الكذاب ان هذا الكلام لم يخرج من ال يعني من الله وعلى هذا القول يكون معنى الآية لا يرقبون الله فيكم ولا يحفظونه ولا يراعونه ولا ذمة يعني ولا يحفظون عهدا (يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم) يعني يطيعونكم بالسنة بخلاف ما في قلوبهم (واكثرهم فاسقون) فان قلت ان الموصوفين بهذه الصفة كفار والكفر اخبث واقبح من الفسق فكيف وصفهم بالفسق في معرض الذم وما الفائدة في قوله واكثرهم فاسقون مع ان الكفار كلهم فاسقون قلت قد يكون الكافر عدلا في دينه وقد يكون فاسقا خبيث الفسق في دينه فالمراد بوصفهم بكونهم فاسقين انهم نقضوا العهد وباتوا في العدو فوصفهم بكونهم فاسقين مع كفرهم فيكون المبلغ في الذم وانما قال اكثرهم ولم يقل كلهم فاسقون لان منهم من وفى بالعهد ولم ينقضه واكثرهم نقضوا العهد فهذا قال سبحانه وتعالى واكثرهم فاسقون * وقوله تعالى (اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا) يعني استبدلوا بآيات القرآن والايمان بها عرضا قليلا من متاع الدنيا وذلك انهم نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب اكله اطعمهم اياها ابو سفيان بن حرب فذمهم الله بذلك قال مجاهد اطعم ابو سفيان حلفاءه وترك حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (فصدوا عن سبيله) يعني منعوا الناس عن الدخول في دين الله قال ابن عباس وذلك ان اهل الطائف امدوهم بالاموال ليقتلواهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعني من الشرك ونقضهم العهد ومنعهم الناس عن الدخول في دين الاسلام (لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة) يعني ان هؤلاء المشركين لا يراعون في مؤمن عهدا ولا ذمة اذا قدروا عليه قتلوه فلا تبقوا انتم عليهم كما لم يبقوا عليكم اذا ظهروا عليكم (واولئك هم المعتدون) يعني في نقض العهد * قوله عز وجل (فان تابوا) يعني فان رجعوا عن الشرك الى الايمان وعن نقض العهد الى الوفاء به (واقاموا الصلوة) يعني المفروضة عليهم بجميع حدودها واركانها (وآتوا الزكاة) يعني وبذلوا الزكاة المفروضة عليهم طيبة بها انفسهم (فاخوانكم في الدين) يعني اذا فعلوا ذلك فهم اخوانكم في الدين لهم مالكم وعليهم ما عليكم (وتنفصل الآيات لقوم يعملون) يعني ونبين حجج ادلتنا ونوضح بيان آياتنا لمن يعلم ذلك ويفهمه قال ابن عباس حرمت هذه الآية دماء اهل القبلة وقال ابن مسعود امرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يزك فلا صلاة له وقال ابن زيد افترضت الصلاة والزكاة جميعا لم يفرق بينهما وابي ان يقبل الصلاة الا بالزكاة وقال يرحم الله ابا بكر ما كان افقهه يعني بذلك ما ذكره ابو بكر في حق من منع الزكاة وهو قوله والله لا افرق بين شيئين جمع الله بينهما يعني الصلاة والزكاة (ق) عن ابي هريرة قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف ابو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لابي بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الابحقة وحسابه على الله عز وجل فقال ابو بكر والله لاقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها وفي رواية عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اقاتلتهم على منعها فقال عمر فوالله ما هو الا ان رأيت ان الله

ويسمع كلامهم فيها ويقبله (وردجة للذين آمنوا منكم) يطف عليهم ويرق لهم فيجيبهم من العذاب بالتركية والتعليم ويصلح امرهم ما شئهم ومعادهم بالبر والصلة وتعليم الاخلاق من الحلم والشفقة والامر بالمعروف باتباعهم اياه فيها ووضع الشرائع الموجبة لنظام امرهم في السدارين والتعريض على ابواب البر بالقول والفعل وغير ذلك (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله احق ان يرضوه ان كانوا مؤمنين الم يعلموا انه من يهادد الله ورسوله فانه نار جهنم خالدا فيها

شرح صدر ابى بكر للقتال فعرفت انه الحق عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله * وقوله سبحانه وتعالى (وان نكثوا ايمانهم) يعنى وان نقضوا دهودهم (من بعد عهدهم) يعنى من بعد ما ماهدوكم عليه ان لا يقتلواكم ولا يظاهروا عليكم احدا من اعدائكم (وطعنوا في دينكم) يعنى وعابوا دينكم الذى اتمم عليه وقدحوا فيه وثلبوه وفي هذا دليل على ان الذمى اذا طعن في دين الاسلام وعابه ظاهرا لا يبق له عهد والمراد بهؤلاء الذين نقضوا العهد كقار قريش وهو قوله تعالى (فقاتلوا ائمة الكفر) يعنى رؤس المشركين وقادتهم قال ابن عباس نزلت في ابى سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وابى جهل وابنه عكرمة وسائر رؤساء قريش وهم الذين نقضوا عهدهم وهموا باخراج الرسول وقيل اراد جميع الكفار وانما ذكر الائمة لانهم الرؤساء والقادة ففي قتالهم قتال الاتباع وقال مجاهد هم فارس والروم وقال حذيفة بن اليمان ما قوتل اهل هذه الآية بعد ولم يأت اهلها ولعل حذيفة اراد بذلك الذين يظهرون مع الدجال من اليهود فانهم ائمة الكفر في ذلك الزمان والله اعلم بمراده * وقوله سبحانه وتعالى (انهم لا ايمان لهم) جمع بين اى لاعهدهم وقيل معناه انهم لا وفاء لهم بالعهود وقرئ لا ايمان لهم بكسر الهمزة ومعناه لا دين لهم ولا تصديق وقيل هو من الامان اى اقلوهم حيث وجدتموهم ولا تؤمنوهم (اعلمم ينهون) اى لكى ينهوا عن الطعن في دينكم ويرجعوا عن الكفر الى الايمان ثم حض المؤمنين على جهاد الكفار وبين السبب في ذلك فقال تعالى (الاتقاتلون قوما نكثوا ايمانهم) يعنى نقضوا عهودهم وهم الذين نقضوا عهد الصلح بالحديبية واطانوا بنى بكر على خزاعة (وهو ما اخرج الرسول) يعنى من مكة حين اجتمعوا في دار الندوة (وهم بدوكم) يعنى بالقتال (اول مرة) يعنى يوم بدر وذلك انهم قالوا لا ننصرف حتى ننتأصل محمدا واصحابه وقيل اراد به انهم بدؤا بقتال خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان تخشونهم) يعنى اتخافونهم ايم المؤمنون فتتركون قتالهم (فالله احق ان تخشوه) يعنى في ترك القتال (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيده * قوله سبحانه وتعالى (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) يريد بالتعذيب القتل يعنى يقتلهم الله بأيديكم فان قلت كيف الجمع بين قوله يعذبهم الله بأيديكم وبين قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم قلت المراد بقوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم عذاب الاستئصال يعنى وما كان الله ليستأصلهم بالعذاب جميعا وانت فيهم والمراد بقوله قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم يعنى الذين نقضوا العهد وبدؤا بالقتال فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بقتال من قاتلهم او نقض عهدهم والفرق بين العذابين ان عذاب الاستئصال يتعدى الى المذنب وغير المذنب والى المخالف والموافق وعذاب القتل لا يتعدى الا الى المذنب المخالف * وقوله تعالى (ويخزهم) يعنى ويذلهم بالقهر والاسر ويذل بهم الذل والهوان (وينصركم عليهم) يعنى بان يظفركم بهم (ويكشف صدور قوم مؤمنين) يعنى ويبرىء داء قلوبهم كما كانوا يئولونه من الاذى منهم ومن المعلوم ان من طال تأذيه من خصمه ثم مكنته الله منه فانه يفرح بذلك ويعظم سروره ويصير ذلك سببا لقوة اليقين وثبات العزيمة قال مجاهد والسدى اراد صدور خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اطانت قريش بنى بكر على خزاعة حتى قتلوا منهم

ذلك الخزى العظيم يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ماتخذرون واثن سائلهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لاتعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نغف عن طائفة منكم نغذب السائفة بانهم كانوا مجرمين المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرؤن بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون ايديهم نسوا الله ونسيتهم ان المنافقين

هم الفسقون وعد الله
المنافقين والمنافقات
والكفار نار جهنم خالدين
فيها هي حسبهم ولعنهم الله
ولهم عذاب مقيم كالذين
من قبلهم كانوا اشد منكم
قوتوا كثيرا واولادهم
فاستمتعوا بخلافهم فاستمتع
بخلافكم كما استمتع الذين
من قبلكم بخلافهم وخضتم
كالذي خاضوا اولئك
حبطت اعمالهم في الدنيا
والآخرة واولئك هم
الخنسرون المباتهم نبال الذين
من قبلهم قوم نوح وادم
وقوم لوط واصحاب
مدن والمؤتسكات اتهم

ثم شق الله صدور خزاعة من بكر حتى اخذوا نارهم منهم بالنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
(ويذهب غيظ قلوبهم) يعني ويذهب وجد قلوبهم بما نالوه من بكر روى أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يوم قبح مكة ارفعوا السيف الاخزاعة من بني بكر الى العصر ذكره البغوي بغير
سند * ثم قال تعالى (ويتوب الله على من يشاء) هذا كلام مستأنف ليس له تعلق بالاول
والمعنى ويهدي الله من يشاء الى الاسلام فيمن عليه باثوبة من الشرك والكفر ويهديه الى الاسلام
كما فعل بابي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو فهو لا كانوا من أئمة الكفر
ورؤساء المشركين ثم من الله عليهم بالاسلام يوم قبح مكة فاسلموا (والله عليم) يعني بسرار
عباده ومن سبقت له العناية الازلية بالسعادة فيتوب عليه ويهديه الى الاسلام (حكيم) يعني في جميع
افعاله * قوله عز وجل (ام حسبكم ان تتركوا) هذا من الاستفهام المعترض في وسط الكلام
ولذلك ادخلت فيه ام لتفرق بينه وبين الاستفهام البتدا والمعنى انظنتم ايها المؤمنون ان تتركوا
فلا تؤمروا بالجهاد ولا تتحذوا ليظهر الصادق من الكاذب (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم)
اراد بالعلم المعلوم لان وجود الشيء يلزمه معلوم الوجود عند الله لاجرم جعل علم الله بوجوده
كناية عن وجوده قاله الامام فخر الدين الرازي ونقل الواحدى عن الزجاج اى العلم الذى يجازى
عليه لانه انما يجازى على ما علموا (ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة)
قال الفراء وليجة البطانة من المشركين يتخذونهم يغشون اليهم اسرارهم وقال قتادة وليجة يعني
خيانة وقال الضحاك خديعة وقال عطاء اولياء يعني لا يتخذوا المشركين اولياء من دون الله ورسوله
والمؤمنين وقال ابو عبيدة كل شئ ادخلته فى شئ ليس منه فهو وليجة والرجل يكون فى القوم
وليس منهم وليجة من الولوج فولية الرجل من يختصه بدخيله امره دون الناس وقال الراغب
الوليحة كل ما يتخذ الانسان معتدا عليه وليس من قولهم فلان وليجة فى القوم اذا دخل فيهم
وليس منهم والمقصود من هذا نهى المؤمنين عن موالة المشركين وان يغشوا اليهم اسرارهم
(والله خبير بما تعملون) يعني من موالة المشركين واخلاص العمل لله وحده * قوله سبحانه
وتعالى (ما كان للمشركين ان يعمروا مسجدا لله) يعني به المسجد الحرام وقرئ مسجدا لله
على الجمع والمراد به المسجد الحرام ايضا وانما ذكره بلفظ الجمع لانه قبله المساجد كلها وسبب نزول
هذه الآية ان جماعة من رؤساء كفار قريش اسروا يوم بدر ومنهم العباس بن عبد المطلب عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعبرونهم بالشرك وجعل على بن ابي طالب يوحى العباس بسبب قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقطعة الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقبل له وهل لكم من
محاسن قال نعم نحن افضل منكم نحن نعلم المسجد الحرام ونعجب الكعبة ونسقى الحج ونفك العاقى
يعنى الاسير فنزلت هذه الآية ما كان للمشركين اى ما ينبغي للمشركين ان يعمروا مسجدا لله
او جب الله على المسلمين منعهم من ذلك لان المساجد انما تعمر لعبادة الله تعالى وحده فمن كان
كافرا بالله فليس له ان يعمر مسجدا لله واختلفوا فى المراد بالعمارة على قولين احدهما ان المراد
بالعمارة العمارة المعروفة من بناء المساجد وتشيدتها ومرمتها عند خرابها فيمنع منه الكافر حتى
لو اوصى ببناء مسجد او تقبل وصيته والقول الثانى ان المراد بالعمارة دخول المسجد والقعود فيه

فجميع الكافر من دخول المسجد بغير اذن مسلم حتى لو دخل بغير اذن مسلم عزز وان دخل
بلذن لم يعزر ويدل على جواز دخول الكافر المسجد بالاذن ان النبي صلى الله عليه وسلم شد ثمامة
بن اثال الى سارية من سواري المسجد وهو كافر والاولى تعظيم المساجد ومنعهم من دخولها
وقوله تعالى (شاهدين على انفسهم بالكفر) يعني لا يدخلون المساجد في حال كونهم شاهدين
وقبل تقديره وهم شاهدون فلما حذفتم وهم نصب وقال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر
سجودهم للاصنام وذلك ان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد
وكانوا يطوفون بالبيت عراة كلما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم يزدادوا بذلك من الله الا بعدا
وقال الحسن انهم لم يقولوا نحن كفار ولكن كلامهم بالكفر شهادة عليهم بالكفر وقال السدي
شهادتهم على انفسهم بالكفر هو ان النصراني بسئل من انت فيقول نصراني واليهودي
يقول يهودي والمشرک يقول مشرك وقال ابن عباس في رواية عنه شاهدين على رسولهم
بالكفر لانه من انفسهم (اولئك حبطت اعمالهم) يعني الاعمال التي عملوها في حال الكفر من
اعمال البر مثل قرى الضيف وسقى الحاج وفك العاني لانها لم تكن لله فلم يكن لها تأثير مع الكفر
(وفي النار هم خالدون) يعني من مات منهم على كفره وقوله عز وجل (انما يعمر
مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) لما بين الله عز وجل ان الكافر ليس له ان يعمر مساجد الله
بين في هذه الآية من هو المستحق لعماره المساجد وهو من آمن بالله فان الايمان بالله شرط فيمن
يعمر المسجد لان المسجد عبارة عن الموضع الذي يعبد الله فيه فمن لم يكن مؤمنا بالله امتنع ان يعمر
موضعا يعبد الله فيه واليوم الآخر يعني وآمن باليوم الآخر وانه حق كائن لان عماره المسجد
لاجل عبادة الله وجزاء اجره انما يكون في الآخرة فمن انكر الآخرة لم يعبد الله ولم يعمره
مسجدا فان قلت لم لم يذكر الايمان برسول الله مع ان الايمان به شرط في صحة الايمان قلت
ان الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم داخل في الايمان بالله فان من آمن بالله واليوم الآخر
فقد آمن برسول الله لان من جنته عرف الايمان بالله واليوم الآخر لانه هو الداعي الى ذلك
وقيل ان المشركين كانوا يقولون ان محمدا ادعى النبوة طلبا للرياسة والملك فاخبر الله
عز وجل ان محمدا صلى الله عليه وسلم ادعى النبوة طلبا للرياسة واليوم الآخر لا لطلب الرياسة
والملك فذلك قال سبحانه وتعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وترك
ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انه تبارك وتعالى قال بعد الايمان بالله واليوم
الآخر (واقام الصلوة وآتى الزكاة) وكان ذلك مجابا برسول الله صلى الله عليه وسلم فمن
اقام الصلاة وآتى الزكاة فقد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاعتبار باقامة الصلاة
وايتاء الزكاة في عماره المساجد ان الانسان اذا عمار المسجد اقام الصلاة وآتى الزكاة لان عبارة المسجد انما
تكرم لا اقامة الصلاة فيه ولا يشغل بعمارته المسجد الا اذا كان مؤديا للزكاة لان الزكاة واجبة وعمار
المسجد نافلة ولا يشغل الانسان بالنافلة الا بعد اكمال القرينة الواجبة عليه وقوله تعالى (ولم
يخش الا الله) يعني ولم يخف في الدين غير الله ولم يترك امر الله لخشية الناس (فصبي اولئك ان
يكونوا من المهتدين) وعسى من الله واجب يعني واولئك هم المهتدون المتمسكون بطاعة الله التي
تؤدي الى الجنة عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم الرجل يعتاد

رسولهم بالبيات فما كان الله
ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم
يظلمون والمؤمنون والمؤمنات
بعض يأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر ويقيمون
الصلوة ويؤتون الزكاة
ويطيعون الله ورسوله
اولئك سيرهم الله ان
الله عزيز حكيم وعد الله
المؤمنين والمؤمنات جنات
تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وهن
جات النفوس (ومستكمل
طيبة في جنات عدن

المسجد فاشهدوا له بالايمن فان الله عز وجل يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية اخرجه الترمذى وقال حديث حسن (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد اوراح اعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا اوراح النزل ما يهباً للضيف عند نزوله بالقوم (ق) عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجداً يتنقى به وجه الله تعالى بنى الله له بيتاً في الجنة وفي رواية بنى الله له في الجنة مثله وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجداً صغيراً كان او كبيراً بنى الله له بيتاً في الجنة اخرجه الترمذى عن عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجداً لذكر الله فيه بنى الله له بيتاً في الجنة اخرجه النسائي * قوله سبحانه وتعالى (اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) الآية (م) عن النعمان بن بشير قال كنت عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما بالي ان لا اعمل عملاً بعد الاسلام الا ان امر المسجد الحرام وقال الآخر الجهاد في سبيل الله افضل مما قتلتم فزجرهم عمر وقال لا ترضوا اصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت فاستغفرت فيما اختلفتم فيه فانزل الله عز وجل اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر الى اخرها وقيل قال العباس حين اسري يوم بدر لئن كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد كنا نمر المسجد الحرام ونسقي الحاج فانزل الله هذه الآية واخبرنا عمارتهم المسجد الحرام وقيامهم على السقاية لا ينفهم مع الشرك بالله وان الايمان والجهاد مع نية خير مما هم عليه وقال الحسن والشعبي ومحمد بن كعب القرظي نزلت في علي بن ابي طالب والعباس بن عبد المطلب وطلحة بن ابي شيبة اقتفروا فقال طلحة انا صاحب البيت يدي مفاتيحه وقال العباس وانا صاحب السقاية والقيام عليها وقال علي ما درى ما تقولون لقد صليت الى القبلة ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد فانزل الله هذه الآية اجعلتم سقاية الحاج والسقاية مصدر كالرعاية والحماية وهى سقى الحاج وكان العباس بن عبد المطلب يده سقاية الحاج وكان يلما في الجاهلية فلما جاء الاسلام واسلم العباس اقره رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وعمارة المسجد الحرام يعنى بناءه وتشيدته ومرمته (كن آمن بالله واليوم الآخر) فيه حذف تقديره كايمن من آمن بالله واليوم الآخر (وجاهد في سبيل الله) اى وجاهد من جاهد في سبيل الله وقيل السقاية والعمارة بمعنى الساقى والعامر تقديره اجعلتم ساقى الحاج وعمار المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهدوا في سبيل الله بحال من سقى الحاج وعمر المسجد الحرام وهو مقيم على شركه وكفره لان الله سبحانه وتعالى لا يقبل عملاً لامع الايمان به (والله لا يهدي القوم الظالمين) (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى امك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منه ثم اتى زمزم فقال اسقنى فقال يا رسول الله انهم يحملون ايديهم فيه قال اسقنى فشرب منه ثم اتى زمزم وهم يستقون ويعملون فيه فقال اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا ان تغلبوا لنزلت حتى اضع الجبل على هذا يعنى عاتقه (م) عن بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالساً مع ابن عباس

ورضوان من الله اكبر)
مقامات ارباب التوكل
في جنات الافعال بدليل
قوله تعالى ورضوان
من الله اكبر فان رضوان
من جنات الصفات (ذلك)
اى الرضوان (هو الفوز
بالعظيم يا أيها النبي جاهد
الكفار والمنافقين واغلظ
عليهم ومأواهم جهنم
وبئس المصير يحلفون بالله
ما قالوا ولقد قالوا كلمة
الكذب وكفروا بعد

عند الكعبة فانه اعرابي فقال مالي ارى بغي عنكم يسقون العسل واللبن وانتم تسقون البيضان
حاجة بكم ام من بخل فقال ابن عباس الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل انما ادم النبي صلى الله عليه وسلم
على راحلته وخلفه اسامة فاستسقى فأتيناه بانه من يئذ فشرب وسقى فضله اسامة فقال احسنتم
او اجلتم كذا فاصنعوا فلا يزيد تغير ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه تمر يقع
في الماء غدوة ويشرب عشاء او يقع عشاء ويشرب غدوة وهذا حلال فان غلى وحض حرم
* قوله عز وجل (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة
عند الله) يعني من كان موصوفاً بهذه الصفات يعني الايمان والهجرة والجهاد في سبيل الله بالمال
والنفس كان اعظم درجة عند الله ممن افتخر بالسقاية وعمارة المسجد الحرام وانما يذكر القسم
المرجوح لبيان فضل القسم الراجح على الاطلاق على من سواهم والمراد بالدرجة المنزلة والرفعة
عند الله في الآخرة (واولئك) يعني من هذه صفتهم (هم الفائزون) يعني بسعادة الدنيا والآخرة
(يشترهم ربهم) يعني يخبرهم ربهم والشارة الخبر السار الذي يفرح الانسان عند سماعه وتستشير
بشرة وجهه عند سماعه ذلك الخبر السار * ثم ذكر الخبر الذي يشترهم به فقال تعالى (درجة
منه ورضوان) وهذا اعظم البشارات لان الرجة والرضوان من الله عز وجل على العبد نهاية
مقصوده (وجنات لهم فيها نعيم مقيم) يعني ان نعيم الجنة دائم غير مقطوع ابداً (خالدين فيها)
يعني في الجنان وفي النعيم ابداً يعني لا انقطاع له (ان الله عنده اجر عظيم) يعني لمن عمل بطاعته
وجاهد في سبيله * قوله سبحانه وتعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واهواكم اولياء) قال
مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في قصة العباس وطليحة وامتناعهما من الهجرة وقال ابن عباس لما امر
النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فنهى من تعلق به اهله واولاده يقولون نشدك الله
ان لا تنصبا ففرق لهم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في التسعة الذين
ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وانزل يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم
واخوانكم اولياء يعني بطانة واصدقاء تنفثون اليهم اسراركم وتؤثرون المقام معهم على الهجرة
قال بعضهم حل هذه الآية على ترك الهجرة مشكل لان هذه المودة نزلت بعد الفتح وهي من آخر
القرآن زولا والا قرب ان يقال ان الله سبحانه وتعالى لما امر المؤمنين بالتبري من المشركين قالوا كيف
يمكن ان يقطع الرجل اياه واخاه وابنه فذكر الله ان مقاطعة الرجل اهله واقاربه في الدين واجبة
فالؤمن لا يوالي الكافر وان كان اياه واخاه وابنه وهو قوله تعالى (ان استحبوا الكفر على الايمان)
يعني ان اختاروا الكفر واقاموا عليه وتركوا الايمان بالله ورسوله (ومن يتولهم منهم فالتك هم
الظالمون) يعني ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهاد فقد ظلم نفسه بخلفه امر الله واختيار
الكفار على المؤمنين ولما نزلت هذه الآية قال الذين اسلموا ولم يهاجروا ان نحن هاجرنا ضاعت
اموالنا وذبت تجارتنا وخربت دورنا وقطعنا رحمانا فانزل الله سبحانه وتعالى (قل) اي قل يا محمد
لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (ان كان آباؤكم وابناؤكم واهواكم واهواكم وعشيرتكم) وقرئ
على الجمع وعشيرتكم المشيرة هم الادنون من اهل الانسان الذين يعاشرهم دون غيرهم (واموال
اقتربتموها) يعني اكتمستوها (وتجارة تخشون كسادها) يعني بفرأقكم لها (ومساكن رضونها)
يعني تستوطنونها راضين بسكنائها (احب اليكم من الله ورسوله) يعني احب اليكم من الهجرة

الى الله ورسوله (وجهاد في سبيله) فبين الله سبحانه وتعالى انه يحب تحمل جميع المضار في الدنيا ليقى الدين سليما واخبر انه ان كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية عندكم اولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة في سبيل الله (فتربصوا) اي فانظروا (حتى ياتي الله بامر) يعني بقضائه وهذا امر تهديد وتخويف وقال مجاهد ومقاتل يعني بفتح مكة (ولله لا يهدى القوم الفاسقين) يعني الخارجين عن طاعته وفي هذا دليل على انه اذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا قوله عز وجل (لقد نصركم الله) النصر المعونة على الاعداء باظهار المسلمين عليهم (في موطن كثيرة) يعني اما كن كثيرة والمراد بها غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسراياه وبعوثه وكانت غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكر في الصحيحين من حديث زيد بن ارقم تسع عشرة غزوة زاد بريدة في حديثه قاتل في ثمان منهن ويقال ان جميع غزواته وسراياه وبعوثه سبعون وقيل ثمانون وهو قوله تعالى لقد نصركم الله في موطن كثيرة (ويوم حنين) يعني ونصركم الله في يوم حنين ايضا فاعلم الله سبحانه وتعالى انه هو الذي يتولى نصر المؤمنين في كل موقف وموطن ومن يتولى الله نصره فلا غالب له وحنين اسم واد تريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا وقال عروة هو الى جنب ذي المجاز وكانت قصة حنين على ما نقله الرواة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة وقدمت عليه ايام من شهر رمضان فخرج الى حنين لقتال هوازن وثقيف في اثني عشر الفا عشرة آلاف من المهاجرين والانصار والقان من الطلقاء وقال عطاء كانوا ستة عشر الفا وقال الكلبي كانوا عشرة الاف وكانوا يومئذ اكثر ما كانوا قاط وكان المشركون اربعة آلاف من هوازن وثقيف وكان على هوازن مالك بن عوف النصري وعلى ثقيف كنانة بن عبديال فلما اتى الجمعان قال رجل من الانصار يقال له سلمة بن سلامة بن رقيش لن تغلب اليوم من قلة فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه ووكلوا الى كلمة الرجل وفي رواية فلم يرض الله قوله ووكلمهم الى انفسهم وذكر ابن الجوزي عن سعيد بن المسيب ان القاتل لذلك ابو بكر الصديق وحكى ابن جرير الطبري ان القاتل لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده هذه الكلمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه بعد لانه صلى الله عليه وسلم كان في جميع احواله متوكلا على الله عز وجل لا يلتفت الى كثرة عدد ولا الى غيره بل نظره الى ما يأتي من عند الله عز وجل من النصر والمعونة قالوا فلما اتى الجمعان اقتتلوا قتالا شديدا فانهمز المشركون وخلوا من الذراري ثم تنادوا يا حاة السواد اذكروا الفضائح فراجعوا وانكشف المسلمون وقال قتادة ذكر لنا ان الطلقاء انجفلوا يومئذ بالناس فلما انجفل القوم هربوا (ق) عن ابي اسحق قال جاء رجل الى البراء فقال اكنتم وليتم يوم حنين يا ابا عمارة فقال اشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم ما ولي ولكنه انطلق اخفاء من الناس حسرا الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة فرموهم برشق من نبل كانوا رجل من جراد فانكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوسفيان بن الحرث يقوده بغلته فنزل ودعا واستنصر وهو يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اللهم انزل نصرك زاد ابو خيثمة ثم صفهم قال البراء كنا والله اذا احمر البأس نتق به وان الشجاع منا للذي يحاذي به يعني النبي صلى الله عليه وسلم وسلم عن ابي اسحق قال قال رجل للبراء بن عازب يا ابا عمارة فررت يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبانا اصحابه واخفاؤهم حسرا ليس

عليهم سلاح او كثير سلاح فلقوا قومارماة لا يكاد يسقط لهم سهم جمع هوازن وبني نصر
فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فأقبلوا هناك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله
صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وابوسفیان بن الحرث بن عبد المطلب يقوده فترل ودعا
واستنصر وقال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب ثم صفهم وروى شعبة عن ابي اسحق قال
قال البراء ان هوازن كانوا قومارماة ولما لقيناهم جلنا عليهم فانهمزوا فاقبل المسلمون على الفئام
فاستقبلونا بالسهم فأمارس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر قوله ولكنه انطلق اخفاء من الناس
الاخفاء جمع خفيف وهم المسرعون من الناس الذين ليس لهم مابوقهم والخر جمع حاصر
وهو الذي لا درع عليه يقال اذارى القوم بأسهم الى جهة واحدة رمينا رشقا والرجل من الجراد
القطعة الكبيرة منه وقوله كنا اذا احمر البأس يعني اذا اشتد الحرب والبأس بالوحدة من تحت
الشد والخوف وقال الكلبي كان حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثائة من المسلمين وانهم ساروا
الناس وقال غيره لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ غير عمة العباس بن عبد المطلب وابن عمه ابو
سفیان بن الحرث وايمى بن ايمى قتل يوم حنين بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ايمى
اخواسمة بن زيد لامه أمهم بركة مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاضنته (م) عن العباس
بن عبد المطلب قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت انا وابوسفیان بن الحرث
بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نفارقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له
بيضاء اهداه له فروة بن نفاثة الجذامي فلما اتى المسلمون والكفار ولى المسلمون مدبرين فطفق
رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار قال العباس وانا آخذ بالجام بغلة رسول الله
صلى الله عليه وسلم اكفها ارادة ان لا تسرع وابوسفیان آخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
اى عباس نادى اصحاب السمره فقال العباس وكان رجلا له يتافقت باعلى صوتى ابن اصحاب السمره قال فوالله
لكان عطفهم حين سمعوا صوتى عطفة البقر على اولادها فقالوا لبيك لبيك قال فاقتتلوا والكفار
والدعوة فى الانصار يقولون يا عشرين الانصار يا عشرين الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بنى الحرث
بن الخزرج فقالوا يا بنى الحرث بن الخزرج يا بنى الحرث بن الخزرج فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو على بغلته كالتطاول عليها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين حى الوطيس
قال ثم اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال انهزموا ورب
محمد قال فذهبت انظر فاذا القتال على هيئته فيما ارى قال فوالله ما هو الا ان رماهم بحصياته فازلت
ارى حدهم كليلوا وامرهم مدبروا فوالله حى الوطيس اى اشتد الحرب قال الخطابي هذه الكلمة لم تسمع
قبل ان يقولها النبي صلى الله عليه وسلم من العرب وهى مما اقتضيه وانشاء والوطيس فى اللغة التنوير
وقوله حدهم كليلوا يعنى لا يقطع شياً (م) من سلة بن الاكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم حيننا قال فلما غشوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عن بغلته ثم قبض قبضة من تراب الارض
ثم استقبل به وجوههم وقال شاهت الوجوه فخلق الله منهم انسانا الاملا عينيه تراب تلك القبضة
فولوا مدبرين فهمهم الله بذلك وقسم رسول الله غنائمهم بين المسلمين اخرجهم مسلم بزيادة فيه قال
سعيد بن جبير امد الله نبيه صلى الله عليه وسلم بخمسة آلاف من الملائكة مسوئين وروى ان رجلا
من بنى نصر يقال له شجرة قال المؤمنين بعد القتال ابن الخليل البلق والرجال عليهم ثياب بيض ما كنا

نراهم فيكم الا كهيئة الشامة وما كان قلنا الا بأيديهم فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الملائكة وروى ان رجلا من المشركين قال يوم حنين لما اتقينا واصحاب محمد لم يقفوا لنا حلب شاة ان كشفناهم فيتنا نحن نسوقهم حتى انتهينا الى صاحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسان الوجوه فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا قال فانهم منا وركبوا ا كذا فانا فكانت اياها واختلفوا هل قاتلت الملائكة يوم حنين على قولين والصحيح انهم لم يقاتل الا يوم بدر وانما كانت الملائكة يوم حنين مددا وعونا وذكر البغوى ان الزهرى قال بلغني ان شيبة بن عثمان قال استدبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين وانا اريد قتله بطلمحة بن عثمان بن ابي طلحة وكان قد قتل يوم احد فاطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على ما في نفسي فالتفت الى وضربك في صدري وقال اعبدك بالله باشية فارعدت فرائصي فنظرت اليه وهو احب الى من سمعي وبصري فقلت اشهد انك رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اطاعك الله على ما نفسي فلما هزم الله المشركين وولوا مدبرين انطلقوا حتى اتوا اوطاس وبها عيالهم واموالهم فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الاشرعيين يقال له ابو عامر وامره على الجيش فسار الى اوطاس فاقتتلوا ما وقتل دريد بن الصمة وهزم الله المشركين وسبي المسلمون عيال المشركين وهرب اميرهم مالك بن عوف الصري فأتى الطائف فحصى بها واخذ ماله واهله فيمن اخذ وقتل ابو عامر امير المسلمين قال الزهرى اخبرني سعيد بن المسيب انهم اصابوا يومئذ ستة آلاف صبي ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي الطائف فحاصرهم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذوالقعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم واتي الجعرانة فأحرم منهم بمرة وقسم بها غنائم حنين واوطاس وتألف اناسا منهم ابوسفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو والاقرع بن حابس فأعطاهم (ق) عن انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا يوم حنين افاء الله على رسوله من اموال هوازن ما افاء فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسيفنا تقطر من دماهم قال انس فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم فأرسل الى الانصار فجمعهم في قبة من آدم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حديث بلغني عنكم فقال له فقهاء الانصار اما ذو وراينا يا رسول الله ما يقولوا شيئا واما اناس منا حديثا سنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطى قريشا ويتركنا وسيفنا تقطر من دماهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اعطى رجلا حديثي عهد بكفر انا لفهم افلا ترضون ان تذهب الناس بالاموال وترجعوا الى رجالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خير مما يقبلون به قالوا بلى يا رسول الله قدر ضيقنا قال فانكم ستجدون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على الخوض قالوا انصبر زاد في رواية قال انس فلم نصبر (ق) عن عبد الله بن زيد بن حاصم قال لما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيئا فكانت لهم وجدا اذ لم يصيبهم ما اصاب الناس فخطبهم فقال يا معشر الانصار الم اجدكم ضالا لا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله بي وعالة فأغناكم الله بي كما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال فا منعكم ان تجيبوا رسول الله كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال لو شئتم قلتم جئنا كذا وكذا اترضون ان تذهب الناس بالشاة

وتذهبوا بالنبي الى رحالكم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولوسلك الناس واديا وشعبا لسلكت وادي الانصار وشعبهم الانصار شعار والناس دثار (م) عن رافع بن خديج قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفان بن حرب وصفوان بن امية وعيينة بن حصن والاقرع بن حابس كل انسان مائة من الابل واعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

انجعل نهي ونهب العبيد بين عيينة والاقرع

فاكان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في مجمع

وما كنت دون امرئ منهما * ومن يخفض اليوم لا يرفع

قال فاتهم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة (خ) عن المدلسور ومروان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسألوه ان يرد عليهم مالهم وسبهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اني من هرون واحب الحديث الى احدكم فاختروا احدي الطائفتين اما المال واما السبي وقد كنت استأيت بكم وفي رواية وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد عليهم الاحدي الطائفتين قالوا اننا نختار سبينا انقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء جاؤا تائبين واني قد رأيت ان ارد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك لهم فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك لهم يا رسول الله فقال لهم في ذلك انا لا ندرى من اذن منكم ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهمهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه انهم قد طيبوا واذنوا فهذا الذي بلغنا من سبي هوازن وانزل الله عز وجل في قصة حنين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين (اذا عجزتكم كثرتمكم) يعني حين قتلتم لن تغلب اليوم من قلة (فلم تغن عنكم) يعني كثرتمكم (شيأ) يعني ان الظفر بالعدو ليس بكثرة العدد ولكن انما يكون بنصر الله ومعونه (وضافت عليكم الارض بما رحبت) يعني بسعتهما وفضائهما (ثم ولتكم مدبرين) يعني منهن من (ثم انزل الله سكينته) يعني بعد الهزيمة والسكينة الطمأنينة والامنة وهي فيلة من السكون وذلك ان الانسان اذا خاف رجف فؤاده فلا يزال متحركا واذا امن سكن فؤاده وثبت فلما كان الامن موجبا للسكون جعل لفظ السكينة كناية عن الامن * وقوله تعالى (على رسوله وعلى المؤمنين) انما كان انزال السكينة على المؤمنين لان الرسول صلى الله عليه وسلم كان ساكن القلب ليس عنده اضطراب كما حصل للمؤمنين من الهزيمة والاضطراب في هذه الواقعة ثم من الله عليهم بانزال السكينة عليهم حتى رجعوا الى قتال عدوهم بعد الهزيمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت لم يفر (وانزل جنودا لم تروها) يعني الملائكة لتثبيت المؤمنين وتشجيعهم وتخذيذ المشركين وتجيئهم للقتال لان الملائكة لم تقابل الا يوم بدر (وهذب الذين كفروا) يعني بالاسر والقتل وسبي العيال والاموال (وذلك جزاء الكافرين) يعني في الدنيا ثم اذا افضوا الى الآخرة كان لهم عذاب اشد من ذلك العذاب واعظم (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) يعني فيم ربه الى الاسلام كما فعل بمن بقي من هوازن حيث اسلموا وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم تائبين فمن اطلق سبهم (والله غفور) لمن تاب (رحيم) بعباده *

قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) قيل أراد بالمشركون عبدة الاصنام دون غيرهم من اصناف الكفار وقيل بل أراد جميع اصناف الكفار عبدة الاصنام وغيرهم من اليهود والنصارى والنجس الشيء القذر من الناس وغيرهم وقيل النجس الشيء الخبيث وأراد بهذه النجاسة نجاسة الحكم لانجاسة العين سموا نجسا على الذم لان الفقهاء اتفقوا على طهارة ابدانهم وقيل هم نجس العين كالكلب والخنزير حتى قال الحسن بن صالح من مس مشركا فليتوضأ ويروي هذا عن الزيدية من الشيعة والقول الاول اصح وقال قتادة سموا نجسا لانهم يحبون فلا يقتلون ويحدثون فلا يتوضئون (فلا يقربوا المسجد الحرام) المراد منهم من دخول الحرم لانهم اذا دخلوا الحرم فقد قربوا من المسجد الحرام ويؤكد هذا قوله تعالى سبحانه الذي اسرى بعده ليلامن المسجد الحرام اراد به الحرم لانه اسرى به صلى الله عليه وسلم من بيت ام هاني قال العلماء وجلة بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة اقسام * احدها الحرم فلا يجوز لكافر ان يدخله بحال ذميا كان او مستأمنا لظاهر هذه الآية وبه قال الشافعي واحمد ومالك فلو جاء رسول من دار الكفر والامام في الحرم فلا يأذنه في دخول الحرم بل يخرج اليه بنفسه او يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز ابو حنيفة واهل الكوفة للمعاهد دخول الحرم * القسم الثاني من بلاد الاسلام الحجاز وحده ما بين اليمامة واليمن ونجد والمدينة الشريفة قيل نصفها تهايم ونصفها حجازي وقيل كلها حجازي وقال ابن الكلبي حد الحجاز ما بين جبل طي وطريق العراق سمى حجازا لانه حجز بين تهايم ونجد وقيل لانه حجز بين نجد والسرارة وقيل لانه حجز بين نجد وتهايم والشأم قال الحربي وتبوك من الحجاز فيحوز للكفار دخول ارض الحجاز بالاذن ولكن لا يقيمون فيها اكثر من مقام المسافر وهو ثلاثة ايام (م) عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا ترك فيها الا مسلمانا زاد في رواية لغير مسلم واوصى فقال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يفرغ لذلك ابو بكر واجلهم عمر في خلافته واجل لمن يقدم تاجرا ثلثا عن ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع دينان في جزيرة العرب اخرجهم مالك في الموطأ مرسل (م) عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قد يشس ان يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم قال سعيد بن عبدالعزيز جزيرة العرب ما بين الوادي الى اقصى اليمن الى تخوم العراق الى البحر وقال غيره حد جزيرة العرب من اقصى عدن ابين الى ريف العراق في الطول ومن جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشأم عرضا * والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام فيحوز للكافر ان يقيم فيها بعهد وامان وذمة ولكن لا يدخلون المساجد الا باذن مسلم * وقوله تعالى (بعد طأهم هذا) يعني العام الذي حج فيه ابو بكر الصديق بالناس وفيه نادى على براءة وان لا يحج بعد العام مشرك وهو سنة تسع من الهجرة (وان خفتم هيلة) يعني فقرا وفاقة وذلك ان اهل مكة كانت معاشهم من التجارات وكان المشركون يحملون الى مكة الطعام ويتجرون فلما منعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة من الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل وان خفتم هيلة (فسوف يغنيكم الله من فضله) قال عكرمة فاغناهم الله بان اتزل المطر مدرارا وكثر خيرهم وقال قتاد اسلم اهل

جدة وصنماء وحرش من اليمن وجلبوا الميرة الكثيرة الى مكة فكفاهم الله ما كانوا يخافون
وقال الضحاك وقتادة فوضعهم الله منها الجزية فاغناهم بها (ان شاء) قيل انما شرط المشيئة في الغنى
المطلوب ليكون الانسان دائماً المتضرع والابتهال الى الله تعالى في طلب الخيرات ودفع الآفات
وان يقطع العبد امله من كل احد الا من الله عز وجل فانه هو القادر على كل شيء وقيل ان المقصود
من ذكر هذا الشرط تعليم رعاية الادب كافي قوله تبارك وتعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله
آمنين (ان الله عليهم) يعني بما يصلحكم (حكيم) يعني انه تعالى لا يفعل شيئاً الا عن حكمة وصواب
فن حكمته ان منع المشركين من دخول الحرم واوجب الجزية والذل والصغار على اهل الكتاب
فقال تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) قال مجاهد نزلت الآية حين امر
النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فغزا بعد نزولها غزوة تبوك وقال الكلبي نزلت في قريظة
والنضير من اليهود فصالحهم فكانت اول جزية اصابتها اهل الاسلام واول ذل اصاب اهل
الكتاب بايدي المسلمين وهذا خطاب لابي صلى الله عليه وسلم واصحابه المؤمنين والمعنى قاتلوا
ايها المؤمنون القوم الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فان قلت اليهود والنصارى يزعمون انهم
يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف اخبر الله عنهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قلت ايمانهم بالله
ليس كإيمان المؤمنين وذلك ان اليهود يعتقدون التجسيم والتشبيه والنصارى يعتقدون الحلول ومن
اعتقد ذلك فليس بمؤمن بالله وقيل من اعتقد ان عيسى ابن الله وان المسيح ابن الله فليس بمؤمن بالله
بل هو مشرك بالله وقيل من كذب رسولا من رسل الله فليس بمؤمن بالله واليهود والنصارى يكذبون
اكثر الانبياء ليسوا بمؤمنين بالله واما ايمانهم باليوم الآخر فليس كإيمان المؤمنين وذلك انهم يعتقدون
بعثة الارواح دون الاجساد ويعتقدون ان اهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا ينجسون ومن
اعتقد ذلك فليس كإيمان المؤمنين وان زعم انه مؤمن * وقوله تعالى (ولا يحرمون ما حرم الله
ورسوله) يعني ولا يحرمون الخمر والخنزير وقيل معناه انهم لا يحرمون ما حرم الله في القرآن ولا ما حرم
رسوله في السنة وقيل معناه لا يعملون بما في التوراة والانجيل بل حرفة وهاؤا توابا يحكمون من قبل أنفسهم
(ولا يدينون دين الحق) يعني ولا يعتقدون صحة الاسلام الذي هو دين الحق وقيل الحق هو الله
تعالى ومعناه ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام وهو قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقيل معناه
يدنون دين اهل الحق وهم المسلمون ولا يطيعون الله كطاعتهم (من الذين واتوا الكتاب) يعني اعطوا
الكتاب وهم اليهود والنصارى (حتى يعطوا الجزية) وهي ما يعطى المعاهد من اهل الكتاب على عهده
وهي الخراج المضروب على رقابهم سميت جزية للاجزاء بها في حقن دمائهم (عن يد) يعني عن قهر
وغلبة يقال لكل من اعطى شيئاً كرهه من غير طيب نفس اعطى عن يد وقال ابن عباس يعطونها
بايديهم ولا يرسلون بها على يد غيرهم وقيل يعطونها نقد الانسيئة وقيل يعطونها مع اقرارهم بانعام
المسلمين عليهم بقبولها منهم (وهم صاغرون) من الصغار وهو الذل والاهانة يعني يعطون الجزية
وهم اذلاء مهضومون وقال عكرمة يعطون الجزية وهم قائمون والقباض جالس وقال ابن عباس
تؤخذ الجزية من احدثهم وتوطأ عنقه وقال الكلبي اذا اعطى بصقع قناه وقيل هو ان يؤخذ بلحيته
ويضرب في لهزمته ويقال له ادحق الله يا عدو الله وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه الصغار
هو جريان احكام المسلمين عليهم * (فصل في بيان احكام الآية) * اجتمعت الامة على جواز

أخذ الجزية من أهل الكتاب وهم اليهود والصاري إذا لم يكونوا عربا واختلفوا في أهل الكتاب العرب وفي غير أهل الكتاب من كفار العجم فذهب الشافعي إلى أن الجزية على الأديان لأعلى الإنسان فتؤخذ من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجماء ولا تؤخذ من عبدة الأوثان بحال واحتج بما روى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة فأخذه فاتوا به فحقن دمه وصالحه على الجزية أخرجه أبو داود وقال الشافعي وهو رجل من العرب يقال أنه من غسان وأخذ من أهل ذمة اليمن وطائمتهم عرب وذهب مالك والأوزاعي إلى أن الجزية تؤخذ من جميع الكفار إلا المرتد وقال أبو حنيفة تؤخذ من أهل الكتاب على العموم وتؤخذ من مشركي العجم ولا تؤخذ من مشركي العرب وقال أبو يوسف لا تؤخذ من العربي كتابيا كان أو مشركا وتؤخذ من العجمي كتابيا كان أو مشركا وأما المجوس فاتفقت الصحابة على جواز الأخذ منهم ويدل عليه ما روى عن نجيالة بن عبيدة ويقال عبدة لم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبدالرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر أخرجه البخاري عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر بن الخطاب ذكر المجوس فقال ما أدري كيف أصنع في أمرهم فقال عبدالرحمن بن عوف أشهداني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوابعهم ستة أهل الكتاب أخرجه مالك في الموطأ عن ابن شهاب قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس البحرين وأن عمر أخذها من مجوس فارس وأن عثمان بن عفان أخذها من البربر أخرجه مالك في الموطأ وفي امتناع عمر من أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبدالرحمن أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذها منهم دليل على أن رأي الصحابة كان على أنها لا تؤخذ من كل مشرك وإنما تؤخذ من أهل الكتاب واختلفوا في أن المجوس هل هم من أهل الكتاب فروى على بن أبي طالب أنه قال كان لهم كتاب يدرسونه فأصبحوا وقد أسرى على كتابهم فرفع من بين أظهرهم واتفقوا على تحريم ذبائحهم ومناكنهم بخلاف أهل الكتاب وأما من دخل في دين اليهود والصاري من غيرهم من المشركين فينظر فإن كانوا قد دخلوا فيه قبل السخ والتبديل فأنهم يقرون بالجزية وتحل مناكنهم وذبائحهم وإن كانوا دخلوا فيه بعد السخ بمجيء محمد صلى الله عليه وسلم ونسخ شريعتهم بشريعته فأنهم لا يقرون بالجزية ولا تحل ذبائحهم ومناكنهم ومن شككنا في أمرهم هل دخلوا فيه بعد السخ أو قبله يقرون بالجزية تغليبا لحقن الدم ولا تحل ذبائحهم ومناكنهم تغليبا للتحريم ومنهم نصارى العرب من تنوخ وبهراء وبني تغلب أقرهم عمر بالجزية وقال لا تحل لنا ذبائحهم وأما الصابئة والسامرة فسيبيلهم سبيل أهل الكتاب فهم في أهل الكتاب كأهل البدع في المسلمين وأما قدر الجزية فأقلها دينار ولا يجوز أن يقص عنه ويقبل الدينار من الغني والفقير والمتوسط ويدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وجهه إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل حالم أي محتلم ديناراً أو عدله من المعافاة ثياب تكون باليمن أخرجه أبو داود قال النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يأخذ من كل محتلم وهو البالغ ديناراً ولم يفرق بين الغني والفقير والمتوسط وفيه دليل على أنه لا تؤخذ الجزية من الصبيان والنساء وإنما تؤخذ من الأحرار البالغين وذهب قوم إلى أن على كل موسر أربعة فانيقير وعلى كل متوسط دينارين وعلى كل فقير ديناراً وهو قول أصحاب الرأي ويدل عليه ما روى

عن اسلم ان عمر بن الخطاب ضرب الجزية على اهل الذهب اربعة دنانير وعلى اهل الورق اربعين درهما ومع ذلك ارزاق المسلمين وضيافة ثلاثة ايام اخرجته ممالك في الموطن قال اصحاب الشافعي اقل الجزية دينار لا يزاد على الدينار الا بالراضى فاذا رضى اهل الذمة بالزيادة ضربنا على المتوسط دينارين وعلى الثني اربعة دنانير قال العلماء انما اقر اهل الكتاب على دينهم الباطل بخلاف اهل الشرك حرمة لا باتهم الذين انقضوا على الدين من شريعة التوراة والانجيل قبل النسخ والتبديل وايضا فان بأيديهم كتب قديمة فربما تفكروا فيها فيعرفون صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته فاهلوا لهذا المعنى وليس المقصود من اخذ الجزية من اهل الكتاب اقرارهم على كفرهم بل المقصود من ذلك حقن دمائهم واموالهم رجاء ان يعرفوا الحق فيرجعوا اليه بان يؤمنوا ويصدقوا اذ ارادوا بحسن الاسلام وقوة دلائله وكثرة الداخلين فيه * قوله عز وجل (وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله) الآية لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة ان اليهود والنصارى لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق يده في هذه الآية فاخبر عنهم اثبتوا الله ولدا من جوز ذلك على الله فقد اشرك به لانه لا فرق بين من يعبد صنوه وبين من يعبد المسيح فقد بان بهذا انهم لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق وقد تقدم سبب اخذ الجزية منهم وابقائهم على هذا الشر وهو حرمة الكتب القديمة التي بأيديهم ولعلهم يتفكرون فيها ويعرفون الحق فيرجعون اليه روى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة عن اليهود سلام بن مشكم والنعمان بن اوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا كيف نذبحك وقد تركت قبلتنا وانت لاتزعم ان عزيرا ابن الله فانزل الله هذه الآية وقال عبيد بن عمير انما قال هذه المقالة رجل واحد من اليهود اسمه فحاص بن عازوراء وهو الذي قال ان الله فقير ونحن اغنياء فعلى هذين القولين القائل لهذه المقالة جماعة من اليهود او واحد وانسب ذلك الى اليهود في وقالت اليهود جريا على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على الواحد تقول العرب فلان يركب الخيل وانما يركب فرسا واحدا منها وتقول العرب فلان يجالس الملوك ولعله لم يجالس الا واحدا منهم وروى عطية العوفي عن ابن عباس انه قال انما قالت اليهود ذلك من اجل ان عزيرا كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم فاضاعوا التوراة وعملوا بشيخ الحق ورفع الله سبحانه وتعالى عنهم التابوت وانسأهم التوراة ونسخها من صدورهم فدعا الله عزير وابتهل اليه ان يرده اليه التوراة فيسيما هو يصلي مبتهلا الى الله عز وجل نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت اليه فاذا في قومته وقال يا قوم قد اتاني الله التوراة وردّها الى فعلقوابه يعلمهم ثم مكسوا ما شاء الله ثم ان التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما راوا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوه مثله فلو اما اوقى عزير هذا الا انه ابن الله وقال الكلبي ان يختنصر للاعزاييت المقدس وظهر على بني اسرائيل وقتل من قرا التوراة كان عزير اذ ذاك صغيرا فلم يقتله لصغره فلما رجع بنو اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة بعث الله لهم عزيرا ليحدثهم التوراة ويكون لهم آية بعدما اماته الله مائة سنة قال فاتي ملك باناء فيه ماء فشرب منه فقلت له التوراة في صدره فلما اتاهم قال انا عزير فكذبوه وقالوا ان كنت كما تزعم فامل علينا التوراة فكتبها لهم من صدره ثم ان رجلا منهم قال ان ابى حدثني عن جدى ان التوراة جعلت في خاية ودفنت في كرم فانطقوا معه حتى اخرجوه فاداروا ضوها

اسلامهم وهموا بالميلوا
وما تقموا الان اغناهم الله
ورسوله من فضله فان
يتوب اليك خير الله وان يتولوا
يعذبهم الله عذابا ليلما في الدنيا
والآخرة وما لهم في الارض
من ولي ولا نصير ومنهم
من طاهد الله لئن آتاهم من
فضله لنصدقن ولكونن
من الصالحين فلما آتاهم من
فضله بخلوابه وتولوا وهم
معرضون فاعقبتهم نفسا
في قلوبهم الى يوم يلقونه
يا خلفوا الله ما وعدوه
وبما كانوا يكذبون الم يعلموا
ان الله يعلم سرهم ونجواهم
وان الله علام الغيوب
الذين يلزون المطوحين

كتب لهم عزير فلم يجدوه فادرجوا فقالوا ان الله لم يقذف التوراة في قلب عزير الا انه ابنه فعند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فعلى هذين القولين ان هذا القول كان دأشيا في اليهود جميعا ثم انه انقطع واندرس فاخبر الله تعالى به عنهم واظهره عليهم ولا عبرة بانكار اليهود ذلك فان خبر الله عز وجل اصدق واثبت من انكارهم واما قول النصارى المسيح ابن الله فكان السبب فيه انهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام احدى وثمانين سنة يصلون الى القبلية ويصومون رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال بولص قتل جاعة من اصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا فخن مغبونون اذ دخلنا النار ودخلوا الجنة فاني سأحتال واضلهم حتى يدخلوا النار معناتم انه عمد الى فرس كان يقاتل عليه فرقه واطهر الدامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم انه اتى الى النصارى فقالوا له من انت قال انا عدوك بولص فقد نوديت من السماء انه ليس لك توبة حتى تنصر وقد ثبت واتيتكم فادخلوا الكنيسة ونصروه وادخلوه بيتا منها لم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت ان الله قبل توبتك فصدقوه واحبوه وعلا شأنه فيهم ثم انه عمد الى ثلاثة رجال اسم الواحد منهم نسطور والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطور ان عيسى مريم والاله ثلاثة وعلم يعقوب ان عيسى ليس بانسان ولكنه ابن الله وعلم ملكان عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما استمكن ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له انت خالصى وادع الناس لما عليك وامره ان يذهب الى ناحية من البلاد ثم قال لهم اني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لكل واحد منهم اني سأذبح نفسي تقربا الى عيسى ثم ذهب الى المذبح فذبح نفسه وتفرق اولئك الذين الثلاثة فذهب واحد الى الروم وواحد الى بيت المقدس والاخر الى ناحية اخرى واظهر كل واحد منهم مقالة ودعا الناس اليها فتبعه على ذلك طوائف من الناس فتفرقوا واختلفوا ووقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله وقال الامام فخر الدين الرازي بعد ان حكى هذه الحكاية والاقترب عندي ان يقال لعله ذكر لفظ الابن في الانجيل على سبيل التشريف كما ورد لفظ الخليل في حق ابراهيم على سبيل التشريف فبالقول وفسروا لفظ الابن بالبنوة الحقيقية والجهال قبلوا ذلك منهم وفسا هذا المذهب الفاسد في اتباع عيسى عليه السلام والله اعلم بحقيقة الحال (ذلك قولهم بافواههم) يعني انهم يقولون ذلك القول بالسننهم من غير علم يرجعون اليه قال اهل المعاني لم يذكروا الله قولا مقرونا بالافواه والاسن الا كان ذلك القول زورا وكذبا لاحقيقة له (بضاهئون) قال ابن عباس بضاهئون والمضاهاة المشابهة وقال مجاهد يواطئون وقال الحسن يوافقون (قول الذين كفرا من قبل) قال قتادة والسدي معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه بضاهئون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون الملائكة بنات الله وقال الحسن شبه الله كفر اليهود والنصارى بكفر الذين مضوا من الامم الخالية الكافرة وقال القتيبي يريدان من كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يقولون ما قاله اولوهم (قائلهم الله) قال ابن عباس لعنهم الله وقال ابن جرير قتلهم الله وقيل ليس هو على تحقيق المقالة ولكنه بمعنى التعجب اي حق ان يقال لهم هذا القول تعجبنا من بشاعة قولهم كما يقال ان فعل فلانا تعجب منه قائله الله ما عجب فعله (اني يؤفكون) يعني اني بصرفون

من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيه ضررون منهم يخبر الله عنهم ولهم عذاب اليم استغفر لهم اولاستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما

من الحق بعد وضوح الدليل واقامة الحجة بان الآله واحد احد فخلعوا له ولدا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا التعجب راجع الى الخلق لان الله سبحانه وتعالى لا يتجرب من شيء ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطبتهم فالله سبحانه وتعالى عجب نبيه صلى الله عليه وسلم من تركهم الحق واصرارهم على الباطل * قوله سبحانه وتعالى (اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله) يعني اتخذ اليهود والنصارى علماءهم وقراءهم والاحبار العلماء من اليهود والرهبان اصحاب الصوامع من النصارى اربابا من دون الله يعني انهم اطاعوهم في معصية الله تعالى وذلك انهم احلوا لهم اشياء وحرموا عليهم اشياء من قبل انفسهم فاطاعوهم فيها فاتخذوهم كالارباب لانهم عبدوهم واعتقدوا فيهم الالهية عن عدى بن حاتم قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من ذهب فقال يا عدى اطرح عنك هذا الوثن وسمعت يقرأ في سورة براءة اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا احلوا شيئا استحلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه واخرجه الترمذي وقال حديث غريب قال عبدالله بن المبارك

وهل بدل الذين الاملوك * واحبار سوء ورهبانها

(والمسبح ابن مريم) يعني اتخذوه الها وذلك لما اعتقدوا فيه البتوة والخلول واعتقدوا فيه الالهية (وما امروا) يعني وما امروا في الكتب القديمة المنزلة عليهم على السنة انبيائهم (الا يعبدوا الها واحدا) لانه سبحانه وتعالى هو المستحق للعبادة لا غيره (لا اله الا هو سبحانه وتعالى عما يشركون) اي تعالى الله وتنزه عن ان يكون له شريك في العبادة والاحكام وان يكون له شريك في الالهية يستحق التعظيم والاحلال (يريدون) يعني يريد رؤساء اليهود والنصارى (ان يطفؤا نور الله بأفواههم) يعني يريدون ابطال دين الله الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم اياه وقيل المراد من النور الدلائل الدالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وهي امور احدها المعجزات الباهرات الخارقة للعادة التي ظهرت على يد النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على صدقه وثانيها القرآن العظيم الذي نزل عليه من عند الله فهو معجزته باقية على الابد دالة على صدقه وثالثها دينه الذي امر به وهو دين الاسلام ليس فيه شيء سوى تعظيم الله والتناء عليه والافتاد لامره ونهيه واتباع طاعته والامر بعبادته والتبري من كل معبود سواه فهذه امور نيرة ودلائل واضحة في صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فمن اراد ابطال ذلك بكذب وتزوير فقد خاب سعيه وبطل علمه ثم ان الله سبحانه وتعالى وعد نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بزيادة النصر واعلاء الكلمة واظهار الدين بقوله (ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون) يعني ويأبى الله الا ان يعلى دينه ويظهر كلمته ويتم الحق الذي بعث به رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ولو كره ذلك الكافرون * قوله عز وجل (هو الذي ارسل رسوله) يعني ان الله الذي يأبى الا ان يتم نوره هو الذي ارسل رسوله يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (بالهدى) يعني بالقرآن الذي انزله عليه وجعله هاديا اليه (ودين الحق) يعني دين الاسلام (ليظهره) يعني ليعليه (على الدين كله) يعني على سائر الاديان وقال ابن عباس الهاء ليظهره عائدة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ليعلمه شرائع الدين كلها ويظهره عليها حتى لا يخفى عليه شيء منها وقال غيره من المفسرين الهاء راجعة الى الدين الحق والمعنى ليظهر دين الاسلام على الاديان كلها وهو ان لا يعبد الله الا به وقال ابو هريرة والضحاك ذلك عند نزول عيسى عليه السلام

كانوا يكسبون فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل ان تخرجوا معي ابدوا لن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقيود اول مرة فاقعدوا مع الخالفين ولا تنصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا بهم فسقون ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بهافي الدنيا وتزهد في انفسهم وهم كفرون واذا انزلت سورة ان آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك اولوا الطول

فلا يبقى اهل دين الادخلوا في الاسلام ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابي هريرة في حديث نزول عيسى عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وبهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يبقى على وجه الارض بيت مدر ولا وبر الا ادخله الله كلمة الاسلام اما بعز عزيز او بذل اما ان يعزهم فيجعلهم من اهل فيعزوا به واما ان يذلهم فيدينون له اخرج به البغوى بغير استد (م) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى فقلت يا رسول الله انى كنت اظن حين انزل الله تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ان ذلك تام قال انه سيكون ذلك ما شاء الله ثم بعث الله ربحا طيبة تنوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فبقى من لا خير فيه فيرجعون الى دين آباائهم قال الشافعى وقد اظهر الله دين رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاديان كلها بان اباان لكل من سمعه انه الحق وما خالفه من الاديان باطل وقال وظهره على الشرك دين اهل الكتاب ودين الاميين فقهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاميين حتى دانوا بالاسلام طوعا وكرها وقتل اهل الكتاب وسبي حتى دان بعضهم بالاسلام واعطى بعضهم الجزية صاغرين وجرى عليهم حكمة فهذا هو ظهوره على الدين كله (ولو كره المشركون) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان) قد تقدم معنى الاحبار والرهبان وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وفي قوله سبحانه وتعالى ان كثيرا دليل على ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يأكلوا اموال الناس بالباطل ولعلمهم الذين كانوا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم وعبر عن اخذ الاموال بالا كل في قوله تعالى (لئلا تكون اموال الناس بالباطل) لان المقصود الاعظم من جمع المال الا كل فسمى الشيء باسم ما هو اعظم مقاصده واختلفوا في السبب الذى من اجله اكلوا اموال الناس بالباطل فقليل منهم كانوا يأخذون الرشا من سفلتهم في تخفيف الشرائع والساحنة في الاحكام وقيل انهم كانوا يكتبون بايديهم كتبيا يحرفونها ويدلون بها ويقولون هذه من عند الله ويأخذون بها ثمنا قليلا وهى المال كل التى كانوا يصيبونها من سفلتهم على تغيير نعت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته في كتبهم لانهم كانوا يخافون او آمنوا به وصدقوه لذهب عنهم تلك المال كل وقيل ان الثوراة كانت مشتتة على آيات دالة على نعت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الاحبار والرهبان يذكرون في تأويلها وجوها فاسدة باطلة ويحرفون معانيها طلبا للرياسة واخذ الاموال ومنع الناس عن الايمان به وذلك قوله تعالى (ويصدون عن سبيل الله) يعنى ويمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في دين الاسلام (والذين يكنزون الذهب والفضة) اصل الكثر في اللغة جعل المال بعضه على بعض وحفظه ومال مكنوز مجموع واختلفوا في المراد بهؤلاء الذين ذمهم الله بسبب كنز الذهب والفضة فقليل هم اهل الكتاب قاله معاوية بن ابي سفيان لان الله سبحانه وتعالى وصفهم بالحرص الشديد على اخذ اموال الناس بالباطل ثم وصفهم بالبخل الشديد وهو جمع المال ومنع اخراج الحقوق الواجبة منه وقال ابن عباس والسدى نزلت في مانع الزكاة من المسلمين وذلك انه سبحانه وتعالى لما ذكر قبح طريقة الاحبار والرهبان في الحرص على اخذ الاموال بالباطل حذر المسلمين من ذلك وذكر

منهم وقالوا ذرنا نكن مع القعدين رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئكم لهم الخيرات واولئكم هم المفلحون اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهر خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المعضرون من الاعراب ليؤذن لهم وقد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين

وعيد من جمع المال ومنع حقوق الله منه وقال ابوذر نزلت في اهل الكتاب وفي المسلمين ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى وصف اهل الكتاب بالحرص على اخذ اموال الناس بالباطل ثم ذكر بعده وعيد من جمع المال ومنع الحقوق الواجبة فيه سواء كان من اهل الكتاب او من المسلمين (خ) عن زيد بن وهب قال مررت بالربذة فاذا بابي ذرقت ما نزلت هذا المنزل قال كنت في الشام فاختلفت انا و معاوية في هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فقال معاوية نزلت في اهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك كلام فكتب الى عثمان يشكوني فكتب الى عثمان ان اقدم المدينة فقد متها فكثرت على الناس حتى كانوا لم يروني قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تخيت فكنت قريبا فذاك الذي انزلني هذا المنزل واوامر على عبد حبشي لسمعت واطعت واختلف العلماء في معنى الكثر قليل هو كل مال وجب فيه الزكاة فلم تؤدز كاته وروى عن ابن عمر انه قال له اعرابي اخبرني عن قول الله عز وجل والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم قال ابن عمر من كنزها فلم يؤدز كاتها ويل له هذا كان قبل ان تنزل الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرا لالاموال اخرجها البخاري وفي رواية مالك عن عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر وهو يسئل عن الكثر ما هو فقال هو المال الذي لا تؤدى منه الزكاة ورواه الطبري بسنده عن ابن عمر قال كل ما ديت زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا وكل مال لم تؤدز كاته فهو الكثر الذي ذكره الله في القرآن يكوي به صاحبه وان لم يكن مدفونا وروى عن علي بن ابي طالب قال اربعة آلاف فافوقها كنز ومادونها نفقة وقيل الكثر كل ما فضل من المال عن حاجة صاحبه اليه وروى الطبري بسنده عن ابي امامة قال توفي في رجل من اهل الصفة فوجد في منزله دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي آخر فوجد في منزله دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان كان هذا في اول الاسلام قبل ان تفرض الزكاة فكان يجب على كل من فضل معه شيء من المال اخرجته لاحتياج غيره اليه فلما فرضت الزكاة نسخ ذلك الحكم عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة كبر ذلك على المسلمين فقال عمر انا افرج عنكم فانطلق فقال يا نبي الله انه كبر على اصحابك هذه الآية فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا لطبيب ماتي من اموالكم وانما فرض الموارث لتكون لمن بعدكم قال فكبر عمر ثم قال له الا خبرك بخبر ما يكتز المرأة الصالحة اذا نظرت اليها سرته واذا امرها اطاعته واذا غاب عنها حفظته اخرجها ابو داود عن ثوبان قال لما نزلت والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره فقال بعض اصحابه انزلت في الذهب والفضة فلو علمنا الى المال خيرا اتخذناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضله لسان ذاكر وقلب شاكر وزوجة صالحة تعين المؤمن على ايمانه اخرجها الترمذي وقال حديث حسن والصحيح من هذه الاقوال القول الاول وهو ما ذكرنا عن ابن عمر ان كل مال ادبت زكاته فليس بكنز ولا يحرم على صاحبه اكتنازه وان كثر وان كل مال لم يؤد زكاته فصاحبه مساقب عليه وازقل اذا كان مما يجب فيه الزكاة ويستحق على منع الزكاة الوعيد من الله الا ان يفضل الله عز وجل عليه بعفوه وغفرانه وبدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة

لا يجحدون ما ينفقون حرج اذا نعموا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم قلت اذا ما اتوك لتحملهم عليه لا اجدا ما اجلكم عليه تولوا واعينهم تقيض من الدمع حزنا لا يجحدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم قد نبأنا الله من اخباركم وسمى الله عليكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وظهره كما ردت اعيدت له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالابل قال ولا صاحب ابل لا يؤدي منها حقها ومن حقها حلبها يوم ورودها الا اذا كان يوم القيامة يطح لها بقاع قرقر او فرما كانت لا يفقد منها فصيلا واحدا تطؤه بأخفافها وتعضه بأفواهها كما امر عليه اولاهها رد عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وقيل يا رسول الله فالبقر والغنم قال ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدي حقها الا اذا كان يوم القيامة يطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئا ليس فيها عقصاء ولا جلاء ولا عضاء تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كما امر عليه اولاهها رد عليه اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار اخرجه مسلم بزيادة فيه قوله كما ردت اعيدت له هكذا هو في بعض نسخ صحيح مسلم ردت بضم الراء وفي بعضها بردت بالباء وهذا هو الصواب والرواية الاولى هي رواية الجمهور قوله حلبها هو بفتح اللام على المشهور وحكى اسكانها وهو ضعيف قوله بقاع قرقر هو المستوى من الارض الواسع الاملس والعقضاء هي الشاة الملتوية القرنين وانما استثنائها لانها لم تؤلم بنطحها وكذا الجملاء وهي الشاة التي لا قرن لها وكذا العضاء وهي الشاة المكسورة القرن (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل ماله شجاعا اقرعه زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شديقه ثم يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا قوله سبحانه وتعالى ولا تحبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم الآية الشجاع الحية والاقرع صفته بطول العمر لان من طال عمره تمزق شعره وذهب وهي صفة اخبت الحيات والزبيبتان في الشدقين والاهزمتان عظامان ناتان في اللحين تحت الاذنين * وقوله تعالى (ولا ينفقونها في سبيل الله) يعني ولا يؤديون زكاتها وانما قال ولا ينفقونها ولم يقل ينفقونها لانه رد الكفاية الى المال المكتوز وهي اعيان الذهب والفضة وقيل رد الكفاية الى الفضة لانها اغلب اموال الناس (فبشرهم بهذاب اليم) يعني الكافرين الذين لا يؤديون زكاة اموالهم (ق) عن ابي ذر قال انهيبت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رآني قال هم الاخسرون ورب الكعبة قال فجئت حتى جلست فلم اتقار حتى قت فقلت يا رسول الله فذاك ابي وامى من هم قال هم الاكثرون اموالا لانهم قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه ومن يمينه ومن شماله وقليل ما هم ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمه تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كما نفدت اخرها عادت عليه اولاهها حتى يقضى بين الناس هذا لفظ مسلم وفرقه البخارى في موضعين * وقوله تعالى (يوم يحمى عليهم) يعني على الكنوز فتدخل النار فيوقد عليها حتى تبيض من شدة الحرارة (في نار جهنم فتكوى بها جباههم) يعني بالكنوز جباه كازيما (وجنوبهم وظهورهم) قال ابن عباس لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل دينار ودرهم في موضع على حدة قال بعض العلماء انما خص هذه الاعضاء بالكي من بين سائر الاعضاء لان الغنى صاحب المال اذا اتاه

والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) لكرامة اهلله (سمفلون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لترضوهم) عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الا عراب اشد كفرا ونفاقا واجدر الا يعلموا حدود ما نزل الله على رسوله والله عليهم حكيم ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم

السائل فطلب منه شيئاً تبدر منه آثار الكراهية والمنع فنجد ذلك يقطب وجهه ويكلمح وتجتمع اسارير وجهه فيتجمع جبينه ثم ان كرر السائل الطلب نأى بجانبه عنه ومال عن جهته وتركه جانباً ثم ان كرر الطلب والح في السؤال ولا ظهره واعرض عنه واستقبل جهة أخرى وهى النهاية في الرد والغاية في المنع الدال على كراهية الاعطاء والبذل وهذا دأب مانعى البر والاحسان وعادة البخلاء فلذلك خص هذه الاعضاء الثلاثة بالكي يوم القيامة * وقوله سبحانه وتعالى (هذا ما كنزتم لانفسكم) اى يقال لهم ذلك يوم القيامة (فذوقوا ما كنتم تكنزون) اى فذوقوا هذاب ما كنزتم في الدنيا من الاموال ومنعتم حق الله منها (ق) عن الاحف بن قيس قال قدمت المدينة فينا انا في حلقة فيها ملاء من قريش اذ جاء رجل خشن الثياب خشن الجسد خشن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكافرين برضف يحمى عليه في نار جهنم فيوضع على حلة ثدى احدهم حتى يخرج من نفض كنفه ويوضع على نفض كنفه حتى يخرج من حلة ثديه يتزلزل قل فوضع القوم رؤوسهم فارأيت احدا منهم يرجع اليه شيئاً قال فادبر فاقبعت حتى جلس الى سارية فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعقلون شيئاً هذا لفظ مسلم وفيه زيادة لم اذكرها وزاد البخارى قلت من هذا قالوا ابو ذر قال فممت اليه فقلت ماشى سمعتك تقول قبيل فقال ما قلت الاشيا سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم * قوله عز وجل (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) هى الحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجاذى الاولى وجاذى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة وهذه شهور السنة القمرية التى هى مبنية على سير القمر فى المنازل وهى شهور العرب التى يعتد بها المسلمون فى صياهم وواقيت حجهم واهيادهم وسائر امورهم واحكامهم وايام هذه الشهور ثلثمائة وخسة وخسون يوماً والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس فى الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخسة وستون يوماً وربيع يوم فتقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام فبسبب هذا القصر تدور السنة الهلالية فيقع الحج والصوم تارة فى الشتاء وتارة فى الصيف قال المفكرون وسبب نزول هذه الآية من اجل النسي الذى كانت العرب تفعله فى الجاهلية فكان يقع حجهم تارة فى وقته وتارة فى الحرم وتارة فى صفر وتارة فى غيره من الشهور فاعلم الله عز وجل ان عدة شهور سنة المسلمين التى يعتدون بها اثنا عشر شهراً على منازل القمر وسيره فيها وهو قوله تبارك وتعالى ان عدة الشهور عند الله يعنى فى علمه وحكمه اثنا عشر شهراً (فى كتاب الله) يعنى فى اللوح المحفوظ الذى كتب الله فيه جميع احوال الخلق وما يؤتون وما يذرون وقيل اراد بكتاب الله القرآن لان فيه آيات تدل على الحساب ومنازل القمر وقيل اراد بكتاب الله الحكم الذى اوجبه وامر عباده بالاخذه (يوم خلق السموات والارض) يعنى ان هذا الحكم حكم به وقضاه يوم خلق السموات والارض ان السنة اثنا عشر شهراً (منها) يعنى من الشهور (اربعة حرم) وهى رجب فردوذ والقعدة وذو الحجة والحرم ثلاثة متوالية وانما سميت حرماً لان العرب فى الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى لو ان احدهم لقي قاتل ابيه وابنه واخيه فى هذه الاربعة الاشهر لم يهجمه ولم اجاء الاسلام لم يزد لها الا حرمة وتعظيمها ولان الحسنات والطاعات فيها تتضاعف وكذلك السيئات ايضا شدد من غيرها فلا يجوز انتهاك حرمة الاشهر الحرم (ذلك الدين القيم) يعنى ذلك الحساب

دائرة السوء والله سمع عليم
ومن الاعراب من يؤمن
بالله واليوم الآخر ويتخذ
ما يفتق قربات عند الله
وصلوات الرسول الا انما
قربة لهم سيدخلهم الله
فى رحته ان الله غفور رحيم
والسابقون الاولون
اى الذين سبقوا الى الوحدة
من اهل الصف الاول
(من المهاجرين) الذين
هاجروا موطن النفس
(والانصار) الذين نصروا
القلب بالعلوم الحقيقية
على النفس (الذين اتبعوهم)
فى الاتصاف بصفات الحق
(باحسان) اى بمشاهدة
من مشاهدات الجمال

المستقيم والعدد الصحيح المستوي فالدين هنا بمعنى الحساب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
الكيس من دان نفسه يعني حاسب نفسه وعمل لما بعد الموت وقيل اراد بالدين القيم الحكم
الذي لا يغير ولا يبدل واتيهم هنا بمعنى الدائم الذي لا يزول فالواجب على المسلمين
الاخذ بهذا الحساب والعدد في صومهم وحجهم واعبادهم وبساتينهم واجل ديونهم
وغير ذلك من سائر احكام المسلمين المرتبة على الشهور (ق) عن ابي بكر ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة
اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر
الذي بين جادى وشعبان اى شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه
فقال اليس ذالجنة قلنا بلى قال أى بلدهذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير
اسمه قال اليس البلد الحرام قلنا بلى قال أى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه
بغير اسمه قال اليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كرامة
يوكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم الا فلا ترجعوا
بعضى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض الا يبلغ الشاهد ان تب فلعن بعض من يبلغه ان يكون
او يحمله من بعض من سمعه ثم قال اهل بلغت الامل بلغت قلنا نعم قال اللهم اشهد * وقوله تعالى
(فلا تظلموا فيمن انفسكم) قيل الكفاية في فيمن ترجع الى جميع الاشهر اى لا تظلموا انفسكم في جميع
اشهر السنة بفعل المعاصي وترك الطاعات لان المقصود منع الانسان من الاقدام على المعاصي
والفساد مطلقا في جميع الاوقات الى المعاصي وقيل ان الكفاية ترجع الى الاشهر الحرم وهو قول
اكثر المفسرين وقال قتادة العمل الصالح اعظم اجرا في الاشهر الحرم والظلم فيمن اعظم منه فيما
سواهن وان كان الظلم على كل حال عظيما وقال ابن عباس لا تظلموا فيمن انفسكم يريد استحلال الحرام
والغارة فيمن وقال محمد بن اسحق بن يسار لا تجعلوا حلالا حراما ولا حراما حلالا كفعل
اهل الشرك وهو النسي وقيل ان الانفس مجزولة بطبعها على الظلم والفساد والامتناع عنه على الاطلاق
شاق على النفس لا جرم ان الله خص بعض الاوقات بمزيد التعظيم والاحترام ليمتنع الانسان في تلك
الاوقات من فعل الظلم والتفاحش والمنكرات فربما تركها في باقي الاوقات فتصير هذه الاوقات الشريفة
والاشهر المحرمة المعظمة سببا لترك الظلم وفعل المعاصي في غيرها من الاشهر فهذا وجه الحكمة في
تخصيص بعض الاشهر دون بعض بمزيد التثريف والتعظيم وكذلك الامكنة ايضا * وقوله سبحانه
وتعالى (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) يعني قاتلوا المشركين بأجمعكم مجتمعين على
قتالهم كما انهم يقاتلونكم دلي هذه الصفة والمعنى تعاونوا وتناصروا على قتالهم ولا تتخاذلوا ولا
تدبروا ولا تفشوا ولا تتجسسوا وان قتالهم وكونوا عبادا لله مجتمعين متوافقين في قتاله اعدائكم
من المشركين واختلاف العلماء في تحريم القتال في الاشهر الحرم فقال قوم كان كبير احرامهم نهي
يقوله وقاتلوا المشركين كافة يعني في الاشهر الحرم وفي غيرهن وهذا قول قتادة وعطاء الخراساني
والزهري وسفيان الثوري قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف
وحاصرهم في شوال وبعض ذى القعدة وقال آخرون انه غير منسوخ قال ابن جريج حلف
بأن عطاء بن ابي رباح ما يحل للناس ان يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم وما نهت الا

والجلال (رضي الله عنهم)
لاشترائكم في كشف
الصفات والوصول الى مقام
الرضا الذي هو باب الله
الاعظم (ورضوا عنه
واعدهم جنات) من
جنات الافعال والصفات
(تجرى تحتها الانهار خالدين
فيها ابد ذلك الفوز العظيم)
انما راعوا التوكل والرضا
وما يناسبهما وذلك لا ينافي
وجود جنة اخرى
للسابقين هي جنة الذات
واختصاصهم بها لاشتراك
الكل في هذه (ومن حولكم
من الاعراب منافقون

ان يقاتلوا فيها (واعلموا ان الله مع المتقين) يعنى بالصر والمعونة على اعدائهم قوله سبحانه وتعالى (انما النسي زيادة في الكفر) النسي في اللغة عبارة عن التأخير في الوقت ومنه النسيئة في البيع ومعنى النسي المذكور في الآية هو تأخير شهر حرام الى شهر آخر وذلك ان العرب في الجاهلية كانت تعتقد حرمة الاشهر الحرم وتعظيمها وكان ذلك مما تمسكت به من ملة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكانت عامة معاش العرب من الصيد والغارة وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة اشهر متوالية وربما وقعت حروب في بعض الاشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخير حروبهم الى الاشهر الحلال فذهبوا يعنى اخروا تحريم شهر الى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم الحرم الى صفر فيتمهلون الحرم ويمحرمون صفر فاذا احتاجوا الى تأخير تحريم صفر اخروه الى ربيع الاول فكانوا يصنعون هكذا يؤخرون شهرا بعد شهر حتى استدار التحريم الى السنة كلها وكانوا يحجون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين ثم حجوا في المحرم عامين ثم حجوا في صفر عامين وكذا باقى شهور السنة فوافقت حجة ابي بكر في السنة التاسعة قبل حجة الوداع المرة الثانية من ذي القعدة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام المقبل حجة الوداع فوافق حجة شهر ذي الحجة وهو شهر الحج المشروع فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر يعنى واعلمهم ان اشهر النسي قد تناهت باستدارة الرمان وعاد الامر الى ما وضع الله عليه حساب الاشهر يوم خلق السموات والارض وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض الحديث المتقدم وامرهم بالمحافظة على ذلك ثلاثة ابدل في مستأنف الايام واختل في اول من نسا النسي فقال ابن عباس والضحاك وقتادة وبجاهد اول من نسا النسي بنو مالك بن كنانة وكان يليه جدادة بن عوف بن امية الكناني وقال الكلبي اول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن نعلبة وكان يقوم على الناس في الموسم فاذا هم الناس بالصدر قام فخطب الناس فيقول لا مرد لما قضيت انا الذي لا اعاب ولا اجاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسالونه ان ينسئهم شهر يغيرون فيه فيقولون ان صفر في هذا العام حرام فاذا قل ذلك حلوا الاوتار ونزعوا الاسنة والازجة من الرماح وان قال حلال فقدوا اوتار القسي وركبوا الاسنة في الرماح واغاروا ولو كان بعد نعيم بن نعلبة رجل يقال له جنادة بن عوف وهو الذي ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هو رجل من بني كنانة يقال له القلمس قال شاعرهم * وفيما ناسى الشهر القلمس * وكانوا يفعلون ذلك اذا اجتمعت العرب في الموسم وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس ان اول من سن النسي عمرو بن لحي بن قمة بن خندف والذي صح من حديث ابي هريرة وطائفة ان عمرو بن لحي اول من سب السوايب وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار فهذا ما ورد في تفسير النسي الذي ذكره الله في قوله انما النسي زيادة في الكفر يعنى زيادة كفره على كفرهم وسبب هذه الزيادة انهم امروا بايقاع كل فعل في وقته من الاشهر الحرم ثم انهم بسبب اغراضهم الفاسدة اخروه الى وقت آخر بسبب ذلك النسي فأوقعوه في غير وقته من الاشهر الحرم فكان ذلك الفعل زيادة في كفرهم (يضل به الذين كفروا) قرئ يضل بفتح الباء وكسر الضاد ومعناه يضل بالنسي الذين كفروا وقرئ يضل بضم الياء وفتح الضاد ومعناه ان كبارهم اضلواهم وجلوهم

ومن اهل المدينة مردوا
على النفاق لا تعلمهم نحن
نعلمهم سنعذبهم مرتين
نمردون الى عذاب عظيم
وآخرون اعترفوا بذنوبهم
الاعتراف بالذنوب هو اعطاء
نور الاستعداد وابتداء الشكينة
وعدم رسوخ ملكة الذنب
فيه لانه ملك الرجوع
والنوبة ودايل رؤية قبح
الذنوب التي لا تنكحون
الانوار البصيرة وانفتاح
عين القلب اذ لو ارتكمت
الظلمة ورسخت الرذيلة
ما استيقنه ولم يره ذنبا بل
رآه فلا حسنا لمنايته لحاله
فاذا عرف انه ذنب بقيه
خير (خلطوا عملا صالحا

عليه وقرى بضل به الذين كفروا بضم الياء وكسر الضاد ومعناه بضل الله به الذين كفروا او بضل به الشيطان الذين كفروا بترين ذلك لهم وقيل معناه بضل به الذين كفروا تابعيهم والأتخذين بأعمالهم وهذا الوجه أقوى الوجهين في تفسير قراءة من قرأ بضل بضم الياء وكسر الضاد (يحلونه طاموا ويحرمونه طاماً) يعني يحلون ذلك الانشاء طاماً ويحرمونه طاماً والمعنى يحلون الشهر المحرم طاماً فيجعلونه حلالاً لا يغيروا فيه ويحرمونه طاماً فيجعلونه محرماً فلا يغيرون فيه (ليواطئوا) يعني ليوافقوا (مدة ما حرم الله) يعني لهم ما أحلوا شهراً من المحرم الأحمر واشهراً مكانه من الحلال ولم يحرموا شهراً من الحلال إلا أحلوا مكانه شهراً من الحرام لاجل ان يكون عدداً لا شهر الحرام أربعة كما حرم الله فيكون ذلك وافقة في العدد لا في الحكم كذلك قوله سبحانه وتعالى (فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم) قال ابن عباس زين لهم الشيطان هذا العمل (والله لا يهدي القوم الكافرين) يعني انه سبحانه وتعالى لا يرشد من هو كافر ائيم لا سبق له في الازل انه من اهل الدار ﴿ قوله عز وجل ﴾ (يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقتم الى الارض) نزلت هذه الآية في الحث على غزوة تبوك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف امر بالجهاد لغزو الروم وكان ذلك في زمان عسرة من الداس وشدة من الحر حين طابت وام يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الاورى بغيره حتى كانت غزوة تبوك ففراها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً ومفاوزاً وهدداً كثيراً وجلى للمسلمين امرهم ليتأهبوا ابهة عدوهم فشق عليهم الخروج وتناقلوا فانزل الله عز وجل هذه الآية يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم يعني قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم انفروا في سبيل الله اي اخرجوا الى الجهاد يقال استفر الامام الداس اذا حثهم على الخروج الى الجهاد ودعاهم اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم واذا استفرتم فانفروا والاسم الفير اثاقتم اي تناقلتم وتباطأتم عن الخروج الى الغزو الى الارض يعني لزتم ارضكم ومساكنكم وانما استقل ذلك الغزو لشدة الزمان وضيق الوقت وشدة الحرو بعد المسافة والحاجة الى كثرة الاستعداد من العدد وال زاد وكان ذلك الوقت وقت ادراك ثمار المدينة وطيب ظلالها وكان العدو كثيراً فاستقل الداس تلك الغزوة فعاتبهم الله تعالى بقوله (ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة) يعني ارضيتم بخفض العيش وزهرة الدنيا ودعتها من نعيم الآخرة (فامتنع الحياة الدنيا في الآخرة الاقليل) يعني ان لذات الدنيا ونعيمها فان زائل ينفد عن قليل ونعيم الآخرة دقي على الابد فلهذا السبب كان متاع الدنيا قليلاً بالنسبة الى نعيم الآخرة وفي الآية دليل على وجوب الجهاد في كل حال وفي كل وقت لان الله سبحانه وتعالى نص على ان تنقلهم عن الجهاد امر منكر فلو لم يكن الجهاد واجباً لما طابهم على ذلك الثقل ويؤكد هذا الوعيد المذكور الآية الآتية وهي قوله تعالى (الانفروا) يعني ان انتم انفروا ايها المؤمنون الى ما استفركم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه (بعبكم هذا بالجم) يعني في الآخرة لان العذاب الاليم لا يكون الا في الآخرة وقيل ان المراد به احتباس المطر في الدنيا قال نجدة بن نفع سألت ابن عباس عن هذه الآية فقال استفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حياً من احياء العرب فتناقلوا فأمسك الله تعالى عنهم المطر فكان ذلك عذابهم (ويستبدل قوم غيركم) يعني خيراً منكم واطوع قال سعيد بن جبيرهم ابنا فارس وقيل هم اهل اليمن به سبحانه وتعالى على انه قد تكفل

وآخر سيناً) اي كانوا في رتبة النفس اللوامة التي لم يصر اتصالها بالقلب وتورها بنوره ملهكة ولم يتدلل بعد في طاعتها للقلب فتارة يستولى عليها القلب فتتدلل وتنقاد وتتور بنوره وتعمل اعلا صالحة ونارة تظهر بصفاتها الحاجة لنور القلب عنها وتحجب بظلمتها فتفعل افضل السيئة فان ترجعت الانوار القلبية والاعمال الصالحة وتعاقبت عليها الخواطر الملكية حتى صار اتصالها بالقلب وطاعتها

بنصره نبيه صلى الله عليه وسلم واعزاز دينه فان سارعوا معه الى الخروج الى حيث استنفروا
 حصلت النصره بهم ووقع اجرهم على الله عز وجل وان تأقلوا وتخففوا عنه حصص النصره
 بغيرهم وحصلت العني لهم ثلاثيهموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تحصل
 الا بهم وهو قوله تعالى (ولا تضروهم شيئا) قيل الضمير راجع الى الله تعالى يعني ولا تضروا
 الله شيئا لانه غنى عن العالمين وانما تضرون انفسكم بترككم الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقيل الضمير راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ولا تضروا محمدا صلى الله عليه
 وسلم شيئا فان الله ناصره على اعدائه ولا يخذله (والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر
 على كل شيء فهو ينصر نبيه يزيد دينه قال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله وما كان المؤمنون
 لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية محكمة لانها خطاب لقوم استنفروهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلم ينفروا كما نقل عن ابن عباس ودلى هذا التقدير فلا نسخ * قوله عز وجل (لا تنصروه
 فقد نصره الله) يعني لا تنصروا محمدا صلى الله عليه وسلم ايها المؤمنون هذا خطاب لمن تأقل
 عن الخروج معه الى تبوك فاعلم الله عز وجل انه هو المتكفل بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم
 واعزاز دينه واعلا كلمته امانه ولم يعينوه وانه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف
 به اليوم وهو في كثرة من العدد والعدد (اذا خرج الذين كفروا) يعني انه تعالى نصره
 في الوقت الذي اخرج فيه كفار مكة من مكة حين مكروا به وارادوا قتله (ثاني اثنين)
 يعني هو واحمد اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر (اذ هما في الغار)
 يعني اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر في الغار والغار نقب عظيم يكون في الجبل وهذا
 الغار في جبل ثور وهو قريب من مكة (اذ يقول لصاحبه لا تحزن) يعني يقول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لابي بكر الصديق لا تحزن وذلك ان ابا بكر خاف من الطلب ان يعلموا
 بمكانهم فخرج من ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن (ان الله معا) يعني
 بالنصر والمعونة قال الشعبي عاتب الله عز وجل اهل الارض جميعا في هذه الآية غير ابي بكر وقال
 الحسن بن الفضل من قال ان ابا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر
 لانكاره نص القرآن وفي سائر الصحابة اذا انكر يكون مبتدعا ولا يكون كافرا عن ان عمران رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر انت صاحبي على الحوض وصاحبي في الغار اخرجته الترمذي وقال
 حديث حسن غريب (ق) عن ابي بكر الصديق قال نظرت الى اقدام المشركين ونحن في الغار
 وهم على رؤسنا فقلت يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى قدميه ابصرنا تحت قدميه فقال يا ابا
 بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما قال الشيخ محي الدين النووي معناه ثالثهما بالنصر والمعونة والحفظ
 والتسديد وهو داخل في قوله سبحانه وتعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم
 توكل النبي صلى الله عليه وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لابي بكر وهي من اجل مناقبه والفضيلة من
 اوجه منها اللفظ الدال على ان الله ثالثهما ومنها بذله نفسه ومفارقة اهله وماله ورياسته في طاعة
 الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ولازمته النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه
 ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك روى عن عمر بن الخطاب انه ذكر عنده ابوبكر
 فقال وددت ان على كله مثل علمه يوما واحدا من ايامه و ليلة واحدة من ليلاته امالته فليلة

ايام ملكة صلح امرها
 ونجت وذلك معنى قوله
 (عسى الله ان يتوب عليهم)
 وان ارتكبت عليها الهيات
 المظلمة المكتسبة من غلباتها
 وكثرة اقدامها على السيئات
 كان الامر بالعكس فزال
 استعدادها بالكلية وحق
 عذابها ابدا وترجع احد
 الجانبين على الآخر
 لا يكون الا بالصحة وبجاسة
 اصحاب كل واحد من
 الصنفين ومخالطة الاخبار
 والاشرار فان ادركه
 التوفيق ساقه القدر الى
 صحة الصالحين ومتابعة
 اخلاقهم واعمالهم فيصير

سار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار فلما انتهيا اليه قال والله لا تدخله حتى ادخل قبلك فان كان فيه شيء اصابني دونك فدخله فكنسه ووجد في جانيه ثقبافشق ازاره وسدهابه وبقي منه اثقبان فالتقهما رجله ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع راسه في حجره ونام فلدغ ابوبكر في رجله من الجحر ولم يتحرك مخافة ان يذنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا ابابكر فقال ادغت فذاك ابى وامى فقتل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انتقض عليه وكان سبب موته واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وقالوا لانودي الزكاة فقال لومنعوني عفا لاجل اهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف الناس وارفق بهم فقال لي اجبار في الجاهلية خوار في الاسلام انه قد انقطع الوحى وتم الدين ايقص واناسى اخرجه في جامع الاصول ولم يرق عليه علامة لاحد قال البغوي وروى انه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار جعل يمشى ساعة بين يديه وساعة خلفه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا ابابكر فقال اذكر الطلب فامشى خلفك واذا كر الرصد فامشى بين يديك فلما انتهيا الى الغار قال مكثت يا رسول الله حتى استبرى الغار فدخل فاستبراه ثم قال انزل يا رسول الله فنزل وقال له ان اقتل فأتنا رجل واحد من المسلمين وان قتلت هلكت الامة

(* ذكر سياق حديث الهجرة وهو من افرار البخارى)*

عن عائشة قالت لم اعقل ابوى قط الا وهما يدين الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار بكرة وعشيا فلما ابتلى المسلمون خرج ابوبكر مهاجرا نحو ارض الحبشة حتى اذا بلغ برك العمداد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال اين تريد يا ابابكر فقال ابوبكر اخرجنى قومى فاريد ان اسبح في الارض فاعبد ربى فقال ابن الدغنة فان مثلك يا ابابكر لا يخرج ولا يخرج لك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فانالك جار فارجع واعبد ربك ببلدك فرجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة حشية في اشراف قريش فقال لهم ان ابابكر لا يخرج مثله ولا يخرج اخرا جونا رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة وفي رواية فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وامنوا ابابكر وقالوا لابن الدغنة مرا يا بكر فليعبد ربه في داره وليصل فيها وليقرأ ماشاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فاننا نخشى ان يفتن نساءنا وابناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لابي بكر فلبث ابوبكر كذلك يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدا لابي بكر فأتى مسجدا بفناء داره وكان يصلى فيه ويقرا القرآن فيعذف عليه نساء المشركين وابنه وهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان ابوبكر رجلا بكاء لا يملك عيذه اذا قرأ القرآن فافزع ذلك اشراف قريش من المشركين فأرسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كما اجرنا ابابكر بجوارك نلى ان يعبد ربه في داره فقد جاوز ذلك فأتى مسجدا بفناء داره فأدعان بالصلاة والقرأة فيه وانا قد خشينا ان يفتن نساءنا وابناءنا فانهم فان احب ان يقتصر على ان يعبد ربه في داره فعل وان ابى الا ان يعلن بذلك ففعله ان رد

منهم وان لحقه الخذلان ساقه الى صحبة المفسدين واختلاطه بهم فيصير من انفس اسرين اماذ نال الله من ذلك (ان الله غفور) يفرلهم السيئات المظلمة ويسترها عنهم (رحيم) رحيمهم بالتوفيق للفصالحات وقبول التوبة ولما وفقوا لقسم الاول يبركه صحبة الرسول وتزكته اياهم وتربته لهم قال (خذ من اموالهم صدقة) اذا مال هو سبب ظهور النفس وغلبة صفاتها ومدد قواها ومادة هواها كما قال عليه الصلاة والسلام المال مادة

اليك ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك ولنا مقرين لابي بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن
الدغنة الى ابي بكر فقال قد علمت الذي عاهدتاك عليه فاما ان تقتصر على ذلك واما ان ترجع
الى ذمتي فاني لا احب ان تسمع العرب اني اخفرت في رجل عقدت له فقال ابو بكر فاني ارد اليك
جوارك وارضى بجوار الله والني صلى الله عليه وسلم يومئذ بك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
للمسلمين اني رايت دار هجرتكم سبعة ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان فهاجر من ها جر قبل
المدينة ورجع عامة من كان بارض الحبشة الى المدينة وتجهز ابو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني ارجوان يؤذن لي فقال ابو بكر وهل ترجو ذلك بأبي
انت وامى قال نعم فحبس ابو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحببه وعلف راحلتين
كانتا عنده من ورق النمر وهو الخطب اربعة اشهر قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة فينا نحن
جلوس يوما في بيت ابي بكر في نحر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقعا
في ساعة لم يكن يأتيها فيها فقال ابو بكر فداء له ابي وامى والله ما جاءه في هذه الساعة الا امر قالت
جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فاذن له فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابي
بكر اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هم اهلك بأبي انت وامى يا رسول الله قال فاني قد ادن لي
في الخروج قال ابو بكر الصخرة بأبي انت وامى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نعم قال ابو بكر فخذ بأبي انت وامى يا رسول الله احدى راحلتى هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالثمن قالت عائشة فجهرناهما احث الجهاز وصنعا لهما سفرة في جراب فقطعت اسماء بنت ابي بكر
قطعة من نطاقها فربطت به فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وابو بكر بفار في جبل ثور فكما نفيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابي بكر وهو
غلام شاب ثقف لقن فدخل من عندهم ليخرجهم مع قريش عكة كبانت فلا يسمع امر ايكاد ان به
الاولاء حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابي بكر
منحة من غنم فيريحهما عليهما حتى تذهب ساعة من العشاء فيبتان في رسل حتى ينقيا لهما عامر بن
فهيرة بفلس يفعل ذلك كل ليلة من تلك الليالي الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وابو بكر رجلا من بني الديل وهو من بني عبد بن عدى هاد يا خريتا واخرت الماهر بالهداية
قد غسح حلقا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فامام فدفع اليه راحلتيهما
وواعداه غار ثور بعد ثلاث ايال فأتاهما صبح ثلاث فارتحلا وانطلقا معهما عامر بن فهيرة والدليل
الدلي فاخذهم طريق السواحل وفي رواية طريق الساحل قال ابن شهاب فاخبرني عبد الرحمن
بن مالك المدلجي وهو ابن اخي سراق بن مالك بن جهنم ان اباة اخبره انه سمع سراق بن مالك بن جهم
يقول جاءنا رسول كفار قريش يحملون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر دية كل واحد
منهما لمن قتله او اسره فينا انا جالس في مجلس من مجالس قومي بني مدلح اقبل رجل منهم حتى قام عليا
ونحن جلوس فقال يا سراق اني قد رايت آتفا سودا بالساحل اراه محمدا واصحابه قال سراق
فمرفت انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رايت فلانا وفلانا انطلقوا بآهنا يتبعون ضالة
لهم ثم اثبت في المجلس ساعة ثم قف فدخلت فامرمت جاريتي ان تخرج بشرى وهي من وراء الامة
فحبسها علي واخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت فحطت نحره الارض وخفصت عالية

الشهوات فينبغي ان يكون
اول حالهم التجرد عن
الاموال لتتذكر قوى
النفس وتضعف هواؤها
وصفاتهما فتزك من
الهيئات المظلمة التي فيها
وتنطهر من خبث الذنوب
ورجس دواعي الشيطان
وذلك معنى قوله (تطهرهم
وتركبهم بها وصل عليهم)
بامداد الهمة وافاضة نور
الصحة عليهم (ان صلاتك
سكن لهم) اي ان نورك
الذي تفيض عليهم بالثبات
حاطرك اليهم وقوة همتك
وبركة صحبتك سبب نزول
السكينة فيهم تسكن قلوبهم
اليه وتطمئن والسكينة

حتى أثبت فرسي فركبتها فرفعتها تقرب بي حتى دنوت منهم فعرثت بي فرسي فخررت عنها فقامت
واهوت يدي الى كنانتي فاستخرجت منها الازلام فاستقسمت بها اضرمهم ام لا فخرج الذي
اكره فركبت فرسي وعصيت الازلام تقرب بي حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
لا يلتفت وابوبكر يكثر الالتفات ساخت يد فرسي في الارض حتى بلغنا الركبتين فخررت عنهما زجرتهما
قمضت فلم تكدر تخرج يديهما فلما استوت قائمة اذا لثريديها عثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت
بالازلام فخرج الذي اكره فناديتهم بالامان فوقفوا فركبت فرسي حتى جثمت ووقع في نفسي حين
لقيت ما لقيت من الحبس عنهم ان سيظهر امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا
فيك الدية واخبرتهم اخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزاني ولم يسألاني
الان قالوا اخف عنا ما استطعت فمأثته ان يكتب لي كتاب امن فأمر عامر بن فهيرة فكتب
في رقعة من اديم ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجارا قافلين من الشام
فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وابابكر ثياب باص وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يقدون كل غداة الى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حرا الظهيرة
فانقلبوا يوما بعد ما طالوا انتظارهم فلما اووا الى بيوتهم اوفى رجل من يهود هلي ظهر اطم
من آطامهم الامر ينظر اليه فبصر برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مبيضين يزول بهم
السراب فلم يملك اليهودي ان قال بأعلى صوته يا معشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرونه قال
فتار المسلمون الى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين
حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول فقام ابوبكر للناس
وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم ير رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحجي ابابكر حتى اصابته الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل ابوبكر
حتى ظل عليه برادته فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله
صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة واسس المسجد الذي اسس على التقوى
وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فصار يمشي معه الناس حتى بركت
عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان
مريدا للتملسهيل وسهل غلامين يتيمين في حجر اسعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما
بالربد ليتخذه مسجدا فقالا بل نهلك يا رسول الله فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقبله
منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في بنيانه
ويقول هذا الحبل لاجال خير * هذا ابر ربنا واطهر

نور مستقر في القلب يثبت
معه في التوجه الى الحق
ويتقوى اليقين ويتخلص
عن الطيش بلمات الشيطان
ووساوسه واحاديث
النفس وهو جسد العدم
قبوله لها حينئذ (والله سمع)
يسمع تضرعهم واعترافهم
بذنوبهم (عليهم) يعلم نياتهم
وعزائمهم وما في ضمائرهم
من الندم والتم (الم يعلموا)
ان الله هو يقبل التوبة عن
عباده ويأخذ الصدقات
وان الله هو التواب الرحيم
وقل اعملوا فسيرى الله
عملكم ورسوله والمؤمنون

ويقول اللهم ان الاجر اجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة فقتل بشعر رجل من المسلمين لم
يسم لي قال ابن شهاب ولم يلقنا في الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت
شعر تام غير هذا البيت اخرجه البخاري بطوله * شرح غريب الفاظ الحديث قولها لم اعقل
ابوي الا وهما يدينان الدين يعني انهما كانا يقدان الى الطاعة وبرك القماد بفتح الباء من برك

وكسر القين المجبة اسم موضع بينه وبين مكة خمس ليال مما يلي ساحل البحر الى المدينة من بلاد
خفار وقيل هو قلب ماء لبني ثعلبة قوله تكسب المعدوم فيه قولان احدهما انه لقوة سعدة
وحظه من الدنيا لا يتعذر عليه كسب كل شيء حتى المعدوم انى يتعذر كسبه على غيره والقول
الثاني انه يملك الاى المعدوم المتعذر ان لا يقدر عليه فقيه وصفه بالاحسان والكرم والكل
ما ينقل حله من حقوق الناس وصلة الارحام والقيام بامر العيال واقراء الضيف ونوائب الحق
ما ينوب الانسان من المغارم وقضاء الحقوق لمن يقصده انالك جار اى حام وناصر ومدافع
هتك والاستعلان والاعلان اظهار الخفى وقوله فينقذ النساء عليه يعنى يزدجن عليه والذمة
العهد والامان واخفارها نقضها واللاعبة الجبل والحررة الارض التى تعلوها بحجارة سود يقال
افعل الشيء على رسل بكسر الراء اى على هيئتك والراحلة البعير القوى على الحمل والسير والظهير
وقت شدة الحر والنطاق جبل او نحوه تشبها رأة وسطها وترفع ثوبها من تحتها فتعطف طرفا
من اعلاه الى اسفله لئلا يصل الى الارض وقولها تعف لقن يقال تعف الرجل ثقافة اذا صار
حاذقا فطنا واللقن السريع الفهم والادلاج تخفيف الدال سير اول الليل وبشديدها سير آخره
والنخبة الشاة ذات اللبن والرسل بكسر الراء وسكون الين هو اللبن يقال نقي الراعى بالغنم
اذا دهاها لتجتمع اليه والغلس ظلام آخر الليل والخريت تقدم شرحه فى الحديث وهو الماهر
بالهداية واراد به هداية الطريق فهو الدليل وقد غمس حلقة يقال غمس فلان حلقة فى آل فلان
اذا اخذ بنصيب من عهدهم وحلفهم والاسودة الاشخاص والاكمة التل المرتفع من الارض يقال
قرب الفرس يقرب تقريبا اذا عدا عدوا دون الاسراع والكنانة هى الجعبة التى تجعل فيها
السهم والازلام القداح التى كانوا يستقيمون بها عند طلب الحوامج كالفال والعثان القبار يقال
مارزأت فلانا شيئا اى ما اصببت منه شيئا والمراد انهم لم يأخذوا منه شيئا وقوله اوفى اى اشرف واطلع
والاطم البناء المرتفع كالخصن وقوله مبيضين هو بكسر الباء اى هم ذوي ابياض والمربد الموضع
يوضع فيه التمر كالبيدر وقوله هذا الجمال هو بالحاء المهملة يعنى هذا الحمل والمحمول من اللبن ابر
عند الله والمهروا بقرى ذخرا وادوم منفعة فى الآخرة لاحال خير يعنى ما يحمل من خير
من التمر والزبيب والطعام المحمول منها والمعنى ان ذلك الحمل الذى تحمله من اللبن لاجل عمارة
المسجد افضل عند الله مما يحمل من خير وقد روى هذا الجمال بالجيم من التجميل والرواية
الاولى اشهر واكثر والله اعلم قال الزهرى لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر
القار ارسل الله سبحانه وتعالى زوجا من حرام حتى باضتا فى اسفل القب ونسجت العنكبوت
بيتا وقيل انت يمامة على ثم القار وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اعم ابصارهم فجعل
الطلب يضربون بيننا وشما لاحول القار يقولون لودخلا هذا القار لتكسر بوض الحمام وتفسخ
بيت العنكبوت ووجدت فى بعض التفاسير شعرا وقد نسب الى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى
عنه وهو قوله

وستردون الى عالم الغيب
والشهادة فينبشكم بما كنتم
تعملون وآخرون مرجون
لامر الله اما يعذبهم واما
يتوب عليهم والله عالم حكيم
والذين اتخذوا مسجدا
ضرابا وكفروا وتفريقا
بين المؤمنين وارصادا
لمن حارب الله ورسوله من
قبل وليحلفن اذ اردنا
الاحسنى والله يشهد انهم
لكاذبون لا تقم فيه ابدا
لمسجد اسس على التقوى
لما كان عالم الملك تحت قهر
عالم الملكوت وتسخير لزم
ان يكون نيات النفوس

قال النبي ولم يجزع بوقرنى * ونحن فى سدف فى ظلمة القار
لانحش شيئا فان الله ثالثنا * وقد تكفل لى منه باظهار
وانما كيد من تخشى بوادره * كيد الشياطين قد كادت لكفار

والله مهلكهم طرا بما صنعوا * وجاعل المنتهى منهم الى النار
وقوله سبحانه وتعالى (فانزل الله سكينته عليه) يعني فانزل الله السكينة والطمأنينة والسكون على رسوله
محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس على ابي بكر لان النبي صلى الله عليه وسلم كانت عليه
السكينة من قبل ذلك * (فصل في الوجوه المستنبطة من هذه الآية الدالة على فضل سيدى ابي
بكر الصديق رضى الله تعالى عنه) * منها ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اختفى في الغار من
الكفار كان مطاعا دلي باطن ابي بكر الصديق في سره وادلائه وانه من المؤمنين الصادقين
الصديقين المحلصين فاختر صحبته في ذلك المكان المخوف لعلهم بحاله ومنها ان هذه الهجرة كانت
بإذن الله تعالى فخص الله بحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ابا بكر دون غيره من اهله وعشيرته
وهذا التخصيص يدل على شرف ابي بكر وفضله على غيره ومنها ان الله سبحانه وتعالى طاب
اهل الارض بقوله تعالى الاتصروه فقد نصره الله سوى ابي بكر الصديق وهذا دليل
على فضله ومنها ان سيدنا ابا بكر رضى الله تعالى عنه لم يخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر ولا حضر بل كان ملازمه وهذا دليل على صدق محبته وصحة صحبته ومنها مؤانسته
لنبي صلى الله عليه وسلم في الغار وبذل نفسه له وفي هذا دليل على فضله ومنها ان الله سبحانه
وتعالى جعله ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وتعالى ثاني اثنين اذ هما في الغار
وفي هذا نهاية الفضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه وقد ذكر بعض العلماء ان ابا بكر كان ثاني
رسول الله صلى الله عليه وسلم في اكثر الاحوال ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلق
الى الايمان بالله وكان ابو بكر اول من آمن ثم دعا ابو بكر الى الايمان بالله ورسوله فاستجاب له
عثن وطلحة ولزير فآمنوا على يدى ابي بكر ثم حملهم الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يقف
في موقف من غزواته الا وابو بكر معه في ذلك الموقف ومنها انه لمرض صلى الله عليه وسلم
قام مقامه في الامامة فكان ثانيا ومنها انه ثانيا في تربيته صلى الله عليه وسلم وفي هذا دليل على
فضل ابي بكر الصديق ومنها ان الله سبحانه وتعالى نص على صحة ابي بكر دون غيره بقوله سبحانه
وتعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ومنها ان الله سبحانه وتعالى كان ثالثهما ومن كان الله معه دل
على فضله وشرفه على غيره منها وانزال السكينة على ابي بكر واختصاصه بها دليل على فضله والله
اعلم وقوله سبحانه وتعالى (وايدع بخود لم تروها) يعني وايدع النبي صلى الله عليه وسلم بانزال
الملائكة ليصرفوا وجوه الكفار وابصارهم من رؤيته وقيل ان الرعب في قلوب الكفار
حتى رجعوا وقال مجاهد والكافي اعانه بالملائكة يوم بدر فأخبر الله سبحانه وتعالى انه نصره وصرف
عه كيد الاحداء وهو في الغار في حالة القلة والخوف ثم نصره بالملائكة يوم بدر (وجعل كلمة
الذين كفروا السفلى) بمعنى كلمة الشرك فهي سفلى الى يوم القيامة (وكلمة الله هي العليا والله
عزيز حكيم) قال ابن عباس هي كلمة لا اله الا الله فهي باقية الى يوم القيامة عالية وقيل ان كلمة الذين
كفروا هي ما كانوا قدروها فيما بينهم من الكيد للنبي صلى الله عليه وسلم ليقتلوه وكلمة الله هي ما وعده
من النصر والظفر بهم فكان ما وعد الله سبحانه وتعالى حقا وصدقا * قوله سبحانه وتعالى (انفروا
خفافا وثقالا) يعني انفروا على الصفة التي يحف عليكم الجهاد بها وعلى الصفة التي يثقل عليكم
فيها وهذان الوصفان يدخل تحتها اقسام كثيرة فلهذا اختلفت عبارات المفسرين فيها فقال الحسن

وهي آتيا تأثير فيما
ياشرها من الاعمال وكل
ما فعل بنية صادقة لله تعالى
من هيئة نورانية صحبته بركة
ويعنى وجعية وصفوا كل
ما فعل بنية فاسدة شيطانية
من هيئة مظلمة صحبته
تفرقة وكدورة
ومحق وشؤم الاترى
الكعبة كيف شرفت
وعظمت وجعلت متبركة
لكونها مبنية على يدى نبي
من انبياء الله بنية صادقة
ونفس شريفة صافية
من كمال اخلاص لله تعالى
ونحن نشاهد اثر ذلك
في اعمال الناس ونجد اثر
الصفاء والجمعية في بعض

بجاهد وقتادة وعكرمة يعني شبابا وشيوخا وقال ابن عباس نشاطا وغير نشاط وقال عطية العوفي ركبانا ومشاة وقاله ابو صالح خفافا من المال يعني فقراء وثقالا يعني اغنياء وقال ابن زيد الخفيف الذي لاضيعته والثقل الذي له الضيعة يكره ان يدع ضيعته وروى عن ابن عباس قال خفافا اهل البصرة من المال وثقالا اهل البصرة وقيل خفافا يعني من السلاح . قتلين منه وثقالا يعني مستكثرين منه وقيل مشاغل وغير مشاغل وقيل اصحاء ومرضى وقيل عزابا ومتاهلين وقيل خفافا من الحاشية والاتباع وثقالا مستكثرين منهم وقيل خفافا يعني مسرعين في الخروج الى الفز وساعة سماع الفير وثقالا يعني بعد التروى فيه والاستعداد له والصحيح ان هذا عام لان هذه الاحوال كلها داخله تحت قوله تعالى انفروا خفافا وثقالا يعني على اى حال كنتم فيهما فان قلت فعلى هذا يلزم الجهاد لكل احد حتى المريض والزمن والفقير وليس الامر كذلك فامعنى هذا الامر قلت من العلماء من حمله على الوجوب ثم انه نسخ قال ابن عباس نسخت هذه الآية بقوله وما كان المؤمنون ليفروا كافة الآية وقال السدي نسخت بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية ومنهم من حمل هذا الامر على الدب قال مجاهد ان ابا ايوب الانصاري شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف عن غزوة غزاه المسلمون بعده فقبل له في ذلك فقال سمعت الله عز وجل يقول انفروا خفافا وثقالا ولا جدنى الا خفيفا او ثقيلًا وقال الزهري خرج سعيد بن المسيب وقد ذهبت احدى عييه فقبل له امك عليل صاحب ضر فقال استفر الله الخفيف والقبيل فان لم يمكنك الحرب كثرت السواد او حفظت المتاع وقال صفوان بن عمرو كنت واليا على حص فلقيت شيحا قد سقط حاجباه على عينيه من اهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم انت معذور عند الله فرفع حاجبيه وقال يا ابن اخي استفرنا الله خفافا وثقالا الا انه من يحبه يتبليه والصحيح هو ان قول الاول انها منسوخة وان الجهاد من فروض الكفايات ويدل عليه ان هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك وان النبي صلى الله عليه وسلم خلف في المدينة في تلك الغزاة النساء وبعض الرجال فدل ذلك على ان الجهاد من فروض الكفايات ليس على الاعيان والله اعلم * وقوله سبحانه وتعالى ((وجاهدوا بأموالكم وانفسكم في سبيل الله)) فيه قولان الاول ان الجهاد انما يجب على من له مال يتقوى به على تحصيل آلات الجهاد ونفس سليمة قوية صالحة للجهاد فيجب عليه فرض الجهاد والقول الثاني ان من كان له مال وهو مريض او مقعد او ضعيف لا يصلح للحرب فعليه الجهاد بماله بان يعطيه غيره ممن يصلح للجهاد فيغزو بماله فيكون مجاهدا بماله دون نفسه (دلكم) يعني دلكم الجهاد (خير لكم) يعني من القعود والتأفل منه وقيل معناه ان الجهاد خير حاصل لكم ثوابه (ان كنتم تعلمون) يعني ان ثواب الجهاد خير لكم من القعود عنه ثم نزل في المادقين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قوله عز وجل ((لو كان عرضا قريبا)) فيه اضمار تقديره لو كان مائة وهم اليه عرضا يعني غنيمة سهلة قريبة التناول والعرض ما عرض لك من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر (وسفرا قاصدا) يعني سهلا قريبا ((لاتبعوك)) يعني اخرجوا معك (ولكن بعدت عليهم الشقة)

الموضع والبقاع والكدورة
والترفة في بعضها وما هو
الا ذلك فلهذا قال لمجد
اسس على التقوى (من
اول يوم احق ان تقوم
فيه) لان الهيات
الجسمانية مؤثرة في النفوس
كالحالات الفسادية
مؤثرة في الاجسام فاذا
كان موضع القيام مبنيا
على التقوى وصفاء النفس
تارت النفس باجتماع
الهم وصفاء الوقت وطيب
الحال وذوق الوجدان
واذا كان مبنيا على الرياء
والضرار تأثرت بالكدورة
والترفة والقبض (فيه
رجال يحبون ان يتطهروا)
اي اهل ارادة وسعى في التطهر

اي المسافة والشقة السفر البعيد لانه يشق على الانسان سلوكها ومعنى الآية لو كان العرض قريبا والغنية سهلة والسفر قاصدا لاتبعوك طمعا في تلك المنافع التي تحصل لهم ولكن لما كان السفر بعيدا وكانوا يستعظمون غزو الروم لاجرم انهم تخلفوا لهذا السبب ثم اخبر الله سبحانه وتعالى عنهم انه اذا رجع النبي عليه السلام من هذا الجهاد يحلفون بالله وهو قوله تعالى (وسيفلحون بالله) يعني المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الفزوة (لو استطعنا لخرجنا معكم) يعني الى هذه الفزوة (يهلكون انفسهم) يعني بسبب هذه الايمان الكاذبة والقفاق وفيه دليل على ان الايمان الكاذبة تهلك صاحبها (والله يعلم انهم لكاذبون) يعني في ايمانهم وهو قولهم لو استطعنا لخرجنا معكم لانهم كانوا مستطيعين الخروج * قوله عز وجل (عفا الله عك لم اذنت لهم) قال الطبري هذا عتاب من الله عز وجل فان الله به نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم اي في اذنه لمن اذله في التخلف عنه من المنافقين حين شخص الى تبوك لغزو الروم والمعنى عفا الله عك يا محمد ما كان منك في اذنك لهؤلاء المنافقين استأذنوك في ترك الخروج معك الى تبوك قال عمرو بن ميمون الاودي انتان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بشئ فيهما اذنه للمنافقين واخذ الفداء من اسارى بدر فعاتبه الله كانه سمعون وقال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعتو قبل ان يعيره بالذنب

* (فصل) * استدل بهذه الآية من يرى جواز صدور الذنوب من الانبياء وبانه من وجهين احدهما انه سبحانه وتعالى قال عفا الله عك والعفو يستدعي سابقة الذنب الوجه الثاني انه سبحانه وتعالى قال لم اذنت لهم وهذا استفهام معناه الانكار * والجواب عن الاول انا لانسلم ان قوله تعالى عفا الله عك يوجب صدور الذنب بل نقول ان ذلك يدل على المبالغة في التعظيم والتوقير فهو كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظمه عفا الله عك ما صنعت في امرى رضى الله عك ما حوالبك عن كلامي وعافاك الله وغفرك كل هذه الالفاظ في ابتداء الكلام وافتتاحه تدل على تعظيم المخاطب به قال علي بن الجهم يخاطب المتوكل

عفا الله عك الا حرمة * تعود بفضلك ان ابعدا * الم تر عبدا عدا طوره

ومولى عفا ورشيد اهدى * اقننى اقالك من لم يزل * يقبل ويصرف عك الردى

والجواب عن الثاني انه لا يجوز ان يكون المراد بقوله لم اذنت لهم الانكار عليه وبانه اما ان يكون قد صدر عنه ذنب في هذه الواقعة او لا فان كان قد صدر عنه ذنب فذكر الذنب بعد العفو لا يليق فقوله عفا الله عك يدل على حصول العفو وبعد حصول العفو يستحيل ان يتوجه الانكار عليه وان لم يكن قد صدر عنه ذنب امتنع الانكار عليه فثبت بهذا ان الانكار يمتنع في حقه صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض في كتابه الشفاء في الجواب عن قوله عفا الله عك لم اذنت لهم انه امر لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم فيه من الله تعالى نهي فيعد معصية ولا عده تعالى عليه معصية بل لم يعده اهل العلم معصية وغلطوا من ذهب الى ذلك قال نبطويه وقد حاشاه الله من ذلك بل كان مخيرا في امرين قالوا وقد كاذله ان يفعل ما يشاء فيما لم ينزل عليه فيه وحى فكيف وقد قال الله سبحانه وتعالى له فاذن لمن شئت منهم فلما اذن لهم اعلم الله بما لم يطلع عليه من سرهم انه لو لم ياذن لهم لقدروا وانه لا حرج عليه فيما فعل وايس عفا هنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله

عن الذنوب نبيه على ان محبة الصالحين من اهل الارادة لها اثر عظيم يجب ان تختار وتؤثر على غيرها كما ان المقام له اثر يجب ان يراعى ويتعاهد ولهذا ورد في اصطلاح القوم يجب مراعاة الزمان والمكان والايوان في حصول الجمعية وجعلوها شرطها وفيه اشعار بان زكاه نفس الباني وصدق نيته مؤثر في البناء وان تترك المكان وكونه مبنيا على الخير يقتضي ان يكون فيه اهل

وسلم فقال الله لكم من صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليهم قط اى لم يلزمكم ذلك ونحوه
 للشيرى قال وانما يقول العفو لا يكون الا من ذنب من لا يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله
 عنك اى لم يلزمك ذنب قال الداودى انها تكرمة وقال مكي هو استفتاح كلام مثل اصلحك الله
 واعزك وحكى السمرقندى ان معناه عافاك الله وقيل معناه ادام الله لك العفو لم اذنت لهم يعنى
 في التخف عنك وهذا يحمل على ترك الاولى والاكمل لاسيما وهذه كانت من جنس ما يتعلق
 بالحروب ومصالح الدنيا (حتى يتبين لك الذين صدقوا) يعنى في اعتذارهم (وتعلم الكاذبين)
 يعنى فيما يعتذرون به قال ابن عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين يومئذ
 حتى نزلت براءة قوله سبحانه وتعالى (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان
 يجاهدوا واموالهم وانفسهم) اى في ان يجاهدوا وانما حسن هذا الحذف لظهوره (والله عليم
 بالمتقين) يعنى الذين ينقون مخالفتهم ويسارعون الى طاعته (انما يستأذنك) يعنى في التخلف
 عن الجهاد معك يا محمد من غير عذر (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) وهم المنافقون لقوله
 (وارتابت قلوبهم) يعنى شكك قلوبهم في الايمان وانما اضاف الشك والارتباب الى القلب لانه
 محل المعرفة والايمان ايضا فاذا دخله الشك كان ذلك نفاقا (فهم في ريبهم يترددون) يعنى ان
 المنافقين متحيرون لاعم الكفار ولا مع المؤمنين وقد اختلف علماء السامخ والمنسوخ في هذه
 الآية فقيل انها منسوخة بالآية التي في سورة النور وهى قوله سبحانه وتعالى ان الذين يستأذنونك
 اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر
 لهم الله وقيل انها محكمة كلها ووجه الجمع بين هذه الآيات ان المؤمنين كانوا يسارعون الى طاعة
 الله وجهاد عدوهم من غير استئذان فاذا عرض لاحدهم عذر استأذن في التخلف فكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيرا في الاذن لهم بقوله تعالى فأذن لمن شئت منهم واما المنافقون
 فكانوا يستأذنون في التخلف من غير عذر فغيرهم الله تعالى بهذا الاستئذان لكونه بغير عذر
 (ولو اردوا الخروج) يعنى الى الغزو ومعكم (لاعدوا له عدة) لتهوؤا له باعداد آلات السفر وآلات
 القتال من الكراع والسلاح (ولكن كره الله انبعاثهم) يعنى خروجهم الى الغزو ومعكم (فتبطلهم) يعنى
 منعهم وحبسهم عن الخروج معكم والمعنى ان الله سبحانه وتعالى كره خروج المنافقين مع النبي
 صلى الله عليه وسلم فصرفهم عنه وههنا يتوجه سؤال وهو ان خروج المنافقين مع النبي
 صلى الله عليه وسلم اما ان يكون فيه مصلحة او مفسدة فان كان فيه مصلحة فلم قال ولكن كره
 الله انبعاثهم فتبطلهم وان كان فيه مفسدة فلم حاسب نبيه صلى الله عليه وسلم في اذنه لهم بالعود والجواب
 عن هذا السؤال ان خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه مفسدة عظيمة بدليل انه
 تعالى اخبر عن تلك المفسدة بقوله تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا بقى فلم حاسب الله رسوله
 صلى الله عليه وسلم بقوله لم اذنت لهم فنقول انه صلى الله عليه وسلم اذن لهم قبل تمام الفحص واكمل
 التأمل والتدبر في حالهم فلهذا السبب قال تعالى لم اذنت لهم وقيل انما طأته لاجل انه اذن لهم قبل
 ان يوحى اليه في امرهم بالعود (وقيل اعدوا مع القاعدين) معناه انهم لما استأذنوه في القعود قيل
 لهم اعدوا مع القاعدين وهم النساء والصبيان والمرضى واهل الاعذار ثم اختلفوا في القائل من هو
 فقيل قال بعضهم لبعض اعدوا مع القاعدين وقيل القائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما

الخير والصلاح عن يناسب
 حاله حال بانيه وان محبة الله
 واجبة لاهل الارادة
 والطهارة لقوله (والله
 يحب المطهرين) كيف لولا
 محبة الله اياهم لما أحبوا
 الطهر (ان اسس بنيانه
 على تقوى من الله ورضوان
 خيرا من اسس بنيانه على
 شفا جرف هار فانهار
 به في نار جهنم والله لا يهدي
 القوم الظالمين لا يزال
 بنيانه الذي بنوا عليه
 في قلوبهم الا ان تقطع
 قلوبهم والله عليم حكيم
 ان الله اشترى من المؤمنين
 انفسهم واموالهم بان لهم
 الجنة يقاتلون في سبيل الله
 فيقتلون ويقتلون وعدا

قال ذلك لهم على سبيل الغضب لما استأذنوه في القعود فقال لهم اقموا مع القاهدين فاشتروا ذاك وقعدوا
وقيل ان القائل ذلك هو الله سبحانه وتعالى بان اتى في قلوبهم القعود لما كره انبعثهم مع المسلمين الى الجهاد
* ثم بين سبحانه وتعالى ما في خروجهم من المفسد فقال تعالى (لو خرجوا فيكم مازادوكم الا خبالا)
يعنى لو خرج هؤلاء المنافقون معكم الى الغزو مازادوكم الافساد واشروا اصل الخبال اضطراب
ومرض يؤثر في العقل كالجنون قال بعض النحاة هذا من الاستثناء المنقطع والمعنى لو خرجوا
فيكم مازادوكم قوة لكن خبالا والمراد به هنا الافساد وايقاع الجبن والفشل بين المؤمنين بتحويل
الامر وشدة السفر وكثرة العدو وقوتهم (ولا وضعوا خلالكم) يعنى ولا سرعوا فيكم وساروا
بينكم باقائه النجاسة والاحاديث الكاذبة فيكم (يغونكم الفتنة) يعنى يطلبون لكم ما فتنون
به وذلك انهم يقولون للمؤمنين لقد جمع لكم كذا وكذا ولا طاقة لكم بهم وانكم ستهمون
وسيطهون عليكم ونحو ذلك من الاحاديث الكاذبة التي تجبن وقبل معناه يطلبون العيب والشر
(وفيكم سماعون لهم) قال مجاهد يعنى وفيكم عيون لهم يؤدون اليهم اخباركم وما يسمعون منكم وهم
الجواسيس وقال قتادة وفيكم مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم وذلك انهم يلقون اليهم
انواعا من الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم فان قلت كيف يجوز ان يكون في المؤمنين
المخلصين من يسمع ويطيع للمنافقين قلت يحتمل ان يكون بعض المؤمنين لهم اقارب من كبار
المنافقين ورؤسائهم فاذا قالوا قولا ربما اتردك القول في قلوب ضعفة المؤمنين في بعض الاحوال
(والله عالم بالظالمين) وهذا وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتنة والشبهات بين المؤمنين
* وقوله سبحانه وتعالى (اقتدوا بها) يعنى اقتدوا بالفتنة من قبل (يعنى لقد طلبوا صداصحابك يا محمد عن الدين
وردهم الى الكفر وتخذيل الناس عنكم قبل هذا اليوم كافعل عبد الله بن ابي بن سلول يوم احد حين
انصرف باصحابه عنكم) (وقلوا لك الامور) يعنى واجالوا فيك وفي امرك وفي ابطال دينك الراى
وبالقوا في تخذيل الناس عنك وقصدهم تشيت امرك (حتى جاء الحق) يعنى النصر والظفر
(وظهر امر الله وهم كارهون) يعنى ذلك * قوله عز وجل (ومنهم من يقول ائذنى لي ولا تفتنى)
نزلت في الجدين قيس وكان من المنافقين وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما تجهز الى غزوة تبوك
قال للجدين قيس يا ابا وهب هل لك في جلادبنى الاصفر يعنى الروم تتخذ منهم سرارى ووصفاء
فقال الجديا رسول الله لقد عرف قومي انى رجل مفرم بحب النساء وانى اخشى ان رايت بنات بنى
الاصفر ان لا اصبر عنهن ائذنى في القعود ولا تفتنى بهن واعينك بما لى قال ابن عباس اعتل الجدين
قيس ولم تكن له علة الا لفاق فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد اذنت لك
فازل الله عز وجل فيه ومنهم يعنى ومن المنافقين من يقول ائذنى لي يعنى في التخلف
والقعود في المدينة ولا تفتنى يعنى بنات بنى الاصفر وهم الروم (الا في الفتنة سقطوا) يعنى انهم
وقعوا في الفتنة العظيمة وهى الفاق ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقعود عنه (وان
جهنم لمحيطة بالكافرين) يعنى يوم القيامة تحيط بهم وتجمعهم فيها * قوله سبحانه وتعالى (ان تصبك
حسنة تسؤهم) يعنى ان تصبك يا محمد حسنة من نصر وغنيمة تحزن المنافقين (وان تصبك مصيبة)
يعنى من هزيمة او شدة (يقولوا) يعنى المنافقين (قد اخذنا امرنا) يعنى اخذنا امرنا بالجد والحزم
في القعود عن الغزو (من قبل) يعنى من قبل هذه المصيبة (ويتولوا وهم فرحون) يعنى سرورين

عليه حقا في التورية
والانجيل والقرآن ومن
او في بعده من الله
فما بشروا بديعكم الذى
بايعتم به وذلك هو الفوز
العظيم الثابتون العابدون
الحامدون السائحون
الراكون الساجدون
الامرون بالمعروف
والناهون عن المنكر
والحافظون لحدود الله
لما هداهم الى الايمان العلمى
وهم مفتونون بمحبة
الاموال والانفس استزاهم
لفرط عنايتهم بهم عن مقام

لأنك من المصيبة وسلامتهم منها (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) يعني قل يا محمد هؤلاء الذين يفرحون بما يصيبك من المصائب والمكروه لن يصيبنا الا ما قدره الله لنا وعلينا وكتبه في اللوح المحفوظ لان القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة من خير وشر فلا يقدر احد ان يدفع عن نفسه مكروها نزل به او يجلب لنفسه نفعاً اراد لم يقدر له (هو مولانا) يعني الله سبحانه وتعالى هو ناصرنا وحافظنا وهو اولي بنا من انفسنا في الموت والحياة (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يعني في جميع امورهم (قل هل تربصون بنا) يعني قل يا محمد هؤلاء المنافقين هل تنظرون بنا ايها المنافقون (الاحدى الحسين) يعني اما النصر والفتيحة واما الشهادة والمغفرة وذلك ان المسلم اذا ذهب الى القزو والجهاد في سبيل الله امان يغلب عدوه فيفوز بالنصر والفتيحة والاجر العظيم في الآخرة واما ان يقتل في سبيل الله فتحصل له الشهادة وهي الغاية القصوى ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله وفي رواية تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج في الاجهاد في سبيلي وايماناً بي وتصديقاً برسلي فهو على ضامن ان ادخله الجنة او ارجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلاً اماناً من اجر او غنيمة اخرجاه في الصحيحين * وقوله سبحانه وتعالى (ونحن نترصد بكم) يعني ونحن ننظر بكم احدى السوايين (ان يصيبكم الله بعذاب من عنده) يعني فيهلككم كما هلك من كان قبلكم من الامم الخالية (او يديننا) يعني او يصيبكم بايدي المؤمنين بان يظفروا بكم ويظفروا عليكم (فتربصوا انامعكم متربصون) قال الحسن فتربصوا مواعيد الشيطان انامعكم بتربصون مواعيد الله من اظهار دينه واستئصال من خالفه (قل انفقوا طوعاً او كرها) نزلت في الجدين قيس المنافق وذلك انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القعود عنه وقال انا اعطيتكم مالي فانزل الله عز وجل رداً عليه قل اي قل يا محمد لهذا المنافق وامثاله في النفاق انفقوا طوعاً او كرها يعني انفقوا طائعين من قبل انفسكم او مكرهين بالانفاق بالزام الله ورسوله اياكم بالانفاق (لن يتقبل منكم) لان هذا الانفاق انما وقع اغير الله وهذه الآية وان كانت خاصة في انفاق المنافقين فهي عامة في حق كل من انفق ماله لغير وجه الله بل انفق رياء وسمعة فانه لا يقبل منه * ثم علل بسبب منع القبول بقوله (انكم) اي لانكم (كنتم قوماً فاسقين) والمراد بالفسق هنا الكفر ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (وما منهم ان يتقبل منهم نفاقهم الا انهم كفروا بالله ورسوله) اي المانع من قبول نفاقهم هو كفرهم بالله ورسوله (ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى) جمع كسلان يعني متهاولين في الايمان الى الصلاة وذلك لانهم لا يرجون على فعلها ثواباً ولا يخافون على تركها عقاباً فلذلك ذمهم مع فعلها (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم كانوا يعتقدون الانفاق في سبيل الله مغرماً ومنع ذلك الانفاق مغرماً (فلا تجيبك) يا محمد (اموالهم ولا اولادهم) هذا الخطاب وان كان مختصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المؤمنين والمعنى فلا تجيبوا باموال المنافقين واولادهم والاعجاب السرور بالشيء مع نوع من الاقتحار به مع الاعتقاد انه ليس لغيره مثله وهذا يدل على استغراق النفس بذلك الشيء ويكون سبب انقطاعه عن الله عز وجل فيذبح للانسان ان لا يحب بشيء من امور الدنيا ولذاتها فان العبد اذا كان من الله عز وجل في استدراج كثير ماله وولده فيكثر اعنائه بماله وولده فيطرو ويكفر نعمة الله عليه ولهذا

قال سبحانه وتعالى (انما يريد الله ليعذبهم بهما في الحياة الدنيا) فان قلت كيف يكون المال والولد عذابا في الدنيا وفيهما الازة والسرور في الدنيا قلت قال مجاهد وقادة في الآية تقديم وتأخير وتقديرها فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم في الحياة الدنيا انما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة وقيل ان سبب كون المال والولد عذابا في الدنيا هو ما يحصل من المتاعب والمشاق في تحصيلهما فاذا حصل ازيد المتعب وتحمل المشاق في حفظهما ويزداد الحزن والنم بسبب المصائب الواقعة فيهما فعلى هذا القول لاحاجة الى التقديم والتأخير في نظم الآية واورد على هذا القول بان هذا التعذيب حاصل لكل احد من بنى آدم مؤمنهم وكافرهم فمافائدة تخصيص المنافقين بهذا التعذيب في الدنيا واجيب عن هذا اليراد بان المنافقين مخصوصون بزيادة من هذا العذاب وهو ان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه يثاب بالمصائب الحاصلة له في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا في الدنيا واما المنافق فانه لا يعلم قد كون الآخرة له وانه ليس فيها ثواب ففى ما يحصل له في الدنيا من التعب والشدة والنم والحزن على المال والولد عذابا عليه في الدنيا فثبت بهذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنافقين في الدنيا دون المؤمنين وقيل ان تعذيبهم بهما في الدنيا اخذ الزكاة منهم والتفقه في سبيل الله غير مثابين على ذلك وربما قتل الولد في الغزو فلا يثاب الوالد المنافق على قتل ولده وذهاب ماله وقيل يعذبهم بالتعب في جمعه وحفظ الكره في انفاقه والحسرة على تخليفه عند من لا يحمدونه ثم يقدم في الآخرة على ملك لا يعذره (وتزهق انفسهم) يعنى وتخرج انفسهم (وهم كفرون) والمعنى انهم يموتون على الكفر فتكون عاقبتهم بعد عذاب الدنيا عذاب الآخرة * قوله عز وجل (ويحلفون بالله) يعنى المنافقين (انهم لمنكم) يعنى على دينكم وملتكم (وما هم منكم) يعنى انهم كاذبون في ايمانهم (ولكم قوم يفرقون) يعنى انهم يخافون ان تظهروا على ما هم عليه من الفسق (لو يجدون ملجأ) يعنى حرزا وحصنا ومعقلا يلجئون اليه وقيل لوجود ما همرا لهربوا اليه وقيل لو يجدون قوما يأمنون عندهم على انفسهم منكم لصاروا اليهم ولقار قوكم (او مغارات) يعنى غيرا في الجبال جمع مغارة وهو الموضع الذى يفور فيه الانسان اى يستتر (او مدخلا) يعنى موضع دخول يدخلون فيه وهو السرب في الارض كفق البربوع وقال الحسن وجها يدخلونه على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولوا اليه) والمعنى انهم لو وجدوا مكانا بهذه الصفة او على احد هذه الوجوه الثلاثة وهى شرا لا يمكنه واضيقها لولوا اليه اى لرجعوا اليه وتحرزوا فيه (وهم يجمعون) يعنى وهم يسرهمون الى ذلك المكان والمعنى ان المنافقين لشدة بعضهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لو قدروا ان يهربوا منكم الى احد هذه الامكنة لصاروا اليه لشدة بعضهم اياكم * قوله سبحانه وتعالى (ومنهم من يترك في الصدقات) نزلت في ذى الخويصرة التميمي واسمه حرقوص بن زهير وهو اصل الخوارح (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم فباتاه ذوا الخويصرة رجل من بنى تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلك من بعدل اذالم اعدل وفي رواية قد خبت وخسرت ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب انذلى فيه فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان له اصحابا

يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم زاد في رواية يقرؤن القرآن لا يحاوز
 تراقيمهم يقرؤن من الدين وفي رواية من الاسلام كما يقر السهم من الرمية وقال الكلبي قال
 رجل من المنافقين يقال له ابو الجواظ لم تقسم بالسوية فنزلت هذه الآية رقال قتادة ذكر لنا
 ان رجلا من اهل البادية حديث عهد باعرابية اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهباً
 وفضة قال يا محمد والله لئن كان الله امروك ان تعدل فاعدت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ويلك فمن
 ذابعدل بعدى وقال ابن زيد قال المنافقون والله ما يعطيها محمداً الا من احب ولا يؤثر بها الا من
 يهواه فانزل الله سبحانه وتعالى ومنهم من يترك في الصدقات يعنى ومن المنافقين من يعيبك
 في قسم الصدقات وفي تفريقها ويطعن عليك في امرها يقال همزه وازه بمعنى واحد اى عابه
 (فان اعلوا منها) يعنى من الصدقات (رضوا) يعنى رضوا عنك في قسمتها (وان لم
 يعطوا منها اذاهم) يخطون) يعنى وان لم تعطهم منها طابوا عليك وخطوا (ولوانهم رضوا)
 يعنى ولوان المنافقين الذين طابوا عليك رضوا بما قسم الله لهم وقبعا (ما آتاهم الله ورسوله
 وقالوا حسبنا الله) اى كافينا الله (سيؤتي الله من فضله ورسوله) يعنى ما نحتاج اليه (انا
 الى الله راغبون) يعنى فى ان يوسع علينا من فضله فيغنيننا عن الصدقة وعن غيرها من اموال
 الناس وجواب لو محذوف تقديره لكان خيرا لهم واعود عليهم * قوله عز وجل (انما
 الصدقات للفقراء والمساكين) الآية اعلم ان المنافقين للمزوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وطابوه في قسم الصدقات بين الله عز وجل في هذه الآية ان المستحقين للصدقات هؤلاء الاضاف
 الثمانية ومصرفها اليهم ولا تعلق لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها بشئ ولم يأخذ لنفسه منها
 شيئاً فلم يزلونه ويعيبون عليه قلامطعن لهم فيه بسبب قسم الصدقات عن زياد بن الحرث الصدائ
 قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فاتاه رجل فقال اعطني من الصدقة
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات
 حتى حكم فيها هو فجزأ هائماً نية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك
 حقت اخرجته ابوداود

* (فصل في بيان حكم هذه الآية فيه مسائل) * المسئلة الاولى في بيان وجه الحكمة في ايجاب
 الزكاة على الاغنياء وصرفها الى المحتاجين من الناس وذلك من وجوه الوجه الاول ان المال
 محبوب بالطبع وسببه ان القدرة صفة من صفات الكمال وصفة الكمال محبوبة لذاتها والمال سبب
 لتحصيل تلك القدرة فكان المال محبوباً بالطبع فاذا استغرق القلب في حب المال اشتغل به عن حب
 الله عز وجل وعن الاشتغال بالطاعات المقرية الى الله عز وجل فاقضت الحكمة الالهية ايجاب الزكاة
 في ذلك المال الذي هو سبب البعد عن الله فيصير سبب القرب من الله عز وجل باخراج الزكاة منه
 الوجه الثاني ان كثرة المال توجب قسوة القلب وحب الدنيا والميل الى شهواتها ولذاتها فاجب
 الله سبحانه وتعالى الزكاة ليقول ذلك المال الذي هو سبب لقسوة القلب الوجه الثالث سبب وجوب
 الزكاة امتحان العبد المؤمن لان التكليف البدنية غير شاقعة على العبد واخراج المال مشق على النفس
 فأوجب الله عز وجل الزكاة على العباد ليمتحن باخراج الزكاة اصحاب الاموال ليميز بذلك المطيع
 المخرج لها طيبة بانفسه من العاصي المانع لها الوجه الرابع ان المال مال الله والاغنياء خزان الله والفقراء

عياله آله فامر الله سبحانه وتعالى خزائنه الذين هم اغنياء بدفعه من ماله الى عياله فيثيب العبد المؤمن المطيع المسارع امتثال الامر المشفق على عياله ويعاقب العبد العاصي المانع لعياله من ماله (ق) عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن المسلم الامين الذي ينفذ ويربما قال يعطى ما امر به فيعطيه كاملا موفرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذي امر له به احد المتصدقين الوجه الخامس ان الفقراء ربما تعلقت قلوبهم بالاموال التي بايدي الاغنياء فوجب الله عز وجل نصيبا للفقراء في ذلك المال تطيبا لقلوبهم الوجه السادس ان المال الفاضل عن حاجة الانسان الاصلية اذا امسك بقي معطلا عن المقصود الذي لاجله خاق المال فامر بدفع الزكاة الى الفقراء حتى لا يصير ذلك المال معطلا بالكلية * (المسئلة الثانية) * الآية تدل على انه لاحق لاحد في الصدقات الا هؤلاء الاصناف ائنية وذلك يجمع عليه لان كلتي انما تفيدان الحصر وذلك لانها مركبة من ان وما فكلمة ان للائبات وكلمة مالا نفي فعند اجتماعهما يفيدان الحكم المذكور وصرفه عماء فدل ذلك على ان الصدقات لا تصرف الا الى الاصناف الثمانية * (المسئلة الثالثة) * في بيان الاصناف الثمانية فالصنف الاول الفقراء والثاني المساكين وهم المحتاجون الذين لا يفي خرجهم بدخلهم ثم اختلف العلماء في الفرق بين الفقير والمسكين فقال ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والزهرى الفقير الذي لا يسأل والمسكين السائل وقال ابن عمر ليس بفقير من جمع الدرهم الى الدرهم والتمرة الى التمرة ولكن الفقير من اتقى نفسه وثيابه ولا يقدر على شيء يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وقال قتادة الفقير المحتاح الزمن والمسكين الصحيح المحتاح وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه الفقير من لا مال له ولا حرفة تقع منه موقعا زمنا كان او غير زمنا والمسكين من له مال او حرفة ولكن لا تقع منه موقعا لكفائته سائلا كان او غير سائل فالمسكين عنده احسن حالا من الفقير وقال ابو حنيفة واصحاب الرأي الفقير احسن حالا من المسكين ومن الناس من قال لافرق بين الفقير والمسكين حجة الشافعي ومن وافقه ان الله سبحانه وتعالى حكم بصرف الصدقات الى هؤلاء الاصناف الثمانية فدعا لحاجتهم وتحصيلها لمصلحتهم فبدأ بالفقراء وانما يبدأ بالاهم فالاهم فلولا ما تكن حاجتهم اشد من حاجة المساكين لمبدأ بهم واصل الفقير المكسور الفقار قال ليلى

لما رأى لبدان سور تطارت * رفع القوادم كالفقير الاعزل

قال ابن الاعرابي الفقير في هذا البيت المكسور النقرار فثبت بهذا ان الفقير انما سمي فقيرا لزمانته وحاجته الشديدة وتمنعه الزمانة من انتقلب في الكسب ولان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الفقر وقال اللهم احببني مسكينا وامتنني مسكينا واحشرنني في زمرة المساكين يوم القيامة رواه الترمذي من حديث انس فلو كان المسكين اسوأ حالا من الفقير لما تعوذ من الفقر وسأل المسكنة فثبت بهذا ان المسكين احسن حالا من الفقير ولان الله سبحانه وتعالى قال اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأنبت لهم ملكا مع اسم المسكنة لان السفينة من سفن البحر تساوي دنائير كثيرة ولان الغنى والفقر ضدان والمسكنة قسم ثالث بينهما فثبت بهذا ان الفقير اسوأ حالا من المسكين وحجة ابي حنيفة ومن وافقه على ان المسكين اسوأ حالا من الفقير قوله او مسكينا ذام تربة وصف المسكين بكونه ذام تربة وهو الذي لصق جلده بالتراب وهذا يدل على غاية الضرر والشدة ولان الله تعالى حمل الكفارات للمساكين فلولا ما يكن المسكين اشد حاجة من غيره لما جعلها له

واحتج ايضا بقول الراعي اما الفقير الذي كانت حلوبته * وفي العيال فلم يترك له سبد
واحتج ايضا بقول الاصمعي وابي عمرو بن العلاء ان الفقير الذي له ما يأكل والمسكين الذي لا شيء
له وكذا قال القتيبي الفقير الذي له البلغة من العيش والمسكين الذي لا شيء له وقيل الفقير الذي له
المسكن والخادم والمسكين الذي لا ملك له وقيل ان كل محتاج الى شيء فهو مفتقر اليه وان كان
غنيا عن غيره قال الله سبحانه وتعالى انتم الفقراء الى الله فانبت لهم اسم الفقر مع وجدان ان المال
والجواب عن هذه الحجج اما قوله او مسكينا ذامرتبة فهو حجة لمذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى
عنه لانه قيد المسكين المذكور هنا بكونه ذامرتبة فدل على انه قد يوجد مسكين لاهذه الصفة والا
لم يبق لهذا القيد فائدة والجواب عن جعل الكفارات للمسكين انه هو الفقير الذي اصق جلدته بالتراب
من شدة المسكنة والجواب عن الاستدلال بيت الراعي انه ذكر الفقير وحده وكل فقير افراد بالاسم
جاز اطلاق المسكين عليه فسقط الاستدلال به واما الروايات المذكورة فهي معارضة بما تقدم
من الروايات عن ابن عباس وغيره من المفسرين وبالجملة ان الفقر والمسكنة عبارتان عن شدة الحاجة
وضعف الحال فالفقير هو الذي كسرت الحاجة فقار ظهره والمسكين هو الذي ضعفت نفسه
وسكنت عن الحركة في طلب القوت عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوى اخرجه النسائي وابوداود وله في رواية اخرى ولا
لذي مرة قوى عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال اخبرني رجلان انهما اتيا النبي صلى الله عليه وسلم
وهو في حجة الوداع وهو يقسم الصدقات فسألاه منها فرفع فينا النظر وخفضه قرأنا جلدين فقال
ان شئنا اعطينكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوى مكتسب اخرجه ابوداود والنسائي واخرجه
الشافعي ولفظه ان رجلين اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن الصدقة فقال ان شئنا
اعطينكما ولا حظ فيها لغني ولا لذي قوة مكتسب واختلف العلماء في حد الغني الذي يمنع من اخذ
الصدقة فقال الاكثر ان يكون عنده ما يكفيه وعياله سنة وهو قول مالك والشافعي وقال
اصحاب الرأي حده ان يملك مائتي درهم وقال قوم من ملك خمسين درهما وقتيتها لا تحل له الصدقة
لما روى عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم
القيامة ومسلته في وجهه خوش او خدوش اوكدوح قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خشون
درهما وقتيتها من الذهب اخرجه ابوداود والترمذي والنسائي وهذا قول الثوري وابن المبارك
واحد واسحق وقالوا لا يجوز ان يعطى الرجل اكثر من خمسين درهما من الزكاة وقيل اربعين
درهما لما روى عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة اوقية
فقد اخلف اخرجه ابوداود وكانت الاوقية في ذلك الزمان اربعين درهما * الصنف الثالث قوله
سبحانه وتعالى (والعاملين عليها) وهم السعاة الذين يتولون جباية الصدقات وقبضها من اهلها
ووضعها في جهتها فيعطون من مال الصدقات بقدر اجور اعمالهم سواء كانوا فقراء واغنياء وهذا
قول ابن عمرو بن العاص قال الشافعي وقال مجاهد والضحاك يعطون الثمن من الصدقات وظاهر اللفظ مع
مجاهد الا ان الشافعي يقول هو اجرة عمل تفدر بقدر العمل والصحيح ان الهاشمي والمطلبي لا يجوز
ان يكون عاملا على الصدقات لما روى عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا
من بني مخزوم على الصدقة فاراد ابو رافع ان يتبعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل

محبة الاموال والانفس
بالتجارة المربحة والمعاملة
المرغوبة بان جعل حجة
النفس ثمن اموالهم
وانفسهم ليكون الثمن من
جنس الثمن الذي هو
مالوفهم لكنه الذواتهم
وارغب وابق فرغبوا فيما
عندهم وصدقوا القوة اليقين
وعده ثم لما ذاقوا بالتجرّد
عنها لذة الترك وحلاوة
نور اليقين رجعوا عن مقام
لذة النفس وتابوا عن
هواها ومشتياتها فلم يبق
عندهم لجنة النفس قدر
فوصفهم بالتائبين بالحقيقة
الراجعين من طلب مال
النفس وتوقع الاجر اليه
العابدين الذين اذا رجعوا
من محبة النفس والمال

لما الصدقة وان مولى القوم منهم اخرجهم الترمذي والنسائي * الصنف الرابع قوله تعالى (والمؤلفة قلوبهم) وهم قسمان قسم مسلمون وقسم كفار فاما قسم المسلمين قسمان القسم الاول هم قوم من اشراف العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من الصدقات يتألفهم بذلك كما اعطى عينة بن حصن والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس السلمي فهؤلاء اسلموا وكانت نيتهم ضعيفة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم لتقوى رغبتهم في الاسلام وقوم اسلموا وكانت نيتهم قوية في الاسلام وهم اشراف قومه مثل عدى بن حاتم والزرقان بن بدر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم تألفا لقومهم وترغيبا لامثالهم في الاسلام فيجوز للامام ان يعطى امثال هؤلاء من خسر جس الغنية والقي من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم من ذلك ومن الصدقات ايضا القسم الثاني من مؤلفة المسلمين هم قوم من المسلمين يكونون بازاء قوم كفار في موضع لا تبلغهم جيوش المسلمين الا بكلفة كبيرة ومؤنة عظيمة وهؤلاء الذين بارأهم من المسلمين لا يجاهدونهم لضعف نيتهم او لضعف حالهم فيجوز للامام ان يعطيهم من سهم الغزاة من مال الصدقة وقيل من سهم المؤلفة قلوبهم ومن هؤلاء قوم بازاء جماعة من مانعي الزكاة فيأخذون منهم الزكاة ويحملونها الى الامام فيعطيه الامام من سهم المؤلفة من الصدقات وقيل من سهم سبل الله روى ان عدى بن حاتم جاء ابا بكر بشماعة من الابل من صدقات قومه فأعطاه ابو بكر منها لانيين يعيرا واما مؤلفة الكفار فهم قوم يخشى شرهم او يرجي اسلامهم فيجوز للامام ان يعطى من يخاف شره او يرجو اسلامه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من خمس الخمس كما اعطى صفوان بن امية لما كان يرى من ميله الى الاسلام اما اليوم فقد اعز الله الاسلام وله الحمد على ذلك واغناه عن ان يتألف عليه احد من المشركين فلا يعطى مشرك تألفا بحال وقد قال بهذا كثير من اهل العلم ورواوا ان المؤلفة مقطوعة وسهمهم ساقط يروى ذلك عن ابن عمر وعكرمة وهو قول الشعبي وبه قال مالك والثوري واصحاب الرأي واسحق بن راهويه وقال قوم سهمهم ثابت لم يسقط يروى ذلك عن الحسن وهو قول الزهري وابي جعفر محمد بن علي وابي ثور وقال احد يعطون ان احتاج المسلمون الى ذلك * الصنف الخامس قوله سبحانه وتعالى (وفي الرقاب) قال الزجاج فيه حذف تقديره وفي فك الرقاب وفي تفسير الرقاب اقوال الاول ان سهم الرقاب موضوع في المكتابين فيدفع اليهم ليعتقوا به وهذا مذهب الشافعي رضي الله عنه وهو قول اكثر الفقهاء منهم سعيد بن جبير والبخي والزهري والليث بن سعد ويدل عليه ايضا قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي آتاكم القول الثاني وهو مذهب مالك واجد واسحق ان سهم الرقاب موضوع لعنق الرقاب فيشتري به عبيد ويعتقون ويدل عليه ما روى عن ابن عباس انه قال لا بأس ان يعتق الرجل من الزكاة القول الثالث وهو قول ابي حنيفة واصحابه انه لا يعتق من الزكاة رقبة كاملة ولكن يعطى منها فيعتق رقبة ويعان بها مكاتب لان قوله وفي الرقاب يقتضي التبعض القول الرابع وهو قول الزهري ان سهم الرقاب نصفان نصف للمكاتبين ونصف يشتري به عبيد من صلوا وصاموا وقدم اسلامهم فيعتقون من الزكاة قال اصحابنا الاحوط في سهم الرقاب ان يدفع الى السيد باذن المكاتب ويدل عليه انه سبحانه وتعالى اثبت الصدقات للاصناف الاربعة المتقدمة بلام الملك فقال انما الصدقات للفقراء وقال في الصنف الخامس

وطلب الاجر والثواب
هدوا الله حق عبادته
لارغبة ولا رهبة بل تشبها
بملكوته في القيام بحقه
تعالى بالخضوع والخشوع
والتذلل ولعظمته كبريائه تعظيما
واجلا لانهم جددوا الله حق
جده باظهار الكمالات
العملية الخلقية والعملية
المكنونة في استعداداتهم
بالقوة جدا فعليا حاليا ثم
ساحوا اليه بالهجرة من
مقام القطرة ورؤية
الكمالات الثابتة وتألفهم

وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرق من فائدة وهي ان الاصناف الاربعة المتقدم ذكرها يدفع اليهم نصيبهم من الصدقات فيصرفون ذلك فيما شاؤوا اما الرقاب فيوضع نصيبهم في تخلص رقابهم من الرق ولا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف فيه وكذا القول في الغارمين فيصرف نصيبهم في قضاء ديونهم وفي الفزاة يصرّف نصيبهم فيما يحتاجون اليه في الغزو وكذا ابن السبيل فيصرف اليه ما يحتاج اليه في سفره الى بلوغ غرضه * الصنف السادس * قوله سبحانه وتعالى (والغارمين) اصل الغرم في اللغة لزوم ما يشق على النفس وسمى الدين غراما لكونه شاقا على الانسان والمراد بالغارمين هنا المدينون وهم قسمان قسم ادانوا لانفسهم في غير معصية فيعطون من مال الصدقات بقدر ديونهم اذالم يكن لهم مال يفي بديونهم فان كان عندهم وفاء فلا يعطون وقسم ادانوا في المعروف واصلاح ذات البين فيعطون من مال الصدقات ما يقضون به ديونهم وان كانوا اغنياء لما روى عن عطاء بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تخل الصدقة لتني الالجسة لغاز في سبيل الله اولعامل عليها اولغارم اولرجل اسيراعابة اولرجل كان له جار مسكين فتصدق على المسكين فأهدى المسكين لاغنى اخرجته ابوداود مرسلان لان عطاء بن يسار لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ميمر عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم متصلا بمعناه اما من كان دينه في معصية فلا يعطى من الصدقات شيئا * الصنف السابع * قوله تعالى (وفي سبيل الله) يعني وفي النفقة في سبيل الله واراد به الفزاة فلهم سهم من مال الصدقات فيعطون اذا ارادوا الخروج الى الغزو ما يستعينون به على امر الجهاد من النفقة والكسوة والسلاح والحمولة فيعطون ذلك وان كانوا اغنياء لما تقدم من حديث عطاء وابي سعيد الخدري ولا يعطى من سهم سبيل الله لمن اراد الخلع عندا كثر اهل العلم وقال قوم يجوز ان يصرّف سهم سبيل الله الى الخلع يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن واليه ذهب احمد بن حنبل واحمق بن راهويه وقال بعضهم ان اللفظ عام فلا يجوز قصره على الفزاة فقط ولهذا اجاز بعض الفقهاء صرف سهم سبيل الله الى جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد وغير ذلك قال لان قوله وفي سبيل الله عام في الكل فلا يختص بصنف دون غيره والقول الاول هو الصحيح لاجماع الجمهور عليه * الصنف الثامن * قوله سبحانه وتعالى (وابن السبيل) يعني المسافر من بلد الى بلد والسبيل الطريق سمي المسافر ابن السبيل للازمته الطريق قال الشاعر

انا ابن الحرب ربني ولدا * الى ان شئت واكملت لداتي

فكل مريد سفرا مباحولم يكن له ما يقطع به مسافة سفره يعطى من الصدقات ما يكفيه لمؤنة سفره سواء كان له مال في البلد الذي يقصده او لم يكن له مال وقال قتادة ابن السبيل هو الضيف وقال فقهاء العراق ابن السبيل هو الحاج المقطع * وقوله تعالى (فريضة من الله) يعني ان هذه الاحكام التي ذكرها في هذه الآية فريضة واجبة من الله وقيل فرض الله هذه فريضة (والله عليم) يعني بمصالح عباده (حكيم) يعني فيما فرض لهم لا يدخل في تديره وحكمه نقض ولا خلل * (المسئلة الرابعة) * في احكام متفرقة تتعلق بالزكاة اتفق العلماء على ان المراد بقوله ان الصدقات للفقراء هي الزكاة المفروضة بدليل قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة واختلفوا في كيفية قسمتها

واعتدادهم وابتهاجهم بها في مفاوز الصفات منازل السجيات ثم ركعوا في مقام محو الصفات ثم سجدوا بفناء الذات ثم قاموا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحفاظة على حدود الله في مقام البقاء بعد الفناء (وبشر المؤمنين) بالايمان الخلق المقيمين في مقام الاستقامة (ما ن كالنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كان اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لبيه الا هن

وفي جواز صرفها كلها الى بعض الاصناف دون بعض فذهب جماعة من الفقهاء الى انه لا يجوز صرفها كلها الى بعض الاصناف مع وجود الباقي وهو قول عكرمة واليه ذهب الشافعي قال يجب ان يقسم زكاة ماله على الموجودين من الاصناف الستة الذين سماهم ثمانية اقسام فسمي على السواء لان سهم المؤلفة ساقط وسهم العامل ساقط اذا قسم زكاته بنفسه ثم حصة كل صنف من الاصناف الستة لا يجوز ان تصرف الى اقل من ثلاثة منهم ان وجد منهم ثلاثة او اكثر فلو فاوت بين اولئك الثلاثة جاز فان لم يجد من بعض الاصناف الا واحدا دفع حصة ذلك الصنف اليه مالم يخرج من حد الاستحقاق فان انتهت حاجته وفضل شيء رده الى الباقي وذهب جماعة من العلماء الى انه لو صرف الكل الى صنف واحد هذه الاصناف او الى شخص واحد منهم جاز لان الله سبحانه وتعالى انما سمي هذه الاصناف الثمانية اعلاما منه ان الصدقة لا تخرج من هذه الثمانية لا لاجابا منه لقسمتها بينهم جميعا وهذا قول عمرو بن عباس وبه قال سعيد بن جبير وعطاء واليه ذهب سفيان الثوري واصحاب الرأي واحدين حنبل قال احمد بن حنبل يجوز ان يضعها في صنف واحد وتقريبها اولى وقال ابراهيم النخعي ان كان المال كثيرا يحتل الاجزاء قسمه على الاصناف وان كان قليلا وضعه في صنف واحد وقال مالك تحرى موضع الحاجة منهم ويقدم الاولى فالاولى من اهل الخلعة والحاجة فان راى الخلعة في الفقراء في عام قدمهم وان راها في صنف آخر في عام حولها اليهم وكل من دفع اليه شيئا من الصدقة لا يزيد على قدر الاستحقاق فلا يزيد الفقير على قدر غناه وهو ما يحتاج اليه فان حصل ادنى اسم الغنى فلا يعطى بعده شيئا وان كان محترقا لكانه لا يجده آتة حرقته فيعطى قدر ما يحصل به آتة حرقته فلا اعتبار عند الامام الشافعي رضي الله عنه ما يدفع الحاجة من غير حد وقال احمد بن حنبل لا يعطى الفقير اكثر من خمسين درهما وقال ابو حنيفة اكثر ان يعطى رجل واحد من الزكاة مائتي درهم فان اعطيته اجزا فان اعطى من نظره فقرا فبان انه غني فهل يجزئ فيه قولان ولا يجوز ان يعطى صدقته لمن تلزمه نفقته وبه قال مالك والوري واحد وقال ابو حنيفة والشافعي لا يعطى والداوان علا ولا ولدا وان سفل ولا زوجة ويعطى من عداهم وتحرم الصدقة على ذوى القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب فلا يدفع اليهم من الزكاة شيء لقوله صلى الله عليه وسلم انا آل بيت لا تحمل لنا الصدقة وقال ابو حنيفة تحرم على بني هاشم ولا تحرم على بني المطلب دليلنا قوله صلى الله عليه وسلم انا وبنو المطلب شيء واحد لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام وتحرم الصدقة على موالى بني هاشم وبني المطلب لقوله صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وقال مالك لا تحرم واختلفوا في نقل الصدقة من بلد المال الى بلد آخر مع وجود المستحقين في بلد المال فكرهه اكثر اهل العلم لتعلق قلوب فقراء ذلك المال بالبلد بذلك المال ولقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ واعلمهم ان الله سبحانه وتعالى افترض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم الحديث بطوله في الصحيحين واتفقوا على انه اذا نقل المال الى بلد آخر واداه الى فقراء ذلك البلد سقط عنه الفرض الا ما حكى عن عمر بن عبد العزيز فانه رد صدقة حلت من خراسان الى الشام فردّها الى مكانها من خراسان والله اعلم * قوله سبحانه وتعالى (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) نزات في جماعة من المنافقين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعيبونه ويقولون ما لا ينبغي فقال بعضهم لا تعملوا فاما نذف ان يباغوه ماتقواون فيقع لنا فقال الجلاس ابن سويد وهو من المنافقين بل نقول

موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لا واه حليم) اى لما اطعموا على سر القدر ووقفوا على ما قضى الله وقدر وعلوا بما ينتهى اليه هو اقب الامور لم يكن لهم ان يطلبوا خلاف ذلك ورضوا بما دبر الله من امره وان كان في طبيعتهم ما يقتضى خلافه لانهم قد انسلخوا عن مقتضيات طباعهم فان اقتضت القرابة الطبيعية والرحمة الصورية فرط شفقة ورقة على بعض من يناسبهم وبواصلهم فيها وشاهدوا حكم الله عليه

ما شئنا ثم نأتيه ونكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا بما نقول فانما محمد اذن اى يسمع كل ما يقال له ويقبله
وقيل معنى هو اذن اى ذو اذن سامة وقال محمد بن اسحق تزلت في رجل من المنافقين يقال له
نبتل بن الحرث وكان ازنم ثأرا لشعر احمر العينين اسنم الخدين مشوه الخلقة وقد قال فيه النبي
صلى الله عليه وسلم من احب ان ينظر الى الشيطان فلينظر الى نبتل بن الحرث وكان يتم حديث
النبي صلى الله عليه وسلم الى المنافقين فقبل له لا تفعل ذلك نقل انما محمد اذن فن حدثه شياً
صدقه فقول ما شئنا ثم نأتيه ونحلف له فيصدقنا فانزل الله هذه الآية ومقصود المنافقين بقولهم
هو اذن انه ليس بعيد غور بل هو سليم سريع الاعتزاز بكل ما يسمع فاجاب الله سبحانه وتعالى عنه بقوله
(قل اذن خير لكم) يعنى هب انه اذن ولكنه اذن خير لكم كقولك رجل صدق وشاهد عدل والمعنى
انه مستمع خير وصلاح لا مستمع شر وفساد وقرئ اذن خير مرفوعين منونين ومعناه يسمع منكم
ويصدقكم خير لكم من ان يكذبكم ولا يقبل قولكم ثم وصف الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً صلى الله عليه
وسلم بقوله تعالى (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) يعنى انه يصدق المؤمنين ويقبل قولهم ولا يقبل
قول المنافقين وانما عدى الايمان بالله بالياء والايمان للمؤمنين باللام لان الايمان بالله هو نقيض
الكفر فلا يتعدى الابلاء فيقال آمنت بالله والايمان للمؤمنين معناه تصديق المؤمن فيما يقولونه
فلا يقال الابلاء ومنه قوله تعالى انؤمن لك وقوله آمنتهم (ورجوة) اى هو رجوة (الذين
آمنوا منكم) وانما قال منكم لان المنافقين كانوا يزعمون انهم مؤمنون فبين الله سبحانه وتعالى
كذبهم بقوله انه رجوة للمؤمنين المخلصين للمنافقين وقيل في كونه صلى الله عليه وسلم رجوة
لانه يجرى احكام الناس على الظاهر ولا ينقب عن احوالهم ولا يمتك اسرارهم (والذين يؤذون
رسول الله هم عذاب اليم) يعنى في الآخرة * قوله عز وجل (يخلفون بالله لكم ليرضوكم)
قال قتادة والسدى اجتمع ناس من المنافقين فيهم الجللاس بن سويد ووديع بن ثابت فوقعوا في النبي
صلى الله عليه وسلم ثم قالوا ان كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحمير وكان عندهم غلام من
الانصار اسمه عامر بن قيس فحرقوه وقالوا هذه المقالة فغضب الغلام من قولهم وقال والله ان
ما يقول محمد حق وانتم شر من الحمير ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره فدعاهم فسألهم
فأنكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم كذبة فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم فجعل
عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله هذه الآية وقاله تل والكافي تزلت
في رهط من المنافقين تخفوا عن غزوة تبوك فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوه
يعتذرون ويخلفون فانزل الله هذه الآية والمعنى يخلف لكم اي المؤمنون هؤلاء المنافقون ليرضوكم
يعنى فيما يلتمس منهم من اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ورسوله احق ان يرضوه)
اختلفوا في معنى هذا الضمير الى ماذا يعود فقيل الضمير عائذ على الله تعالى لان في رضا الله رضا
رسوله صلى الله عليه وسلم والمعنى والله ورسوله احق ان يرضوه بالتوبة والاخلاص وقيل يجوز
ان يكون المراد يرضوهما فكتفى بذكر احد من الآخر وقيل معناه والله احق ان يرضوه وكذلك
رسوله (ان كانوا مؤمنين) يعنى ان كان هؤلاء المنافقون مصدقين بوعد الله ووعد الله في الآخرة * قوله
سبحانه وتعالى (الم يعلموا) قال اهل المعاني الم تعلم خطاب ان علم شيئاً ثم نسيه او انكره فيقال له
الم تعلم انه كان كذا وكذا ولم اطل مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهر المؤمنين

بالقهر والتعذيب جعلهم
الحجة الدينية على الصبر ان
لم يكن لهم مقام الرضا بل
غلبتهم المباحة الدينية على
القراية الطبيعية فتبرؤا منه
ولم يقتضوا على الله خلاف
وامره ولهذا قبل لا تؤثر
همة السارق بعد كمال
عرفانه اى اذا يقن وقوم
كل شئ بقدره وامتناع
وقوع خلاف ما قدر الله
في الازل علم ان ما شاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن ولا
تؤثر همته ولا غيرها في شئ
فلا يسلط همته على امر
بخلاف المحبوب الذي
ينسب التأثير الى غير الله

والمنافيين وعلمهم من احكام الدين ما يحتاجون اليه خاطب المنافيين بقوله الم يعلموا يعني من شرائع الدين التي علمهم رسولنا (انه من بحاد الله ورسوله) يعني انه من يخالف الله ورسوله واصل المحادة في الامة المخالفة والمجانبة والامادة واشتقاقه من الحد يقال حاد فلان فلانا اذا صار في غير حده وخالفه في امره وقيل معنى يحاد الله ورسوله اى يحارب الله ورسوله ويعاند الله ورسوله (فانه نار جهنم) اى لحق ان له نار جهنم (خالدا فيها) يعنى على الدوام (ذلك الخزي العظيم) يعنى ذلك الخلود في نار جهنم هو الفضيحة العظيمة بقوله عن وجل (يحذر المنافقون) يعنى يخشى المنافقون (ان تنزل عليهم سورة) يعنى على المؤمنين (تنبهم) يعنى تخبر المؤمنين (بما في قلوبهم) يعنى بما في قلوب المنافقين من الحسد والعداوة للمؤمنين وذلك ان المنافقين كانوا فيما بينهم يذكرون المؤمنين بسوء ويسترونه ويخافون الفضيحة والمنيرة يعنى انها فضحت المنافقين وبعثت عن اخبارهم السورة كانت تسمى الفاضحة والمنيرة يعنى انها فضحت المنافقين وبعثت عن اخبارهم واثارتها واسفرت عن مخازيهم ومنايهم وقال ابن عباس انزل الله ذكر سبعين رجلا من المنافقين بأسمائهم واسماء ابائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة منه على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لان اولادهم كانوا مؤمنين (قل استهزؤا) امرتهديد فهو كقوله اعلموا ما كنتم (ان الله مخرج) اى مظهر (ما تحذرون) والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يظهر الى الوجود ما كان المنافقون يسترونه ويخفونه عن المؤمنين قال ابن كيسان زلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها وتكروا له في ليلة مظلمة فاخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد اضمره واهله وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقود ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذيفة يسوقها فقال لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حذيفة حتى نجاهم عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة من عرفت من القوم قال لم اعرف منهم احدا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان وفلان حتى عدتهم كلهم فقال حذيفة هلا بعثت اليهم من يقتلهم فقال اكره ان تقول العرب لما غر بأكسبه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالديلة (م) عن قيس بن عباد قال قلت لعمار ارايت قتالكم اربيا رأيتوه فان الراى يخطى وبصيب ام عهدا عهدا اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعهد الي الناس كافة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في امي قال شعبة واحسبه قال حدثني حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في امي اثني عشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يحدون ربحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم تكفيهم الديلة جراح من النار يظهر في اكنافهم حبي يختم من صدورهم * قوله سبحانه وتعالى (واثن سألهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) الآية وسبب نزولها على ما قال زيد بن اسلم ان رجلا من المنافقين قال له لعوف بن مالك في غزوة تبوك ما قرأنا او رغبنا بطونا واكذبنا السنة واجبنا عند اللقاء قال لعوف بن مالك كذبت ولكنك منافق ولا خبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب لعوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه قال زيد قال عبد الله بن عمر فظرت اليه يعنى الى المنافق متعلقا بحقب ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا يعلم سر القدر (وما كان الله ليضل قوما) ليضلهم عن طريق التسليم والانقياد لامره والرضا بحكمه (بعد اذهادهم) الى التوحيد العلمى ورؤية وقوع كل شئ بقضائه وقدره (حتى بين لهم ما ينقون) كل ما يجب عليهم اتقاؤه في كل مقام من مقامات سلوكهم ومرتبة من مراتب وصولهم فان اقدموا في بعض مقاماتهم على ما تبين لهم وجوب اتقائه فهو يضلهم لكونهم مقدمين على ما هو ذنب حالهم وهو فسق في دينهم

وسلم تشكبه الجحارة يقول انما كنا نخوض ونلعب فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن ما يزيد به قال محمد بن اسحق قال هذه المقالة فيما بلغني هو وديعة بن ثابت اخوامية بن زيد بن عمرو بن عوف وقال قتادة بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ناس من المنافقين فقالوا ايرجو هذا الرجل ان يفتح قصور الشام وحصونها هيهات هيهات فأطلع الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم احبسوا على الراكب فانهم فقال قلم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله انما كنا نخوض ونلعب فانزل الله فيهم ما تسمعون وقال الكاكي ومقاتل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة نفر من المنافقين اثنان منهم يستهزؤان بالقرآن والرسول والثالث يضحك قيل كانوا يقولون ان محمدا يزعم انه يغلب الروم ويقبح مدائنهم ما بعده من ذلك وقيل كانوا يقولون ان محمدا يزعم انه انزل في اصحابنا قرآن انما هو قوله وكلامه فاطاع الله به صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال احبسوا على الراكب فدعاهم وقال لهم قلم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض ونلعب ومعنى الآية وان سألناكم عن بعض الاشياء فقولوا انما كنا نخوض ونلعب يعني كنا نتحدث ونخوض في الكلام كما يفعله الراكب يقطعون الطريق باللعب والحديث واصل الخوض الدخول في مائع كالماء مع الطين ثم كثر استعماله حتى صار يستعمل في كل دخول مع تلويث واذى (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء المنافقين (ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) فيه توبيخ وتقريع للمنافقين وانكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله يعني بفرائض الله وحدوده واحكامه والمراد بآياته كتابه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم فيحمل ان المنافقين لما قالوا كيف يقدر محمد على اخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله بعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما يشعرب بالقبح في قدرة الله وانما ذكرنا ذلك على طريق الاستهزاء * قوله عز وجل (لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم) يعني قل لهؤلاء المنافقين لا تعتذروا بالباطل ومعنى الاعتذار محو اثر الموجدة من قلب المعتذر اليه وقيل هي العذر قطع الائمة عن الجاني قد كفرتم بعد ايمانكم يعني ان الاستهزاء بالله كفر والاقدام عليه بوجوب الكفر فلذا قال سبحانه وتعالى لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم فان قلت ان المنافقين لم يكونوا مؤمنين فكيف قال قد كفرتم بعد ايمانكم قلت معناه اظهرتم الكفر بعد ما كنتم قد اظهرتم الايمان وذلك ان المنافقين كانوا يكتُمون الكفر ويظهرون الايمان فلما حصل ذلك الاستهزاء منهم وهو كفر قيل لهم قد كفرتم بعد ايمانكم وقيل معناه قد كفرتم عند المؤمنين بعد ان كنتم عندهم مؤمنين وقوله سبحانه وتعالى (ان نفع عن طائفة منكم تعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) ذكر المفسرون ان الطائفتين كانوا ثلاثة قالوا واحد طائفة والاثنان طائفة والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد فلذا اطلق لفظ الطائفة على الواحد قال محمد بن اسحق الذي عني عنه رجل واحد وهو مخش بن حير الاشجعي يقال انه هو الذي كان يضحك ولا يخوض وقيل انه كان يمشي مجنونا به وينكر بعض ما يسمع فكان ذنبه اخف فلما زلت الآية تاب من نفاقه ورجع الى الاسلام وقال اللهم اني لا ازال اسمع آية تقرأ امني بها تشعر منها الجلود وتجب منها القلوب اللهم اجعل وفاقى قتلا في سبيلك لا يقول احدا نأغسلت انا كفنت انا دفنت فاصيب يوم القيامة ولم يعرف احده من المسلمين مصرعه * قوله سبحانه وتعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) يعني انهم على امر واحد ودين

والعياذ بالله من الضلال
بعد الهدى (ان الله بكل
شيء عليم) يعلم دقائق ذنوب
احوالهم وان لم يتفطن لها
احد قبيحها اهل
الهداية من اوليائه كما ورد
في الحديث الرباني وانذر
الصديقين باي غيور (ان الله
له ملك السموات والارض
يحكي ويميت ومالككم
من دون الله من ولي
ولا نصير لقد تاب الله على
النبي والمهاجرين والانصار
الذين اتبعوه في ساعة
العسرة من بعد ما كاد يزيغ
قلوب فريق منهم ثم تاب
عليهم انه بهم رؤوف رحيم
وعلى الثلاثة الذين خلفوا
حتى اذا ضاقت عليهم

واحد مجتمعون على الفاق والاعمال الخبيثة كما يقول الانسان لمفيرة انا منك وانت منى اى امرنا
واحد لا مباينة فيه (يأمررون بالنكر) يعنى يأمر بعضهم بعضا بالشرك والمعصية وتكذيب
الرسول صلى الله عليه وسلم (وينهون عن المعروف) يعنى عن الايمان والطاعة وتصديق الرسول
صلى الله عليه وسلم (ويقبضون ايديهم) يعنى عن الاتفاق في سبيل الله تعالى وفي كل خير (نسوا
الله فانسهم) هذا الكلام لا يمكن اجراؤه على ظاهره لانا لو حملناه على النسيان الحقيقي لم يستحقوا
دما عليه لان النسيان ليس في وسع البشر دفعه وايضا فان النسيان في حق الله محال فلا بد من
التأويل وقد ذكرنا فيه وجهين الاول معناه انهم تركوا امره حتى صاروا بمنزلة السائين فجازاهم
بان صيرهم بمنزلة المنسى من ثوابه ورحمته فخرج على مزاجه الكلام فهو كقوله تعالى وجزاء
سيئته مثلما الوجه الثاني ان النسيان ضد الذكر فتركوا ذكر الله وعبادته ترك الله ذكرهم بالرحمة
والاحسان فجعل النسيان عبارة عن ترك الذكرا لان من ترك شيئا لم يذكره وقيل لما تركوا طاعة الله
والايمان به تركهم من توفيقه وهدايته في الدنيا ومن رحمته في العقبى (ان المنافقين هم الفاسقون)
يعنى هم الخارجون عن الطاعة (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار) يقال وعده بالخير وعدا
ووعده بالشر وعيدا فالوعديكون في الخير والشر (نار جهنم خالدين فيها) فيه حذف تقديره
يصلونها خالدين يعنى مقيمين فيها (هى حسبهم) يعنى هى كافهم جزاء على كفرهم ونفاقهم
وتركهم الايمان والصافة (ولنهم الله) يعنى وابعدهم من رحمته وطردهم من بابه (ولنهم
عذاب مقيم) اى دائم لا ينقطع فان قلت قوله خالدين فيها يعنى ولهم عذاب مقيم وهذا تكرار فاعناه
قلت ليس ذلك تكرارا وبيان الفرق من وجهين الاول ان معناه ولهم نوع آخر من العذاب المقيم
سوى الصلى بالنار ولعائل ان يقول هذا التأويل مشكل لانه سبحانه وتعالى قال فى النار هى حسبهم
ودلك يمنع من ضم شئ آخر الى عذاب النار واجيب عن هذا الاشكال بان قوله هى حسبهم فى
الايلام ولا يمتنع ان يحصل النوع الآخر من غير جنس النار كالزمر ونحوه ويكون ذلك زيادة فى
عذابهم الوجه الثانى ان العذاب المقيم هو العذاب المجلد لهم فى الدنيا وهو ما يقاسونه
من خوف اطلاع المسلمين عليهم وما هم فيه من الفاق وكشف نضائهم وهذا هو العذاب المقيم
قوله سبحانه وتعالى (كالذين من قبلكم) هادرجوع عن التوبة الى خطاب الحضور والكاف
فى كالذين للتشبيه والمعنى فعاتم كفاعال الذين من قبلكم شبه فعل المنافقين بفعل الكفار الذين كانوا
من قبلهم فى الامر بالمسكرو النهى عن المعروف وقبض الايدي عن فعل الخير والطاعة وقيل انه
تعالى شبه المنافقين فى عدولهم عن طاعة الله واتباع امره لاجل طلب الدنيا بمن قبلهم من الكفار
ثم وصف الكفار بانهم كانوا اشد من هؤلاء المنافقين قوة واكثر اموالا واولادا فقال تعالى (كانوا
اشد منكم قوة) يعنى بطشا ومنعة (واكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلافهم) يعنى فتمتعوا
بمعيهم من الدنيا باتباع الشهوات ورضوا بهاءوضا عن الآخرة والخلق النصيب وهو ما خلق
الله الانسان وقدر له من خير كما يقال قسم له (فاستمتعتم بخلافكم) وهذا خطاب للحاضرين يعنى
فتمتعتم ايها المنافقون والكافرون بخلافكم (كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم) فان قلت ما الفائدة
فى ذكر الاستمتاع بالخلق فى حق الاولين مر ذكركه فى حق المنافقين ثانيا ثم اعاد ذكره فى حق
الاولين ثالثا قلت فائدة انه يذم الاولين بالاستمتاع بما اوتوا من حظوظ الدنيا وشهواتها
ورضاها مما اوتىهم النظر فيما يصلحهم فى الدار الآخرة ثم شبه حال مخاطبين من المنافقين

الارض بما رحبت وضافت
عليهم انفسهم وظنوا
ان لا ملجأ من الله الا اليه
ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله
هو التواب الرحيم يا ايها الذين
آمنوا اتقوا الله فى جميع
الردئل بالاجتناب عنها
خاصة رذيلة الكذب وذلك
معنى قوله (وكونوا مع
الصادقين) فان الكذب
اسو الرذائل واقبحها لكونه
ينافى المرواة لقوله لا مرواة
لكذوب اذا المراد من الكلام
الذى يتميز به الانسان من
ما ارحطوا من اخبار الغير

والكفار بحال من تقدمهم ثم رجع الى ذكر حال الاولين ثالثا وهذا كما تريد ان تبكت بعض الظلمة على قبح ظلمه فنقول له انت مثل فرعون كان يقتل بغير حق وبغضب بغير جرم فانت تفعل مثل ما كان يفعل فالتكرير هنا للتأكيد وتبيين فعلهم وفعل من شابههم في فعلهم * وقوله تعالى (وخضتم كاندى خاضوا) معطوف على ما قبله ومستند اليه معنى وسلكتم في فعلكم مثل ما سلكتوا في اتباع الباطل والكذب على الله وتكذيب رسله والاستهزاء بالمؤمنين (اولئك حببوا اعمالهم) بمعنى بطلت اعمالهم (في الدنيا والآخرة) بمعنى ان اعمالهم لا تنفعهم في الدنيا ولا في الآخرة بل يعاقبون عليها (واولئك هم الخاسرون) والمعنى انه كما بطلت اعمال الكفار الماضين وخسروا تبطل اعمالكم اي المنافقون وتخسرون (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن * وقوله تعالى (الميانهم) رجع من الخطاب الى الغيبة بمعنى الم يأت هؤلاء المنافقين والكفار وهو استفهام بمعنى التقرير اى قد اتاهم (نبأ) بمعنى خبر (الذين من قبلهم) يعنى الامم الماضية الذين خلوا من قبلهم كيف اهلكناهم حين خالفوا امرنا وعصوا رسلنا ثم ذكرهم فقال تعالى (قوم نوح) يعنى انهم اهلكوا بالطوفان (وعاد) اهلكوا بالريح العقيم (وثمود) اهلكوا بالرجفة (وقوم ابراهيم) اهلكوا بسلب النعمة وكان هلاك نمرود بعوضة (واصحاب مدين) وهم قوم شيب اهلكوا بعذاب يوم الظالة (والمؤتفكات) يعنى المقلبات التى جعل الله عليها ساقطها وهى مدائن قوم لوط وانما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الطوائف السنة لان آثارهم باقية وبلادهم بالشأم والعراق واليمن وكل ذلك قريب من ارض العرب فكانوا يبرون عليهم ويعرفون اخبارهم (اتهم رسالهم بالبينات) يعنى بالمعجزات الباهرات والجميع الواضحات الدالة على صدقهم فكذبوهم وخالفوا امرنا كما فعلتم اي المنافقون والكفار فاحذروا ان يصيكم مثل ما صابهم فتعجل لكم العقوبة كما عجلت لهم (فاكان الله ليظلمهم) يعنى بتعجيل العقوبة لهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) يعنى ان الذى استحقوه من العقوبة بسبب ظلمهم انفسهم * قوله عز وجل (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) لما وصف الله المنافقين بالاعمال الخينة والاحوال الفاسدة ثم ذكر بعد ما اهداهم من انواع الوعيد في الدنيا والآخرة نقيبهم اوصاف المؤمنين واعمالهم الحسنة وما اهداهم من انواع الكرامات والخيرات في الدنيا والآخرة فقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يعنى الموالات في الدين واتفاق الكلمة والعون والصرة فان قلت انه سبحانه وتعالى قال في وصف المنافقين بعضهم من بعض وقال في وصف المؤمنين بعضهم بعضهم فاولياء بعض فالفائدة في ذلك قلت لما كان نفاق الاتباع وكفرهم انما حصل بتقليد المتبوعين وهم الرؤساء والا كابر وحصل بمقتضى الطبيعة ايضا قال فيهم بعضهم من بعض ولما كانت الموافقة الحاصلة بين المؤمنين بتسديد الله وتوفيقه وهدايته لا بمقتضى الطبيعة وهوى النفس وصفهم بان بعضهم اولياء بعض فظهر الفرق بين الفريقين وظهرت الفائدة * وقوله سبحانه وتعالى (يأمرون بالمعروف) يعنى بالايمان بالله ورسوله واتباع امره والمعروف كل ما عرف في الشرع من خير وبر وطاعة (وينهون عن المنكر) يعنى عن الشرك والعصية والمنكر كل ما شره

علا يعلم فاذا كان الخبر غير مطابق لم تحصل فائدة النطق ومحصل منه اعتقاد غير مطابق وذلك من خواص الشيطنة فالكاذب شيطان وكما ان الكاذب اقبح الرذائل فالصدق احسن الفضائل واصل كل حسنة ومادة كل خصلة محمودة وملاك كل خير وسعادة به يحصل كل كمال ويحصل كل حال واصله الصدق في عهد الله تعالى لدى هو نتيجة الوفاء بميثاق الفطرة او نفسه كما قال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في عقد العزيمة ووعد الخليفة كما قال في اسمعيل انه كان صادق الوعد واذا روى في المواطن كلها حتى الخاطر والفكر والنية والقول

الشرع ويفر منه الطبع وهذا في مقابلة ما وصف به المنافقون وضده (ويقومون الصلوة) يعني الصلاة المفروضة ويتمون أركانها وحدودها (ويؤتون الزكاة) يعني الواجبة عليهم وهو في مقابلة ويقبضون أيديهم (ويطيعون الله ورسوله) يعني فيما يأمرهم به وهو في مقابلة نسوا الله أنفسهم (أولئك) يعني المؤمنين والمؤمنات الموصوفين بهذه الصفات (سبحهم الله) لما ذكر الله ما وعده المنافقين من العذاب في نار جهنم ذكر ما وعده المؤمنين والمؤمنات من الرحمة والرضوان وما أعد لهم في الجنان والسين في قوله سبحانه سبِّحهم الله للمباعدة والتوكيد (إن الله عزيز حكيم) وهذا يوجب المبالغة في الترهيب لأن العزيز هو الذي لا يتعنى عليه شيء أرادته فهو قادر على إيصال الرحمة لمن أراد وإيصال العقوبة لمن أراد والحكيم هو الذي يدبر عبادته على ما يقتضيه العدل والإنصاف (وعده الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) لما ذكر الله في الآيات المتقدمة وعيد المنافقين وما أعد لهم في نار جهنم من العذاب ذكر سبحانه وتعالى في هذه الآية ما وعده المؤمنين من الخير والثواب والمراد بالجنات التي تجري من تحتها الأنهار البساتين التي يتخير في حسناتها الناظر لانه سبحانه وتعالى قال وما كن أبية في جنات عدن والمعطوف يجب أن يكون مغايرا للمعطوف عليه فتكون مساكنهم في جنات عدن ومناظرهم الجنات التي هي البساتين فتكون جنات عدن هي المساكن التي يسكنونها والجنات الأخرى هي البساتين التي يتزهدون فيها فهذه فائدة المغايرة بين المعطوف عليه والفرق بينهما (ومساكن طيبة) يعني ومنازل يسكنونها طيبة (في جنات عدن) يعني في بساتين خلد وإقامة يقال عدن بالمكان إذا أقام به روى الطبري بسنده عن عمران بن حصين وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة جراء في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام وفي كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله أجمع وروى بسنده عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن داره يعني دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر وهي مسكنه ولا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاثة النبيين والصديقين والشهداء يقول الله عز وجل طوبى لمن دخلك هكذا رواه الطبري فان صححت هذه الرواية فلا بد من تأويلها فقولها عدن داره يعني دار الله وهو من باب حذف المضاف تقديره عدن دار أوصياء الله التي أهداها لأوليائه وأهل طاعته والمقربين من عباده عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الأرداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن أخرجه البخاري ومسلم وقال عبد الله بن مسعود عدن بطنان الجنة يعني وسطها وقال عبد الله بن عمرو بن العاص أن في الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج والمروج له خمسة آلاف باب لا يدخله إلا النبي أو صديق أو شهيد وقال عطاء بن السائب عدن نهر في الجنة خيامه على حافتيه وقال مقاتل والكلبي عدن أعلى درجة في الجنة فيها عين التسنيم والجان حولها محدة بها وهي مغطاة من حين خلقها الله

والعمل صدقت المنامات والواردات والاحوال والمقامات والمواهب والمشاهدات كأنه أصل شجرة الكمال وبذر ثمرة الاحوال (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يبطؤن موتا يغيظ الكفار ولا ينالون من

حتى ينزلها اهلها وهم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون ومن شاء الله وفيها قصور الدر والياقوت والذهب فتهب ريح طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم كنبان المسك الابيض قال الامام فخر الدين الرازي حاصل هذا الكلام ان في جنات عدن قولين احدهما انه اسم علم لموضع معين في الجنة وهذه الاخبار والآثار تقوى هذا القول قال صاحب الكشف وعدن علم بدليل قوله جنات عدن التي وعد الرحمن عباده والقول الثاني انه صفة للجنة قال الازهرى العدن مأخوذ من قولك عدن بالمكان اذا اقام به يعدن عدونا فهذا الاشتقاق قالوا الجنات كلها جنات عدن * وقوله سبحانه وتعالى (ورضوان من الله اكبر) يعني ان رضوان الله الذي ينزله عليهم اكبر من كل ما سلف ذكره من نعيم الجنة (ذلك هو الفوز العظيم) اشارة الى ما تقدم ذكره من نعيم الجنة والرضوان (ق) عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير كله في يديك فيقول هل رضىتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا ربنا وقد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط بعدكم عليكم ابدا * قوله سبحانه وتعالى (يا ايها النبي جاهد الكفار) يعني بالسيف والحرابة والقتال (والمنافقين) يعني وجاهد المنافقين واختلفوا في صفة جهاد المنافقين وسبب هذا الاختلاف ان المنافق هو الذي يطن الكفر ويظهر الاسلام ولما كان الامر كذلك لم تجز جهادته بالسيف والقتال لظهاره الاسلام فقال ابن عباس امر الله سبحانه وتعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان وازهاب الرفق عنهم وهذا قول الضحك ايضا وقال ابن مسعود يده فان لم يستطع فلسانه فان لم يستطع فقلبه فان لم يستطع فليكفر في وجهه وقال الحسن وقناعة باقامة الحدود عليهم يعني اذا تعاطوا اسبابها وهذا القول فيه بعد لان اقامة الحدود واجبة على من ليس بمنافق فلا يكون له ذاتعلق بالفاق وانما قال الحسن وقناعة ذلك لان غالب من كان يتعاطى اسباب الحدود فتقام عليهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم المنافقون قال الطبري واولى الاقوال قول ابن مسعود لان الجهاد عبارة عن بذل الجهد وقد دلت الآية على وجوب جهاد المنافقين وليس في الآية ذكر كيفية ذلك الجهاد فلا بد من دليل آخر وقد دلت الدلائل المنفصلة ان الجهاد مع الكفار انما يكون بالسيف ومع المنافقين باظهار الجنة عليهم تارة وبالاتهار تارة وهذا هو قول ابن مسعود (واغلظ عليهم) يعني شدد عليهم بالجهاد والارهاب (ومأواهم جهنم وبئس المصير) يعني ان جهنم مسكنهم وبئس المصير مصيرهم اليها فان قلت كيف ترك النبي صلى الله عليه وسلم المنافقين بين اظهرا صحابه مع علمهم وبجالتهم قلت انما امر الله عز وجل نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بقتال من اظهر كلمة الكفر واقام على اظهارها فاما من تكلم بالكفر في السر فاذا اطلع عليه انكره ورجع عنه وقال انى مسلم فانه يحكم باسلامه في الظاهر في حقن دمه وماله وولده وان كان معتقدا غير ذلك في الباطن لان الله سبحانه وتعالى امر باجراء الاحكام على الظواهر فلذلك اجرى النبي صلى الله عليه وسلم المنافقين على ظواهرهم ووكل سراثرهم الى الله سبحانه وتعالى لانه العالم باحوالهم وهو يحازيمهم في الآخرة يستحقون * قوله عز وجل (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم)

عدونا لا كتب لهم به
عمل صالح ان الله لا يضيع
اجر المحسنين ولا يقرن
نقطة صغيرة ولا كبيرة
ولا يقطعون واديا لا كتب
لهم ليحزيهم الله احسن ما كانوا
يعملون وما كان المؤمنون
لينفروا كافة فلو لا نفر
من كل فرقة منهم طائفة
اي يجب على مستعد من
جاعة سلوك طريق طلب
العلم اذ لا يمكن لجميعهم اما
ظاهرا فلفوات المصالح
واما باطنا فلعدم الاستعداد
والتفقه في الدين هو من
علوم القلب لا من علوم
الكسب اذ ليس كل من
يكتسب العلم يتفقه كما قال
وجعلنا على قلوبهم اكنة

ان يفقهوه والا كنهه هي
النشوات الطبيعية والحب
النفسانية فمن اراد التفقه
فليتفر في سبيل الله وليملك
طريق الزكية والنصفية
حتى يظهر العلم من قلبه على
لسانه كما نزل على بعض
انبياء بني اسرائيل يا بني
اسرائيل لا تقولوا العلم
في السماء من ينزله ولا في
تخوم الارض من يصعبه
ولا من وراء البحر من
يعبر ويأتي به العلم مجعول
في قلوبكم تأدبوا بين يدي
آداب الروحانيين وتخلقوا

اختلف المنسرون فبين نزلت هذه الآية فقال عروة بن الزبير نزلت في الجلاس بن سويد اقبل
هو وابن امراته مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ما جاء به محمد حقا لنحن شر من حرمنا
هذه التي نحن عليها فقال مصعب اما والله يا هذو الله لا خبرن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بما قلت وخفت ان ينزل في القرآن او ان تصيبني قارعة وان اخلط بخاطيتي فابتليت النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اقبلت انا والجلاس من قباء فقال كذا وكذا
ولو لا مخافة ان اخلط بخاطيتي اوتصيني قارعة ما خبرتك قال فدعا الجلاس فقال له
يا جلاس اقبلت ما قال مصعب فحلف ما قال فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا الاية وروى
عن مجاهد نحوه وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل حجرة فقال
انه سيأتيكم انسان فينظر اليكم بعين الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع رجل ازرق
فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلام تشمتني انت واصحابك فانطلق الرجل فجاء باصحابه
فحلفوا بالله ما قالوا وما فعلوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا ثم نعمتهم جميعا
الى آخر الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلا اقتل احداهما من جهينة والاخر من غفار وكانت
جهينة حلفاء الانصار فظهر الغفاري على الجهني فقال عبدالله بن ابي ابن سلول الاوس انصروا
احاكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل سمن كلبك بأكلك وقال ابن رجعة الى المدينة
ليخرجن الاعز منها الاذل فسمي بها رجل من المسلمين الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله فسأله
فحلف بالله ما قاله فانزل الله هذه الآية هذه روايات الطبري وذكر البغوي عن الكلبي قال نزلت
في الجلاس بن سويد وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم بآبوك فذكر
المناققين وسماهم رجسا وجاهم فقال الجلاس ان كان محمد صادقا لنحن شر من الحير فلما انصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اناه عامر بن قيس فاخبره بما قال الجلاس فقال الجلاس
كذب يا رسول الله على عامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلفا عند المنبر فقال فقام الجلاس
عند المنبر بعد العصر فحلف بالله الذي لا اله الا هو ما قاله ولقد كذب على عامر ثم قام عامر فحلف
بالله الذي لا اله الا هو لقد قاله وما كذبت عليه ثم رفع عامر يده الى السماء فقال اللهم انزل على
نبيك تصديق الصادق منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون آمين فنزل جبريل
عليه السلام قبل ان ينفر قائمه الآية حتى بلغ فان يتوبوا يك خيرا لهم فقام الجلاس فقال يا رسول الله
اسمع الله قد عرض على التوبة صدق عامر بن قيس فيما قاله لقد قلته وانا استغفر الله واتوب اليه فقبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه فتاب وحسنت توبته فذلك قوله سبحانه وتعالى يحلفون بالله
ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم يعني اظهروا كلمة الكفر بعد اسلامهم وتلك
الكلمة هي سب النبي صلى الله عليه وسلم فقبل هي كلمة الجلاس بن سويد ان كان محمد صادقا
لنحن شر من الحير وقيل هي كلمة عبدالله بن ابي ابن سلول لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز
منها الاذل وسأتي القصص في موضعها في سورة المناققين ان شاء الله تعالى قوله سبحانه وتعالى
(وهو بما لم ينالوا) قال مجاهد هم الجلاس بقتل الذي سمع مقالته خشية ان يفشيها عليه
وقيل هم عبدالله بن ابي ابن سلول وكان همه قوله لئن رجعنا الى المدينة فليزله وقيل هم انشد شر

رجلا من المنافقين يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفوا على العقبة وقت رجوعه من تبوك ليقتلوه فجاء جبريل عليه السلام فاخبره وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحهم فارسل حذيفة لذلك وقال السدي قال المنافقون اذا رجعنا الى المدينة عقدنا على رأس عبد الله بن ابي سلول ناجا فلم يصلوا اليه (وما نتموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله) يعني وما انكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله والمعنى ان المنافقين عملوا بضد الواجب فجعلوا موضع شكر النبي صلى الله عليه وسلم ان نعموا عليه وقيل انهم بطروا النعمة فنعموا اشرا وبطروا وقال ابن قتيبة معناه ليس ينعمون شيئا ولا يتعرفون الا الصنع وهذا كقول الشاعر

مانتم الناس من امية الا انهم يحلمون ان غضبوا

وهذا ليس بما ينقم وانما اراد ان الناس لا يقومون عليهم شيئا فهو كقول السابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بمن فلول من قراع الكتائب

اي ليس فيهم عيب قال الكلبي كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضحك من العيش فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم استغنوا بالتمام فعلى هذا القول يكون الكلام عاما وقال عروة كان الجلوس قتل له مولى فامر له النبي صلى الله عليه وسلم بديته فاستغنى وقال قيادة كانت لعبد الله بن ابي دية فاخرجها رسول الله صلى الله عليه وسلم له وقال عكرمة ان مولى ابني عدى قتل رجلا من الانصار فقصي له النبي صلى الله عليه وسلم بالدية اثني عشر الفا وفيه نزلت وما نعموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله (فان يتوبوا بك خير لهم) يعني فان يتوبوا من كفرهم ونفاقهم بك ذلك خير لهم في العاجل والآجل (وان يتولوا) يعني وان يعرضوا عن الايمان والتوبة ويصبروا على البفاق والكفر (يعذبهم الله عذابا ليليا في الدنيا) يعني بالخزي والاذلال (والآخرة) اي ويعذبهم في الآخرة بالار (ومالهم في الارض من ولي ولا نصير) يعني وليس لهم احد ينجيهم من عذاب الله او ينصرهم في الدنيا والآخرة قوله سبحانه وتعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن) الآية روى البغوي بسند النعماني عن ابي امامة الباهلي قال جاء نذبة بن حاطب الانصاري الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا نذبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم اتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امالك في رسول الله اسوة حسنة والذي نفسي بيده لو اردت ان تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت ثم اتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا والذي بعثك بالحق لننرزقني الله مالا لا عطين كل ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق نذبة مالا قال فاتخذ غنما فمكت كإبني الدود فضاقت عليه المدينة فتخى عنها ونزل واديا من اوديتها وهي تنى كما ينى الدود فكان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر ويصلي في غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة ايضا حتى صار لا يشهد جمعة ولا جماعة فكان اذا كان يوم جمعة خرج فالتقى الناس بسألهم عن الاخبار فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال ما فعل نذبة فقالوا يا رسول الله اتخذ غنما مائة

باخلاق الصديقين اظهر العلم من قلوبكم حتى يفرمكم ويغنيكم فاراد من التفقه علم را سخ في القلب ضارب بعروقه في النفس ظاهر اثره على الجوارح بحيث لا يمكن صاحبه ارتكاب ما يخالف ذلك العلم والا لم يكن عالما الا ترى كيف سلب الله الفقه عن من لم تكن رغبة الله اطلب عليه من رغبة الناس يقول لاني اشد رغبة في صدورهم من الله ذلك بانهم قوم لا يفقهون لكون رغبة الله لازمة للعلم كما قال انما يخشى الله من عباده العلماء وسلب العلم عن من لم يعمل به في قوله هل يستري الذين يعلمون

واد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة فانزل الله سبحانه وتعالى آية الصدقة
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني سليم ورجلا من جهينة وكتب لهما اسنان
الصدقة وكيف يأخذان وقال لهما مرا على ثعلبة بن حاطب ورجل من بني سليم فخذنا صدقاتهما
فخرجتا حتى اتيا ثعلبة فسالاه الصدقة واقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماهذه
الاجزية ماهذه الاجزية انطلقا حتى تفرغنا من عودا الى فانطلقا وسمع بهما السلي فظرا الى
خيار اسنان اباه فزلهما للصدقة ثم استقبلهما بها فلما راها قالا ماهذه عليك قال خذاها فان نفسي
بذلك طيبة فرا على الناس واخذوا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال اروني كتابكما فقرا ثم قال
ماهذه الاجزية ماهذه الاجزية اذها حتى اري رايي قال فاقبل افار آههما رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال قبل ان يتكلما يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ثم دعا السلي بخير فاجبراه بالذي صنع ثعلبة فانزل الله
سبحانه وتعالى فيه ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الآية الى قوله سبحانه وتعالى وبما
كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى
اتاه فقال ويحك يا ثعلبة قد انزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله
ان يقبل منه صدقته فقال ان الله منعني ان اقبل منك صدقتك فجعل يحشو على راسه التراب فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد امرتك فلم تطعني فلما ابى ان يقبل رسول الله صلى الله
عليه وسلم صدقته رجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى ابابكر فاقبل
صدقتي فقال ابوبكر لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا لا اقبلها فقبض ابوبكر
ولم يقبلها منه فلما ولي عمر اتاه فقال اقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا ابوبكر فانا لا اقبلها منك فلم يقبلها ثم ولي عثمان فاتاه فلم يقبلها منه وهلك في خلافة عثمان واخرجه
الطبري ايضا بسنده قال بعض العلماء انما لم يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة ثعلبة لان
الله سبحانه وتعالى منعه من قبولها منه مجازاته على اخلافه ما عاهد الله عليه واهانة له على قوله انما
هي جزية او اخذت الجزية فلما صدر هذا القول منه ردت صدقته عليه اهانة له وليعتبر غيره به
فلا يمتنع من بذل الصدقة عن طيب نفس باخراجها ويرى انها واجبة عليه وانه يثاب على اخراجها
وبعافت على منعها وقال ابن عباس ان ثعلبة اتى مجلسا من مجلس الانصار فاشهدهم لئن آتاني الله
من فضله آتيت منه كل ذى حق حقه وتصدقت منه ووصلت القرابة فسات ابن عم له فورث
منه مالا فليرف بما عاهد الله عليه فانزل الله فيه هذه الآية وقال الحسن وبجاءه نزلت في ثعلبة
ومعتب بن قشير وهما من بني عمرو بن عوف خرجا على ملائكة ودفقا لئن رزقنا الله من فضله
لنصدقن فلما رزقهما الله بخلاجه وقال ابن السائب ان حاطب بن ابي بلاعة كان له مال بالشام فأبطأ
عليه فجهد لذلك جهدا شديدا فحلف بالله لئن آتاني الله من فضله يعني ذلك المال لا صدقن منه ولا صلت
فلما آتاه ذلك المال لم يرف بما عاهد الله عليه فنزلت هذه الآية وحاصله ان ظاهر الآية يدل على ان
بعض المنافقين عاهد الله لئن آتاه من فضله ليصدقن وليفعلن فيه افعال الخير والبر والصلة فلما
آتاه الله من فضله ما سأل لم يرف بما عاهد الله عليه ومعنى الآية ومن المنافقين من اعطى الله عهدا لئن
رزقنا من فضله بأن يوسع علينا في الرزق لنصدقن يعني لنصدقن ولنخرجن من ذلك المال
صدقة (ولكن من الصالحين) يعني ولنعلمان في ذلك المال ما يعمل اهل الصلاح باموالهم

والذين لا يعلمون واذا
تفقهوا وظهر علمهم على
جوارحهم اترفي غيرهم
وتأثروا منه لا رتواهم به
وترشحهم منه كما كان حال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلزم الانذار الذي هو
فائده كما قال (وما كان
المؤمنون لينفروا كافة
فلولا نفر من كل فرقة منهم
طائفة ليتفقهوا في الدين
ولينذروا قومهم اذا رجعوا
اليهم لعلهم يحذرون)
ومن لازم التفقه الجهاد
الا كبر ثم الاصغر فلذلك

من صلة الارحام والاتفاق في سبيل الله وجميع وجوه البر واخراج الزكاة وابصالها الى اهلها والصالح ضد المفسد والمفسد هو انذى بجعل بما يلزمه في حكم الشرع وقيل ان المراد بقوله لنصدقن اخراج الزكاة الواجبة وقوله ولنكونن من الصالحين اشارة الى كل ما يفعله اهل الصلاح على الاطلاق من جميع اعمال البر والطاعة (فلما آتاهم من فضله بخلوا به) يعنى فلما رزقهم الله لم يفعلوا من اعمال البر شيئا (وتولوا) يعنى عما عهدوا الله عليه (وهم معرضون) يعنى عن العهد (فأعقبهم نفاقا في قلوبهم) يعنى فأعقبهم الله نفاقا بأن صيرهم منافقين يقال أعقبت فلانا ندامة اذا صارت قابعة امره الى ذلك وقيل معناه انه سبحانه وتعالى أعاقبهم بنفاق قلوبهم (الى يوم يلقونه) يعنى انه سبحانه وتعالى حرّمهم التوبة الى يوم القيامة فيوافونه على النفاق فيجازيهم عليه (بما أخلفوا الله ما وعده) يعنى الصدقة والاتفاق في سبيله (وبما كانوا يكذبون) يعنى في قولهم لنصدقن ولنكونن من الصالحين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اثنى خان عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خلة وفي رواية خصلة منهم كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا ما عهد فدر واذا وعد اخلف واذا خاصم فجر قال الشيخ محي الدين النووي هذا الحديث مما عده جماعة من العلماء مشكلا من حيث ان هذه الخصال قد توجد في المسلم المصدق الذي ليس فيه شك وقد اجمع العلماء على ان من كان مصدقا بقلبه ولسانه وفعل هذه الخصال لا يحكم عليه بكفر ولا هو منافق مخلد في النار فان اخوة يوسف عليهم السلام جمعوا هذه الخصال وكذا قد يوجد لبعض السلف وبعض العلماء بعض هذا او كله قال الشيخ هذا ليس بمحمد الله اشكالا ولكن اختلف العلماء في معناه فالذي قاله المحققون والاكثر هو الصحيح المختار ان معناه ان هذه الخصال خصال نفاق وصاحبها يشبه المنافقين في هذه الخصال ويتخلق باخلاقهم فان النفاق هو اظهار ما يطن خلافه وهذا موجود في صاحب هذه الخصال فيكون نفاقه في حق من حدثه ووعدّه واتمّنه وخاصمه وعاهد من الناس لانه منافق في الاسلام فيظهره وهو يطن الكفر ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بهذا انه منافق نفاق الكفار المخلدن في الدرك الاسفل من النار وقوله صلى الله عليه وسلم كان منافقا خالصا معناه كان شديدا يشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال قال بعض العلماء وهذا فمّن كانت هذه الخصال غالبية عليه فأما من ندر ذلك منه فليس ذلك حاصلا فيه هذا هو المختار في معنى الحديث وقال جماعة من العلماء المراد به المنافقون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قانهم حدثوا في ايمانهم فكذبوا واتموا على دينهم فخانوا ووعدوا في امر الدين ونصره فأخلفوا وفجروا في خصوصاتهم وهذا قول سعيد بن جبير وعطاب بن ابي رباح ورجع اليه الحسن البصري بعد ان كان على خلافه وهو مروي عن ابن عباس وابن عمرو روياه ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض واليه مال اكثر ائمتنا وحكي الخطابي قولا آخران معناه التحذير للمسلم ان يعتاد على هذه الخصال وحكي ايضا عن بعضهم ان الحديث ورد في رجل بعينه منافق وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجههم بصريح القول القول فيقول فلان منافق وانما يشير اشارة كقوله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يفعلون كذا والله اعلم وقال الامام فخر الدين الرازي ظاهر هذه الآية يدل على ان نقض العهد وخلف الوعد يورث النفاق

قال بعده (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) من كفار قوى نفوسكم التي هي اعدى عدوكم (وليجدا فيكم غلظة) اي قهرا وشدة حتى تبلغوا درجة التقوى فينزل عليكم النصر من عند الله كما قال (واعلموا ان الله مع المتقين) واذا ما انزلت سورة فنهى من يقول ايكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون اولايرون انهم يفتنون في كل عام

فيحب على المسلم ان يبلغ في الاحتراز عنه فاداءا هذا الله في امر فليجتهد في الوفاء به * وقوله سبحانه وتعالى (الم يعلموا) يعني هؤلاء المنافقين (ان الله يعلم سرهم) يعني ما تنطوى عليه صدورهم من النفاق (ونجواهم) يعني ويعلم ما يفاوض به بعضهم بعضا فيما بينهم والجوهو الخفي من الكلام يكون بين القوم والمعنى انهم يعلمون ان الله يعلم جميع احوالهم لا يخفى عليه شئ منها (وان الله علام الغيوب) وهذا ما لفته في العلم يعني ان الله عالم بجميع الاشياء فكيف تخفى عليه احوالهم * قوله عز وجل (الذين يلرون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) الآية (ق) من ابى مسعود البدرى قال لما نزلت آية الصدقة كنا نحامل على ظهورنا فجاء رجل فتصدق بذي كثير فقالوا امراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لئننى دن صاع هذا فتزلت الذين يلرون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون الاجهدهم الآية وقال ابن عباس وغيره من المفسرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبدالرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال يا رسول الله مالى ثمانية آلاف درهم جئتك باربعة آلاف فاجعلها في سبيل الله وامسكت اربعة آلاف لعلالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله في مال عبدالرحمن حتى انه خلف امراتين يوم مات فبلغ ثمن ماله لهما مائة وستين الف درهم وتصدق يومئذ عاصم بن عدى العجلاني بمائة وسق من تمر وجاء ابو عقي الانصارى بصاع من تمر قال يا رسول الله بنت ليلتى اجر بالجرب والماء حتى بليت صاعين من تمر فامسكت احدهما لعلالى وانيك بالآخر فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يثره في الصدقات فتمرهم المنافقون فقالوا اما اعطى عبدالرحمن وعاصم الارباء وان الله ورسوله لغنيان عن صاع ابى عقي ولكن احب ان يدكر نفسه اعطى من الصدقة فازل الله سبحانه وتعالى الذين يلرون يعيون المطوعين يعني المتبرعين من المؤمنين يعني عبدالرحمن بن عوف وعاصم بن عدى في الصدقات والتطوع التفضل ما ليس يواحب عليه (والذين لا يجحدون الاجهدهم) يعني ابا عقي الانصارى والجهد بالضم الطاقة وهى لغة اهل الحجاز وبالفتح لغيرهم وقيل الجهد بالضم الطاقة وبالفتح المشقة وقد يكون القليل من المال الذى يأتى به فيتصدق به اكثره وقما عند الله تعالى من الكثير الذى يأتى به فيتصدق به لان الغنى اخرج ذلك المال الكثير عن قدرة وهذا الفقير الذى اخرج القليل انما اخرجه عن ضعف وجهه وقد يؤثر المحتاج الى المال غير رجاء ما عند الله تعالى كما قال سبحانه وتعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (فيسخرنهم منهم) يعني ان المنافقين كانوا يستهزئون بالمؤمنين في انفاقهم المال في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو قولهم لقد كان الله عن صدقة هؤلاء غيا وكانوا يعيرون الفقير الذى يتصدق بالقليل ويقولون انه لفقير محتاج اليه فكيف يتصدق به وجوابهم ان كل من رجو ما عند الله الخيرات والثواب يبذل الموجود ليلال ذلك الثواب الموعود به * وقوله سبحانه وتعالى (يسخر الله منهم) يعني انه سبحانه وتعالى جازاهم على سخرتهم * ثم وصف ذلك وهو قوله تعالى (ولهم عذاب اليم) يعني في الآخرة * قوله سبحانه وتعالى (استغفر لهم) ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قال المفسرون لما نزلت الآيات المتقدمة في المنافقين وبان نفاقهم وظهر للمؤمنين جاؤ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم ولا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الامر ومناه الخبر تقديره

مرة او مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون البلاء فائد من الله تعالى يقود الناس اليه وقد ورد في الحديث السلاء سوط من سباط الله تعالى يسوق به عباده اليه فان كل مرض وفقر وسوء حال يحل بأحد يكسر سورة نفسه وقواها ويقمع صفاتها وهواها فيلين القلب ويرز من حجابها وينزع من ركون الدنيا ولداتها وينقبض منها ويشتمز فيتوجه الى الله واقل درجاته انه اذا اطع على

استغفرت لهم يا محمد اولم تستغفر فلن يغفر الله لهم وانما خص سبحانه وتعالى السبعين من العدد بالذكر لان العرب كانت تستكثر السبعين ولهذا كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلى على عمه حنيفة رضي الله تعالى عنه سبعين تكبيرة ولان آحاد السبعين سبعة وهو عدد شريف فان السموات سبع والارضين سبع والايام سبع والاقايم سبع والبحار سبع والنجوم السيارة سبع فلهذا خص الله تبارك وتعالى السبعين بالذكر للباقة في اليأس من طمع المغفرة لهم قال الضحاك ولما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رخص لي فسايزيدن على السبعين لعل الله ان يغفر لهم فانزل الله سبحانه وتعالى سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم (ق) عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله يعني ابن ابي ابن سلول جاء ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه فيصه يكفن فيه اياه ثم سأله ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فاخذ ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلي عليه وقد نكحك رملك ان تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خير في الله عز وجل فقال استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيد على السبعين قال انه منافق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ولا تغفل على احد منهم مات ابدا ولا تنقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون زاد في رواية فترك الصلاة عليهم * وقوله سبحانه وتعالى (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) يعني ان هذا الفعل من الله وهو ترك عفو عنهم وترك المغفرة لهم من اجل انهم اختاروا الكفر على الايمان بالله ورسوله (والله لا يهدي القوم الفاسقين) يعني والله لا يوفق للايمان ورسوله من اختار الكفر والخروج عن طاعة الله وطاعة رسوله * قوله عز وجل (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) يعني فرح المخلفون عن غزوة تبوك والمخلف المتروك بمقعدهم يعني بمقعدهم في المدينة خلاف رسول الله يعني بعده وعلى هذا المعنى خلاف بمعنى خلف فهو اسم للجهة المعينة لان الانسان اذا توجه الى قدامه فن تركه خلفه فقد تركه بعده وقيل معناه مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار الى تبوك واقاموا بالمدينة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد امرهم بالخروج الى الجهاد فاخثاروا القعود مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه سبحانه وتعالى (وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) والمعنى انهم فرحوا بسبب الخائف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك لانهم يميل بطبعه الى ايسار الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره تلافى الفس والمال وهو قوله سبحانه وتعالى (وقالوا لا تنفروا في الحر) وكانت غزوة تبوك في شدة الحر فاجاب الله عن هذا بقوله سبحانه وتعالى (قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون) يعني قل يا محمد هؤلاء الذين اختاروا الراحة والقعود خلافا عن الجهاد في الحر ان نار جهنم التي هي موعدهم في الآخرة اشد حرا من حر الدنيا لو كانوا يعلمون قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الناس ان يبعثوا معه وذلك في الصيف فقال رجال يا رسول الله الحر شديد ولا نستطيع الخروج فلا تنفروا في الحر فقال الله عز وجل قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون فامر الله تعالى بالخروج (فليضحكوا قليلا) يعني فليضحك هؤلاء الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحين قليلا في الدنيا القانية بمقعدهم خلافا (وليكنوا كثيرا) يعني مكان ضحكهم في الدنيا وهذا وان ورد بصيغة الامر الا ان معناه الاخبار والمعنى انهم وان فرحوا وضحكوا طول اعمارهم في الدنيا فهو قليل بالنسبة الى مكانهم في الآخرة لان الدنيا قانية والآخرة

باقية والمقطع الفائق بالنسبة الى الدائم الباقى قليل (جزاء بما كانوا يكسبون) يعنى ان ذلك البكاء فى الآخرة جزاء لهم على ضحكهم واعمالهم الخبيثة فى الدنيا (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم او تعلمون ما اعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا وروى البغوى بسنده عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ايها الناس ابكوا فان لم تستطيعوا ان تبكوا فنبأكوا فان اهل الدار يبكون فى النار حتى تسيل دموعهم فى وجوههم كأنها جداول حتى تقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلوان سقا اجريت فيها الجرت * قوله سبحانه وتعالى (فان رجعت الله) يعنى فان ردك الله يا محمد من غزاتك هذه (الى طائفة منهم) يعنى الى المتخلفين منك وانما قال منهم لانه ليس كل من تخلف بالمدينة من غزوة تبوك كان منافقا مثل اصحاب الاعذار (فاستأذنوك للخروج) يعنى فاستأذنك المنافقون الذين تخلفوا عنك وتحقق نفاتهم فى الخروج معك الى غزوة اخرى (فقل ان تخرجوا معي ابدًا) يعنى فقل يا محمد هؤلاء الذين طلبوا الخروج وهم مقيمون على نفاتهم ان تخرجوا معي ابدًا الى غزوة ولا الى سفر (ولن تقاتلوا معي عدوا انكم) يعنى لانكم (رضيتم بالعود اول مرة) يعنى انكم رضيتم بالتخلف من غزوة تبوك (فاقعدوا مع الخالفين) يعنى مع المخلفين النساء والصبيان وقيل مع المرضى والزمنى وقال ابن عباس مع الذين تخلفوا بغير عذر وقيل مع المحالفين يقال صاحبه خالفه اذا كان مخالفا كثيرا لخلاف وفى الآية دليل على ان الرجل اذا ظهر منه مكروه وخداع وبدعة يجب الانقطاع عنه وترك صاحبه لان الله سبحانه وتعالى منع المنافقين من الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد وهو مشعر باظهار نفاتهم وذمهم وطردهم وابعادهم لما علم من مكروهم وخداعهم اذا خرجوا الى الغزوات * قوله عز وجل (ولا تصل على احد منهم مات ابدًا) الآية قال قتادة بعث عبدالله بن ابى بن سلول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مريض لياثيه قال قناه عمر عن ذلك فأتاه نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اهلكك حب اليهود فقال يا نبي الله انى لم ابعث اليك لتؤنبنى ولكن بعث اليك لتستغفر لى وسأله فيصه ان يكفن فيه فأعطاه اياه واستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأت فأكفنه فى قبصه صلى الله عليه وسلم ونفث فى جلد له ودلاه فى قبره فانزل الله سبحانه وتعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدًا ولا تقم على قبره الآية (خ) عن عمر بن الخطاب قال لما مات عبدالله بن ابى بن سلول دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول الله اتصلى على ابن ابى بن سلول وقد قال يوم كذا وكذا وكذا اعدد عليه قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اخرعنى يا عمر فلما اكثرت عليه قال انى خيرت فاخترت لواء علم انى ان زدت على السبعين بغفرله لزدت عليها قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى زلت الايتان من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابدًا ولا تقم على قبره الى قوله وهم فاسقون قال فجمعت بعد من جرأتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ والله ورسوله اعلم واخرجه الترمذى وزاد فيه فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله تعالى (ق) عن جابر قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالله بن ابى بعدما ادخل حفرته فأمر به فاخرج فوضعه على ركبته ونفث فيه من ريقه والبسه قبصه والله اعلم قال وكان كسا عباس

قيصا قال سفيان وقال ابو هرون وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قيصان فقال له ابن عبد الله يا رسول الله اليس عبد الله قيصك الذي يلي جلدك قال سفيان فيرون ان النبي صلى الله عليه وسلم البس عبد الله قيصه مكافأة لما صنع في رواية عن جابر قال لا كان يوم بدر اتى بالاسارى واتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له قيصا فوجدوا قيص عبد الله بن ابي بقدر عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم اياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه الذي اليه

* (فصل) * قد وقع في هذه الاحاديث التي تتضمن قصة موت عبد الله بن ابي ابن سلول المناقح صورة اختلاف في الروايات ففي حديث ابن عمر المتقدم انه لما توفي عبد الله بن ابي ابن سلول اتى ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قيصه ليكفنه فيه وان يصلى عليه فاعطاه قيصه وصلى عليه وفي حديث عمر بن الخطاب من افراد البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى له ليصلى عليه وفي حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بعدما ادخل حفرته فأمر به فاخرج فوضعه على ركبته ونفث عليه من ريقه والبسه قيصه ووجه الجمع بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم اعطاه قيصه فكفن فيه ثم انه صلى الله عليه وسلم صلى عليه وليس في حديث جابر ذكر الصلاة عليه فالظاهر والله اعلم انه صلى عليه او لا كما في حديث عمرو بن عمر ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ثانيا بعدما ادخل حفرته فاخرجه منها ونزع عنه القييص الذي اعطاه وكفن فيه لينفث عليه من ريقه ثم انه صلى الله عليه وسلم البسه قيصه بيده الكريمة فعل هذا كله بعدما أتاه بن ابي طيبيا لقلب ابنه عبد الله فانه كان صحابيا مسلما صالحا مخلصا واما قول قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاده في مرضه وانه سأله ان يستغفر له وان يعطيه قيصه وان يصلى عليه فاعطاه قيصه واستغفر له وصلى عليه ونفث في جلده ودلاه في حفرته فهذه جل من القول ظاهرها الترتيب وما المراد بهذا الترتيب الا توفيقا بين الاحاديث فيكون قوله ونفث في جلده ودلاه في قبره جملة منقطعة عما قبلها يمتنى انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بعدما اعطاه القييص وبعد ان صلى عليه والله اعلم وقال القرطبي في شرح صحيح مسلم انه ان عبد الله بن ابي ابن سلول كان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وانصرف اليه الخزرج وغيرهم حسده وناصره العداوة غير ان الاسلام غلب عليه فنافق وكان رأسا في المنافقين واعظمهم نفاقا واشدهم كفرا وكان المنافقون كثيرا حتى لقد روى عن ابن عباس انهم كانوا ثلثة رجل ومائة وسبعين امرأة وكان ولده عبد الله يعني ولد عبد الله بن ابي من فضلاء الصحابة واصدقهم اسلاما واكثرهم عبادة واشرحهم صدرا وكان ابر الناس بأبيه ومع ذلك فقد قال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انك تعلم اني من ابر الناس بأبي وان امرتني ان آتيك برأسه فعلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نعم وعنه وكان من احرص الناس على اسلام ابيه وعلى ان ينفع من بركات النبي صلى الله عليه وسلم بشئ ولذلك لما مات ابو سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يعطيه قيصه ليكفنه فيه فينال من بركته فاعطاه وسأله ان يصلى عليه فصلى عليه كل ذلك اكراما لابنه عبد الله واسما قاله ولطافته وقول عمر نصلي عليه وقد نكح الله ان نصلي عليه يحتمل ان يكون قبل نزول ولا اتصل على احد منهم مات ابدا ويظهر من هذا السياق ان عمر وقع في خاطره

ان الله نهاء عن الصلاة عليه فيكون هذا من قبيل الالهام والتحديث الذي شهد به النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون فهمه من سياق قوله استغفر لهم اولاً تستغفر لهم وهذا التأويلان فيهما بعد قال القرطبي والذي يظهر لي والله اعلم ان البخاري ذكر هذا الحديث من رواية ابن عباس وساقه سياقة هي ابين من هذه وليس فيها هذا اللفظ فقال عن ابن عباس عن عمر لما مات عبدالله بن ابي ابن سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر ونبت اليه الحديث الى قوله فصلى عليه ثم انصرف فلم يلبث الا يسيراً حتى انزلت عليه الآيات من براءة قال القرطبي وهذا مساق حسن وتنزيل متقن ليس فيه شيء من الاشكال المتقدم فهو الاولى وقوله صلى الله عليه وسلم سأزيد على السبعين وعد بالزيادة وهو مخالف لما في حديث ابن عباس عن عمر فان فيه لوا علم اني زدت على السبعين يغفر له لزدت وهذا تقييد لذلك الوعد المطلق فان الاحاديث يفسر بعضها بعضها ويقيدها بعضها فذلك قال لوا علم اني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت فقد علم انه لا يغفر له وقوله صلى الله عليه وسلم اني خيرت مشكل مع قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الا بقية وهذا يفهم منه النهي عن الاستغفار لمن مات كافراً وهو مقدم على الآية التي فيها التخيير والجواب عن هذا الاشكال ان المهي عنه استغفاره لمن تحقق موته على الكفر والشرك واما استغفاره لاؤئك المنافقين المحير فيهم فهو قد علم صلى الله عليه وسلم انه لا يقع ولا ينفع وغايته وان وقع كان تطيباً لقلوب الاحياء من قرابتهم فانفصل الاستغفار المنهي عنه من المحير فيه وارتفع الاشكال بحمد الله والله اعلم وقال الشيخ محيي الدين النووي انما اعطاء قيصره ليكفنه فيه تطيباً لقلب ابنه عبدالله فانه كان صحابياً صالحاً وقد سأل ذلك فأجابه اليه وقيل بل اعطاء مكافاة لعبدالله بن ابي المنافق الميت لانه البس العباس حين اسر يوم بدر قيصره وفي الحديث بيان مكارم اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم فقد علم ما كان من هذا المنافق من الايذاء وقابله بالحسنى والبسه قيصره كفناً وصلى عليه واستغفر له قال الله سبحانه وتعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال البغوي قال سفيان بن عيينة كانت له يد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحب ان يكافئها ويروي ان النبي صلى الله عليه وسلم كلم فيما فعل بعبدالله بن ابي فقال صلى الله عليه وسلم وما يغني عنه قيصره وصلاتي من الله والله اني كنت ارجو ان يسلم به الف من قومه فيروى انه اسلم الف من قومه لما رآوه يتبرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم وقوله سبحانه وتعالى (ولا تقم على قبره) يعني لا تنقف عليه ولا تنول دفنه من قولهم قام فلان بأمر فلان اذا كثره قائمه وناب عنه فيه (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) وهذا تعليل لسبب المنع من الصلاة عليه والقيام على قبره ولما نزلت هذه الآية ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق ولا قام على قبره بعدها فان قلت الفسق ادنى حالا من الكفر ولما ذكر في تعليل هذا النهي كونه كافراً دخل تحت الفسق وغيره فالفائدة في وصفه بكونه فاسقاً بعد ما وصفه بالكفر قلت ان الكافر قد يكون عدلاً في نفسه بأن يؤدى الامانة ولا يضر لاحد سواً وقد يكون خبيثاً في نفسه كثير الكذب والمكر والخداع واضمار السوء للغير وهذا امر مستقيم عند كل احد ولما كان الماسقون بهذه الصفة الخبيثة وصفهم الله سبحانه وتعالى بكونهم فاسقين بعد ان وصفهم بالكفر

(قوله)

قوله تعالى (ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون) الكلام على هذه الآية في مقامين * المقام الاول في وجه التكرار والحكمة فيه ان تجدد النزول له شأن في تقرير ما نزل اولاً وتأكيده وارادة ان يكون المحاط به على بال ولا يغفل عنه ولا ينساه وان يستقدان العمل به مهم وانما عيّد هذا المعنى لقوته فيما يجب ان يحذر منه وهو ان اشد الاشياء جذبا للقلوب والخواطر الاشتغال بالاموال والا ولادوما كان كذلك يجب التحذير منه مرة بعد اخرى وبالجملة فالتكرار يراد به التأييد والمبالغة في التحذير من ذلك الشيء الذي وقع الاهتمام به وقيل ايضا انما كرر هذا المعنى لانه اراد بالآية الاولى قوما من المنافقين كان لهم اموال واولاد عند نزولها وبالآية الاخرى اقواما آخرين منهم * المقام الثاني في وجه بيان ما حصل من التفاوت في الالفاظ في هاتين الآيتين وذلك انه قال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تعجبك بالفاء وقال ها ولا تعجبك بالواو والفرق بينهما انه عطف الآية الاولى على قوله ولا ينفقون الا وهم كاذبون وصنهم بكونهم كارهين للاتفاق لشدّة المحبة للاموال والاولاد فحسن العطف عليه بالفاء في قوله فلا تعجبك واما هذه الآية فلا تعلق لها بما قبلها اتى بحرف الواو وقال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم واسقط حرف لا هنا فقال سبحانه وتعالى واولادهم والسبب فيه ان حرف لا دخل هناك لزيادة التأكيد فبدل على انهم كانوا مجيبين بكثرة الاموال والاولاد وكان اعجابهم بأولادهم اكثر وفي اسقاط حرف لا هنا دليل على انه لا تفاوت بين الامرين قال سبحانه وتعالى في الآية الاولى انما يريد الله ليعذبهم بحرف اللام وقال سبحانه وتعالى هنا ان يعذبهم بحرف ان والفائدة فيه التنبيه على ان التعليل في احكام الله محل وانه انما اورد حرف اللام فعناه ان كقوله سبحانه وتعالى وما امروا الا ليعبدوا الله ومعناه وما امروا الا بان يبدوا الله وقال تبارك وتعالى في الآية الاولى في الحياة الدنيا وقال تعالى هنا في الدنيا والفائدة في اسقاط لفظة الحياة التنبيه على ان الحياة الدنيا بلغت في الحسنة الى حيث انما لا تستحق ان تذكر ولا تسمى حياة بل يجب الاقتصار عند ذكرها على لفظ الدنيا تنبها على كمال دناءتها فهذه جل في ذكر الفرق بين هذه الالفاظ والله اعلم بمراده واسرار كتابه * قوله عز وجل (واذا انزلت سورة) يحتمل ان يراد بالسورة بعضها لان اطلاق لفظ الجمع على البعض جائز ويحتمل ان يراد جميع السورة فعلى هذا المراد بالسورة سورة براءة لانها مستقلة على الامر بالايمان والامر بالجهاد (ان) اي بأن (آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله) فان قلت كيف يامرهم بالايمان مع كونهم مؤمنين فهو من باب تحصيل الحاصل قلت معناه الامر بالدوام على الايمان والجهاد في المستقبل وقيل ان الامر بالايمان يتوجه على كل احد في كل ساعة وقيل ان هذا الامر وان كان ظاهرا للعموم لكن المراد به الخصول وهم المنافقون والمعنى ان اخلصوا الايمان بالله وجاهدوا مع رسوله وانما قدم الامر بالايمان على الامر بالجهاد لان الجهاد بغير ايمان لا يقيد اصلا فكأنه قيل للمنافقين الواجب عليكم ان تؤمنوا بالله اولاً وتجاهدوا مع رسوله ثانياً حتى يفيدكم ذلك الجهاد فائدة يرجع عليكم نفعها في الدنيا والآخرة * وقوله سبحانه وتعالى (استأذنك اولوا الطول منهم) قال ابن عباس يعني اهل الغنى وهم اهل القدرة والثروة والسعة من المال وقيل هم رؤساء المنافقين وكبرائهم وفي تخصيص اولي الطول بالذكر قولان احدهما ان الذم لهم الزم لكونهم

قادرين على اهبة السفر والجهاد والقول الثاني انما خص اولى الطول بالذكرا لان العاجز من السفر والجهاد لا يحتاج الى الاستئذان (وقالوا) يعنى اولى الطول (ذرنا نكن مع القاعد) يعنى فى البيوت مع النساء والصبيان وقيل مع المرضى والزمنى (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) قيل الخوالف النساء اللواتى يتخلفن فى البيوت فلا يخرجن منها والمعنى رضوا بأن يكونوا فى تخلفهم عن الجهاد كالنساء وقيل خوالف جمع خالفة وهم ادنياء الناس وسفلتهم يقال فلان خالفة قومه اذا كان دونهم (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) يعنى وختم على قلوب هؤلاء المنافقين فهم لا يفقهون مراد الله فى الامر بالجهاد * قوله سبحانه وتعالى (لكن الرسول والذين امنوا معه جاهدوا بأموالهم وانفسهم) اى ان يتخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم يعنى الرسول والمؤمنين (واولئك لهم الخيرات) منافع الدارين النصر والفنية فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل الحور لقوله فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف خيرة (واولئك هم المفلحون) اى الفائزون بالمطالب * قوله سبحانه وتعالى (اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لما لهم من الخيرات الاخرية * قوله سبحانه وتعالى (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم) يعنى وجاء المعتذرون من اعراب البوادي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه فى التخلف عن القزومعه قال الضحاك هم رهط عامر بن الطفيل جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معتذرين اليه دفاعا عن انفسهم فقالوا يا نبي الله ان نحن غزونا معك تغير اعراب طيء على حلائلنا واولادنا ومواسينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ابأى الله من اخباركم وسيغنى الله عنكم وقيل هم نفر من بنى غنار رهط خفاف بن ايماء بن رخصة وقيل هم من اسد وغطفان وقال ابن عباس هم الذين تخلفوا بعد فاذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى الآية وجاء المعتذرون اى المقصرون يعنى انهم قصروا ولم يبالوا فيما اعتذروا به والمعذر من يرى ان له عذره وقيل ان الاصل فى هذا الاقظ عند الحاجة المعتذرون ادعت التاء فى الدال لقرب مخرجيهما والاعتذار فى كلام العرب على قسمين يقال اعتذرا اذا كذب فى عذره ومنه قوله تعالى يعتذرون اليكم فرد الله عليهم بقوله قل لا تعتذروا فدل ذلك على فساد عذرهم وكذبهم فيه ويقال اعتذرا اذا اتى بمذر صحيح ومنه قول ابيد * ومن بك حولا كاملا فقد اعتذر * يعنى فقد جاء بعذر صحيح وقيل هو من التعذير الذى هو التقصير يقال عذر تعذيرا اذا قصروا لم يبالغ بحتمل انهم كانوا صادقين فى اعتذارهم وانهم كانوا كاذبين ومن المفسرين من قال انهم كانوا صادقين بدليل انه تعالى لما ذكرهم قال بعده (وقد الذين كذبوا الله ورسوله) فلما فصل بينهم وميزهم عن الكاذبين دل ذلك على انهم ليسوا كاذبين ويروى عن ابي عمرو بن العلاء انه لما قيل له هذا الكلام قال ان قوما تكلفوا عذرا باطل فهم الذين عناهم الله تعالى بقوله وجاء المعتذرون وتخلف آخرون لا لعذر ولا لشبهة مذر جرة على الله تعالى فهم المراد بقوله وقد الذين كذبوا الله ورسوله وهم منافقوا الاعراب الذين ما جاؤا وما اعتذروا وظهر بذلك انهم كذبوا الله ورسوله يعنى فى ادعائهم الايمان (سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم) يعنى فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار وانما

قال منهم لانه سبحانه وتعالى على ان منهم من سيؤمن ويخلص في ايمانه فاستثناهم الله من المنافقين الذين اصروا على الكفر والفاق وماتوا عليه * قوله عز وجل (ليس على الضعفاء) لما ذكر الله سبحانه وتعالى المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا بأعذار باطلة فقبه بذكرا صحاب الاعذار الحقيقية الصحيحة وعذرهم واخبر ان فرض الجهاد عنهم ساقط فقال سبحانه وتعالى ليس على الضعفاء والضعيف هو الصحيح في بدنه عاجز عن الغزو وتحمل مشاق السفر والجهاد مثل الشيوخ والصبيان والنساء ومن خاف في اصل الخليفة ضعيفا خيفاً وبدل على ان هؤلاء الاصناف هم الضعفاء ان الله سبحانه وتعالى عطف عليهم المرضي فقال سبحانه وتعالى (ولا على المرضى) والمعطوف مضاف للمعطوف عليه فاما المرضي فيدخل فيهم اهل العمى والعرج والزمانة وكل من كان موصوفاً بمرض يمنعه من التمكن من الجهاد والسفر للغزو (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) يعني الفقراء عاجزين عن اهبة الغزو والجهاد فلا يجدون الزاد والراحلة والسلاح ومؤنة السفر لان الساجز عن نفقة الغزو معذور (خرج) اي ليس على هؤلاء الاصناف الثلاثة حرج اي اثم في التخلف عن الغزو وقال الامام فخر الدين الرازي ليس في الآية انه يحرم عليهم الخروج لان الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بمقدار القدرة اما يحفظ متاعهم او بتكثير سوادهم بشرط ان لا يجعل نفسه كلا ولا عليهم فان ذلك طاعة مقبولة ثم انه تعالى شرط على الضعفاء في جواز التخلف عن الغزو شرطاً معيناً وهو قوله سبحانه وتعالى (اذا نصحو الله ورسوله) ومعناه انهم اذا قاموا في البلد احترزوا عن افشاء الاراجيف واثارة الفتن وسعوا في ايصال الخير الى اهل المجاهدين الذين خرجوا الى الغزو وقاموا بمصالح بيوتهم واخلصوا الايمان والعمل لله وتابوا الرسول صلى الله عليه وسلم فان جلة هذه الامور تجري مجرى النصيحة لله ورسوله (ما على المحسنين من سبيل) اي ليس على من احسن فنصح لله ورسوله في تخلفه عن الجهاد بعذر قد اباحه الشارع طريق يتطرق عليه فيعاقب عليه والمعنى انه سد باب احسانه طريق العقاب عن نفسه ويستبطل من قوله ما على المحسنين من سبيل ان كل مسلم يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله مخلصاً من قلبه ليس عليه سبيل في نفسه وماله الا ما اباحه الشرع بدليل من فصل (والله غفور) يعني لمن تخلف عن الجهاد بعذر ظاهر اباحه الشرع (رحيم) يعني انه تعالى رحيم بجميع عباده قال قتادة نزلت هذه الآية في عائدين عمرو واصحابه وقال الضحاك نزلت في عبد الله بن ام مكتوم وكان ضريب البصر * ولما ذكر الله عز وجل هذه الاقسام الثلاثة من المعذورين اتبعه بذكر قسم رابع وهو قوله تعالى (ولا على الذين اذا ماتوك) يعني ولا حرج ولا اثم في التخلف عنك على الذين اذا ماتوك (تحمّلهم) يعني بسألونك الحملان ليبلغوا الى غزو وعدوك وعدوهم والجهاد معك يا محمد قال ابن امحق نزلت في البكائين وكانوا سبعة ونقل الطبري عن محمد بن كعب وغيره قالوا جاءنا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعملونه فقال لا اجد ما احلّكم عليه فانزل الله هذه الآية وهم سبعة نفر من بني عمرو بن عوف سالم بن عمرو بن بني واقف حرمي بن عمرو بن بني مازن بن النجار عبدالرحمن كعب يكنى ابا ليلى ومن بني المعلى سلطان بن صخر ومن بني حارثة عبدالرحمن بن زيد وهو الذي تصدق بمرضه فقبل الله منه ذلك ومن بني سلمة عمرو بن عتبة وعبد الله بن عمرو والمزني وقال البغوي هم سبعة نفر سموا البكائير معقل بن

يسار وصحر بن خنساء وعبد الله بن كعب الانصاري وعلبة بن زيد الانصاري وسالم بن عمير وثعلبة بن عتبة وعبد الله بن عفل المزني قال اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان الله عز وجل قد ندبنا الى الخروج معك فاجلنا فقال لا اجد ما احلكم عليه وقال مجاهد بن قنبر بن مزينة وكانوا ثلاثة اخوة مقل وسويد والعمان بنو مقرن وقيل نزلت في العرباض بن سارية ويحتمل انها نزلت في كل من ذكر قال ابن عباس سألوهم ان يحملهم على الدواب وقيل بل سألوهم ان يحملهم على الخفاف المرقومة والنعال المحصوفة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا اجد ما احلكم عليه فلو اواهم يبكون وانك سموا البكائين فذلك قوله سبحانه وتعالى (قلت لا اجد ما احلكم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع) قال صاحب الكشاف هو كقولك تفيض دما وهو ابغ من يفيض دمه لان العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن الليسان كقولك افديك من رجل (حزنا لا يجدوا ما ينقون) يعني على انفسهم في الجهاد (انما السبيل) لما قال الله سبحانه وتعالى ما على المحسنين من سبيل قال تعالى في حق من يعتذروا لا عذر له انما السبيل يعني انما توجه الطريق بالعقوبة (على الذين يستأذنونك) يا محمد في الخلف عنك والجهاد معك (وهم اغياء) يعني قادرين على الخروج معك (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) يعني رضوا بالدناءة والضعة والانتظام في جملة الخوالف وهم النساء والصبيان والقعود معهم (وطبع الله على قلوبهم) يعني ختم عليهم (فهم لا يعلمون) ما في الجهاد من الخير في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فالفوز بالقيامة والظفر بالعدو واما في الآخرة فالثواب والنعيم الدائم الذي لا يقطع * قوله سبحانه وتعالى (يعتذرون اليكم اذ رجعتهم اليهم) يعني يعتذروا هؤلاء المنافقون المتخلفون عنك يا محمد اليك وانما ذكره بلفظ الجمع تعظياله صلى الله عليه وسلم ويحتمل انهم استذروا اليه والى المؤمنين فلهذا قال تعالى يعتذرون اليكم يعني بالاعذار الباطلة الكاذبة اذا رجعتهم اليهم يعني من سفركم (قل) اي قل لهم يا محمد (لا تعتذروا) قال البغوي روى ان المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك كانوا بضعة وثمانين فقال الله تعالى قل لا تعتذروا (لن تؤمن لكم) يعني لن نصدقكم فيما اعتذرتكم به (قد نبأنا الله من اخباركم) يعني قد اخبرنا الله فيما اسأف من اخباركم (وسيرى الله عملكم ورسوله) يعني في المستأنف اتوبون من نفاقكم ام تقيمون عليه وقيل يحتمل انهم وعدوا بان ينصروا المؤمنين في المستقبل فلهذا قال وسيرى الله عملكم ورسوله هل تفون بما قلتم ام لا (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم) يعني فيخبركم (بما كنتم تعملون) لانه هو المطلع على ما في ضمائركم من الخيانة والكذب واخلاف الوعد * قوله عز وجل (سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم) يعني اذا رجعتهم من سفركم اليهم يعني الى المتخلفين بالمدينة من المنافقين (انعرضوا عنهم) يعني لتصفحوا عنهم ولا تؤنبوهم ولا تؤنبوهم بسبب تخلفهم (فاعرضوا عنهم) يعني فدعوهم وما اختاروا لانفسهم من الفاق وقيل يريد ترك الكلام يعني لا تكلموهم ولا تجالسوهم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال لا تجالسوهم ولا تكلموهم قال اهل المعاني ان هؤلاء المنافقين طلبوا اعراض الصفيح فاعطوا اعراض اوقت * ثم ذكر العلة في سبب الاعراض عنهم فقال تعالى (انهم رجس) يعني ان بواطنهم خبيثة نجسة واعمالهم قبيحة (ومأواهم) يعني مسكنهم في الآخرة

قال خابوا وخسروا قال نعم (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اسلم سالم الله وخفار
 غفر الله لها زاد مسلم في روايته امانى لم اقلها لكن الله قالها (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وخفار موالى ليس لهم مولى
 دون الله ورسوله * وقوله سبحانه وتعالى (ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) جمع قربات أى بطلب بما ينفق
 القربة الى الله تعالى (وصلوات الرسول) يعنى ويرغبون في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وذلك
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ومنه قوله صلى الله
 عليه وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى (الانها قربة لهم) يحتمل ان يعود الضمير في انها الى صلوات
 الرسول ويحتمل ان يعود الى الاتفاق وكلاهما قربة لهم عند الله وهذه شهادة من الله تعالى للمؤمن
 المصدق بصحة ما يعتقد من كون نفقته قربات عند الله وصلوات الرسول له مقبولة عند الله لان
 الله سبحانه وتعالى اكد ذلك بحرف التنبيه وهو قوله تعالى الاوبحرف التحقيق وهو قوله تعالى انها
 قربة لهم (سيدخلهم الله في رحمته) وهذه النعمة هي اقصى مرادهم (ان الله غفور) للمؤمنين
 المصدقين في سبيله (رحيم) يعنى بهم حيث وفقهم لهذه الطاعة * قوله سبحانه وتعالى (والسابقون
 الاولون من المهاجرين والانصار) اختلف العلماء في السابقين الاولين فقال سعيد بن المسيب
 وقادة وابن سيرين وجاعة هم الذين صلوا الى القبلتين وقال طاب بن ابي رباح هم اهل بدر وقال
 الشعبي هم اهل بيعة الرضوان وكانت بيعة الرضوان بالحديبية وقال محمد بن كعب القرظي هم جميع
 الصحابة لانهم حصل لهم السبق بصحة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جدي بن زياد قلت يوما
 لمحمد بن كعب القرظي الاتخبرني عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وارتدت الفتنة
 فقال ان الله قد غفر لجميعهم محسنهم ومسيئهم واوجب لهم الجنة في كتابه فقلت له في اى موضع اوجب
 لهم الجنة فقال سبحانه الله الاتقرا والسابقون الاولون الى آخر الآية فاجاب الله الجنة للجميع
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم زادي رواية في قوله والذين اتبعوهم باحسن قال شرط في التابعين
 شريطة وهي ان يتبعوهم في اعمالهم الحسنة دون السيئة قال جدي فكأنى لم اقرأ هذه الآية قط
 واختلف العلماء في اول الناس اسلاما بعد اتفقهم على ان خديجة اول الخلق اسلاما واول من صلى
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض العلماء اول من امن بعد خديجة علي بن ابي طالب وهذا
 قول جابر بن عبد الله ثم اختلفوا في سنة وقت اسلامه فقيل كان ابن عشر سنين وقيل اقل من ذلك
 وقيل اكثر وقيل كان بالغاً والصحيح انه لم يكن بالغاً وقت اسلامه وقال بعضهم اول من اسلم بعد
 خديجة ابوبكر الصديق وهذا قول ابن عباس والنخعي والشعبي وقال الزهري وهرو بن الزبير
 اول من اسلم بعد خديجة زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسمحق بن ابراهيم
 الحظلي يجمع بين هذه الروايات فيقول اول من اسلم من الرجال ابوبكر ومن النساء خديجة ومن
 الصبيان علي بن ابي طالب ومن العبيد زيد بن حارثة رضي الله تعالى عنه فهؤلاء الاربعة سباق
 الخلق الى الاسلام قال ابن اسحق فلما اسلم ابوبكر اظهر اسلامه ودعا الناس الى الله ورسوله وكان
 رجلاً مجيباً سهلاً وكان نسب قريش لقريش واعلم بما كان فيها وكان رجلاً تاجراً وكان ذا خلق حسن
 ومهروف وكان رجال قومه يأتونه ويألفونه لعلمه وحسن بحالته فجعل يدعو الى الاسلام من يثق
 به من قومه فاسلم على يده عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص

(واذا ما نزلت سورة)
 نظر بعضهم الى بعض هل
 يراكم من احد ثم انصرفوا
 صرف الله قلوبهم بأنهم
 قوم لا يفقهون لقد جاءكم
 رسول من انفسكم ليكون
 بينكم وبينه جنسية نفسانية
 بها تقع اللفة بينكم وبه
 قحاطونه تلك الجنسية
 وتختلطون به فتأثر من
 نوراً نيتها المستفادة من
 نور قلبه انفسكم فتنور
 بها وتسلح عنها نمل الجيلة

وطيحة بن عبيد الله فجاءهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فأسلموا على يده وصلوا معه فكان هؤلاء الثفر
الثمانية اول من سبق الناس الى الاسلام ثم تابع الناس بعدهم في الدخول الى الاسلام واما السابقون
من الانصار فهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وهي العقبة الاولى وكانوا ستة
فقراسم بن زرارة وهوف بن مالك ورافع بن مالك بن الجحلان وقطبة بن عامر وجابر بن عبد الله بن رباب
ثم اصحاب العقبة الثانية من العام المقبل وكانوا اثني عشر رجلا ثم اصحاب العقبة الثالثة وكانوا سبعين
رجلا منهم البراء بن معرور وعبد الله بن عمرو بن حرام وابو جابر وسعد بن عباد وسعد بن الربيع
وعبد الله بن رواحة فهؤلاء سبق الانصار ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير الى
اهل المدينة يعلمهم القرآن فاسلم على يده خاق كثير من الرجال والنساء والصبيان من اهل المدينة
وذلك قبل ان يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقيل ان المراد بالسابقين الاولين من سبق
الى الهجرة والبصرة والذي يدل عليه ان الله سبحانه وتعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين بماذا سبقوا
فبقى اللفظ مجملا فلا قال تعالى من المهاجرين والانصار ووصفهم بكونهم مهاجرين وانصارا واجب
صرف اللفظ المجمع اليه وهو الهجرة والبصرة والذي يدل عليه ايضا ان الهجرة طاعة عظيمة
ومرتبة عالية من حيث ان الهجرة امر شاق على النفس لمفارقة الوطن والعشيرة وكذلك النصر
فانها مرتبة عالية ومنقبة شريفة لانهم نصرروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على اعدائه وآووه
وواسوه وآووا اصحابه واسوهم فلذلك اثني الله عز وجل عليهم ومدحهم فقال سبحانه وتعالى
والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار * قوله تعالى (والذين اتبعوهم باحسان) قيل هم
بقية المهاجرين والانصار سوى السابقين الاولين فعلى هذا القول يكون الجميع من الصحابة وقيل
هم الذين سلكوا سبيل المهاجرين والانصار في الايمان والهجرة والبصرة الى يوم القيامة وقال
عطاء هم الذين يذكرون المهاجرين والانصار فيترجون عليهم ويدعون لهم ويذكرون محاسنهم (ق)
عن عمران بن حصين ان ابي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
قال عمران فلا ادري اذكر بعد قرنه قرنين او ثلاثة (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فلو ان احدا وفي رواية احكم انفق مثل احد ذهب ما بلغ مداحهم
ولانصيفه اراد بالقرن في الحديث الاول اصحابه والقرن الامة من الناس يقارن بعضهم بعضا
واختلفوا في مدته من الزمان فقل من عشر سنين الى عشرين وقيل من مائة الى مائة وعشرين
سنة والمد المذكور في الحديث الثاني هو ربع صاع والنصيف نصفه والمعنى لو ان احدا عمل مما
قدر عليه من اعمال البر والاتفاق في سبيل الله ما بلغ هذا القدر اليسير التافه من اعمال الصحابة واتفاقهم
لانهم انفقوا وبذلوا المجهود في وقت الحاجة * وقوله سبحانه وتعالى (رضي الله عنهم ورضوا
عنه) يعني رضى الله عن اعمالهم ورضوا عنه بما جازاهم عليها من الثواب وهذا اللفظ عام يدخل فيه
كل الصحابة (واعدهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها ابد اذ لا القوز العظيم) * قوله سبحانه
وتعالى (ومن حولكم من الاعراب منافقون) ذكر جماعة من المفسرين المتأخرين كابن جني
والواحدى وابن الجوزي انهم من اعراب مزينة وجهينة واشجع وغفار واسلم وكانت منازلهم
حول المدينة يعني ومن هؤلاء الاعراب منافقون وما ذكره مشكلا لان النبي صلى الله عليه وسلم
دعا لهؤلاء القبائل ومدحهم فان صح نقل المفسرين فيحمل قوله سبحانه وتعالى ومن حولكم من

والعادة (عزيز عليه ما عنتم)
شديد شاق عليه غنكم
مشقكم ولقاؤكم المكروه
لرافته اللازمة للحمية
الالهية التي له لعباده
ورؤيته اياهم بمثابة اعضاءه
وجوارحه لكونه ناظرا
بنظر الوحدة فكما يشق
على احدا تالم بعض
اعضائه يشق عليه تعذيب
بعض أمته (حريص عليكم)
لشدة اهتمامه بحفظكم كما يشتد
اهتمام احدا بكل واحد
اجزاء جسده وجوارحه
لا يرضى بنقص اقل جزء
منه ولا بشقائه فكذلك
هو بل اشد اهتماما بالدقة

الاعراب منافقون على القليل لان لفظه من التبعض ويحمل دماء النبي صلى الله عليه وسلم لهم على
الاكثر والاغاب وبهذا يمكن الجمع بين قول المفسرين ودماء النبي صلى الله عليه وسلم لهم واما
الطبري فانه اطاق القول ولم يعين احدا من القبائل المذكورة بل قال في تفسير هذه الآية من القول الذين
حول مدینتکم ای المؤمنون من الاعراب منافقون ومن اهل مدینتکم ایضا امثالهم اقوام منافقون
وقال البغوی (ومن اهل المدينة) من الاوس والخزرج منافقون (مردوا على الفساق)
فيه تقديم وتأخير تقديره ومن حوالمكم من الاعراب ومن اهل المدينة منافقون مردوا
على الفساق یعنی مروا علیه یقال تمر دفلان على ربه اذا عاتوا ونجروا منه الشيطان المارد وتمرد
في معصية اى مرن وثبت عليها واعتادها ولم يثبت منها قال ابن اسحق لجوافيه وابوا غيره وقال ابن
زید اقاموا علیه ولم يتوبوا منه (لا تعلم) یعنی انهم بانفوا في الفساق الى حيث انك لا تعلم يا محمد
مع صفاء خاطرك واطلاعتك على الاسرار (نحن نعلم) یعنی لكن نحن نعلم لانه لا تخفى
علینا خافية وازدقت (سنعذبهم مرتين) اختلف المفسرون في العذاب الاول مع
اتفاقهم على ان العذاب الثاني هو عذاب القبر بدليل قوله (نمردون الى عذاب عظيم) وهو
عذاب النار في الآخرة ثبت بهذا انه سبحانه وتعالى يعذب المنافقين ثلاث مرات مرة في الدنيا
ومرة في القبر ومرة في الآخرة اما المرة الاولى وهى التي اختلفوا فيها فقال الكلبي والسدي
قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا في يوم الجمعة فقال اخرج بافلان فانك منافق اخرج بافلان
فانك منافق فخرج من المسجد اناسا وفضعهم فها هو العذاب الاول والثاني هو عذاب القبر
فان صح هذا القول فيحتمل ان يكون بعد ان اعلم الله حالهم وسماهم له لان الله سبحانه وتعالى
قال لا تعلم نحن نعلم ثم بعد ذلك اعلمهم وقال بجاهد هذا العذاب الاول هو القتل والسبي
وهذا القول ضعيف لان احكام الاسلام في الظاهر كانت جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم
يسوا وعن مجاهد رواية اخرى انهم عذبوا بالجوع مرتين وقال قتادة المرة الاولى هي
الدبيلة في الدنيا وقد جاء تفسيرها في الحديث بانها اخرج من نار تظهر في اكنافهم حتى تنجم
من صدورهم یعنی تخرج من صدورهم وقال ابن زيد الاولى هي المصائب في الاموال والاولاد
في الدنيا والاخرى عذاب القبر وقال ابن عباس الاولى اقامة الحدود عليهم في الدنيا والاخرى عذاب
القبر وقال ابن اسحق الاولى هي ما يدخل عليهم من غيظ الاسلام ودخولهم فيه كرها غير حسبة
والاخرى عذاب القبر وقيل احدهما ضرب الملائكة وجوههم وادبارهم عند قبض ارواحهم
والاخرى عذاب القبر وقيل الاولى احراق مسجدهم مسجد الضرار والاخرى احراقهم بنار جهنم
وهو قوله سبحانه وتعالى ثم يردون الى عذاب عظيم یعنی عذاب جهنم يخلدون فيه * قوله عز وجل
(وآخرون اعترفوا بذنوبهم) فيه قولان احدهما انهم قوم من المنافقين تابوا من نفاقهم واخلصوا
وجهة هذا القول ان قوله تعالى وآخرون عطف على قوله ومن حوالمكم من الاعراب منافقون
والعطف موهم وبمعناده ما نقله الطبري عن ابن عباس انه قال هم الاعراب والقول الثاني وهو قول
جمهور المفسرين انها زات في جماعة من المسلمين من اهل المدينة تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزوة تبوك ثم ندموا على ذلك واختاف المفسرون في عددهم فروى عن ابن عباس انهم كانوا
عشرة منهم ابولبابة وروى عنه انهم كانوا خمسة احدثهم ابولبابة وقال سعيد بن جبير وزيد بن اسلم كانوا
عماية احدثهم ابولبابة وقال قتادة والضحاك كانوا سبعة احدثهم ابولبابة وقيل كانوا ثلاثة ابولبابة

نظروهم (بالمؤمنين رؤوف)
ينصيحهم من العقاب بالتحذير
عن الذنوب والمعاصي
برأفته (رحيم) يفيض
عليهم العلوم والمعارف
الكلمات المقيمة بالتعليم
والترغيب عليها برحمته
(فان تولوا) واعرضوا
عن قبول الرأفة والرحمة
لعدم الاستعداد او زواله
وتعرضوا للشقاوة الابدية
(فقل حسبي الله) لا حاجة
لي بكم ولا باستعانتكم كالا
حاجة للانسان الى العضو
المألوم المتعفن الذي يجب
قطعه عفا اي الله كافيني
في الوجود الا هو فلا مؤثر

بن عبد المذزر وأوس بن ثعلبة ووديع بن حزام وذلك أنهم كانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم ندبوا بعد ذلك وتابوا وقالوا ان نكون من الضلال ومع النساء رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه في الجهاد والامواء فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره وقرب من المدينة قالوا والله لنوثقن انفسنا بالسوارى فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يطلقنا ويعذرنا فربطوا انفسهم في سوارى المسجد فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم مر بهم فرأهم فقال من هؤلاء فقالوا هؤلاء الذين تخلفوا عنك فهاهنا رسول الله ان لا يطلقوا انفسهم حتى تكون انت الذى تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قسم بالله لا اطلقهم ولا اهدرهم حتى اوامر باطلاقهم رغبوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فانزل الله عز وجل هذه الآية فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فاطلقهم وعذرهم فلما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التى خلفتنا عنك خذها فتصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فانزل الله خذ من اموالهم صدقة تطهرهم الآية وقال قوم نزلت هذه الآية في ابي لبابة خاصة واختلفوا في ذنبه الذى تاب منه فقال مجاهد نزلت في ابي لبابة حين قال لبي قريظة ان نزلتم على حكمه فهو الذبح واسأروا الى حاقه فندم على ذلك وربط نفسه بسارية وقال والله لا اهل نفسي ولا اذوق طعاما ولا اشربا حتى اموت اوتوب الله على فكث سبعة ايام لا يذوق طعاما ولا يشربا حتى خروجه فاشيا عليه فانزل الله هذه الآية فقبل له فديب عليك فقال والله لا اهل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلني فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فحله بيده فقال ابي لبابة يا رسول الله ان من توبتي ان اهجى دار قومي التى اصبحت فيها الذنب وان اناخ من مالى كانه صدقة الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال يحزبك الثلث يا ابي لبابة قالوا جميعا فاحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث اموالهم وترك لهم الثلثين لان الله سبحانه وتعالى قال خذ من اموالهم ولم يقل خذ اموالهم لان لفظة من تقتضى التبعيض وقال الحسن وقتادة وهؤلاء سوى الثلاثة الذين تخلفوا وسيأتى خبرهم واما تفسير الآية فقوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال اهل المعاني الاعتراف عبارة عن الاقرار بالشئ ومعناه انهم اقرؤا بذنوبهم وفيه دققة وهى انهم لم يعتذروا عن تخلفهم باعذار باطلة كغيرهم من المنافقين ولكن اعترفوا على انفسهم بذنوبهم وندموا على ما فعلوا فان قلت الاعتراف بالذنب هل يكون توبة ام لا قلت مجرد الاعتراف بالذنب لا يكون توبة فاذا اقررت الاعتراف بالندم على الماضى من الذنب والعزم على تركه فى المستقبل يكون ذلك الاعتراف والندم توبة * وقوله سبحانه وتعالى (خلطوا عموما لصلحا وآخر سبأ) قبل اراد بالعمل الصالح اقرارهم بالذنب وتوبتهم منه والعمل السبى هو تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل العمل الصالح هو خروجهم مع رسول صلى الله عليه وسلم الى سائر الغزوات والسبى هو تخلفهم عنه في غزوة تبوك وقيل ان العمل الصالح يتم جميع اعمال البر والطاعة والسبى ما كان ضده فعلى هذا تكون الآية في حق جميع المسلمين والحمل على العموم اولى وان كان السبب مخصوصا بمن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وروى الطبري عن ابي عثمان قال ما في القرآن آية ارجى عندي لهذه الامة من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم فان قلت قد جمعت كل واحد من العمل الصالح والسبى مخاوطا في مخلوط به قلت

غيره ولا ناصر الا هو
(لا اله الا هو عليه توكلت)
لا ارى لاحد فضلا ولا حول
ولا قوة الا به (وهو رب
العرش العظيم) الحيط بكل
شئ يأتى منه حكمه
وامره الى الكل

ان الخلط عبارة من الجمع المطلق فاما قولك خلطته فانما يحسن في الموضع الذي يمتزج كل واحد من الخليطين بالآخر ويتغير به عن صفته الاصلية كقولك خلطت المطاء والابن فتنوب الواو عن الباء فيكون معنى الآية على هذا خلطوا علاصالحا بآخر سيئا ذكره غالب المفسرين وانكره الامام فخر الدين الرازي وقال اللائق بهذا الموضع الجمع المطلق لان العمل الصالح والعمل السيئ اذا حصل معا بقي كل واحد منهما على حاله كما هو مذهبنا فان عندنا القول بالاحباط باطل فالطاعة تبقى موجبة للمدح والثواب والمعصية تبقى موجبة للذم والعقاب فقوله سبحانه وتعالى خلطوا علاصالحا وآخر سيئا فيه تنبيه على نفي القول بالمحاطبة وانه بقي كل واحد منهما كما كان من غير ان يتأثر احدهما بالآخر فليس الا الجمع المطلق وقال الواحدى العرب تقول خلطت الماء بالابن وخلطت الماء بالابن كما تقول جعت زيد او عراو الوافر في الآية احسن من الباء لانه اريد معنى الجمع لاحقية الخلط الا ترى ان العمل الصالح لا يختلط بالسيئ كما يختلط الماء بالابن لكن قد يجمع بينهما * وقوله سبحانه وتعالى (عسى الله ان يتوب عليهم) قال ابن عباس وجهور المفسرين عسى من الله واجب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى فعسى الله ان يأتي بالفتح وقد فعل ذلك وقال اهل المعاني لفظه عسى هنا تنقيد الطمع والاشفاق لانه ابعد من الانتكال والاهمال ان الله سبحانه وتعالى لا يحب عليه شئ بل كل ما يفعله على سبيل التفضيل والتطول والاحسان فدكر لفظه عسى التي هي للترجي والطمع حتى يكون العبد بين الترجي والاشفاق ولـكن هو الى نيل ما يرجوه منه اقرب لانه ختم الآية بقوله (ان الله غفور رحيم) وهذا يفيد انجاز الوعد * قوله سبحانه وتعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) قال ابن عباس لما اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابالبابة وصاحبه انطلق ابالبابة وصاحبه فأتوا باموالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خذ اموالنا وتصدق بها هنا وصل علينا يريدون استغفر لنا ولطهرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اخذ شيئا منها حتى اومر به فأنزل الله عز وجل خذ من اموالهم صدقة الآية وهذا قول زيد بن اسلم وسعيد بن جبير وقناة والضحاك ثم اختلف العلماء في المراد بهذه الصدقة فقال بعضهم هو راجع الى هؤلاء الذين تابوا وذلك انهم بذلوا اموالهم صدقة فأوجب الله سبحانه وتعالى اخذها وصار ذلك معتبرا في كل توبتهم لتكون جارية بجرى الكفارة واصحاب هذا القول يقولون ليس المراد بها الصدقة الواجبة وقال بعضهم ان الزكاة كانت واجبة عليهم فلما تابوا من تخلفهم عن الغزو وحسن اسلامهم وبذلوا الزكاة امر الله سبحانه وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ منهم وقال بعضهم ان الآية كلام مبتدأ والمقصود منها ايجاب اخذها من الاغنياء ودفعها الى الفقراء وهذا قول اكثر الفقهاء واستدلوا بها على ايجاب اخذ الزكاة اما جهة اصحاب القول الاول فانهم قالوا الايات لا بد وان تكون منتظمة مناسبة فلو جعلناها على اخذ الزكاة الواجبة لم يبق لهذه الآية تعلق بما قبلها ولا بما بعدها ولان جهور المفسرين ذكروا في سبب نزولها انها نزلت في شأن التائبين واما اصحاب القول الاخير فانهم قالوا المناسبة حاصلة ايضا على هذا التقدير وذلك انهم لما تابوا واخلصوا واقرروا ان السبب الموجب للتخلف هو حب المال امروا باخراج الزكاة التي هي طهرة فلما اخرجوها علمت صحة قولهم وصحة توبتهم ولا يمنع من خصوص السبب عموم الحكم فان قالوا ان الزكاة قدر معلوم لا يباغ نلت المال وقد اخذ منهم نلت اموالهم قلنا لا يمنع هذا صحة ما قلناه لانهم رضوا ببذل

* (سورة يونس عليه السلام)
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
(الر) اشارة الى الرحمة التي هي الذات الحمدي لفظه وما رسلك الارحمة للعالمين وال مر ذكرهما (تلك) اي ما اشير اليه بهذه الحروف اركان كتاب الكل ذي الحكمة او الحكم المتقن تفاصيله واقسم بالله باعتبار الهوية الاحدية جمعا وباعتبار الصفة الواحدية تفصيلا في باطن الجبروت وظاهر الرجوت على ما ذكر او على ان تلك الايات المذكورة في السورة (آيات الكتاب الحكيم) ذي الحكمة (اكان للناس

الثالث من اموالهم فلا يكونوا راضين باخراج الزكاة اولى ثم في هذه الآية احكام الاول قوله سبحانه وتعالى خذ من اموالهم صدقة الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم اى خذ يا محمد من اموالهم صدقة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذها منهم ايام حياته ثم اخذها من بعده الائمة فيجوز للامام او نائبه ان يأخذ الزكاة من الاغنياء ويدفعها الى الفقراء الحكم الثاني قوله من اموالهم ولقطة من تقتضي التبعض وهذا البعض المأخوذ غير معلوم ولا مقدربص القرآن فلم يبق الا الصدقة التي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم قدرها وصفتها في اخذ الزكاة الحكم الثالث ظاهر قوله خذ من اموالهم صدقة يفيد العموم فتجب الزكاة في جميع المال حتى في الديون وفي مال الركاك الحكم الرابع ظاهر قوله تطهرهم ان الزكاة انما وجبت لكونها طهرة من الآثام وصدور الآثام لا يمكن حصولها الا من البالغ دون الصبي فوجب ان تجب الزكاة في مال البالغ دون الصبي وهذا قول ابي حنيفة ثم اجاب اصحاب الشافعي بانه لا يلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم مطلقا وللعلماء في قوله سبحانه وتعالى تطهرهم اقوال الاول ان معناه خذ يا محمد من اموالهم صدقة فانك تطهرهم باخذها من دنس الآثام القول الثاني ان يكون تطهرهم متعلقا بالصدقة تقديره خذ من اموالهم صدقة فانها طهرة لهم وانما حسن جعل الصدقة معطرة لما جاء ان الصدقة من اوساخ الناس فاذا اخذ الصدقة فقد اندفعت تلك الاوساخ وكان ذلك الاندفاع جاريا مجرى التطهير فعلى هذا القول يكون قوله سبحانه وتعالى وتزكيتهم بها منقطعا عن قوله تطهرهم ويكون التقدير خذ يا محمد من اموالهم صدقة تطهرهم تلك الصدقة وتزكيتهم انت بها القول الثالث ان تجعل التاء في قوله تطهرهم وتزكيتهم ضميرا مخاطبا ويكون المعنى تطهرهم انت يا محمد بأخذها منهم وتزكيتهم انت بواسطة تلك الصدقة القول الرابع ان معناه تطهرهم من ذنوبهم وتزكيتهم بمعنى ترفع منازلهم عن منازل المنافقين الى منازل الابرار المخلصين وقيل معنى وتزكيتهم اى تنى اموالهم بركة اخذها منهم الحكم الخامس قوله سبحانه (وصل عليهم) يعنى ادع لهم واستغفر لهم لان اصل الصلاة في اللغة الدعاء قال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه السنة للامام اذا اخذ الصدقة ان يدعو للتصدق فيقول آجرك الله فيما اعطيت وبارك لك فيما بقيت وقال بعضهم يجب على الامام ان يدعو للتصدق وقال بعضهم يستحب ذلك وقيل يجب في صدقة الفرض ويستحب في صدقة التطوع وقيل يجب على الامام ويستحب للفقير ان يدعو للعطى وقال بعضهم يستحب ان يقول اللهم صل على فلان ويدل عليه ما روى عن عبد الله بن ابي اوفى وكان من اصحاب الشجرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقة قال اللهم صل عليهم فأتاه ابي بصدقته فقال اللهم صل على آل ابي اوفى اخرجاه في الصحيحين * وقوله سبحانه وتعالى (ان صلاتك) وقرئ صلواتك على الجمع (سكن لهم) يعنى ان دعاك رجة لهم وقال ابن عباس طمأنينة لهم وقيل ان الله قد قبل منهم وقال ابو عبيدة تثبيت لقلوبهم وقيل ان السكن ما سكنت اليه النفس والمعنى ان صلواتك توجب سكون نفوسهم اليها والمعنى ان الله قد قبل توبتهم او قبل زكاتهم (والله سميع) يعنى لا قوا لهم اولدعاك لهم (عليهم) يعنى بنيتهم (الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) هذه صيغة استفهام الا ان المقصود منه التقرير فبشر الله عز وجل هؤلاء التائبين بقبول توبتهم وصدقاتهم ومعنى الآية الم يعلم هؤلاء الذين تابوا ان الله تعالى يقبل التوبة الصادقة والصدقة الخالصة وقيل ان المراد بهذه الآية غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة وبذل الصدقات وذلك انه لما نزلت توبة هؤلاء التائبين قال الذين لم يتوبوا من المخلفين هؤلاء كانوا معتابا لا يمكن ان يكلمون

عجبا) انكر عجبهم لكون
سنة الله جارية ابد على هذا
الاسلوب في الايجاء على
الرجال وانما كان تفيهم
بعدهم عن مقام وعدم
مناسبة حالهم لحاله ومناجاة
ما جاء به لما اعتقدوه (ان
او حينا الى رجل منهم
ان انذر الناس وبشر الذين
آمنوا) ان لهم قدم صدق
عند ربهم (اى سابقة
بحسب العناية الاولى عظيمة
او مقاما من قربه ليس
لاحد مثله خصصهم الله
به في الازل بمحض الاجتهاد

ولا يحالسون فبالهم اليوم فانزل الله هذه الآية ترغيبا لهم في التوبة وقوله سبحانه ونعالى من عباده قيل
لا فرق بين من عباده ومن عباده اذ لا فرق بين قولك اخذت هذا العلم عنك او منك وقيل بينهما
فرق لعل عن في هذا الموضع اباح لان فيه تبشيرا بقبول التوبة مع تسهيل سبلها * وقوله سبحانه
وتعالى (وياخذ الصدقات) يعنى بقبولها ويثيب عليها وانما ذكر لفظ الاخذ ترغيبا في بذل الصدقة
واعطائها الفقراء وقيل معنى اخذ الله الصدقات تضمنه الجزاء عليها ولما كان هو المجازى عليها والمثيب
به السند الاخذ الى نفسه وان كان الفقير او السائل هو الاخذ لها وفي هذا تعظيم امر الصدقات
وتشريفها وان الله سبحانه وتعالى يقبلها من عبده المتصدق (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما تصدق احدكم بصدقة من كسب حلال طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها
الرجل بيمينه وان كانت تمر فترى في كف الرجل حتى تكون اعظم من الجبل كما يرى احدكم فلوله
او فضيله لفظ مسلم وفي البخارى من تصدق يعدل تمره من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب
وفي رواية ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يريها صاحبها كما يري احدكم فلوله حتى تكون
مثل الجبل واخرجه الترمذى ولفظه ان الله سبحانه وتعالى يقبل الصدقة وياخذها بيمينه فيريها
لاحدكم كما يري احدكم فلوله حتى القيمة لتصير مثل جبل احد وتصدق ذلك في كتاب الله سبحانه
وتعالى الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات ويمحق الله الربا ويرى الصدقات
وقوله من كسب طيباى حلال وذكر اليمين والكف في الحديث كناية عن قبول الصدقة وان الله
سبحانه وتعالى قد قبلها من المعطى لان من عادة الفقير او السائل اخذ الصدقة بكفه اليمين فكان
المتصدق قد وضع صدقته في القبول والانابة وقوله فترى اى تكبر يقال ربا الشئ يربوا اذا زاد
وكبروا فلوله بضم الماء وقضها القتان اهر اول ما يولد والفصيل ولد الناقة الى ان يتفصل عنها * وقوله
سبحانه وتعالى (وان الله هو التواب الرحيم) تأكيد لقوله سبحانه وتعالى الم يعلموا ان الله هو يقبل
التوبة عن عباده وتبشير لهم بان الله هو التواب الرحيم * قوله عز وجل (وقل) اى قل يا محمد
هؤلاء التائبين (اعلموا) يعنى لله بطاعته واداء فرائضه (فسيرى الله عملكم) فيه ترغيب
عظيم للمطيعين ووعد عظيم للذابين فكانه قال اجتهدوا في العمل في المستقبل فان الله تعالى يرى
اعمالكم ويحاسبكم عليها (ورسوله والمؤمنون) يعنى ويرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمؤمنون اعمالكم ايضا اما رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم فباطلاع الله اياه على اعمالكم
واما رؤية المؤمنين فيم ايقذف الله عز وجل في قلوبهم من محبة الصالحين وبغض المذنبين
(وستردون الى عالم الغيب الشهادة) يعنى وسترجعون يوم القيامة الى من يعلم سركم وعلايتكم
ولا يخفى عليه شئ من بواطنكم وظواهركم (فينبئكم) اى فيخبركم (بما كنتم تعملون)
يعنى في الدنيا من خير او شر فيحاسبكم على اعمالكم * قوله سبحانه وتعالى (وآخرون
مرجون) اى مؤخرون والارجاء التأخير (لامر الله) يعنى لحكم الله فيهم قال بعضهم
ان الله سبحانه وتعالى قسم المخلفين على ثلاثة اقسام اولهم المنافقون وهم الذين مردوا
على النفاق واستمروا عليه والقسم الثانى التائبون وهم الذين سارعوا الى التوبة بعدما
رد بدوهم وهم ابو لهب وصحبه قبل الله توبتهم ولقسم لثالث وقوفون وموحرون
لن يحكم الله تعالى فيهم وهم المراد بقوله وآخرون مرجون لامر الله والدرق بين القسم

والا لآ آمنوا به
(قال الكافرون) الذى يحبوا
من الله فلم يطلعوا على
ظهور صفاته في النفس
الحمدية (ان هذا الذى جاء
به) ساحر مبين ان رمكم
الله الذى خلق السموات
والارض في ستة ايام
ثم استوى على العرش اى
شئ خارج عن قدرة البشر
ليس الامن عمل الشياطين
قالوا ذلك لعل الشبهة
عليهم واحتجابهم بها عن الله

الثاني والقسم الثالث ان القسم الثاني سارعوا الى التوبة فقبل الله توبتهم والقسم الثالث توقفوا ولم يسارعوا الى التوبة فاخر الله امرهم نزلت هذه الآية في الثلاثة الذين تخلفوا وهم كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع وستاق قصتهم عند قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا ذلك انهم لم يبالغوا في التوبة والاعتذار كما فعل ابولابة واصحابه فوقفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين ليلة ونهى الناس عن كلامهم وكانوا من اهل بدر فجعل بعض الناس يقول هلكوا وبعضهم يقول عسى الله ان يتوب عليهم ويغفر لهم وهو قوله سبحانه وتعالى (اما بعد) (وما يتوب عليهم) يعني ان امرهم الى الله تعالى ان شاء غفر لهم وبسبب تخلفهم وان شاء غفر لهم وعفا عنهم (والله اعلم) يعني بما في قلوبهم (حكيم) يعني بما يقضى دايهم * قوله سبحانه وتعالى (واذا نزلوا من المسجد فادعوا الى الله فليأمنوا) نزلت في جماعة من المنافقين بنوا مسجد ايضا راون به مسجد قباء وكانوا اثني عشر رجلا من اهل الفاق وديعة بن ثابت وحذام بن خالد ومن داره اخرج هذا المسجد ودعاه بن حاطب وجارية بن عمرو وابناء جمع وزيد ومعتب بن قشير وعباد بن حنيفة اخو سهل بن حنيف وابو حنيفة بن الازعر ونبيل بن الحرث ومجاد بن عثمان وبحزج بنوا هذا المسجد ضرار يعني مضارة للمؤمنين وكفرا يعني ليكفروا فيه بالله ورسوله (وتقرىبا بين المؤمنين) لانهم كانوا جميعا يصلون في مسجد قباء فبنوا مسجد الضرار ليصلي فيه بعضهم فيؤدى ذلك الى الاختلاف وافتراق الكلمة وكان يصلي بهم فيه مجمع بن جارية وكان شابا يقرأ القرآن ولم يدر ما ارادوا ببنائه فلما فرغوا من بنائه اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجز الى تيوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا لذي العلة والحاجة واليلة المطيرة واليلة الشامية وانا نحب ان تأتينا وتصلى فيه وتدعوا بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني على جناح سفر ولو قد منا ان شاء الله تعالى اتيناكم فصلينا فيه * وقوله سبحانه وتعالى (وارصادا لمن حارب الله ورسوله) يعني انهم بنوا هذا المسجد للضرار والكفر وبنوه ارصادا يعني انتظارا واعداد لمن حارب الله ورسوله (من قبل) يعني من قبل بناء هذا المسجد وهو ابو عامر الراهب والدحنظلة غسيل الملائكة وكان ابو عامر قد تهرب في الجاهلية ولبس المسوح وتنصر فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال له ابو عامر ما هذا الدين الذي جئت به فقال له النبي صلى الله عليه وسلم جئت بالحيوية دين ابراهيم فقال ابو عامر فانا عليها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك لست عليها قال ابو عامر بلى ولكنك ادخلت في الحيوية ما ليس منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت ولكن جئت بما يرضاه نبيه فقال ابو عامر امات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين وسماء الناس اباعوا الفاسق فلما كان يوم احد قال ابو عامر الفاسق لاني صلى الله عليه وسلم لا اجد قوما يماثلونك الا فتلك معهم فلم يزل كذلك الى يوم حنين فلما نهزمت هوازن يثس ابو عامر وخرج هاربا الى الشام وارسل الى المنافقين ان استعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنو الى مسجد افاني ذاهبا الى قيصر ملك الروم فآتى بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه فبنوا مسجد الضرار الى جنب مسجد قباء فذلك قوله سبحانه وتعالى وارصادا يعني انتظارا لمن حارب الله ورسوله يعني اباعا الفاسق ليصلي فيه اذ ارجع من الشام من قبل يعني ان اباعا الفاسق حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار (وليلخفن) يعني الذين بنوا المسجد (ان اردنا) يعني ما اردنا ببنائه (الاحسن) يعني

وعبادتهم الشيطان بحيث
لم يصلوا الى طور من
الروحانيات وراءه في القدرة
فلذلك نسبوا ما تجاوز عن
هذا البشرية اليه بالطبع
(يدبر) امر السموات
والارضين على وفق حكمته
بقدرة (مامن شفيق)
يشفع لاحد بافضة كمال
وامداد نور يقربه الى الله
وينجيه من ظلمات النفس
ويطهره من رجز صفاتها
(الامن بعد) ان يأذن
بموهبة الاستعداد ثم توفيق
الاسباب (دلکم) الموصوف
بهذه الصفات (الله ربکم
فاعبدوه) الذي يربکم ويد
بر امرکم فخصصوه بالعبادة
واعرفوه هذه الصفات

الافعلة الحسنى وهى الرفق بالمسلمين والتوسعة على اهل الضعف والهمز عن الصلاة في مسجد
 قباء او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله يشهدانهم لكاذبون) يعنى في قلوبهم
 وحلفهم روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما انصرف من تبوك راجعا نزل بذي اوان وهو
 موضع قريب من المدينة فأتاه المنافقون وسألوه ان يأتى مسجدهم فدعا بميصه ليلبسه ويأتهم
 فأمر الله هذه الآية واخبره خبر مسجد الضرار وما هموا به فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مالك ابن الدخشم ومن بن عدى وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد
 الظالم اهله فاهدموه واحرقوه فخرجوا مسرعين حتى اتوا بنى سالم بن عوف وهم مالك بن الدخشم
 فقال مالك انظرونى حتى اخرج اليكم بنار فدخل اهله فأخذ من سعف التخل فاشعله ثم
 خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه اهله فاحرقوه وهدموه وتفرق عنه اهله وامر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان يتخذ ذلك الموضع كساسة تاتى فيها الجيف والنت والقمامة ومات ابو طامر الراهب
 بالشام غربيا وحيداروى ان بنى عمرو بن عوف الذين بنوا مسجد قباء اتوا عربن الخطاب في خلافته
 فسألوه ان يأذن لجمع بن جارية ان يؤمهم في مسجدهم فقال لا ونعمة حين اليس هو امام مسجد
 الضرار قال مجمع يا امير المؤمنين لا تجعل دلى فوالله لقد صليت فيه وانما لا اعلم ما ضروا عليه ولو علت
 ماصليت معهم فيه وكنت غلاما قارئا للقرآن وكانوا شيوخا لا يقرؤن فصليت بهم ولا احسب الا انهم
 يتقربون الى الله وام اعلم ما فى انفسهم فعذرهم عمر فصدقه وامره بالصلاة في مسجد قباء قال عطا
 لدفع الله على عمر بن الخطاب الامصار امر المسلمين ان يذوا المساجد وامرهم ان لا يذوا في موضع
 واحد مسجد بن يضار احد هما الاخر * وقوله سبحانه وتعالى (لاتقم فيه ابدا) قال ابن عباس
 معناه لاتصل فيه ابدا مع الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصلى في مسجد الضرار (لمجد
 اسس على التقوى) الام فيه لام الابتداء وقيل لام القسم تقديره والله اسس على بنى اصله
 ووضع اساسه على التقوى يعنى على تقوى الله عز وجل (من اول يوم) يعنى من اول يوم بنى
 ووضع اساسه كان ذلك الباء على التقوى (احق ان تقوم فيه) يعنى مصليا واختلقوا في المسجد
 الذى اسس على التقوى فقل عمرو بن زيد بن ثابت وابوسعيد الخدرى هو مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يعنى مسجد المدينة ويدل عليه ما روى عن ابى سعيد الخدرى قال دخلت على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله اى المسجد بنى اسس على التقوى قال
 فأخذ كفا من حصى فضر به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة اخرجهم مسلم (ق)
 عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة
 ومنبرى الى حوضى (ق) عن عبدالله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين
 بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قوائم
 منبرى هذا راتب فى الجنة اخرجهم النسائى قوله رواتب يعنى ثوابت يقال رتب بالمكان اذا قام
 فيه وثبت وفي رواية عن ابن عباس وعمر بن الخطاب بن الزبير وسعيد بن جبير وقادة انه مسجد قباء ويدل
 عليه سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ويدل
 على انهم اهل قباء ما روى عن ابى هريرة قال نزلت هذه الآية في اهل قباء فيه رجال يحبون ان
 يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت هذه الآية فيهم اخرجهم ابو داود

ولا تعبدوا الشيطان ولا
 تحجبوا عنه بعض صفاته
 فتنسبوا قوله وفعله الى
 الشيطان افلاتنكرون
 ما فى انفسكم من آياته
 فتفكروا فيها وتزجروا
 عن الشرك به (اليه
 مرجعكم جميعا) بالعود الى
 عين الجمع المطلق فى القيامة
 الصغرى كما هو الآن اولى
 حين جيع الذات بالفساد
 فيه عند القيامة الكبرى (و
 هد الله حقانه يدوا الحق)
 فى النشأة الاولى (ثم يعيده)
 فى النشأة الثانية (ليجزى)

والترمذى وقال حديث غريب هكذا ذكره صاحب جامع الاصول من رواية ابي داود والترمذى موقوفان ابي هريرة ورواه البغوي من طريق ابي داود مرفوعا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه الآية في اهل قبا فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية ومما يدل على فضل مسجد قباء ما روى عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور قباء اويأتي قباءا كبا وما شيا زاد في رواية فيصل في ركعتين وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء كل سبت راكبا وماشيا وكان ابن عمر يفعل ما اخرج للرواية الاولى والزيادة البخاري ومسلم واخرج الرواية الثانية البخاري عن سهل بن حنيف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصل في ركعتين كان له كعدل عمرة اخرجه النسائي عن اسدين ظهير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قباء كعمرة اخرجه الترمذى * وقوله سبحانه وتعالى (فيه رجال يحبون ان يتطهروا) يعنى من الاحداث والجابات وسائر الجاسات وهذا قول اكثر المفسرين قال عطاء ولما كانوا يستنجون بالماء ولا يامون بالليل على الجابة وروى الطبري بسنده عن عويم بن ساعدة وكان من اهل بدر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء اني اسمع الله عز وجل قد احسن عليكم الشاء في الطهور فهاذا الطهور قالوا يا رسول الله ما نعمل شيئا الا ان جيرانا من اليهود رايناهم يغسلون ادبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا ومن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء ان الله سبحانه وتعالى قد احسن عليكم الشاء في الطهور فتصنعون قالوا انا نغسل صارا لثبط والبول وقال الامام فخر الدين الرازي المراد من هذه الطهارة الطهارة من الذنوب والمعاصي وهذا القول متعين لوجوه الاول ان التطهر من الذنوب هو المؤثر في القرب من الله عز وجل واستحقاق ثوابه ومدرجه الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى وصف اصحاب مسجد الضرار بمضارة المسلمين والتفريق بينهم والكفر بالله وكون هؤلاء يعنى اهل قباء بالضد من صفتهم وماداك الا لكونهم مبترئين من الكفر والمعاصي وهى الطهارة الباطنية الوجه الثالث ان طهارة الطاهر انما يحصل لها اثر عند الله اذا حصلت الطهارة الباطنية من الكفر والمعاصي وقيل يحتمل انه محمول على كلا الامرين يعنى طهارة الباطن من الكفر والفاق والمعاصي وطهارة الظاهر من الاحداث والنجاسات بالماء (والله يحب المطهرين) فيه مدح لهم وثناء عليهم والرضاء عنهم بما اختاروه لانفسهم من المداومة على محبة الطهارة * قوله سبحانه وتعالى (افن اسس بذيانه على تقوى من الله ورضوان) يعنى طالب ببنائه المسجد الذى يباه تقوى الله ورضاء والمعنى ان الباقى لما بنى ذلك الهباء كان قصده تقوى الله وطلب رضاه وثوابه (خيرام من اسس بذيانه على شفا جرف هار) الشفاء هو الشفير وشفا كل شيء حفره ومنه يقال اشفى على كذا اذا دانمته وقرب ان يقع فيه والجرف المكان الذى اكل الماء تحته فهو الى السقوط قريب وقال ابو عبيد الجرف هو الهوة وما يجرفه السيل من الاودية فيحفر بالماء فيبقى واهيا هار اى هائر وهو الساقط فهو من هار يهوى فهو هائر وقيل من هار يهوى اذا تهدم وسقط وهو الذى تراعى بعضه فى اثر بعض كليمار لرمل والشيء الرخو (فانهاره) يعنى سقط بالاني (فى نار جهنم والله لا يمدى القوم الظالمين) والمعنى ان هذا المسجد الضرار كالبناء على شفير جهنم فيهور باهله فيم او هذا ملضربه الله تعالى للمجدين مسجد

الذين آمنوا وعملوا الصالحات) المؤمن والكافر على حسب ايمانهم وعملهم الصالح وكفرهم وعملهم الفاسد وهذا على التأويل الاول وعلى الثاني يد الخلق باختلافه واظهارهم ثم يعيدهم بافانهم وظهوره ليحزى الذين امنوا وعملوا الصالحات ما يصلحهم للقائه من الاعمال الرافعة لجلهم المقر بآياهم (بانقسط) بحسب ما بلغوا من المقامات بأعمالهم من مواهبه الحالية والذوقية التى يقتضيها مقامهم وشوقهم اولي حزى الذين آمنوا الايمان الحقيقى وعملوا بالله الاعمال التى تصلح العباد

الضرار ومسجد التقوى مسجد قباء ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ومعنى المثل افن اسس بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة وهو الحق الذي هو تقوى الله ورضوانه خيرام من اسس دينه على اضعف القواعد واقلها بقاء وثباتا وهو الباطل والفاق الذي مثله مثل بناء على غير اساس ثابت وهو شفا جرف هار واذا كان كذلك كان اسرع الى السقوط في نار جهنم ولان الباني الاول قصديدياته تقوى الله ورضوانه فكان بناؤه اشرف البناء والباقي الثاني قصديدياته الكفر والفاق واضرار المسلمين فكان بناؤه اخس البناء وكانت طاقته الى نار جهنم قال ابن عباس صيرهم نفاقهم الى النار وقال قتادة والله ماتاهم بنؤهم حتى وقع في النار واقد ذكرنا انه حفرت بقعة منه فرؤى الدخان يخرج منها وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار (لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة) يعني شكا ونفاقا (في قلوبهم) والمعنى ان ذلك البنيان صار سببا لحصول الريبة في قلوبهم لان المنافقين فرحوا ببناء مسجدهم فلما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه ثقل ذلك عليهم وازدادوا غما وحزنا وبفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك سببا للريبة في قلوبهم وقبل انهم كانوا يحسبون انهم محسنون في بناءه كما حجب العجل الى بني اسرائيل فلما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه بقوا شاكين مرتابين لاي سبب امر بتخريبه وقال السدي لا يزال هدم بنيانهم ريبة اى حرارة وغضا في قلوبهم (الان تقطع قلوبهم) اى تجعل قلوبهم قطعا وتفرق اجزاء اما بالسيف واما بالموت والمعنى ان هذه الريبة باقية في قلوبهم الى ان يموتوا عليها (والله عليم) معنى باحوالهم واحوال جميع عبادهم (حكيم) معنى فيما حكم به عليهم * قوله عز وجل (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) الآية قال محمد بن كعب القرظي لما بيعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلا قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولفسك ماشئت قال اشترط لربى ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لفسى ان تعبدونى مما تعبدون منه انفسكم واموالكم قالوا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لان قيل ولا نستقبل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة قال ابن عباس بالجنة قال اهل المعاني لا يجوز ان يشتري الله شيئا هو له في الحقيقة لان المشتري انما يشتري ما لا يملك والاشياء كلها ملك الله عز وجل ولهذا قال الحسن انفسنا هو خلقها واموالنا هو رزقنا اياها لكن جرى هذا مجرى التلطف في الدعاء الى الطاعة والجهاد وذلك لان المؤمن اذا قابل في سبيل الله حتى يقتل او انفق ماله في سبيل الله موثقه الآله الجنة في الآخرة جزاء لما فعل في الدنيا فجعل ذلك استبدالا واشترافه هذا معنى اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة والمراد باشتراء الاموال اشفاقها في سبيل الله وفى جميع وجوه البر والطاعة (يقاتلون في سبيل الله) هذا تفسير لتلك المباشرة وقيل فيه معنى الامراى قاتلوا في سبيل الله (فيقتلون ويقتلون) معنى فيقتلون اعداء الله ويقتلون في طاعة الله وسبيله (وعدا عليه حقا) معنى ذلك الوعد بان لهم الجنة وهذا على الله حقا (في النوراة والانجيل والقرآن) معنى ان هذا الوعد الذى وعده الله تعالى للمجاهدين في سبيله قد اثبت في النوراة والانجيل كما اثبت في القرآن وفيه دليل على ان الامر بالجهاد موجود في جميع النرائع ومكتوب على جميع اهل الملل (ومن اوفى بعهده من الله) معنى لا احد اوفى بالعهده من الله (فامتنعوا ببيعكم الذى باعتم به) معنى فامتنعوا ايها المؤمنون بهذا البيع الذى

اى جزاء بالتكميل بقسطهم اى بسبب عدلهم في زمان الاستقامة او جزاء بحسب رتبهم ومقامهم في الاستقامة (والذين كفروا) جحوا في اى مقام كان (لهم شراب من حميم) لجهلهم بما فوقه وشكهم واضطرابهم اذلو وصلوا الى اليقين لذاقوا برده (وعذاب اليم بما كانوا يكفرون) من الحرمان والهجران وفقدان روح الوجدان بسبب احتجابهم (هو الذى جعل الشمس ضياء) الشمس الروح ضياء الوجود وقر القلب

باعتق الله به (وذلك) يعني هذا البيع (هو الفوز العظيم) لانه راح في الآخرة قال عمر بن الخطاب ان الله بايعك وجعل الصفقتين لك وقال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيعة بايع الله بها كل مؤمن وعنه قال ان الله سبحانه وتعالى اعطاك الدنيا فاشترى الجنة ببعضها وقال قتادة ثامنهم فاعلى لهم * قوله سبحانه وتعالى (التائبون) قال الفراء استؤنف لفظ التائبون بالرفع لتام الآية الاولى وانقطاع الكلام وقال الزجاج التائبون رفع بالابتداء وخبره مضمرة والمعنى التائبون الى آخره لهم الجنة ايضا وان لم يجاهدوا غيره عاندين ولا قاصدين لترك الجهاد وهذا وجه حسن فكانه وعد بالجنة جميع المؤمنين كما قال تعالى وكلا وعد الله الحسنى ومن جعله تابعا للاول كان الوعد بالجنة خاصا بالمجاهدين الموصوفين بهذه الصفات فيكون رفع التائبون على المدح يعني المؤمنين المذكورين في قوله ان الله اشترى واما التفسير فقوله سبحانه وتعالى التائبون يعني الذين تابوا من الشرك وبرؤا من النفاق وقيل التائبون من كل معصية فيدخل فيه التوبة من الكفر والنفاق وقيل التائبون من جميع المعاصي لان لفظ التائبين لفظ عموم فيتناول الكل واعلم ان التوبة المقبولة انما تحصل بامور اربعة اولها احتراق القلب عند صدور المعصية وثانيها الدم على فعلها فيما مضى وثالثها العزم على تركها في المستقبل ورابعها ان يكون الحامل له على التوبة طلب لرضاوان الله وعبوديته فان كان غرضه بالتوبة تحصيل مدح الناس له ودفع مذمتهم فليس بمخلص في توبته (العابدون) يعني المطيعين لله الذين يرون عبادة الله واجبة عليهم وقيل هم الذين اتوا بالعبادة على اقصى وجوه التعظيم لله تعالى وهي ان تكون العبادة خالصة لله تعالى (الحامدون) يعني الذين يحمدون الله تعالى على كل حال في السراء والضراء روى البغوي بغير سند عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء وقيل هم الذين يحمدون الله ويقومون بشكره على جميع نعمه دنيا واخرى (السائحون) قال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال سفيان بن عيينة انما سمى الصائم سائحاً لتركه الذات كلها من الماطم والمشرب والكاح وقال الازهرى قيل للصائم سائح لان الذي يسبح في الارض متعبدا لازاد منه فكان ممسكا عن الاكل وكذلك الصائم ممسك عن الاكل وقيل اصل السباحة استمرار الذهاب في الارض كالما الذي يسبح والصائم مستمر على فعل الطاعة وترك المنهى وقال عطاء السائحون هم الغزاة المجاهدون في سبيل الله ويدل عليه ما روى عن عثمان بن مظعون قال قلت يا رسول الله ائذن لي في السباحة فقال ان سباحة امتي الجهاد في سبيل الله ذكره البغوي بغير سند وقال عكرمة السائحون هم طلبة العلم لانهم ينتقلون من بلد الى بلد في طلبه وقيل ان السباحة لها اثر عظيم في تهذيب النفس وتحسين اخلاقها لان السائح لا بد ان يلقى انواعا من الضر والبؤس ولا بد له من الصبر عليها ويلقى العلماء والصالحين في سياحته فيستفيد منهم ويعود عليه من بركتهم ويرى العجب وآثار قدرة الله تعالى فيتهكر في ذلك فيدله على وحدانية الله سبحانه وتعالى وعظيم قدرته (الراكون الساجدون) يعني المصلين وانما عبر عن الصلاة بالكوع والسجود لانهما معظم اركانها وبهما يتميز المصلي من غير المصلي بخلاف حالة القيام والقعود لانهما حالة المصلي وغيره (الآمرون بالمعروف) يعني يأمررون الناس بالايمان بالله وحده (والناهون عن المنكر) يعني عن الشرك بالله وقيل انهم يأمررون الناس بالحق في اديانهم واتباع الرشد والهدى والعمل الصالح وينهونهم عن كل قول وفعل نهى الله عبادته عنه او نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

نوره وقدره سير في سلوكه
(والقمر نورا وقدره
منازل) ومقامات (لتعلموا
عدد عدد السنين والحساب
ما خلق الله ذلك الا بالحق
يفصل الايات لقوم
يعلمون) سنى مراتبكم و
اطواركم في السير الى الله وفي
الله وحساب درجاتكم
ومواقع اقدامكم في كل مقام
ومرتبة (ان في اختلاف
الليل والنهار) ليل غلبة ظلمة
الفس على القلب ونهار
اشراق ضوء الروح عليه
ما خلق الله في سموات
الارواح وارض الاجساد
(وما خلق الله في السموات
والارض الايات لقوم
يتقون) حجب صفات

قال الحسن اما انهم لم يأمروا الناس بالمعروف حتى كانوا من اهلهم ولم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه
واما دخول الواو في والناهون عن المنكر فان العرب تعطف بالواو على السبعة ومنه قوله سبحانه
وتعالى وثامنهم كلبهم وقوله تعالى في صفة الجنة وتحت ابوابها وقيل فيه وجه آخر وهو ان الموصوفين
بهذه الصفات الست هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فعلى هذا يكون قوله تعالى
التائبون الى قوله الساجدون مبتدأ خبره الآمرون يعني هم الآمرون بالمعروف والناهون
عن المنكر (والحافظون لحدود الله) قال عياض يعني القائلين بطاعة الله وقال الحسن الحافظون
لفرائض الله وهم اهل الوفاء ببيعة الله وقيل هم المؤدون لفرائض الله المنتهون الى امره ونهيه
فلا يضيعون شيئا من العمل الذي الزمهم به ولا يرتكبون منه انهاهم عنه (وبشر المؤمنين) يعني
بشر يا محمد المصدقين بما وعدهم الله به اذا وفوا الله تعالى بعهد فانه موف لهم بما وعدهم من ادخال
الجنة وقيل وبشر من فعل هذه الاعمال التسع وهو قوله تعالى التائبون الى آخر الآية بأن له
الجنة وان لم يغفر قوله عز وجل (ما كان لابي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا
اولى قربي) الآية واختلف اهل التفسير في سبب نزول هذه الآية فقال قوم نزلت في شأن ابي
طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم والد علي وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد ان يستغفر له
بعده وتنه فنه الله عن ذلك ويدل على ذلك ما روى عن سعيد بن المسيب عن ابيه المسيب بن حزن
قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده ابا جهل وعبد الله
بن ابي امية بن المغيرة فقال اى عم قل لاله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله
بن ابي امية بن المغيرة اترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه
ويعود ان تلك الملة حتى قال ابو طالب آخر ما كلمهم انا على ملة عبد المطلب وابي ان يقول
لاله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لاستغفرون لك ما لم انه عنك فأنزل الله
تعالى ما كان لابي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربي وأنزل الله في ابي
طالب انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء اخرجه في الصحيحين فان قلت قد استبعد
بعض العلماء نزول هذه الآية في شأن ابي طالب وذلك ان وفاته كانت بمكة اول الاسلام ونزول
هذه السورة بالمدينة وهى من آخر القرآن نزولا قلت الذى نزل في ابي طالب قوله تعالى انك
لاتهدى من احببت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاستغفرون لك ما لم انه عنك كما في الحديث فيحتمل
انه صلى الله عليه وسلم كان يستغفر له في بعض الاوقات الى ان نزلت هذه الآية فرغ من الاستغفار
والله اعلم بمراده واسرار كتابه (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمرك
الموت قل لاله الا الله اشهدك به يوم القيامة فأبى فأنزل الله انك لاتهدى من احببت ولكن الله
يهدى من يشاء الآية وفي رواية قال لولا تعيرنى قريش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لافترت
بها عينك فأنزل الله الآية (ق) عن ابي سعيد الخدري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر
عنده عمه ابو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيضاح من نار يبلغ كعبه تغلى منه ام
دماغه وفي رواية يغلى منه دماغه من حرارة فعلية (ق) عن العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قلت يا رسول الله ما اغتيت عن عمك فانه كان يحوطك ويغضب لك قال هو في ضحاح
من نار ولولا ان كان في الدرك الاسفل من النار وفي رواية قال قلت يا رسول الله ان ابا طالب

الفس الامارة ولما نوا الى
ربة الفس اما امة فمرفوا
تلك الآيات ان الذين لا
يرجون لقاءنا ورضوا
بالحياة الدنيا والطمأنون بها
والذين هم عن آياتنا غافلون
اولئك مأواهم النار بما
كانوا يكسبون ان الذين
امنوا وعملوا الصالحات
يهدىهم ربهم باعمالهم
تجرى من تحتهم الانهار
في جات العبد وهو اهل فيها
اي دعاؤهم الاستعدادى
في الجسات الثلاث التي

كان يحوطك وينصرك فهل ينفعه ذلك قال نعم وجدته في غمرات من نار فأخرجته الى ضحضاح
وقال ابو هريرة وبريدة لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة اتى قبر امه آمنه فوقف حتى حبت الشمس
رجاء ان يؤذنه فيستغفر لها فنزلت ما كان لاني والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية
وروى الطبري بسنده عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة اتى رسم قال واكثر
ظني انه قال قبر امه فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا فقلنا يا رسول الله انارينا ما صنعت
قال اني استأذنت ربي في زيادة قبر امي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يؤذن لي فارؤى
باكيا اكثر من يومئذ وحكي ابن الجوزي عن بريدة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر امه
فوضأ وصلى ركعتين ثم بكى فبكى الناس لبكائه ثم انصرف اليهم فقالوا ما ابكك قال مررت
بقبر امي فصليت ركعتين ثم استأذنت ربي ان استغفر لها فنهيت فبكيت ثم عدت فصليت ركعتين
فاستأذنت ربي ان استغفر لها فزجرت زجرا فأبكاني ثم دعا براجلته فركبها فاسار الالهية
حتى قامت الياقة لقل الوحى فنزلت ما كان لاني والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو
كانوا اولى قربي الآية (ق) عن ابى هريرة قال زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه فبكى وابكى
من حوله فقال استأذنت ربي في ان استغفر لها فلم يؤذن لي واستأذنته في ان ازور قبرها فأذن لي
فزوروا القور فانها تذكركم الموت وقال قتادة قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون لابي
كما تستغفرون لاراهيم لاني فأنزل الله هذه الآية وروى الطبري بسنده عنه قال ذكر لنا ان رجلا
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله ان من آبائنا من كان يحسن الجوار
ويصل الارحام ويملك العاني ويوفى بالذم افلا نستغفر لهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله
لا تستغفرون لابي كما استغفرون لاراهيم لاني فأنزل الله عز وجل ما كان لاني والذين آمنوا ان يستغفروا
للمشركين الآية ثم عذر الله ابراهيم فقال تعالى وما كان استغفار ابراهيم لاني الا عن موعدة وعدها
ايام الآية عن علي بن ابي طالب قال سمعت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت له انتستغفر
لابويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لاني وهو مشرك فذكرت ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فنزلت ما كان لاني والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية اخرجته النساء
والترمذي وقال حديث حسن واخرجه الطبري وقال فيه فأنزل الله عز وجل وما كان
استغفار ابراهيم لاني الا عن موعدة وعدها اياه فلان الله تعالى له انه عدو لله بترامنه الآية ومعنى الآية
ما كان ينبغي لاني والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وليس لهم ذلك لان الله سبحانه وتعالى
لا يغفر للمشركين ولا يجوز ان يطلب منه ما لا يفعله ففيه النهى عن الاستغفار للمشركين ولو كانوا
اولى قربي لان النهى عن الاستغفار للمشركين عام فيستوى فيه القريب والبعيد * ثم ذكر الله
عز وجل سبب المنع فقال تعالى (من بعد ما تبين لهم انه اصحاب الجحيم) يعني تبين لهم انهم ماتوا
على الشرك فهم من اصحاب الجحيم وايضا فقد قال تبارك وتعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به والله
تعالى لا يخلف وعده * اما قوله سبحانه وتعالى (وما كان استغفار ابراهيم لاني الا عن موعدة
وعدها اياه) فعنه وما كان طلب ابراهيم لاني المغفرة من الله الامن اجل موعدة وعدها ابراهيم
ايام ان يستغفر له رجاء اسلامه قال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لما انزل الله خبرا عن ابراهيم
انه قال سلام عليك سأستغفر لك ربي سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان فقلت انتستغفر

يهديهم الله اليها بحسب نور
ايمانهم (سبحانك اللهم) اي
تزيهه في الاولى عن الشرك
في الافعال بالبراءة عن
حولهم وقوتهم وفي الثانية
عن الشرك في الصفات
بالانسلاخ عن صفاتهم
وفي الثالثة عن الشرك
في الوجود بفنائهم و(تحيةهم
فيها سلام) اي تحية بعضهم
لبعض في كل مرة منها
افاضة انوار التزكية وامداد
التصفية من بعضهم على بعض
او تحية الله لهم فيها اشرافات
الجليلات وامداد الجريد
وازالة الآفات من الحق
تعالى عليهم (وآخر دعواهم
ان الحمد لله رب العالمين)

لابويك وهما شركان فقال اولم يستغفر ابراهيم لايه فاقبت النبي صلى الله عليه وسلم قد كرت ذلك له فانزل الله عز وجل قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم الى قوله الاقول ابراهيم لايه لا استغفر لك يعني ان ابراهيم ليس بقدوة في هذا الاستغفار لانه انما استغفر لايه وهو مشرك لمكان الموعد الذي وعده ان يسلم (فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه) فعلى هذا الهاء في اياه راجعة الى ابراهيم والوعد كان من ابيه وذلك ان ابا ابراهيم وعد ابراهيم ان يسلم فقال ابراهيم سأستغفر لك ربي يعني اذا اسلمت وقبل ان الهاء راجعة الى الاب وذلك ان ابراهيم وعداياه ان يستغفر له رجاء اسلامه ويؤكد هذا قوله سأستغفر لك ربي ويدل عليه ايضا قراءة الحسن وعداياه اياه بالياء الموحدة فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعني فلما ظهر لابراهيم وبازله ان اياه عدو لله يعني بموته على الكفر تبرأ منه عند ذلك وقيل يحتمل ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى ابراهيم ان اياه عدو لله ففبرأ منه وقيل لما تبين له في الآخرة انه عدو لله تبرأ منه ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ياتي ابراهيم عليه السلام اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قرة فيقول ابراهيم الم اقل لك لا تعصني فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني ان لا تخزي يوم يوم يعنون فاي خزي اخزي من ابي فيقول الله تبارك وتعالى اني حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذخ متلطيخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار اخرجته البخاري زاد غيره ففبرأ منه والفترة غيرة بعلوها سواد والذبح بذل مجبة ثم ياء مشناة من تحت ثم خاء مجبة هو ذكر الضياع والانشى ذبيحة * وقوله تبارك وتعالى (ان ابراهيم لاواه حليم) جاء في الحديث ان الاواه الخاشع المتضرع وقال ابن مسعود الاواه الكثير الدعاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو المؤمن الثواب وقال الحسن وفتاة الاواه الرحيم بعباد الله وقال مجاهد الاواه الموقن وقال كعب الاحبار هو الذي يكثر التأوه وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول اوه من النار قبل ان لا ينقع اوه وقال حنبل بن عامر الاواه الكثير الذي كره الله عز وجل وقال سعيد بن جبير هو المسيح وعنه انه المعلم للخير وقال عطاء هو الراجع عما يكره الله الخائف من النار وقال ابو عبيدة هو التأوه شذفا وفرقا المتضرع ايحسانا ولزوما للطاعة وقال الزجاج انتظم في قول ابي عبيدة جميع ما قبل في الاواه واصله من التأوه وهو ان يسمع للصدر صوت نفس الصداء والفعل منه اوه وهو قول الرجل عند شدة خوفه وحزنه اوه والسبب فيه ان عند الحزن تحمي الروح داخل القاب ويشد حرها فالانسان يخرج ذلك النفس المحترق في القلب ليخف بعض ما به من الحزن والشدة واما الحليم فعناء ظاهر وهو الصفوح عن سبه اوتاه بمكروه ثم يقابله بالاحسان والصفح كما فعل ابراهيم بابيه حين قال له ان لم تنه لارجنك فاجابه ابراهيم بقوله سلام عليك سأستغفر لك ربي وقال ابن عباس الحليم السيد وانما وصف الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بهذين الوصفين وهما شدة الرقة والخوف والوجل والشفقة على عباد الله ليبين سبحانه وتعالى انه مع هذه الصفات الجميلة الحميدة تبرأ من ابيه لما ظهر له اصراره على الكفر فاقتدوا به انتم في هذه الحالة ايضا * وقوله سبحانه وتعالى (وما كان الله ليضل قوما بعد اذهباهم) يعني وما كان الله ايقضي عليكم بالضلال بسبب استغفاركم لموتاكم المشركين بعد ان رزقكم الهداية ووفقكم للايمان به ورسوله وذلك انه لما منع المؤمنين من الاستغفار للمشركين وكانوا قد استغفروا لهم

اي اخر ما يقتضي استعداداتهم
وسؤال الله تعالى بالطلب
والاستفاضة قيامهم بالله
في ظهور كماله وصفاته
جلاله وجماله عليهم الذي
هو الحمد الحق في منه وله
وتخصيص ذلك الحمد به مجلا
ثم فصلا ولا باعتبار هو به
المطلقة ثم باعتبار ربوبيته
للعالمين (ولو يجهل الله
لناس الشر استجملهم
بالخير) لما كانت الاستعدادات
مفطورة على الخير الاضافي
الصوري او المعنوي
بحسب درجاتها في الازل
كان كل دعاء منها وطلب

قبل المنع خافوا ما صدر منهم فاعلمهم ان ذلك ليس بضائرهم (حتى بين لهم ما يتقون) يعني ما يأتون وما يذرون وهو ان يقدم اليهم النهي عن ذلك الفعل فاما قبل النهي فلا حرج عليهم في فعله وقبل ان جاعة من المسلمين كانوا قد ماتوا قبل النهي عن الاستغفار للمشركين فلما منعوا من ذلك وقع في قلوب المؤمنين خوف على من مات على ذلك فانزل الله عز وجل هذه الآية وبين انه لا يؤاخذهم بعمل الابد ان بين لهم ما يحب عليهم ان يتقوه ويتركوه وقال مجاهد بيان الله للمؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين خاصة وبيانه لهم في معصيته وطاعته عامة وقال الضحاك وما كان الله يعذب قوما حتى بين لهم ما يأتون وما يذرون وقال مقاتل والكبي هذا في امر المنسوخ وذلك ان قوما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم واسلوا قبل تحريم الحجر وصرف القبله الى الكعبة ورجعوا الى قومهم وهم على ذلك ثم حرمت الحجر وصرفت القبله الى الكعبة ولا علم لهم بذلك ثم قدموا بعد ذلك الى المدينة فوجدوا الحجر قد حرمت والقبله قد صرفت الى الكعبة فقالوا يا رسول الله قد كنت على دين ونحن على غيره فحن على ضلال فانزل الله عز وجل وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم يعني وما كان الله ليضل عمل قوم قد عملوا بالمنسوخ حتى بين الناسخ (ان الله كل شئ عليهم) يعني انه سبحانه وتعالى عليهم بما خاط نفوسكم من الخوف عند ما تمكم عن الاستغفار للمشركين ويعلم ما بين لكم من اوامره ونواهيه (ان الله له ملك السموات والارض) يعني انه سبحانه وتعالى هو القادر على ملك السموات والارض وما فيهما عبيده وملكه يحكم فيهم بما يشاء (يحيي ويميت) يعني انه تعالى يحيي من يشاء على الايمان ويميت عليه ويحيي من يشاء على الكفر ويميت عليه لاعتراض لاحد عليه في حكمه وعبيده (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يعني انه تعالى هو وليكم وناصركم ليس لكم غيره يمنعكم من عدوك وينصركم عليهم * قوله عز وجل (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) الآية تاب الله بمعنى تجاوز وصحح عن ابي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومعنى توبته على ابي صلى الله عليه وسلم عدم مؤاخذته باذنه للمعاين بالخلف في غزوة تبوك وهو كقوله سبحانه وتعالى فسا الله عك لم اذبت لهم فهو من باب ترك الافضل لانه ذنب يوجب عقابا وقال اصحاب المعاني هو مفتاح كلام للتبرك كقوله سبحانه وتعالى فان الله خسه ومعنى هذا ان ذكر النبي بالتوبة عليه تشریف للمهاجرين والانصار في ضم توبتهم الى توبة النبي صلى الله عليه وسلم كما ضم اسم الرسول الى اسم الله في قوله فان الله جسده والرسول فهو تشریف له واما معنى توبة الله على المهاجرين والانصار فلجل ما وقع في قلوبهم من الميل الى القعود عن غزوة تبوك لانها كانت في وقت شديد وربما وقع في قلوب بعضهم اما لانقدر على قتال الروم وكيف لنا بالخلاص منهم فتاب الله عليهم وعفا عنهم ما وقع في قلوبهم من هذه الخواطر والوساوس الفسائية وقيل ان الانسان لا يخلو من زلات وتبعات في مدة عمره امان باب الصغار واما من باب ترك الافضل ثم ان ابي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه لمساتحملوا مشاق هذا السفر ومتابعه وصبروا على تلك الشدائد العظيمة التي حصلت لهم في ذلك السفر غفر الله لهم وتاب عليهم لاجل ما تحملوه من الشدائد العظيمة في تلك الغزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم وانما ضم ذكر ابي صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم تبيها على عظم مراتبهم في الدين وانهم قد بلغوا الى الرتبة التي لاجلها ضم ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم (الدين

(اتبعوه) في تلك الغزوة من المهاجرين والانصار وقد ذكر بعض العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم سار الى تبوك في سبعين الفامابين راكب وماش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل (في ساعة العسرة) يعني في وقت العسرة ولم يرد ساعة بعينها والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة والجيش الذي سار فيه يسمى جيش العسرة لانه كان عليهم عسرة في الظهر والزاد والماء قال الحسن كان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه بينهم يركب الرجل ساعة ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك وكان زادهم التمر المسوس والشعير المغير وكان الفر منهم يخرجون وماء معهم الا التمرات اليسيرة بينهم فاذا بلغ الجوع من احدهم اخذ التمرة فلا كها حتى يجرد طعمها ثم يخرجها من فيه ويعطيها صاحبه ثم يشرب عليها جرعة من الماء ويفعل صاحبه كذلك حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من التمرة الا النواة فوضوا مع النبي صلى الله عليه وسلم على صدقهم وبقينهم رضي الله عنهم وقال عمر بن الخطاب خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قيط شديد فتركنا منزلا اصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا ان رقابنا ستقطع وحتى ان الرجل لينخر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقي على كبده وحتى ان الرجل كان يذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبته ستقطع فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدماء خيرا فادع الله قال اتحب ذلك قال نعم فرفع يده صلى الله عليه وسلم فلم يرجع حتى ارسل الله سبحانه فطرت فلو اصابهم من الاوعية ثم ذهبنا ننظر فلم نجد لها جاوزت العسكر اسند الطبري عن عمر * قوله تعالى (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) يعني من بعد ما قارب ان تميل قلوب بعضهم عن الحق من اجل المشقة والشدة التي نالتهم والزيغ في اللغة الميل وقيل هم بعضهم ان يفارق الرسول صلى الله عليه وسلم عند تلك الشدة التي نالتهم لكنهم صبروا واحتسبوا وندموا على ما خطر في قلوبهم فلاجل ذلك قال تعالى (ثم تاب عليهم) يعني انه سبحانه وتعالى علم اخلاص نيتهم وصدق توبتهم فزرعهم الانابة والتوبة فان قلت قد ذكر التوبة او لا ثم ذكرها ثانيا فافائدة التكرار قلت انه سبحانه وتعالى ذكر التوبة او لا قبل ذكر الذنب تفضلا منه وتطيبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك واراد به بذكر التوبة مرة اخرى تعظيما لشأنهم وليعلموا انه سبحانه وتعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم ثم اتبعه بقوله (انه بهم رؤوف رحيم) تأكيد لذلك ومعنى الرؤوف في صفة الله تعالى انه الرفيق بعباده لم يحملهم ما لا يطيقون من العبادات وبين الرؤوف والرحيم فرق لطيف وان تقاربا في المعنى قال الخطابي قد تكون الرحمة مع الكراهة للمصلحة ولا تكاد انرافة تكون مع الكراهة * قوله سبحانه وتعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هذا معطوف على ما قبله تقديره لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة الذين خلفوا وفائدة هذا العطف بيان قبول توبتهم وهم كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع كلهم من الانصار وهم المرادون بقوله سبحانه وتعالى وآخرون مرجون لامر الله وفي معنى خلفوا قولان احدهما انهم خلفوا عن توبة ابي لبابة واصحابه وذلك انهم لم يخضعوا كما خضع ابي لبابة واصحابه فتاب الله على ابي لبابة واصحابه واخر امر هؤلاء الثلاثة مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك والقول الثاني انهم تخلفوا عن غزوة تبوك ولم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها واما حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه فقد روى عن ابن شهاب

الزهرى قال اخبرني عبدالرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك ان عبدالله بن كعب وكان قائد كعب من بني حنين عى قال وكان اعلم قومه واوطاهم لاحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت كعب بن مالك بن عبدالله بن كعب يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب احدا تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقنا على الاسلام وما احب انى بها مشهد بدر وان كانت بدر اذكر في الناس منها وكان من خبرى حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك انى لم اكن قط اقوى ولا ايسر منى حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جعت قبلها راحلتين قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عدوا كثيرا فجلا للمسلمين امرهم ليتأهبوا اهبة غزوهم فاخبرهم بوجههم الذى يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتغيب الاظن ان ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فانا لبها اصغر فجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت اغدولكى اتجهز معهم فأرجع ولم اقض شيئا فأقول فى نفسي انا قادر على ذلك اذا اردت فلم يزل ذلك يتأدى بي حتى استمر بالناس الجدد فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غاديا والمسلمون معه ولم اقض من جهازى شيئا ثم غدوت فرجعت ولم اقض شيئا فلم يزل ذلك يتأدى بي حتى اسرعوا وتفارط الغزو فهممت ان ارتحل فأدركهم فيا ليتنى فعلت ثم لم يقدر لى ذلك فطفقت اذا خرجت فى الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزننى انى لا ارى لى اسوة الارجلا ممنوصا عليه فى النفاق اورجلا ممن دنا الله من الضعفاء وام يذكرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس فى القوم بتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بنى سيلة يا رسول الله حبسه برداء والنظر فى عطفه فقال له عاذ بن جبل بنس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما هو كذلك رأى رجلا مبيضا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ابا خيثمة فاذا هو ابو خيثمة الانصارى وهو الذى تصدق بصاع التمر حين لمزمه المنافقون قال كعب فلما بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرنى بنى فطفقت اذكركم الكذب واقول بم اخرج من سخطه غدا واستغنت على ذلك بكل ذى رأى من اهلى فلا قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اطل قادم زاح عنى الباطل حتى عرفت انى ان انجمونه بشى ابا فاجعت صدقه فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا وكان اذا قدم من سفره بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم ثلاثينهم وبايعهم واستغفرهم ووكّل سرّاثرهم الى الله

عز وجل حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم الم غضب ثم قال لي تعال فجئت امشي حتى جلست
بين يديه فقال ما خافك الم تكن قد اتعت ظهرك قال قلت يا رسول الله اني والله لو جلست عند
غيرك من اهل الدنيا لرأيت اني سأخرج من سخطه بعذر اقد اعطيت جدلا ولكني والله لقد
علمت ان حديثك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله ان يسخطك عليّ واثن حديثك
حديث صدق تجد علي فيه اني لارجو فيه فقي الله وفي رواية هفوا لله عز وجل والله ما كان لي
حذر والله ما كنت قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت ونار رجال من بني سلة فأتبعوني
فقالوا لي والله ما علمناك اذنبت ذنبا قبل هذا لقد عجزت ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلوقون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله
عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى اردت ان ارجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأكذب نفسي قال ثم قلت لهم هل اتى هذا احد مني قالوا نعم لقيه معك رجلان قال مثل ما قلت
وقيل لهما مثل ما قيل لك قلت من هما قالوا مرارة بن الربيع العامري وهلال بن امية الواقفي
قال فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرا فبينما اسوة قال فضيت حين ذكر وهما لي ونهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا
الباس او قال او تغير والنا حتى تكرت لي في نفسي الارض فاهي بالارض التي اعرف فلبنا على
ذلك خمسين ليلة فأما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهم سايبكيان واما انا فكنت اشب القوم
واجلد هم فكنت اخرج فأشهد الصلاة والطوف في الاسواق ولا يكلمني احد وآتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتي برد
السلام ام لا ثم اصلي قريبا منه واسارقه النظر فاذا اقبلت على صلاتي نظر الى واذا التفت
نحوه اعرض عني حتى اذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط
ابي قتادة وهو ابن عبي واحب الناس اليّ فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا ابا قتادة
انشرك بالله هل تعلم اني احب الله ورسوله قال فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته
فقال الله ورسوله اعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار فبينما انا امشي في سوق
المدينة اذا نبطي من نبط اهل الشام من قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن
مالك قال فطفق الناس يشيرون له الى حتى جاءني فدفع الى كتابا من ملك خسان وكنت كاتباً
فقراته فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك ولم يحملك الله بداره وان ولا مضية فالحق
بنائواك قال فقلت حين قرأتها وهذه ايضا من البلاء فتيممت بها التور فمجرته حتى اذا مضت
اربعون من الحسين واستلبت الوحى واذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان تعتزل امراتك قال فقلت اطلقها ام ماذا افعل قال لا بل
اعتزلها ولا تقربها قال وارسل الى صاحبني مثل ذلك قال فقلت لا امراتى الحق بأهلك فكروني
عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر قال فجاءت امرأة هلال بن امية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فماالت يا رسول الله ما بيني وبين امية شح ضئع ليس له خادم فهل تكره ان اخذته قال لا ولكن
لا يتركك قد اساء الله والله ما له حركة الى نبي ووالله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى

يومه هذا قال فقال لي بعض اهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرائك فقد اذن لامرأة هلال بن امية ان تخدمه قال فقلت لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وانما رجل شاب قال فلبنت بذلك عشر ليال فأكمل لاجسون ليلة من حين نهي عن كلا منا قال ثم صليت صلاة الفجر صبح خسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فيما انما جالس على الحال التي ذكر الله عز وجل عنادضاقت على نفسي وضافت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ اوفي على سماع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخررت ساجدا وعرفت انه قد جاء فرج قال واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون وركض رجل الى فرسا وسعى ساع من اسلم قبلي واوفي على الجبل فكان الصوت اسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبتسرنى نزعته له نوبي فكسوتهما اياه ببشارته والله ما املك غيرهما واستعرت نوبين فلبستهما وانطلقت اتأم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلقاني الناس فوجا فوجا يهتفون بالتوبة ويقولون ليهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله بهرول حتى صاحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينساها لطلحة قال كعب فلا سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك قال قلت امن عندك يا رسول الله من عند الله فقال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سراسنار وجهه حتى كان وجهه قطعة قر قال وكنانعرف ذلك منه قال فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني امسك سمي الذي بخير قال وقالت يا رسول الله انما انجاني بالصدق وان من توبتي ان لا احدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت ان احدا من المسلمين ابلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلاني الله والله ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم هذا واني لارجو ان يحفظني الله فيما بقي قال فانزل الله عز وجل لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة حتى بلغ انه بهم رؤوف وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت حتى بلغ اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال كعب والله ما انتم الله على من نعمة قط بعد ان هداني للاسلام اعظم في نفسي من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا اكون كذبة فاهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله عز وجل قال للذين كذبوا حين انزل الوحي شرما قال لاحد فقال سبحانه وتعالى سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب كنا خلفنا ابا الثلاثة عن امر اولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وارجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا حتى قضى الله تعالى فيه فبذلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا

وليس الذي ذكرنا خلفنا من الغزو وانما هو تخليفه ايانا وار جاؤه امرنا عن خلفه واعتذر اليه فقبل منه وفي رواية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامي وكلام صاحبي ولم ينه عن كلام احدهما من المتخلفين غيرنا فاجتذب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال على الامر فامرني شيء اهم الي من ان اموت فلا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم او يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني احدهم ولا يصلي على ولا يسلم على قال وانزل الله عز وجل توبتسا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم سلة وكانت ام سلة محسنة في شأني معذبة بأمرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة تيب على كعب بن مالك قالت افلا رسل اليه فابشره قال اذا يحطكمكم الناس فيمعنونكم النوم سائر الليل حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة الفجر آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا اخرجنا البخاري ومسلم * شرح غريب هذا الحديث قوله حين تواتقنا على الاسلام التوثق تفاعل من الميثاق وهو العهد والراحلة الجمل او الناقاة القويان على الحمل والسفر وقوله وري بغيرها يقال وري عن الشيء اذا اخفاه واطهر غيره والمفازة البرية الفقراء سميت بذلك تفاؤلا بالفوز والنجاة منها قوله فجلا هو بالتخفيف بمعنى لهم مقصدهم واطهره لهم والاهبة الجهاز وما يحتاج اليه المسافر قوله فأنا اليها اصغر هو بالعين المهملة اى اميل والصعر الميل قوله وتفرط القزواى تباعد ما بينى وبين الجيش من المسافة وطفق مثل جعل والمغموص المعيب المشار اليه بالعيب يقال فلان ينظر في عطفه اذا كان مجبا بنفسه ويقال زال به السراب يزول اذا ظهر شخص الانسان خيالا فيه من بعدو السراب هو ما يظهر للانسان في البرية في وقت الهجرة كانه ماء والمبيض بكسر اليااء لابس البياض قوله كن اباخيثة معناه انت ابو خيثة وقيل معناه اللهم اجعله اباخيثة اى توجد يا هذا لشخص اباخيثة حقيقة قوله الذى لزه المنافقون يعنى عابوه واحقرروه والقافل الراجع من سفره الى وطنه قوله حضرنى بشى البث اشد الحزن كانه لشدة يظهر قوله زاح عني الباطل اى زال وذهب عني واجعت صدقه اى عرمت عليه لقد اعطيت جد اى فصاحة وقوة في الكلام بحيث اخرج عن عهدة ما اردت بما شاء من الكلام والمغضب بفتح الضاد هو الغضب ان قوله فاذا لوا يؤنبتنى اى يلوموننى اشد اللوم قوله حتى تسكرت لى في نفسى الارض فهاى بالارض التى اعرف معناه تغير على كل شىء من الارض وتوحشت على وصارت كأنها ارض لا اعرفها وقوله فاما صاحبائى فاستكنا بى خضعا وسكنا قوله تسورت حائط ابى قتادة اى علوته وصعدت سورة وهو اعلام والانباط الفلاحون والزراعون وهم من الجهم والروم والمضبعة مفعلة من الضياع والاطراح قوله فتيمنت بها التنور فتمجرت بها اى فقصدت بالصحيفة التى ارسل بها ملك غسان فأحرقها فى التنور وسمع جبل بالمدينة معروف وقوله وانطلقت انا ثم يعنى اقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوج الجماعة من الناس يقال برق وجهه اذا لمع وظهر عليه امارات الفرح والسرور قوله انخلع من مالى اى اخرج منه جميعه واتصدق به كما يخلع الانسان قميصه قوله ما علمت احدا من المسلمين ابلاء الله فى صدق الحديث احسن مما ابلاى البلاء والابتلاء يكون فى الخير وفى الشر واذا اطلق كان فى الشر ظاهرا فاذا اريد به الخير قيد به كما قيدها بقوله احسن مما ابلاى اى انم على قوله

ان لا كون كذبه هكذا هو في جميع روايات الحديث بزيادة لفظ لا قال بعض العلماء لفظه لازمة ومعناه ان اكون كذبه وقوله فاهلك هو بكسر اللام وارجاؤه امرنا تأخير وقوله في الرواية الاخرى يحطمكم الناس اى يطؤكم ويزدجون عليكم واصل الوطاء الكسر وقوله سائر الليل يعنى باقى الليل وقوله وآذن بتوبة الله علينا اى اهل والاذان الاعلام والله اعلم * قوله عز وجل (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) بما اتسعت والرحب سعة المكان والمعنى انه ضاق عليهم المكان بعد ان كان واسعا (وضاقت عليهم انفسهم) يعنى من شدة الغم والحزن وبجانبه الناس اياهم وترك كلامهم (وظنوا) يعنى وايقنوا وعلموا (ان لا ملجأ) يعنى لا مفر ولا مفر (من الله الا اليه) ولا مخرج من عذابه الا هو (ثم تاب عليهم) فيه اضممار وحذف تقديره وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه فرحمهم ثم تاب عليهم وانما حسن هذا الحذف للدلالة الكلام عليه وقوله ثم تاب عليهم تأكيده لقبول توبتهم لانه قد ذكر توبتهم في قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما تقدم بيانه وانه عطف على قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار اى وتاب الله على الثلاثة الذين خلفوا * وقوله تعالى (ليتوبوا) معناه ان انه سبحانه وتعالى تاب عليهم في الماضي ليكون ذلك داعيا لهم الى التوبة في المستقبل فيرجعوا ويدأموا عليها وقيل ان اصل التوبة الرجوع ومعناه ثم تاب عليهم ليرجعوا الى حالتهم الاولى يعنى الى عادتهم في الاختلاط بالناس ومكالتهم فتسكن نفوسهم بذلك (ان الله هو التواب) يعنى على عبادته (الرحيم) بهم وفيه دليل على ان قبول بعض الرحمة والكرم والفضل والاحسان وانه لا يجب على الله تعالى شئ * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) يعنى في مخالفة امر الرسول صلى الله عليه وسلم (وكونوا مع الصادقين) يعنى مع من صدق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في الغزوات ولا تكونوا مع المخلفين من المنافقين الذين قدموا في البيوت وتركوا الغزو وقال سعيد بن جبير مع الصادقين يعنى مع ابي بكر وعمر وقال ابن جريج مع المهاجرين وقال ابن عباس مع الذين صدقت بياتهم واستقامت قلوبهم واعمالهم وخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك باخلاص نية وقيل كونوا مع الذين صدقوا الاعتراف بالذنب ولم يعتذروا بالاحذار الباطلة الكاذبة وهذه الآية تدل على فضيلة الصدق لان الصدق يهدي الى الجنة والكذب الى الفجور كما ورد في الحديث وقال ابن مسعود الكذب لا يصلح في جد ولا هزل ولا ان يعد احدكم صاحبه شيئا ثم لا ينجزه اقرؤا ان شئتم وكونوا مع الصادقين وروى ان ابا بكر الصديق احتج بهذه الآية على الانصار في يوم السقيفة وذلك ان الانصار قالوا ما امرنا امير ومنكم امير فقال ابو بكر يا معشر الانصار ان الله سبحانه وتعالى يقول في كتابه للفقراء المهاجرين الى قوله اولئك هم الصادقون من هم قالت الانصار انتم هم فقال ابو بكر ان الله تعالى يقول يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فامرهم ان يكونوا معنا ولم يامرنا ان نكون معكم نحن الامراء الامراء وانتم الوزراء وقيل مع بمعنى من والمعنى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين * قوله سبحانه وتعالى (ما كان لاهل المدينة) يعنى لساكنى المدينة من المهاجرين والانصار (ومن حولهم من الاعراب) يعنى سكان البوادي من مزينة وجهينة واسلم واشجع وغفار وقيل هو عام في كل الاعراب لان اللفظ عام وحمله على العموم اولى (ان يخلفوا عن رسول الله) يعنى اذا غزا وهذا ظاهره خبر ومعناه النهى اى ليس ان يخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يرغبوا)

يعنى ولا ان يرغبوا (بانفسهم عن نفسه) يعنى ليس لهم ان يكرهوا لانفسهم ما يختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرضاه لنفسه ولا يختاروا لانفسهم الخفض والدعة ويتركوا صاحبته والجهاد معه في حال الشدة والمشقة وقال الحسن لا يرغبوا بانفسهم بان يصيبهم من الشدائد فيختاروا الخفض والدعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مشقة السفر ومقاساة التعب (ذلك بانهم لا يصيبهم) في سفرهم وغزواتهم (ظمأ) اى عطش (ولا نصب) اى تعب (ولا نخصة) يعنى مجاعة شديدة (في سبيل الله ولا بطون موطئا بغيظ الكفار) يعنى ولا يضعون قدما على الارض يكون ذلك القدم سببا لغيظ الكفار وغمهم وحزنهم (ولا يبالون من عدونا) يعنى اسرا او قتلا او هزيمة او غنمة او نحو ذلك قليلا كان او كثيرا (الا كتب الله به عمل صالح) يعنى الا كتب الله لهم بذلك ثواب عمل صالح قد ارتضاه الله وقبله منهم (ان الله لا يضيع اجر المحسنين) يعنى ان الله سبحانه وتعالى لا يدع محسنا من خلقه قد احسن في عمله واطاعه فيما امر به او نهى عنه ان يجازيه على احسانه وعمله الصالح وفي الآية دليل على ان من قصد طاعة الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله ومن قصد معصية الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها سيئات الا ان يعفها الله بفضله وكرمه واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قتادة هذا الحكم خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا بنفسه لم يكن لاحد ان يتخلف عنه الا بعد رقابا غيره من الائمة والولاة فيجوز لمن شاء من المؤمنين ان يتخلف عنه اذا لم يكن للمسلمين اليه ضرورة وقال الوليد بن مسلم سمعت الاوزاعي وابن المبارك وابن جابر وسعيدا يقولون في هذه الآية انها لا اول لهذه الامة وآخرها فعلى هذا تكون هذه الآية محكمة ام تتسخ وقال ابن زيد هذا حين كان اهل الاسلام قليلا فلما كثروا نسخها الله عز وجل واباح التخلف لمن شاء بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة ونقل الواحدى عن مطية انه قال وما كان لهم ان يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم وامرهم وقال هذا هو الصحيح لانه لا تعين الطاعة والاجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذا امر وكذا غيره من الائمة والولاة قالوا اذا تدبوا او عينوا لانا سوغنا المندوب ان يقاعدوا لم يختص بذلك بعض دون بعض لادى ذلك الى تعطيل الجهاد والله اعلم * وقوله عز وجل (ولا ينقون) يعنى في سبيل الله (نفقة صغيرة ولا كبيرة) يعنى تمرة فادونها او اكثر منها حتى علافة سوط (ولا يقطعون واديا) يعنى ولا يجاوزون في مسيرهم واديا مقبلين او مدبرين (الا كتب الله) يعنى كتب الله لهم آثارهم وخطاهم ونفقة اتهم (ليحزيهم الله) يعنى يحزيهم (احسن ما كانوا يعملون) قال الواحدى معناه باحسن ما كانوا يعملون وقال الامام فخر الدين الرازى فيه وجهان الاول ان الاحسن من صفة افعالهم وفيها الواجب والمندوب والمباح فالله سبحانه وتعالى يحزيهم على الاحسن وهو الواجب المندوب دون المباح والثانى ان الاحسن صفة للجزاء اى يحزيهم جزاء هو احسن من اعمالهم واجل وافضل وهو الثواب وفي الآية دليل على فضل الجهاد وانه من احسن اعمال العباد (ق) عن سهل بن سعد الساعدى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رب اطيعوا الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد في سبيل الله او القدوة خير من الدنيا وما عليها وفي رواية وما فيها (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهادا في سبيلى واما نأبى وتصدىقا برسلى فهو على ضامن

ان ادخله الجنة او ارجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما مال من اجر او غنمة والذي نفس محمد
 يده ما من كلم يكلم في سبيل الله الاجاء يوم القيامة كهيته يوم كلم لونه لون دم وريحه ریح مسك والذي
 نفس محمد يده لولا ان اشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله ابدا ولكن
 لا اجد سعة فاجلهم ولا يجدون سعة ويشق عليهم ان يتخلفوا عنى والذي نفس محمد يده
 لوددت ان اغزو في سبيل الله فاقتل ثم اغزو فاقتل ثم اغزو فاقتل لفظه سلم وللبخارى بهناه
 (ق) عن ابي سعيد الخدرى قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى الناس افضل قال
 مؤمن يجاهد نفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال ثم رجل في شعب من الشعاب يعبد الله وفي رواية
 يتقى الله ويدع الناس من شره (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 احتبس فرسا في سبيل الله ايماناً بالله وتصديقاً بوعده فان شبعه وريه ووروه وبوله في ميزانه
 يوم القيامة يعنى حسنات (ح) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما غبرت
 قدما عبد سبيل الله فتمسه النار (م) عن ابن مسعود الانصاري البدرى قال جاء رجل بنفقة
 مخلومة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة كلها مخلومة عن حزم بن قاتك قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من انفق نفقة في سبيل الله كتب الله له سبعمائة ضعف اخرجه انترمذى والنسائي
 * قوله سبحانه وتعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الآية قال عكرمة لما نزلت هذه الآية
 ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله قال ناس من المنافقين
 هلك من تخلف فنزلت هذه الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال ابن عباس انها ليست
 في الجهاد ولكن لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالنسبين احدثت بلادهم وكانت
 القبيلة منهم تقبل باسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهدويقباوا بالاسلام وهم كادبون فضيقوا على
 اصحاب رسول الله عليه وسلم واجمدهم فانزل الله عز وجل الآية يخبر بيه صلى الله عليه وسلم
 انهم ليسوا مؤمنين فردهم رسول الله عليه وسلم الى شأرهم وحذر قوتهم ان يفعلوا فعلهم ادا
 رجعوا اليهم فذلك قوله سبحانه وتعالى ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وفي رواية اخرى
 عن ابن عباس انه قال كان ينطق من كل حي من العرب عصا بفسأئون النبي صلى الله عليه وسلم
 فيسألون عما يريدون من امر دينهم ويتفقون في دينهم ويقولون لاني صلى الله عليه وسلم
 ما تأمرنا ان نفعله واخبرنا عما يقول لعشائرنا اذا انطلقنا اليهم فيأمرهم نبي الله صلى الله عليه وسلم
 بطاعة الله وطاعة رسوله وبعثهم الى قومهم بالصلاة والزكاة فكانوا اذا تواقوهم نادوا ان من اسلم
 فهو منا وينذرونهم حتى ان الرجل ليفارق اباؤه وامه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم
 بما يحتاجون اليه من امر الدين وان ينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ويدعوهم الى الاسلام
 وينذروهم النار ويبشروهم بالجنة وقال مجاهد ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا
 في البوادي فأصابوا من الناس عروفا ومن الخطب ما ينفعون به ودعوا من وجدوا من الناس
 الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم اصحابكم وجئتمونا فوجدوا في انفسهم تخرجوا
 واقبلوا من البادية كلهم حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل
 (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) يبتغون الخير وقعد طائفة (ليتفقوا في الدين) ليسعوا

للخير بتهيئة قابليةها وتصفيتها
 وشوقها اليه بوجوب حصول
 ذلك له عاجلا وفيضائه
 عليه من المبدأ الفياض الذي
 هو منبع الخيرات والبركات
 كقوله وآتاكم من كل
 ما سألتموه وكما فاض عليه
 خير باستحقة قوله لوجود
 تصفية وتركبة زاد
 استعدادا بانضمام هذا
 الخير اليه فصار اقوى
 واقبل من الاول فيكون
 المبدأ تعالى اسرع اجابته
 واكثر افاضته عليه وعلى
 هذا يزدا بالاستعداد
 فيزداد الفيض حتى يبلغ
 مداه وهو معنى تنساعف
 الحسنات ومعنى قوله من
 جاء بالحسنة فله خير منها
 واما السرور فيست الا
 بحال استعداد وموانع
 القبول وحواجز الفيض
 فلما حصلت ما وقع بسببها
 الا بدم القبول للخيرات
 فبعت فيضاً ثم ابقى الاستعداد
 في جباب ما حصل منها
 ليس الا وان اقتضى بحسب
 المناسبة فيضاً التمر
 ليس في فيض المبدأ ما يجانبه
 فلا يفيض عليه شيء من

ما نزل الله (وليذروا قومهم) من الناس (اذارجعوا اليهم لعلهم يحذرون) وقال ابن عباس ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فلولانفر من كل فرقة منهم طائفة يعني عصبة يعني السرايا ولايسرون الا باذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل في بعضهم قرآن تعلم القاعدون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الله قد نزل على نبيكم من بعدكم قرآنا وقد تعلموا فتمكث السرايا يتعلمون ما نزل الله على نبيهم بعدهم وتبعث سرايا اخرى فذلك قوله سبحانه وتعالى ليتفقهوا في الدين يقول ليتعلموا ما نزل الله على نبيهم ويعلموا السرايا اذا رجعت اليهم اعلمهم يحذرون نقل هذه الاقوال كلها الطبري واما تفسير الآية فيمكن ان يقال انها من بقية احكام الجهاد ويمكن ان يقال انها كلام مبتدأ لاتعاقله بالجهاد فعلى الاحتمال الاول فقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى الغزو لم يتخلف عنه الا منافق او صاحب عذر فلما بالغ الله في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المؤمنون والله لا نتخلف عن شيء من الغزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية يعثها فلما قدم المدينة وبعث السرايا نفر المسلمون جميعا الى الغزو وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فنزلت هذه الآية فيكون المعنى ما كان ينبغي للمؤمنين ولا يجوز لهم ان ينفروا بكليتهم الى الجهاد ويتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يجب ان يقسموا قسمين طائفة يكونون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة ينفرون الى الجهاد لان ذلك الوقت كانت الحاجة داعية الى انقسام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قسمين قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والتفقه في الدين لان الاحكام والشرائع كانت تجد دسأ بعد شيء فاللازمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظون ما نزل من الاحكام وما تجدد من الشرائع فاذا قدم الغزاة اخبروهم بذلك فيكون معنى الآية وما كان المؤمنون ليعفروا كافة فلولاي معنى فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة للجهاد وقدم طائفة ليتفقهوا في الدين وليذروا قومهم الذين نفروا الى الجهاد اذارجعوا اليهم من غزوهم اعلمهم يحذرون يعني مخالفة امر الله وامر رسوله وهذا معنى قول قتادة وقيل ان التفقه صفة للطائفة الباقية قال الحسن ليتفقه الذين خرجوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين والنصرة ويذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ومعنى ذلك ان الفرقة الباقية اذا شاهدوا نصر الله لهم على اعدائهم وان الله يريد اعلاء دينه وتقوية نبيه صلى الله عليه وسلم وان الفتنة القليلة قد ظلمت جمعا كثيرا فاذا رجعوا من ذلك الفير الى قومهم من الكفار انذروهم بما شاهدوا من دلائل النصر والفتح والظفر لهم اعلمهم يحذرون فيتركوا الكفر والفاق واورد على هذا القول ان هذا النوع لا يعد تفقه في الدين ويمكن ان يجاب عنه بانهم اذا علموا ان الله هو ناصرهم ومقوتهم على عدوهم كان ذلك زيادة في ايمانهم فيكون ذلك فقها في الدين واما الاحتمال الثاني وهو ان يقال ان هذه الآية كلام مبتدأ لاتعاقله بالجهاد وهو ما ذكرناه عن مجاهد ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا الى البوادي فأصابوا معروفا ودهوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم صاحبكم وجئتمونا فوجدوا في انفسهم من ذلك حرجا فاقبلوا كلهم من ابادية حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية والمعنى هلا نفر من كل فرقة طائفة وقال مائة ليتفقهوا في الدين ويلفوا ذلك الى الباقيين لينذروا قومهم اذارجعوا

جنسه وهذا معنى قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها اللهم الا اذا أفرط وتجاوز حد الرحمة وازال الاستعداد بالكلية فناسب الشيطنة واستمدت من طالها كما قال هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم (لقضى اليهم أجلهم) قطع مدى استعدادهم فانقطع مدد حياة الحقيقة عنهم رمد الخير عن استعدادهم بالكلية وأزيل اماكن التصفية منه لاقتضائه الشر فلم يصل اليهم بعد ذلك خير صوري ولا منوي ولكن بمالهم مابق فيهم أدنى مسكة من استعدادهم وامكان قبول لادنى خير (فذر الذين لا يرجون لقاءنا) من جنتهم اى لا يرفعون رأسا من انهما كلهم في الشرور ولا يتوقعون نورا من أنوارنا ولا يتبهون قط من غفلتهم بالرجوع اليها وطلب رجعتنا (في طغيانهم يعمهون) وتمادى بهم في الشرور يتعمرون وينقطع

اليهم لعلهم يحذرون يعني بأمر الله ونفتمت اذا خالفوا امره وفي الآية دليل على انه يجب ان يكون المقصود من العلم والتفقه دعوة الخلق الى الحق وارشادهم الى الدين القويم والصراط المستقيم فكل من تفقه وتعلم بهذا القصد كان على المنهج القويم والصراط المستقيم ومن عدل عنه وتعلم العلم لطلب الدنيا كان من الاخسرين اعمالا الآية (ق) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما انا قاسم ويعطى الله ولم يزل امر هذه الامة مستقيما حتى تقوم الساعة وحتى يأتي امر الله (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقيه واحد اشد على الشيطان من الف طاب اخرجه الترمذي واصل الفقه في اللغة الفهم يقال فقه الرجل اذا فهم وفقه فقاها اذا صار فقيها وقيل الفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد فهو اخص من العلم وفي الاصطلاح الفقه عبارة عن العلم بأحكام الشرائع واحكام الدين وذلك ينقسم الى فرض عين وفرض كفاية ففرض العين معرفة احكام الطهارة واحكام الصلاة والصوم فعلى كل مكلف معرفة ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ذكره البغوي بغير سند وكذلك كل عبادة وجبت على المكلف بحكم الشرع يجب عليه معرفة علمها مثل علم الزكاة اذا صار له مال يجب في مثله الزكاة وعلم احكام الحج اذا وجب عليه واما فرض الكفاية من الفقه فهو ان يتعلم حتى يبلغ رتبة الاجتهاد ودرجة الفتيا واذ اقعده اهل بلد عن تعلمه عصوا جميعا واذا قام به من كل بلد واحد فتعلم حتى بلغ درجة الفتيا سقط الفرض عن الباقيين وعليهم تقليده فيما يقع لهم من الحوادث عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم اخرجه الترمذي مع زيادة فيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة اخرجه الترمذي عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع اخرجه الترمذي من حديث الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادية اخرجه ابو داود والآية المحكمة هي التي لا اشتباه فيها ولا اختلاف في حكمها او ليس بمسوخ والسنة القائمة هي المستمرة الدائمة التي العمل بها متصل لا يترك والفريضة العادلة هي التي لا جور فيها ولا حيف في قضائها قال الاضليل بن عياض طام حامل معلم يدعى عظيما في ملكوت السموات واخرجه الترمذي موقوفا وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه طاب العلم افضل من صلاة النافلة * قوله سبحانه وتعالى (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار) امروا بقتال الاقرب فالاقرب اليهم في الدار والنسب قال ابن عباس مثل قريظة والنضير وخيبر ونحوها وقال ابن عمر هم الروم لانهم كانوا مكان الشام والشام اقرب الى المدينة من العراق وقال بعضه هم الديلم وقال ابن زيد كان الذين يلوونهم من الكفار العرب فقاتلوهم حتى فرغوا منهم فأمروا بقتال اهل الكتاب وجهادهم حتى يؤمنوا او يعطوا الجزية عن يد ونقل عن بعض العلماء انه قال نزلت هذه الآية قبل الامر بقتال المشركين كافة فلما نزلت وقاتلوا المشركين كافة صارت ناسخة لقوله سبحانه وتعالى قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار وقال المحققون من العلماء لا وجه للنسخ

مدد الخيرات الصورية التي يسألها استعدادهم بلسان حاله عنهم حتى يزول بانقضاءهم وانحسارهم في الطبعيات نور استعدادهم بالكلية لحصول الرين ويحق الشمس فنكسوا على رؤسهم الى اسفل سافلين (واذا مس الانسان الضر دعا الى جنبه او قاعدا او قائما فلما كشفنا عنه ضرره مر كأن لم يدنا الى ضرره كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا قرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لنظر كيف تعملون واذ انبأ عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله قل ما يكون لي ان ابدا له من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى الى ابي اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادر اكم به فقد اثبت فيكم عمرا من قبله

لأنه سبحانه وتعالى لما أمرهم بقتال المشركين كافة أرشدهم الطريق الأصوب الأصح وهو ان يدؤا بقتال الاقرب فالاقرب حتى يصلوا الى الابد فالابد وبهذا الطريق يحصل الغرض من قتال المشركين كافة لان قتالهم في دفعة واحدة لا يتصور ولهذا السبب قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم اول اقومه ثم انتقل منهم الى قتال سائر العرب ثم انتقل الى قتال اهل الكتاب وهم قريظة والنضير وخيبر وفدك ثم انتقل الى غزو الروم في الشام فكان فتح الشام في زمن الصحابة ثم انهم انتقلوا الى العراق ثم بعد ذلك الى سائر الامصار لانه اذا قاتل الاقرب تقوى بما ينال منهم من الغنائم على الابد * وقوله سبحانه وتعالى (وليجدوا فيكم غلظة) يعني شدة وقوة وشجاعة والغلظة ضد الرقة وقال الحسن صبرا على جهادهم (واعلموا ان الله مع المتقين) يعني بالعون والنصرة * قوله عز وجل (واذا ما انزلت سورة فهم من يقول يعني يقول بعضهم لبعض ايكم زادته واذا انزل الله سورة من سور القرآن فمن المنافقين من يقول يعني يقول بعضهم لبعض ايكم زادته هذه يعني السورة ايمانا يعني تصديقا ويقينا وانما يقول ذلك المنافقون استهزاء وقيل يقول ذلك المنافقون لبعض المؤمنين فقال الله سبحانه وتعالى (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) يعني تصديقا ويقينا وقربة من الله ومعنى الزيادة ضم شيء الى آخر من جنسه مما هو في صفته فالمؤمنون اذا اقروا بنزول سورة من القرآن عن ثقة واعترفوا انها من عند الله عز وجل زادهم ذلك الاقرار والاعتراف ايمانا وقد تقدم بسط الكلام على زيادة الايمان في اول سورة الانفال (وهم يستبشرون) يعني ان المؤمنين يفرحون بنزول القرآن شيئا بعد شيء لانهم كلما نزل ازدادوا ايمانا وذلك يوجب مزيد الثواب في الآخرة وكما تحصل الزيادة في الايمان بسبب نزول القرآن كذلك تحصل الزيادة في الكفر وهو قوله سبحانه وتعالى (واما الذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق سمى الشك في الدين مرضا لانه فساد في القلب يحتاج الى علاج كالمرض في البدن اذا حصل يحتاج الى العلاج (فرادتهم) يعني السورة من القرآن (رجسا الى رجسهم) يعني كفرا الى كفرهم وذلك انهم كلما جحدوا نزل سورة واستهزؤا بها ازدادوا كفرا مع كفرهم الاول وسمى الكفر رجسا لانه اقبح الاشياء واصل الرجس في اللغة التي المستفذر (وماتوا) يعني هؤلاء المنافقين (وهم كافرون) يعني وهم جاحدون لما نزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قال مجاهد في هذه الآية الايمان يزيد وينقص وكان عمر يأخذ بيد الرجل والرجلين من اصحابه ويقول تعالوا حتى تزداد ايمانا وقال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ان الايمان يدولمة بيضاء في القلب وكلما ازداد الايمان عظما ازداد ذلك البياض حتى يبيض القلب كله وان النفاق يدولمة سوداء في القلب وكلما ازداد النفاق ازداد السواد حتى يسود القلب كله وايم الله لو شققتم عن قلب مؤمن لوجدتموه ابيض ولو شققتم عن قلب منافق لوجدتموه اسود * قوله سبحانه وتعالى (اولايرون) قرئ ترون بالناء على خطاب المؤمنين وقرئ بآلاء على انه خبر عن المنافقين المذكورين في قوله في قلوبهم مرض (انهم يفتنون) يعني يتلون (في كل عام مرة او مرتين) يعني بالامراض والشدائد وقيل بالقطط والجذب وقيل بالفتن والجهاد وقيل انهم يفتنصمون بظهور نفاقهم وقيل انهم ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون وقيل انهم ينقضون عهدهم في السنة مرة او مرتين (سم لا يوتون) يعني من النفاق ونقض العهد ولا يرجعون الى الله (ولا هم يذكرون) يعني

افلا تعقلون فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل ان تدعون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا على الفطرة التي فطر الله الناس عليها متوجهين الى الوحدة متتورين بنور الهداية الاصلية (فاختلفوا) بمقتضيات النشأة واختلاف الامزجة والاهوية والسادات والمخالطات (ولولا كلمة سبقت من ربك) اي قضاء سبق في الازل بتعيين الاجال والارزاق وقادى كل واحد من الشقي والسعيد الى حيث قدر له فيما يزاوله (لقضى بينهم في ما فيه يختلفون) عاجلا وابتدأ السعيد من الشقي والحق من الباطل من اديانهم ومالهم ولكن حكمه الله اقتضت ان يبلغ كل منهم وجهته

ولا يتعطلون بما يرون من صدق وعد الله بالنصر والظفر للمسلمين (واذا ما انزلت سورة)
 يعني فيها عيب المنافقين وتوبيخهم (نظر بعضهم الى بعض) يريدون بذلك الهرب يقول بعضهم
 لبعض اشارة (هل يراكم من احد) يعني هل احد من المؤمنين يراكم ان قتم من مجلسكم فان
 لم يره احد خرجوا من المسجد وان علموا ان احدا يراهم من المؤمنين اقاموا ولبنوا على تلك
 الحال (ثم انصرفوا) يعني من الايمان بتلك السورة النازلة وقيل انصرفوا عن مواضعهم التي
 يسمعون فيها ما يكرهون (صرف الله قلوبهم) يعني عن الايمان وقال الزجاج اضلهم الله
 مجازاة لهم على فعلهم (بانهم قوم لا يفقهون) يعني لا يفقهون عن الله دينه ولا شياً فيه نفهم
 * قوله سبحانه وتعالى (لقد جاءكم رسول من انفسكم) هذا خطاب للعرب يعني لقد جاءكم
 ايم العرب رسول من انفسكم تعرفون نسبه وحسبه وانه من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليه
 السلام قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم وله فيهم
 نسب وقال جعفر بن محمد الصادق لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية عن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اني خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح هكذا ذكره الطبري
 وذكر البغوي باسناد التعابي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدني
 من سفاح اهل الجاهلية شيء ما ولدني الانكاح ككاح اهل الاسلام قال قتادة جعله الله
 من انفسهم فلا يحسدونه على ما اعطاه الله من النبوة والكرامة قال بعض العلماء في تفسير قول ابن
 عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم يعني من مضرها ورابعةها
 ويعانها فاماربعة ومضر فهم من ولد معد بن عدنان واليه تنسب قريش وهو منهم وامانسه
 الى عرب اليمن وهم اقمحاطنة فان آمنة لها نسب بالانصار وان كانت من قريش والانصار
 اصلهم من عرب اليمن من ولد قحطان بن سبا فعلى هذا القول يكون المقصود من قوله لقد
 جاءكم رسول من انفسكم ترغيب العرب في نصره والايمان به فانه تم شرفهم بشرفه وعزتهم
 بعزته وفخرهم بفخره وهو من عشيرتهم يعرفونه بالصدق والامانة والصيانة والعفاف
 وطهارة النسب والاخلاق الحميدة وقرأ ابن عباس والزهري من انفسكم بفتح الفاء ومعناه انه
 من اشرفكم وافضلكم (خ) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير
 قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه (م) عن واثله بن الاسود قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً
 من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم عن العباس بن عبد المطلب عم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله ان قريشاً جلسوا يتذاكرون احسابهم
 بينهم فقالوا ذلك كمثل نخلة في كدية من الارض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 خالق الخلق فجعلني من خير فريقهم وخير الفريقين ثم تخير القبائل فجعلني من خير قبيلة ثم تخير
 البيوت فجعلني من خير بيوتهم فانا خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً اخرجه الترمذي وقيل ان قوله
 سبحانه وتعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عام فحملة على العموم اولى فيكون المعنى على هذا
 القول لقد جاءكم ايم الناس رسول من انفسكم يعني من جنسكم بشر منكم اذ لو كان من
 الملائكة لضعفت قوى البشر عن سماع كلامه والاخذ عنه * وقوله سبحانه وتعالى (عزيز)

التي ولي وجهه اليها باعنه
 التي زاو لها هو واظهار
 ما خفي في نفسه (ويقولون
 لولا انزل عليه آية من ربه
 فقل انما الغيب لله فانتظروا
 اني معكم من المتظرين واذا
 اذ قال الناس رحمة من بعد
 ضراء مستهم) قدم ان
 انواع البلاء من الضراء
 والبأساء وصنوف الاواء
 تكسر شرقة النفس وتلطف
 القلب بكشف حجب صفات
 النفس وترقيق كشافات
 الطمع ورفع غشاوات
 الهوى فلذا تنزع قلوبهم
 بالطبع الى مبدئها في تلك
 الحلة الرجوعها الى مقتضى
 فطرتها حينئذ وهو دها
 الى نوريتها الاصلية وقوتها
 الفطرية وميلها الى العروج
 الذي هو في منحها لزوال
 المانع بل الميل الى الجهة
 العلوية والمبادئ الورية
 مفطور في طباع القوى
 المكتوبة كلها حتى النفس
 الحيوانية لو تركت من
 الهيات البدنية الظلمانية
 فان التسفل من العوارض
 الجسمانية حتى ان البهائم
 والوحوش اذا اشتدت

عليه ما عنتكم) اي شديد عليه عنتكم بمعنى مكروهكم وقبل يشق عليه ضلالكم (حربص عليكم) بمعنى حربص على ايمانكم وابصال الخير اليكم وقال قتادة حربص على هدايتكم وان يهديكم الله (بالؤمنين رؤف رحيم) يعني انه صلى الله عليه وسلم رؤف بالمطيعين رحيم بالمذنبين (ق) عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماحي الذي يحو الله في الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي وقد سماه الله رؤف ارحما قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله سبحانه وتعالى لاحد من انبيائه بين اسمين من اسمائه الا النبي صلى الله عليه وسلم فسماه رؤف ارحما وقال سبحانه وتعالى ان الله بالناس لرؤف رحيم * قوله سبحانه وتعالى (فان تولوا) يعني فان اعرض هؤلاء الكفار والمنافقون عن الايمان بالله ورسوله وناصبوك للحرب (فقل حسبي الله) يعني يكفيني الله وينصرني عليكم (لا اله الا هو عليه توكلت) يعني لا اعلى غيره وبه وثقت (وهو رب العرش العظيم) انما خص سبحانه وتعالى العرش بالذكر لانه اعظم المخلوقات فيدخل مادونه في الذكر فيكون المعنى فهو رب العرش العظيم فمادونه اويكون خصه بالذكر تشريفا له كما قال بيت الله روى عن ابي بن كعب انه قال هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة آخر القرآن نزولا وفي رواية عنه قال احدث القرآن ههنا بالله هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر الآيتين والله سبحانه وتعالى اعلم

*(تفسير سورة يونس عليه الصلاة والسلام) *

نزلت بمكة الاثلاث آيات وهي قوله سبحانه وتعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك الى آخر الثلاث آيات قاله ابن عباس وبه قال قتادة وفي رواية اخرى عن ابن عباس ان فيها من المدي قوله تعالى ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الآية وقال مقاتل هي مكية الآيتين وهي قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته والى تليها وهي مائة وتسع آيات والى وثم ثمانية واثنان وثلاثون كلمة وتسعة آلاف وتسعة وتسعون حرفا

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الر) قال ابن عباس والضحاك معناه انا الله ارى وقال ابن عباس في رواية اخرى انه الروح حروف الرحمن مقطعة وبه قال سعيد بن جبير وسالم بن عبد الله وقال قتادة الر اسم من اسماء القرآن وقيل هي اسم للسورة وقد تقدم الكلام في معنى الحروف المقطعة في اول سورة البقرة بما فيه كفاية (تلك آيات الكتاب) المراد من لفظ تلك الاشارة الى الآيات الموجودة في هذه السورة ويكون التقدير تلك الآيات هي آيات الكتاب وهو القرآن الذي انزل الله اليك يا محمد وذلك ان الله عز وجل وعده ان ينزل عليه كتا بالابحسوه الماء ولا تنفروه الدهور وقيل ان لفظة تلك للاشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن والمعنى ان تلك الآيات هي آيات الكتاب الحكيم وفي قول آخر ان المراد بآيات الكتاب الكتب التي قبل القرآن حكاه الطبري عن قتادة وروى عن مجاهد انها التوراة والانجيل فلي هذا القول يكون التقدير ان الآيات المذكورة في هذه السورة هي الآيات المذكورة في التوراة والانجيل والمراد من الآيات القصص المذكورة في هذه السورة وهذا وان كان له وجه فهو ضعيف لان التوراة

الحال عليها في اوقات المحل وايام الجذب اجتمعت رافعة رؤسها الى السماء كان ملكوتها يشعر نزول الفيض من الجهة العلوية فتعتمد منها فكذا اذا توافرت على الناس النعم الظاهرة وتكاملت عليهم الامداد الطبيعية والمرادات الجسمانية قويت النفس من مدد الجهة السفلية واستطالت قواها بالترفع على القلب وتكاثف الجباب وغلظ وتسلط الهوى وغلب وصارت السلطة للطبيعة الجسمانية وارتكمت الهيات البدنية الظلمانية فتشكل القلب بهيئة النفس وقسا وغلظ وطمى وابطرت العمة فكفر وعى ومال الى الجهة السفلية لبعده عن الهيئة السورية حينئذ وبقدر استيلاء النفس على القلب يستولى الوهم على العقل فتستولى الشيطنة لكون القوة الساقطة اسيرة في قيد الوهم مأمورة له يستعملها في مطالبه ويستعملها في ما ربه من تحصيل لذات النفس

والانجيل لم يجر لها ذكر قريب حتى يشار اليهما وقيل المراد من الآيات حروف الهجاء التي منها
الرسيمت آيات لانها افتتاح السور وسر القرآن (الحكيم) يعني الحكم الحلال والحرام والحدود
والاحكام فضيل بمعنى مفعول وقيل الحكيم بمعنى الحاكم فضيل بمعنى فاعل لان القرآن حاكم
يميز بين الحق والباطل ويفصل الحلال من الحرام وقيل حكيم بمعنى المحكوم فيه فضيل بمعنى مفعول
قال الحسن حكم فيه بالعدل والاحسان وابتداء ذي القربى وقيل ان الحكيم هو الذي يفعل
الحكمة والصواب فن حيث انه يدل على الاحكام صار كانه هو الحكيم في نفسه * قوله
سبحانه وتعالى (اكان للناس عجا) قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية ان الله عز وجل لما بعث
محمد صلى الله عليه وسلم رسولا انكرت العرب ذلك ومن انكر منهم قال الله اعظم ان يكون له
رسول بشري مثل محمد فقال الله سبحانه وتعالى اكان للناس عجا ان اوحينا الى رجل منهم وقال سبحانه
وتعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا الاية والهمزة في اكان همزة استفهام ومعناه الانكار
والتوبيخ والمعنى لا يكون ذلك عجا (ان اوحينا الى رجل منهم) والعجب حالة تعزى للانسان
من رؤية شيء على خلاف العادة وقيل العجب حالة تعزى للانسان عند الجهل بسبب الشيء
ولهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه والمراد بالناس هنا اهل مكة وبالرجل محمد
صلى الله عليه وسلم منهم يعني من اهل مكة من قريش يعرفون نسبه وصدقه وامانته (ان انذر
الناس) يعني خوفهم بعقاب الله تعالى ان اصرروا على الكفر والمخافة والانذار اخبار مع
تخويف كما ان البشارة اخبار مع سرور وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم
صدق عند ربهم) اختلف عبارات المفسرين واهل اللغة في معنى قدم صدق فقال ابن عباس
اجر احسان بما قدموا من اعمالهم وقال الضحاك ثواب صدق وقال مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم
وصومهم وصدقهم وتسبيحهم وقال الحسن عمل صالح اسلفوه يقدمون عليه وفي رواية اخرى
عن ابن عباس انه قال سبقت لهم السعادة في الذكر الاول يعني في اللوح المحفوظ وقال زيد بن
اسلم هو شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة وقيل لهم منزلة رفيعة عند ربهم واذيف
القدم الى الصدق وهو نفعه كقوله سبحانه والجامع وصلاة الاولى وحسب الحصيد والقائدة في هذه
الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شيء اضيف الى الصدق فهو ممدوح ومثله
في قعد صدق ومدخل صدق وقال ابو عبيدة كل سابق في خير او شر فهو عند العرب قدم يقال
فلان قدم في الاسلام وقدم في الخير ولفلان عندى قدم صدق وقدم سوء قال حسان بن ثابت

لنا القدم العليا اليك وخلفاء * لاولنا في طاعة الله تابع

وقال اليت وابو الهيثم القدم السابق والمعنى انه قد سبق لهم عند الله خير قال ذو الرمة

وانت امرؤ من اهل بيت ذؤابة * لهم قدم معروف ومفاخر

والسبب في اطلاق لفظ القدم على هذه المعاني ان السعي والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى السبب

باسم السبب كما سميت النعمة يد الانها تعطى باليد وقال ذو الرمة

لكم قدم لا ينكر الناس انها * مع الحسب العادى طمت على البحر

معناه لكم سابقة عظيمة لا ينكرها الناس وقال آخر

صل لذي العرش واتخذ قدما * تنجيك يوم العثار والزل

وامدادها من عالم الرجس
وتقوية صفاتها باهب عالم
الطبع وعدد مواد الحفظ
بالفكر فيحجب القلب
نارين عن قبول صفات
الحق بالكلية وذلك معنى
قوله (اذالهم مكر في آياتنا
قل الله اسرع مكر) باخفاء
القهر الخفي في هذا اللطف
الصورى وتعبية هذاب
نيران الحرمان وحيات
هيات الرذائل والعقارب
السود ولسان القطران
في هذه الرحة الظاهرة
(ان رسلا يكتبون
ماتمكرون هو الذي يسيركم
في البر والبحر حتى اذا
كنتم في الفلك وجرين بهم
ريح طيبة وفرحوا بها
جاءتها ريح عاصف وجاءهم
الموح من كل مكان وظنوا
انهم احيط بهم دعوا الله
مخلصين له الدين ان انجينا
من هذه لسكون
من الشاكرين لما انجاهم
اداهم يغفون في الارض
بغير الحق) قد علمت
ان الملكوت السماوية
تنقش بكل حادثة تقع

بالنور لانه اضعف من الضياء ولانهما لوتساويا لم يعرف الليل من النهار فدل ذلك على ان الضياء
المختص بالشمس اكمل واقوى من النور المختص بالقمر (وقدره منازل) قيل الضمير في وقدره
يرجع الى الشمس والقمر والمعنى قدر لهما منازل او قدر لسيرهما منازل لا يجاوز انهما في السير
ولا يقصران عنها وانما وحد الضمير في وقدره للايجاز او اكتفى بذكر احدهما دون الآخر
فهو كقوله سبحانه وتعالى والله ورسوله احق ان يرضوه وقيل الضمير في وقدره يرجع الى
القمر وحده لان سير القمر في المنازل اسرع وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين وذلك لان
الشهور المعتمدة في الشرع مبنية على رؤية الالهة والسنة المعتمدة في الشرع هي السنة القمرية
لا الشمسية ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهي الشرطين والبطين والثريا والدبران
والهقعة والهنعة والذراع والثرة والطف والجبهة والزبرة والصرفة والعواء والسمك والقمر
والزبانى والاكليل والقلب والشولة والعائم والبلدة وسعد الذاج وسعد بلع وسعد السعود وسعد
الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن الحوت فهذه منازل القمر وهي مقسومة
على اثني عشر برجاً هي الحمل والنور والجوزاء والسرطان والاسد والسذلة والميزان والعقرب
والقوس والجدى والسدو والحوت اكمل برج منزلان وثلاث وينزل اقمر كل ليلة منزلان منها
الى انقضاء ثمانية وعشرين ليلة ثم يستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين وان كان تسعاً وعشرين
اخفى ليلة واحدة (لتعلموا هدد السنين) يعني قدر هذه المنازل لتعلموا به اعداد السنين ووقت دخولها
وانقضائها (والحساب) يعني وتعلموا حساب الشهور والايام والساعات ونقصانها وزيادتها
(ما خلق الله ذلك الا بالحق) يعني للحق واطهار قدرته ودلائل وحدانيته ولم يخلق ذلك
بالحلا ولا عبثاً (يفصل الآيات لقوم يعلمون) يعني يبين دلائل اتوحيد بالبراهين القاطعة لقوم
يستدلون بها على قدرة الله ووحدانيته (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات
والارض لايات لقوم يتقون) تقدم تفسير هذه الآية في نظرها (ان الذين لا يرجون لقاءنا)
يعنى لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم مكذبون بالثواب والعقاب والرجاء يكون بمعنى الخوف
تقول العرب فلان لا يرجو فلاناً بمعنى لا يخافه ومنه قوله سبحانه وتعالى ما لكم لا ترجون لله
وقارا ومنه قول ابي ذؤيب الهذلي * اذا سمعته الحمل لم يرج اسمها * اى لم يخنه والرجاء يكون
بمعنى الطمع فيكون المعنى لا يطمعون في ثوابنا (ورضوا بالحياة الدنيا) بمعنى اختاروها وعملوا
في طلبها فهم راضون بزينة الدنيا وزخرفها (واطمأنوا بها) معنى وسكوا اليها مطمئين فيها
وهذه الطمأنينة التي حصلت في قلوب الكفار من الميل الى الدنيا ولذاتها ازلت عن قلوبهم الوحل
والخوف فاذا سمعوا الانذار والتخويف لم يصل ذلك الى قلوبهم (والذين هم عن آياتنا غافلون)
قيل المراد بالآيات ادلة التوحيد وقال ابن عباس عن آياتنا معنى من محمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن غافلون اى معرضون (اولئك ما اؤاهم النار بما كانوا يكسبون) معنى من الكفر
والتكذيب والاعمال الخبيثة * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم
بإيمانهم) معنى يهديهم ربهم الى الجنان ثواباً لهم بإيمانهم واعمالهم الصالحة وقال مجاهد يهديهم
على الصراط الى الجنة يجعل لهم نورا يمشون به وقال قتادة بلغنا ان المؤمن اذا اخرج من قبره
بصورته عمله في صورة حسنة فيقول له من انت فيقول انا فلان فيكون له نور او قائداً الى الجنة

ايها بالذات فان ادركه
التوفيق وتلا لاً عليه نور
من انوار الهداية الروحانية
ندم واستغفر فحى عنه
وعفى له وان لم يتداركه بقى
للمجلى حتى امدته النفس
نظرة صفاتها فاستقر في لوح
الصدر الذى هو وجه
القلب الذى بلى النفس
انظلم بنظرة النفس الغالبة
عليه في صدور هذا الفعل
منه وكتبته اقوة المخيلة
التي هي صاحب الشمال
اذ هذا الجانب هو الاضعف
وهذا هو المراد من قولهم
صاحب الشمال لا يكتب
السيئة حتى تمضى ست
ساعات فان اسغرت فيها
صاحبها لم تكتب وان
صررت بكتبته ربههم من هذا
للمرير ابتداء الكتاب بيمين
المسلم وشمال الكافر واتما
صورة الايمان وكيفية فقد
يجى في موضعها ان شاء الله
تعالى (يا ايها الناس انما
نفيكم على انفسكم متاع
الحياة الدنيا ثم اليها مرجعكم
فبيئكم بما كنتم تعملون
انما مثل الحياة الدنيا كماء
انزلناه من السماء فاختلط به

نبات الارض مما يأكل
الناس والانعام حتى اذا
اخذت الارض زخرفها
وازييت وظن اهلها انهم
قادرون عليها اتاه امرنا
ليلا ونهارا فجعلناها حصيدا
كان لم تغن بالامس كذلك
تفصل الآيات لقوم
يتفكرون (الغنى ضد العدل
فكما ان العدل فضيلة
شاملة لجميع الفضائل وهيئة
وحدانية لها فائضة من نور
الوحدة على النفس فالغنى
لا يكون الا عن غاية الانهمالك
في الرذائل بحيث يستلزمه
جميعا فصاحبها في غاية العز
عن الحق ونهاية الخلة كما
قال الظلم ظلمات يوم القيامة
فلهذا قال على انفسكم لا عجز
المظلوم لان اظلم سعيه
وشقى الظالم فابى الشقاء
وهو ليس الامتناع الحية
الدنيا اذ جمع الارطاف
والفريطات المتقابلة للعدالة
تمتعات طبيعية والذات
حيوانية تنقضى بانقضاء
الحياة الحسية التي منها
في سرعة لزوال وقلة
لبقاء هذا المثل الذي يدل به
من تزين الارض بزخرفها
من ماء المطر ثم فسادها

والكافر بالفضد فلا يزال به عمله حتى يدخله النار وقال ابن الانباري يجوز ان يكون المعنى ان الله
يزيدهم هداية بخصائص ولطائف وبصائر ينور بها قلوبهم ويزيل بها الشكوك عنهم ويجوز ان
يكون المعنى وينبتهم على الهداية وقيل معناه بايمانهم يهديهم ربهم لديه اى بتصديقهم هدايم
(تجربى من تحتهم الانهار) يعنى بين ايديهم ينظرون اليها من اعلى اسررتهم وقصورهم فهو
كقوله سبحانه وتعالى قد جعل ربك تحتك سرياً لم يرد به انه تحتها وهى قاعدة عليه بل اراد
بين يديها وقيل تجربى بامرهم (في جنات العيم) يعنى ذلك لهم في جنات العيم (دعواهم فيها)
اى قولهم وكلامهم فيها وقبل الدعوى بمعنى الدعاء اى دعاؤهم فيها (سبحانك اللهم) وهى
كلمة تنزيه لله تعالى من كل سوء ونقيصة قال اهل التفسير هذه الكلمة علامة بين اهل الجنة والخدم
في الطعام فاذا ارادوا الطعام قالوا سبحانك اللهم فيأتونهم في الوقت بما يشتهون على الموائد كل
مائدة ميل في ميل على كل مائدة سبعون الف صحيفة في كل صحيفة لون من الطعام لا يشبه بعضها
بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما عطاهم فذلك قوله تبارك وتعالى واخر دعواهم
ان الحمد لله رب العالمين وقيل ان المراد بقوله سبحانك اللهم اشتغال اهل الجنة بالتسبيح والحمد
والتقديس لله عز وجل والثناء عليه بما هو اهل له وفي هذا الذكر والحمد سرورهم وابتهاجهم
وكمال لدتهم ويدل عليه ما روى ماروى من جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون قالوا
فما السلام قال جشء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والحمد كايملهمون النفس وفي رواية
التسبيح والحمد اخرجه مسلم قوله جشء اى يخرج ذلك الطعام جشء وعرقاً وقوله سبحانه
وتعالى (وتحببهم فيها اسلام) يعنى يحببهم بعضهم بعضا وقيل وتحييمهم الملائكة بالسلام وقيل تاتيهم
الملائكة من عند ربهم بالسلام (واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين) قد ذكرنا ان جاعة من
المفسرين حلوا التسبيح والحمد على احوال اهل الجنة بسبب المأكول والمشروب ونهم
اذا اشتبهوا شيئا قالوا سبحانك اللهم فيحضر ذلك النسيء واذا فرغوا منه قالوا الحمد لله رب العالمين
وترجموا ذلك من ذلك وقال لزجاج اعلم الله ان اهل الجنة يتدعون بتعظيم الله وتنزيهه ويختمون
بشكره والثناء عليه وقبل انهم يفحون كلامهم بالتسبيح ويختمونه بالحمد وقيل انهم يلهمون
ذلك كما ذكر في الحديث قوله سبحانه وتعالى (واوليهم الله للناس النسر) يعنى ولوليهم الله
للناس اجابة دعائهم في النسر بمالههم فيه مضرة ومكروه في نفس او مال قال ابن عباس هذا
في قول لرحل لا هله وولده عند غضب له كهم الله لا بارك الله فيكم وقال قتادة هو دعاء الرجل
على نفسه وولده واهله وولده بما يكره ان يستجاب له فيه (استجبالهم بالخير) يعنى كاستجبالهم
بالخير وكما يحبون ان يعجل لهم اجابة دعائهم بالخير (لقضى اليهم اجلهم) يعنى لفرغ من هلاكهم
وماتوا جميعا والتعجيل تقديم النسيء قبل وقته والاستجبال طلب العجلة وقال ابن قتيبة ان الناس عند
الغضب والضجر قديعون على انفسهم واهلهم واولادهم بماوت ونجبل البلاء كما يدعون بالرزق
والرحمة واعضاء السؤل يقول لو اجابهم الله اذا دعوه بالشر الذي يستجلبون به استجبالهم بالخير
لقضى اليهم اجلهم يعنى لفرغ من هلاكهم ولكن الله عز وجل بفضلهم وكرمه يستجيب للدعوى
بالخير ولا يستجيب له في الشر وقيل ان هذه الآية نزات في الضر بن الحرت حين قال اللهم
ان كان دنا هو الحق من عندك فامطر علينا جارة من السماء فلي هذا يكون المعنى ولوليهم الله

للكافرين العذاب كما يجعل لهم خيرا الدنيا من المال والولد لجعل قضاء آجالهم ولهلكوا جميعا ويدل على صحة هذا القول قوله سبحانه وتعالى (فذر الذين لا يرجون لقاءنا) يعني فذر الذين لا يخافون عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت (في طغيانهم) يعني في تمردهم وعتوهم (يعمهون) يعني يترددون (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فانما انا بشر اغضب كما يغضب البشر فايما رجل من المسلمين - بته او اعنه او جلده فاجعله صلاة وزكاة وقربة تقربه اليك يوم القيامة واجعل ذلك كفارة له يوم القيامة * قوله عز وجل (واذا مس الانسان الضر) اي الشدة والجهد والمراد بالانسان في هذه الآية الكافر (دعنا نجلبه) اي على جنبه مضطجعا (اوقاعدا اوقائما) يريد جميع حالاته لان الانسان لا يفك عن احدي هذه الحالات الثلاث والمعنى ان المضرور لا يزال داعيا في جميع حالاته الى ان يكشف ضربه سواء كان مضطجعا اوقاعدا اوقائما وقال الزجاج وجاز ان يكون المعنى اذا مس الانسان الضرب له او مسه قاعدا او مسه قائما وهذا القول فيه بعد لان ذكر الدعاء الى هذه الاحوال اقرب من ذكر الضر (فلما كشفاه ضربه) يعني فلما ازال عنه ما نزل به من الضر ودفع عنه (مر) يعني على طريقته الاولى قبل مس الضر (كأن لم يدعنا) فيه حذف تقديره كأنه لم يدعنا وانما اسقط الضمير على سبيل التخفيف (الى ضره) والمعنى انه استمر على حالته الاولى قبل ان يمسه الضر ونسي ما كان فيه من الجهد والبلاء والضيق والفقر (كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يعني مل ما زين لهذا الكافر هذا العمل القبيح كذلك زين للمسرفين والمرين هو الله سبحانه وتعالى لانه مالك الملك والخالق كلهم عبيده يتصرف فيهم كيف يشاء وقيل المزين هو الشيطان وذلك باقتدار الله اياه على ذلك والمسرف هو المجاوز الحد في كل شيء وانما سمي الكافر مسرفا لانه اتلف نفسه وضيعها في عبادة الاصنام واتلف ماله وضيعه في البحار والسواحب وما كانوا يفتنونهم على الاصنام وسدنها يعني خداعها وقال ابن جرير في قوله كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يعني من الدعاء عند المصيبة وترك الشكر عند الرخاء وقيل كما زين لكم اعمالكم كذلك زين للمسرفين الذين كانوا من قبلكم اعمالهم وبيان مقصود الآية ان الانسان قليل الصبر عند نزول الملاء قليل الشكر عند حصول النعماء والرخاء فاذا مسه الضر اقبل على الدعاء والتضرع في جميع حالاته مجتهدا في الدعاء طالبا من الله ازالة ما نزل به من المحنة والبلاء فاذا كشف الله ذلك عنه اعرض عن الشكر ورجع الى ما كان عليه او لا وهذه حالة الغافل الضعيف اليقين فاما المؤمن العاقل فانه بخلاف ذلك فيكون صابرا عند البلاء شاكر الله عند الرخاء والنعماء كثير التضرع والدعاء في جميع اوقات الراحة والرفاهية وههنا مقام اعلى من هذا وهو ان المؤمن اذا ابتلى ببلية او نزل به مكروه يكون مع صبره على ذلك راضيا بقضاء الله غير معرض بانقلب عنه بل يكون شاكر الله عز وجل في جميع احواله ويعلم العبد المؤمن ان الله تبارك وتعالى مالك الملك على الاطلاق حكيم في جميع افعاله وله التصرف في خلقه بما يشاء ويعلم انه ابقاء على تلك المحنة فهو عدل وان ازالها عنه فهو فضل * قوله سبحانه وتعالى (ولقد اهلكنا القرون من قبلكم) يعني اهلكنا الامم الماضية من قبلكم يخوف بذلك كفار مكة (لما ظنوا) يعني لما اشركوا (وجاءتهم رسلهم بالبينات) يعني فكذبوا (وما كانوا يؤمنوا) يعني هذه الامم برسلهم وبصدقهم بما جؤا به من عند الله (كذلك تجري اقوامهم) يعني كما اهلكنا الامم الخالية لما كذبوا رسلهم كذلك فهاكمكم ايها المشركون

بعض الآفات سريعا قبل الانقاع بذاتها ثم تتبعها الشقاوة الابدية والعذاب الليم الدائم وفي الحديث امرع الخير نوبا صلة لرحم واعجل الشر مقابا البغي واليمين الفاجرة لان صاحبه تراكم عليه حقوق الناس فلا تحتل حقوقه المهل الطويل الذي يحتمله حق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول فلما يموت الظالم حنفت انفه وقلما يبلغ الفساق أو ان الشيخوخة وذلك لما رزقهم الله تعالى في هدم النظام المصروف عنايته تعالى الى ضبطه ومخالفتهما اياه في حكمته وعدله (والله يدعوا الى اذار السلام) يدعوا لكل الى دار سلام العالم الروحاني الذي لا افة فيه ولا نقص ولا فقر ولا فناء بل فيه السلامة عن كل عيب والامان من كل خوف (ويهدي من يشاء) من جلتهم من اهل الاستعداد (الى صراط مستقيم) صراط الوحدة (للذين احسنوا)

بكذبكم محمدا صلى الله عليه وسلم (ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم) الخطاب لاهل مكة الذين ارسل فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ثم جعلناكم ايماء الناس خلفاء في الارض من بعد القرون الماضية الذين اهلكناهم (لنظر كيف تعملون) يعني خيرا وشرافا فتعاملكم على حسب اعمالكم والظر هنا بمعنى العلم يريد لتختبر اعمالكم وهو يعلم ما يكون قبل ان يكون قال اهل المعاني معنى النظر هو طلب العلم وجاز في وصف الله سبحانه وتعالى اظهارا لاعدل لانه سبحانه وتعالى يعامل العباد معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليحازيهم بحسبه كقوله تبارك وتعالى ليبلوكم ايكم احسن عملا ذكره الواحدى والرازي (م) عن ابي سعد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واحذروا فتنة النساء اخرجه مسلم قوله فاتقوا الدنيا واحذروا فتنة الدنيا واحذروا فتنة النساء * قوله سبحانه وتعالى (واذاتلى عليهم آياتنا بينات) معنى واذا قرئ على هؤلاء المذكورين آيات كتابنا الذى انزلنا اليك يا محمد بينات يعنى واضحات تدل على وحدانيتنا وصحة نبوتك (قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى قال هؤلاء المشركون الذين لا يخافون عذابنا ولا يرجون ثوابنا لا يؤمنون بالبعث بعد الموت وكل من كان منكرا للبعث فانه لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا (انت بقرآن غير هذا ابديله) قال قتادة قال ذلك مشركو مكة وقال مقاتل هم خمسة نفر عبدالله بن امية المخزومى والوليد بن المغيرة ومكرز بن حفص وعمر بن عبدالله بن ابي قيس العامرى والعاص بن عامر بن هشام قال هؤلاء لانبي صلى الله عليه وسلم ان كنت تريد ان تؤمن بك فات بقرآن غير هذا ليس فيه ترك عبادة اللات والعزى ومناة وليس فيه هيبها وان لم ينزل الله عليك فقل انت من عند نفسك ابديله فاجعل مكان آية عذاب آية رحمة وكان حرام حلالا ومكان حلالا حراما قال الامام فخر الدين الرازى اعلم ان اقدام الكفار على هذا الالتباس يحتمل وجهين احدهما انهم ذكروا ذلك على سبيل التحزبة والاستهزاء وهو قولهم لوجئنا بقرآن غير هذا القرآن ابديله لآمنابك وغرضهم التحزبة والاستهزاء الثانى ان يكونوا قالوا ذلك على سبيل التجربة والامتحان حتى انه لو فعل ذلك علموا انه كان كاذبا في قوله ان هذا القرآن ينزل عليه من عند الله ومعنى قوله انت بقرآن غير هذا ابديله يحتمل ان يأتى بقرآن آخر مع وجود هذا القرآن والتبديل لا يكون الامع وجوده وهو ان يبدل بعض آياته بغيرها كما طلبوه ولما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله ان يجيبهم بقوله (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء (ما يكون لى ان ابديله من تلقاء نفسى) يعنى ان هذا الذى طلبتوه من التبديل ليس الى وما يذغى لى ان اغيره من قبل نفسى وام امر به (ان اتبع الامايوحى الى) يعنى فيما امركم به او انهاكم منه وما اخبركم الامايخبرنى الله به وان الذى اتيتكم به هو من عند الله لامن عندى (انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) اى قل لهم يا محمد انى اخشى من الله ان خالفت امره او غيرت احكام كتابه او بدلته فقصيته بذلك ان يعذبنى بعذاب عظيم في يوم تذمل كل مرضعة عما ارضعت * قوله سبحانه وتعالى (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين طلبوا منك تغيير القرآن وتبديله (اوشاء الله ما تلوته عليكم) يعنى اوشاء الله لم ينزل على هذا القرآن ولم يامرني بقراءته عليكم (ولا ادراكه) قال ابن عباس ولا ادراك الله به ولا اعلمكم به (فقد

اى جاؤا بما يحسن به حالهم من خير فعلى اوقولى او على بما عوسب كمالهم المثوبة (الحسنى) من الكمال الذى يفيض عليهم بسبب ذلك الخير (وزيادة) مرتبة مما كان قبله بالترقى او زيادة في استعداد قبول الخيرات والكمالات بانضمام هذا الكمال والنور الفاضل عليهم الى استعدادهم الاول على ما ذكر (ولا يرهق وجوههم فتر) وجوه قلوبهم غبار من كدورات صفات النفس وقيام غلباتها ولا ذلة) من ميل قلوبهم الى الجهة السفلية (اولئك اصحاب الجنة) التى يقتضيها حالهم وارتقاؤهم من الجنان المذكورة (هم فيها خالدون والذين كسبوا اجناس) السيئات (من اعمال واقوال وهما قد تحجب استعدادهم عن قبول الكمال) جزاء سينة بمثلهما (من الهيئة التى ارتكبت على قلوبهم من سيئاتهم فتعتمها الصفاء والنور) وترهقهم ذلة

لبث فيكم عر من قبله) يعني فقد مكثت فيكم قبل ان يوحى الى القرآن مدة اربعين سنة لم آتكم
 بشئ ووجه هذا الاحتجاج ان كفار مكة كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل
 مبثته وعلوا احواله وانه كان اميا لم يطالع كتابا ولا تعلم من احد مدة عمره قبل الوحي وذلك
 اربعون سنة ثم بعد اربعين جاءهم بهذا الكتاب العظيم المشتمل على نفائس العلوم واخبار الماضين
 وفيه من الاحكام والآداب ومكارم الاخلاق والفصاحة والبلاغة ما يعجز الباقاء والفقهاء
 عن معارضته فكل من له عقل سليم وفهم ثاقب يعلم ان هذا لم يحصل الا بوحى من الله تعالى لان
 عند نفسه وهو قوله (افلا تعقلون) يعني ان هذا القرآن من عند الله اوحاه الى لامن قبل نفسي
 (ق) عن ابن عباس قال انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين سنة فكثت
 ثلاث عشرة سنة يوحى اليه ثم امر بالهجرة فهاجر الى المدينة فكثت بها عشر سنين ثم توفي صلى الله عليه
 وسلم وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى اليه وتوفي وهو
 ابن ثلاث وستين سنة وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام بمكة خمس عشرة سنة يسمع
 الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيا وتثمان سنين يوحى اليه واقام بالمدينة عشر وتوفي
 وهو ابن خمس وستين سنة اخرجاه في الصحيحين (ق) عن عائشة قالت توفي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين سنة اخرجاه في الصحيحين (م) عن انس قال قبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وابوبكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن
 ثلاث وستين اخرجاه مسلم (ق) عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك يصف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول كان ربعة من القوم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير اذهر اللون ليس
 بالابيض الا هو ولا بالاسود ليس بمحقد قط ولا بسطر رجل انزل عليه الوحي وهو ابن اربعين سنة
 فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي وبالمدينة عشر وتوفاه الله على راس ستين سنة وليس في
 راسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء اخرجاه في الصحيحين قال الشيخ الدين الودودي ورد في عمره
 صلى الله عليه وسلم ثلاث روايات احداها انه صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ستين سنة والثانية
 خمس وستون سنة والثالثة ثلاث وستون سنة وهي اصحها واشهرها رواها مسلم من حديث
 انس وعائشة وابن عباس واتفق العلماء على ان اصحها ثلاث وستون سنة وتأولوا الباقي عليه
 فرواية ستين سنة اقصر فيها على العقود وترك الكسر ورواية الخمس متأولة ايضا بأنها حصل
 فيها اشتباه قوله يسمع الصوت يعني صوت الهاتف من الملائكة ويرى الضوء يعني نور الملائكة
 او نور آيات الله حتى راي الملك بعينه وشافه بالوحي من الله عز وجل وقوله ليس بالابيض
 الا هو المراد به الشديد البياض كلون الجص وهو كرية المظور ورجعوا توهم النظر انه برص والمراد انه
 كان اذهر اللون بين البياض والحمره قوله عز وجل (فن اظلم من افترى على الله كذبا) يعني فزعم ان له
 شريكا وادوا المعنى اني لم افتر على الله كذبا ولم اكذب عليه في قوله ان هذا القرآن من عند الله
 وانتم قد افترتم على الله الكذب فزعمتم ان له شريكا وولدوا لله تعالى منزعا عن الشريك والولد
 وقيل معناه ان هذا القرآن لو لم يكن من عند الله لما كان احد في الدنيا اظلم على نفسه مني من حيث
 اني افترته على الله ولما كان هذا القرآن من عند الله اوحاه الى وجب ان يقال ليس احد في الدنيا
 اجمل ولا اظلم على نفسه منكم من حيث انكم انكرتم ان يكون هذا القرآن من عند الله فقد

البلى الى الجهة السفلية
 (مالهم من الله من طاصم)
 بعضهم من تلك الذلة
 والخذلان لوجود الحجاب
 وعدم قول نور العصمة
 لبوت الكدورة (كائما
 اغشيت وجوههم قطعا
 من ايل مظلما) لفرط
 ارتكاب الهيئة المظلمة من
 الميول الطبيعية والاعمال
 الردية عليها (اولئك
 اصحاب النار هم فيها خالدون)
 التي يقتضيها حالهم في اتسفل
 من نيران الآثام والافعال
 (ويوم نحسهم جميعا)
 في الجمع الاكبر من جمع
 الوجود المطاق (ثم نقول
 للذين اشركوا) منهم اى
 المحجوبين الواقفين مع الغير
 بالحجة والطاعة (مكانكم)
 اى الزموا مكانكم (انتم
 وشركاؤكم) ومعناه
 وقفوا مع ما وقفوا معه
 في الموقف مع قطع الوصل
 بالاسباب التي هي سبب
 محبتهم وعبادتهم وتبرؤا
 المعبود من العابد لا تطاع
 الآلات البدنية والاعراض
 الطبيعية التي توجب تلك
 الوصل وهو معنى قوله

كذبتم بآياته وهو قوله تعالى (او كذب بآياته) يعني جحد يكون القرآن من عند الله وانكرد لائل
التوحيد (انه لا يفلح الجرمون) يعني المشركين وهذا عيد وتاكيد لما سبق (ويعبدون من دون
الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم) يعني ويعبد هؤلاء المشركون الاصنام التي لا تضرهم ان عصبوها
وتركوا عبادتها ولا تنفعهم ان عبدوها لانها حجارة وجاد لا تضر ولا تنفع وان العبادة اعظم انواع
التعظيم فلا تليق الا بمن يضر ويمنع ويحيي ويميت وهذه الاصنام جاردة لا تضر ولا تنفع (ويقولون
هؤلاء) يعني الاصنام التي يعبدونها (شفعاؤنا عند الله) قال اهل المعاني توهموا ان عبادتها اشد في
تعظيم الله من عبادتهم اياه وقالوا لسنا بأهل ان نعبد الله ولكن نشغل بعبادة هذه الاصنام فانها
تكون شافعة لنا عند الله ومنه قوله سبحانه وتعالى اخبارا عنهم ما نبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى
وفي هذه الشفاعة قولان احدهما انهم يزعمون انها تشفع لهم في الآخرة قاله ابن جريج عن ابن عباس
والثاني انها تشفع لهم في الدنيا في اصلاح معاشهم قاله الحسن لانهم كانوا لا يعتقدون بعقاب الموت
(قل) اي قل لهم يا محمد (ان الله يعلم في السموات والارض) يعني انهم لا يعلمون الله زلفى
ان له شريكا ولا يعلم الله لنفسه شريكا في السموات والارض وهذا على طريق الالتزام والمقصود
نفي علم الله بذلك الشفع وان لا وجود له البتة لانه لو كان موجودا لعلمه الله وحيث لم يكن معلوما لله
وجب ان لا يكون موجودا ومثل هذا مشهور في العرف فان الانسان اذا اراد نفي شئ حصل
في نفسه يقول ما علم الله ذلك مني مقصوده انه ما حصل ذلك الشئ منه قط ولا وقع (سبحانه وتعالى
عاشركون) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن الشركاء والاضداد والانداد وتعالى ان يكون له
شريك في السموات والارض ولا يعلمه * قوله سبحانه وتعالى (وما كان الناس الا امة واحدة
فاختلفوا) يعني ففترقوا الى مؤمن وكافر يعني كانوا جميعا على الدين الحق وهودين الاسلام
وبدل على ذلك ان آدم عليه السلام وذريته كانوا على دين الاسلام الى ان قتل قابيل هابيل ثم اختلفوا
وقبل بقوا على ذلك الى زمن نوح عليه السلام ثم اختلفوا فبعث الله نوحا وقيل انهم كانوا على دين
الاسلام وقت خروج نوح ومن معه من السفينة ثم اختلفوا بعد ذلك وقيل كانوا على دين
الاسلام من عهد ابراهيم الخليل عليه السلام الى ان غيره عمرو بن لحي فعلى هذا القول يكون
المراد من الناس في قوله وما كان الناس الا امة واحدة العرب خاصة وقيل كان الناس امة واحدة
يعني في الكفر وهذا القول منقول عن جماعة من المفسرين ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى في سورة
البقرة فبعث الله الدين مبشرين ومنذرين وتقديره انه لا مطمع في ان يصير الناس على دين واحد
فانهم كانوا اولاً على الكفر وانما اسلم بعضهم ففقه تسلياً لاجل صلى الله عليه وسلم وقيل كان الناس امة
واحدة وليس في الآية ما يدل على اي دين كانوا من ايمان او كفر فهو موقوف على دليل من خارج
وقيل معناه انهم كانوا في اول الخلق على الفطرة السليمة الصحيحة ثم اختلفوا في الاديان واليه الاشارة
بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه
والمراد بالفطرة في الحديث فطرة الاسلام * قوله سبحانه وتعالى (ولولا كلمة سبقت من ربك)
يعني انه سبحانه وتعالى جعل لكل امة اجلا وقضى بذلك في سابق الازل قال الكوفي هي امهال
هذه الامة وانه لا يهلكهم بالعذاب (لقضى بينهم) يعني ينزل العذاب وتجعل العقوبة للمكذبين
وكان ذلك فسلا بينهم (فيما فيه يختلفون) وقال الحسن ولولا كلمة سبقت من ربك يعني مضت
في حكمه الله انه لا يقضى عليهم فيما اختلفوا فيه بالثواب والعقاب دون يوم القيامة اقضى بينهم

(فزينا بينهم) اي مع كونهم
في الموقف معا فرقنا بينهم
في الوجهة وذلك عدلوا
رتبة المعبود ودنور تبة
العابد وتبين حالهما اذا
كان المعبود شريفا كاللائكة
والمسيح وعزير وامثله
من له السابقة عند الله كما
قال ان الذين سبقت لهم
منا الحسن اولئك عنها
مبعدون (وقال شركاؤهم
ما كنتم ايانا تعبدون) بل
تعبدون الشيطان بطاعتكم
ايام وما اخترتموه في اوهاكم
من اباطيل فاسدة واماني
كاذبة (فكفى بالله شهيدا
بيننا وبينكم ان كنا عن
عبادتكم لغافلين) اي الله
يعلم انما امرناكم بذلك
وما اردنا عبادتكم ايانا
(هنالك تلوا) اي عند
ذلك الموقف تختبرون تدوق
(كل نفس ما اسلفت)
في الدنيا (وردوا الى الله)
في موقف الجزاء بالانقطاع
عن الآلهة وانفرادهم عنها
(مولاهم الحق) المتولى
جزاءهم بالعدل والقسط
(وضل عنهم ما كانوا
يفترون) من اختراعاتهم

في الدنيا فادخل المؤمنين الجنة بإيمانهم وادخل الكافرين النار بكفرهم ولكم سبق من الله الاجل
 بفعل مواعدهم يوم القيامة وقبل سبق من الله اني لا يؤخذ احد الا بعد اقامة الحجّة عليه وقبل الكلمة
 التي سبقت من الله هي قوله ان رحتي سبقت غنبي ولو لارحتي ليجل لهم العقوبة في الدنيا ولكن
 اخرهم رحمة الى يوم القيامة ثم يقضى بينهم فيما كانوا فيه يختلفون يعني في الدنيا (ويقواون) يعني
 كفار مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) يعني لا نزل على محمد مائة ترحة عليه من الآيات (فقل) اي
 فقل لهم يا محمد (انما الغيب لله) يعني ان الذي سألتونه هو من الغيب وانما الغيب لله لا يعلم احد ذلك
 الا هو والمعنى لا يعلم احد متى نزل الآية الا هو (فانتظروا) يعني نزولها (اني معكم من المنتظرين)
 وقيل معناه فانتظروا قضاء الله بيننا باظهار الحق على المبطل اني معكم من المنتظرين * قوله
 عز وجل (واذا اذقنا المر رحمة) يعني رخاء ونعمة (من بعد ضراء مستهم) يعني من بعد شدة
 وبلاء وضيق في العيش اصابهم والمراد بالناس هنا كفار مكة وذلك ان الله سبحانه وتعالى حبس
 عنهم المطر سبع سنين حتى هلكوا من الجوع والقمح طم ان الله سبحانه وتعالى رحيم فأنزل عليهم
 المطر الكثير حتى اخصبت البلاد وطاش الناس بعد ذلك الضربة فاعتظوا بذلك بل رجعوا الى الفساد
 والكفر والمكروه فبقوله سبحانه وتعالى (اذ لهم مكر في آياتنا) قال مجاهد اي تكذيب واستهزاء
 وقال مقاتل بن حيان لا يقولون هذا رزق الله انما يقولون سقينا بوء كذا وكذا ويدل على صحة هذا
 القول ما روى من زيد بن خالد الجهني قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحدبية
 على اترسما كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله
 ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك
 مؤمن بي كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنبوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب اخرجه
 في الصحيحين قوله على اترسما كانت من الليل اي مطر كان قد وقع في الليل وسمى المطر سماء لانه يقطر
 من السماء والانواء عند العرب هي منازل القمر اذا طلع نجم سقط نظيره وكانوا يتقنون في الجاهلية انه
 لا بد عند ذلك من وجود مطر او ريح كما يزعم النجمون ايضا فمن العرب من يجعل ذلك التأثير
 للطالع لانه ناء اي ظهر وطلع ومنهم من ينسبه للعرب في النبي عليه السلام صحة ذلك ونرى منه
 وكفر معتقده اذا اعتقد ان الجهم فاعل ذلك التأثير واما من يجعل دليلا فهو جاهل بمعنى الدلالة
 واما من اسند ذلك الى العادة التي يحوز انخراها فقد كرهه قوم وحرره قوم ومنهم من تأول
 الكفر بكفر نعمة الله والله اعلم وسمى تكذيبهم بآيات الله مكر لان المكر عبارة عن صرف الشيء عن
 وجهه الظاهر بنوع من الحيلة وكان كفار مكة يحتالون في دفع آيات الله بكل ما يقدرون عليه من
 المفساد (قل الله اسرع مكر) اي قل لهم يا محمد الله اعجل عقوبة واشد اخذا واقدر على الجزاء
 وان عذابه في هلاككم اسرع اليكم مما ياتي منكم في دفع الحق ولما قابلوا نعمة الله بالمكر قابل مكرهم
 بمكر اشدهم وهو اهلاكهم الى يوم القيامة (ازسلنا يكتبون ما تمكرون) يعني الحيلة الكرام
 الكاتبين يكتبون ويحفظون عليهم الاعمال القبيحة السيئة الى يوم القيامة حتى يفتضحوا بها
 ويجزون على مكرهم * قوله تعالى (هو الذي يسيركم في البر والبحر) يعني هو الله الذي يسيركم
 يعني يحملكم في البر على ظهور الدواب وفي البحر على الفلك وقيل معناه هو الله الهادي لكم
 في المسير في البر والبحر طلبا للمعاش او هو المهيء لكم اسباب السير في البر والبحر (حتى اذا كنتم

واصول دينهم ومذهبهم
 وتوهماتهم الكاذبة وامانيهم
 الباطلة (قل من يرزقكم
 من السماء والارض اهن
 تلك السمع والابصار ومن
 يخرج الميت من الميت
 ويخرج الميت من الحي ومن
 يدبر الامر فسيقولون الله
 فقل افلاتقون فذلكم الله
 ربكم الحق فاذا بعد الحق
 الا الضلال فاني تصرفون
 كذلك حققت كلمت ربك
 على الذين فسقوا انهم
 لا يؤمنون قل هل من
 شركائكم من يدؤ الخلق
 ثم يعيده قل الله يدؤ الخلق
 ثم يعيده فاني توكون قل
 هل من شركائكم من يهدي
 الى الحق قل الله يهدي للحق
 افز يهدي الى الحق احق
 ان يتبع امن لا يهدي الا
 ان يهدي فالكلم كيف
 تحكمون وما يتبع اكثرهم
 الا ظن ان الظن لا يبنى
 من الحق شيئا ان الله علم
 بما يفعلون وما كان هذا
 القرآن ان يفترى) اختلافا
 (من دون الله ولكن
 تصديق الذي بين يديه)
 ن اللوح المحفوظ (وتفصيل

الكتاب لا ريب فيه من
رب العالمين (الذى هو
الأمّ كقوله وانه في أمّ
الكتاب لدينا على حكم
اى كيف يكون مختلفا
وقد اثبت قبله في كتابين
من علم مفسر لا كما هو
في النوح المحفوظ وبجلا
في أم الكتاب الذى هذا
تفصيله (ام يقولون افتراه
قل فاتوا بسورة مثله
وادعوا من استطعتم من
دون الله ان كنتم صادقين
بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه
اى لما جهلوا كيفية ثبوته
في علم الله ونزوله على سيدنا
محمد عليه الصلاة والسلام
وقصر علمهم عن ذلك
كذبوا به (ولما بانهم تأويله)
اى ظهور ما اشار اليه
في مواعيده وامدله بما يؤل
امره وعلمه اليه فلا يمكنهم
لتكذب لانه اذا ظهرت
حقائمه لا يمكن لاحد
تكذيبه * مثل ذلك
التكذيب العظيم (كذلك
كذب الدين من قبلهم
فانظر كيف كان عاقبة
الظالمين) عاقبتهم لما ظلموا
بالتكذيب (ومنهم
من يؤمن به) اى سيؤمن به
لرقة حجابيه (ومنهم
من لا يؤمن به وربك اعلم

في الفلك) يعنى السفن ولنظرة الفلك تطابق على الواحد والجمع وتقديرهما مختلفان فان اراد بها
الواحد كان كبناء قفل وان اراد بها الجمع كان كبناء اسد والمراد بها هنا الجمع لقوله تعالى (وجرين
بهم) يعنى وجرت السفن بركابها فان قلت ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة قلت قال
صاحب الكشف المقصود منه المبالغة كانه يذ كر لغيرهم حالهم ليحجم منها ويستدعى منهم مزيد
الانكار والتقصيح وقال غيره ان مخاطبة الله لعباده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بمنزلة الخبر عن
الغائب وكل من اقام الغائب مقام المحطوب حسن منه ان يردده الى الغائب وقيل ان الالتفات في الكلام
من الغيبة الى الحضور وبالعكس من فصيح كلام العرب (ريح طيبة) يعنى وجرت السفن بريح
طيبة ساكنة (وفرحوها) يعنى وفرح ركبا تلك تلك الريح الطيبة لان الانسان اذا
ركب السفينة ووجد الريح الطيبة الموافقة للمقصود حصل له الفرح التام والسرة العظيمة بذلك
(جاءت اريج عاصف) قبل ان الضمير في جاءتها يرجع الى الريح فيكون المعنى جاءت الريح الطيبة بريح
عاصف شديدة فاقبلتها وقيل الضمير في جاءتها يرجع الى الفلك يعنى جاءت الفلك بريح عاصف يقال
ريح عاصف وعاصفة ومعنى هصفت الريح اشتدت واصل العصف السرعة وانما قال عاصف لانه
اراد به ذات عصفوف ولاجل ان لفظ الريح قديد كر (وجاءهم الموج من كل مكان) يعنى وجاء
ركبان السفينة الموح وهو ما ارتفع وعلما من غوارب الماء في البحر وقيل هوشدة حركة الماء واختلاطه
(وظ والنهم احيط بهم) يعنى وظوا ان الهلاك قد احاط بهم واحدق وقيل المراد من الظن اليقين
اى وابتقنوا انه الهلاك وقيل بل المراد منه مقاربة من الهلاك والبرنومنه والاشراف عليه (دهوا
الله مخلصين له الدين) يعنى انهم اخلصوا في الدعا لله عز وجل ولم يدعوا احدا سواه من آلهتهم
وقيل في معنى هذا الاخلاص العلم الحقى لا اخلاص الايمان لانهم كانوا يعلمون حقيقة انه لا ينجم
من جمع الشرائد والبلايا الا الله تعالى فكانوا اذا وقعوا في شدة وضروبلاء اخلصوا الله الدعا
(ان انجيتا) اى قائلين لنا انجيتا يا ربنا (من هذه) يعنى من هذه الشدائد التى نحن فيها وهى
لريح العاصفة والامواج الشديدة (لنكوننهم الشاكرين) يعنى من الشاكرين لك على انعامك
عليهم اخلصنا نحن فيه من هذه الشدة (فلما انجاهم) يعنى فلما انجى الله هؤلاء الذين ظنوا انها
احيطت بهم من الشدة التى كانوا فيها (اذا هم يبعثون في الارض بغير الحق) يعنى انهم اخلقوا الله
ما وعدوه وبعثوا في الارض ف تجاوزوا فيها الى غير ما امر الله به من الكفر والعمل بالعاصي على
ظهرها واصل البغي مجاوزة الحد قال صاحب المفردات البغي على ضربين احدهما محمود وهو
مجاوزة العدل الى الاحسان والفرض الى التطوع والثاني مذموم وهو مجاوزة الحق الى الباطل
او الى الشبهة قال صاحب الكشف فان قلت ما معنى قوله بغير الحق والبغي لا يكون بحق قلت بلى
قد يكون بحق وهو استيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقمع
اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببني قريظة (يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم)
يعنى ان وبال بغيكم راجع عليكم (متاع الحياة الدنيا) قيل هو كلام مبتدأ والمعنى ان بغي بعضكم
على بعض هو متاع الحياة الدنيا لا يصلح لزاى الاخرة وقيل هو كلام متصل بما قبله والمعنى يا ايها الناس
انما بغيكم على انفسكم لا يتبها ان بغي بعضكم على بعض الاياما قليلة وهى مدة حياتكم مع قصرها
في سرعة انقضائها والبغي من منكرات الذنوب العظام قال بعضهم لو بغي جبل على جبل لاندك
الباغي وقد نظم بعضهم هذا المعنى شعرا وكان المأمون يتنزل به فقال

يا صاحب البني اذ البني مصرعة * فارجع فخير مقاتل المرء اعدله

فلوبني جبل يوما على جبل * لاندك منه اطايه واسفله

* وقوله سبحانه وتعالى (ثم الينا مرجعكم) يعني يوم القيامة (فننبشكم) اي فنخبركم (بما كنتم تعملون) يعني في الدنيا من البني والمعاصي فنجازيكم عليها * قوله عز وجل (انما نزل الحيوه الدنيا) يعني في فنائها وزوالها (كما انزلناه من السماء) يعني المطر (فاخترط به) اي بالمطر (نبات الارض) قال ابن عباس نبت بللاء من كل لون (مما ياكل الناس) يعني من الحبوب والثر (والانعام) يعني وما ياكل كل الانعام من الحشيش ونحوه (حتى اذا اخذت الارض زخرفها) يعني حسننا ونضارتها ولبجتها وظهرت الوان زهرها من ابيض واحمر واصفر وغير ذلك من الزهور (وازينت) اي وزينت (وظن اهلها) يعني اهل تلك الارض (انهم قادرون عليها) يعني على جددادها وقطافها وحصادها رد الكتابية الى الارض والمراد النبات اذ كان مفهوما وقيل رده الى الثمرة والغلة وقيل الى الزينة (اناها امرنا) اي قضاونا بهلاكها (اياها ونهارا) يعني في الليل او النهار (فجعلناها حصيدا) يعني محصودة مقطوعة (كان لم تكن بالامس) يعني كان لم تكن تلك الاشجار والنبات والزروع نابتة قائمة على ظهر الارض واصله من غنى فلان بالمكان اذا قام به وهو مثل ضربه الله سبحانه وتعالى للمتشبهين بالدنيا الراغبين في زهرتها وحسنها وذلك انه تعالى لما قال يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحيوه الدنيا اتبعه بهذا المثل لمن بغي في الارض وتجبر فيها وركن الى الدنيا واعرض عن الآخرة لان النبات في اول بروزه من الارض ومبدا خروجه يكون ضعيفا فاذا نزل عليه المطر واختلط به قوى وحسن واكتسى كل الرنق والزينة وهو المراد من قوله حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت يعني بالنبات والزخرف عبارة عن كمال حسن الشيء وجعلت الارض آخذة زخرفها على ان يشبه بالعروس اذا ابست الثياب الفاخرة من كل لون حسن من حرة وخضرة وصفرة وبياض ولا شك ان الارض متى كانت على هذه الصفة فانه يفرح بها صاحبها ويعظم رجاؤه في الانتفاع بها وبما فيها ثم ان الله سبحانه وتعالى ارسل على هذه الارض صاعقة اوردا اوريا فجعلها حصيدا كان لم تكن من قبل قال قتادة ان المتشبه بالدنيا يأتيه امر الله وهذابه اغفل ما يكون ووجه التمثيل ان غاية هذا الحياه الدنيا التي يذفع بها المرء كساية عن هذا النبات الذي لا يعظم الرجاء في الانتفاع به ووقع اليأس منه ولان المتمسك بالدنيا اذا نال منها بغيته اتاه الموت بفتنة فسلبه ما هو فيه من نعيم الدنيا لذتها وقيل يحتمل ان يكون ضرب هذا المثل لمن ينكر المعاد والبعث بعد الموت وذلك لان الزرع اذا انتهى وتكامل في الحسن الى الغاية القصوى اتاه آفة فتلف بالكلية ثم ان الله سبحانه وتعالى قادر على اعادته كما كان اول مرة فضرب الله سبحانه وتعالى هذا المثل ليدل على ان من قدر على اعادة ذلك النبات بعد التلف كان قادرا على اعادة الاموات احياء في الآخرة ليجازيهم على اعمالهم فيثيب الطائع ويعاقب العاصي (كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون) يعني كما بينا لكم مثل الحياه الدنيا وعرفناكم حكمها كذلك نبين حججنا وادلنا لمن تفكر واعتبر ليكون ذلك سببا موجبا لزال الشك والشبهة من القلوب * قوله سبحانه وتعالى (والله يدعو الى دار السلام) لما ذكر الله زهرة الحياه الدنيا وانها فانية زائلة لا محالة دعا الى داره دار السلام قال قتادة الله هو السلام وداره الجنة فعلى هذا السلام اسم من

بالمفسدين وان كذبوك
فقل لي على ولكم عملكم
انتم ربون مما عمل وانابري
مما تعملون (ابدالفظ
حجابه (ومنهم من يستمعون
اليك افانت تسمع الصم
ولو كانوا لا يسمعون)
ولكن لا يفهمون اما لعدم
الاستعداد في الاصل واما
لرسوخ الهيات المظلمة
الحاجة لور الاستعداد
فيهم واما لاجتماع الامرين
كالا صم الذي لا عقل له فلا
يسمع ولا يتفطن للاشارة
وكيف يمكن افهامه (ومنهم
من ينظر اليك افانت تهدي
العمى ولو كانوا
لا يبصرون) ولكن
لا يبصر الحق ولا حقيقة
لا أحد الامرين المذكورين
او كلاهما كالا عمى الذي
انضم الى الله ان يبصره
فقد ان البصيرة فلا يبصر
ولا يستبصر فكيف يمكن
هدايته (ان الله لا يظلم
اشا شيئا) لما ذكر
الصمم والعمى اللذين
يدلان على عدم استعداد
الادراك اشعر الكلام
بوقوع الظلم لوجود
الاستعداد لبعض وعدمه
بعض فسلب الظلم عن
نفسه لان عدم الاستعداد
في الاصل ليس ظلما لعدم

امكان ما هو اجود منه
بالنسبة الى خصوصية
ذلك وهويته فكان عينه
مقتضيه في رتبة من مراتب
الامكان كالا يمكن للجمار
مع جاريته استعداد
الادراك الانساني وكان
عينه مستديعا لما هو عليه
من الاستعداد الجسدي
ولا يطلب منه وراء ما في
استعداده فلا ظلم هذا اذا
لم يكن في الاصل او اما اذا
بطل بفسوخ الهيات المظلمة
فلا كلام فيه او كلاهما ظالم
لنفسه اما الاول فلقصوره
في درجات الامكان ونقصانه
بالاضافة الى ما فوقه كقصور
الجمار مثلا عن الانسان
ونقصانه بالاضافة اليه
لا في نفسه لانه في حد نفسه
ليس بقاصر ولا ناقص
واما الثاني فظاهر وعلى
هذا معنى (ولكن الناس
انفسهم يظنون) يقصرون
حظها او ان الله لا يظلم
الناس شيئا بان يطلب منهم
ما ليس في استعدادهم
فيعاقبهم على ذلك ولكن
الناس انفسهم يظنون
فيستعملون استعداداتهم
فيما لم يتخلق لاجله (ويوم
نحشرهم كان لم يلبثوا
الاساعة من النهار) اعدم
احدا منهم بالحر كد

اسما لله عز وجل ومعناه انه سبحانه وتعالى سلم من جميع النقائص والعيوب والقناء والتغير
وقيل انه سبحانه وتعالى يوصف بالسلام لان الخلق سلموا من ظله وقيل انه تعالى يوصف بالسلام
بمعنى ذي السلام اي لا يقدر على تخليص العاجزين من المكروه والآفات الا هو وقيل دار السلام اسم
للجنة وهو جمع سلامة والمعنى ان من دخلها فقد سلم من جميع الآفات كالمرض والمصائب
والحزن والغم والتعب والتكد وقيل سميت الجنة دار السلام لان الله سبحانه وتعالى يسلم على اهلها وتسلم
الملائكة عليهم قيل ان من كمال درجة الله وجوده وكرمه من عباده ان دعاهم الى جنته التي هي
دار السلام وفيه دليل على ان فيها ملائكة رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لان
لان العظيم لا يدهو الا الى عظيم ولا يصف الا عظيم او قد وصف الله سبحانه وتعالى الجنة في آيات كثيرة
من كتابه (ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم) يعني والله يهدي من يشاء الى صراطه
المستقيم وهو دين الاسلام عم بالدعوة او الاظهارا للحجة وخص بالدعوة ثانيا استغناء عن الخلق
واظهارا للقدرة فخلصت المغيرة بين الدعوتين (خ) من جابر قال جاءت ملائكة الى النبي صلى الله
عليه وسلم وهونائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم العين نائمة والقلب يقظان فقالوا
ان اصحابكم مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مادبة وبعث داعيا
فمن اجاب الداعي دخل الداروا كل من المادبة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل
من المادبة فقالوا او اوهافقها فان العين نائمة والقلب يقظان فقال بعضهم الدار الجنة والداعي محمد
فمن اطاع محمدا فقد اطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس وفي رواية خرج
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رايت في المنام كاهن جبريل عليه السلام عند راسي
وميكايل عند رجلي يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلا وعن الواس بن سمعان قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب مثلا لاصحابه اضرب له مثلا وعن الواس بن سمعان قال قال
مفتحة على الابواب ستور وداع يدعو على راس الصراط وداع يدعو فوقه والاله يدعو الى دار السلام
ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم والابواب التي على كفي الصراط حدود الله فلا يقع احد في حدود
الله حتى يكشف السر والذي يدعو من فوقه واعظربه اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب
قوله عز وجل (لاذين احسنوا الحسنى) قال ابن عباس لاذين شهدوا ان لا اله الا الله الجنة وقيل معناه
الذين احسنوا عبادة الله في الدنيا من خلقه واطاعوه فيما امرهم به ونهاهم عنه الحسن بن الانباري
الحسن بن في اللغة تأنيث الاحسن والعرب توقع هذه اللفظة على الخلة المحبوبة والخصلة المرغوبة
فيها وقيل معناه لان احسنوا المنوبة الحسن (وزيادة) اختلاف المفسرون في معنى هذه الحسن
وهذه الزيادة على اقوال اقوال الاول ان الحسن هي الجنة والزيادة هي النظر الى وجه الله الكريم وهذا
قول جماعة من الصحابة منهم ابو بكر الصديق وحذيفة وابو موسى الاشعري وعبادة بن الصامت
وهو قول الحسن وعكرمة والضحاك ومقاتل والسدي ويدل على صحة هذا القول المنقول والمعقول
اما المنقول في روى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله
تبارك وتعالى اريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار
قال فيكشف الحجاب اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى زاد في رواية ثم تلا هذه
الآية للذين احسنوا الحسنى وزيادة اخرجه مسلم وروى الطبري بسنده عن كعب بن عجرة عن

المتلزم لذهوهم عن الزمان
 اذا ذاهل عن الحركة ذاهل
 عن الزمان فسواء عندهم
 الساعة الواحدة والدهور
 المتطاولة (نعرفون بينهم)
 بحكم سابقة الصفة وذوية
 الهوى اللازمة للجسمية
 الاصلية بدلالة التشاؤم
 ثم ان بقيت الجسمية الاصلية
 والمناسبة الفطرية لاتحادهم
 في الوجهة واتفاقهم
 في المقصد بقي التعارف
 بينهم وان لم يبق بسبب
 اختلاف الاهواء ونسب
 الآراء وتفاوت الميالات
 الاستفادة من لواحق
 النشأة وعوارص المادة
 انقلب الى التناكر (قد
 خسر الذين كذبوا بقاء
 الله) لوقوعهم في وحشة
 التناكر حيزا واحتجابهم
 بحجب عاداتهم الفاسدة
 وهيئات اعتقاداتهم
 الفاسدة (وما كانوا متدينين
 وبطل نور استعدادهم فلا
 يمتدون الى الله ولا الى
 التعارف فحسوا بغوضهم
 مطرودين لا بأفون انيسا
 ولا يؤون اليقا (واما
 زينك بعض الذي نعدهم
 او تنويفك قالينا مرجهم
 ثم الله شهيد على ما يشعلون
 ولكل امة رسول)
 يحاسبهم في الاحوال

النبي صلى الله عليه وسلم في قوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الله الكريم وعن
 ابي بن كعب انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله سبحانه وتعالى للذين احسنوا الحسنى
 وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله الكريم وعن ابي بكر الصديق رضى الله عنه للذين
 احسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله وعن ابي موسى الاشعري قال اذا كان يوم القيامة
 بعث الله الى اهل الجنة مناديا نادى هل انجزكم ما وعدكمه فينظرون الى ما عدا الله لهم من الكرامات
 فيقولون نعم فيقول الله للذين احسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجه الرحمن تبارك وتعالى وفي
 رواية رخصها ابو موسى قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة وذكروا
 بعثناه وعن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال الله لهم هل بقي من حقكم
 شئ لم تعطوه قال فيتحلى لهم عز وجل قال فيصغر عندهم كل شئ اعطوه ثم قال للذين احسنوا
 الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة هي النظر الى وجه ربهم فهذه الاخبار والآثار قد دلت
 على ان المراد بهذه الزيادة هي النظر الى وجه الله تبارك وتعالى واما المعقول فقول ان الحسنى امانة
 مفردة دخل عليها حرف التعريف فانصرف الى المعهود السابق وهو الجنة في قوله سبحانه وتعالى والله
 يدعو الى دار السلام فثبت بهذا ان المراد من لفظة الحسنى هي الجنة واذا ثبت هذا وجب
 ان يكون المراد من الزيادة امرامغايرا لكل ما في الجنة من النعيم والالزم التكرار واذا
 كان كذلك وجب حمل هذه الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى ومما يؤكد ذلك
 قوله سبحانه وتعالى وجوه يومئذنا ضرة الى ربها ناظرة فثبت لاهل الجنة امرين
 احدهما التضارة وهو حسن الوجوه ذلك من نعيم الجنة والثاني النظر الى وجه الله
 سبحانه وتعالى وآيات القرآن يفسر بعضها بعضها فوجب حمل الحسنى على الجنة
 ونعيمها وحمل الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى وقالت المعتزلة لا يجوز حمل هذه الزيادة على
 الرؤية لان الدلائل العقلية دلت على ان رؤية الله سبحانه وتعالى متمتع ولا ان الزيادة يجب ان تكون
 من جنس المزيد عليه ورؤية الله ليست من جنس نعيم الجنة ولان الاخبار التي تقدمت توجب
 التشبيه ولان جماعة من المفسرين حملوا هذه الزيادة على غير الرؤية فاننى ما فاقم اجاب اصحابنا
 عن هذه الاعتراضات بان الدلائل العقلية قد دلت على امكان وقوع رؤية الله تعالى في الآخرة
 واذا لم يوجد في العقل ما يمنع من رؤية الله تعالى وجاءت الاحاديث الصحيحة بآيات الرؤية وجب
 المصير اليها واجراؤها على ظواهرها من غير تشبيه ولا احاطة واجيب عن قولهم ولان الزيادة
 يجب ان تكون من جنس المزيد عليه بان المزيد عليه اذا كان بمقدار معين كانت الزيادة من جنسه
 واذا لم يكن بمقدار معين وجب ان تكون الزيادة مخالفة له فالذكر في الآية لفظ الحسنى وهي
 الجنة ونعيمها غير مقدر بقدر معين فوجب ان الزيادة عليها تكون شيئا مغايرا لنعيم الجنة وذلك
 المغاير هو الرؤية واجيب عن قولهم ولان جماعة من المفسرين حملوا الزيادة على غير الرؤية بانه
 معارض بقول جماعة من المفسرين بان الزيادة هي الرؤية والمثبت مقدم على النافي والله اعلم
 القول الثاني في معنى هذه الزيادة ماروى عن علي بن ابي طالب انه قال الزيادة غرة من اولاد
 واحدة لها اربعة ابواب القول الثالث ان الحسنى واحدة الحسنات والزيادة التضييع الى تمام العشرة
 والى سبعةائة قال ابن عباس هو مثل قوله سبحانه وتعالى ولدينا مزيد يقول يجوز بهم بعملهم

ويزيدهم من فضله قال قتادة كان الحسن يقول الزيادة الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف
القول الرابع أن الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة مغفرة من الله ورضوان قاله مجاهد القول
الخامس قول ابن زيد أن الحسنى هي الجنة والزيادة ما أعطاهم في الدنيا لا يحاسبهم به يوم القيامة
❦ وقوله سبحانه وتعالى (ولا يردق وجوههم) يعني ولا يغشى وجوه أهل الجنة (قتر) أي
كآبة ولا كسوف ولا غبار وقال ابن عباس سواد الوجوه (ولاذلة) يعني ولا هو أن قال
ابن أبي ليلى هذا بعد نظرهم إلى ربهم تبارك وتعالى (اولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)
يعني أن هؤلاء الذين وصفت صفتهم هم أصحاب الجنة لا غيرهم وهم فيها مقيمون لا يخرجون
منها أبدا ❦ قوله سبحانه وتعالى (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) أعلم أنه لما
شرح الله سبحانه وتعالى أحوال المحسنين وما أعد لهم من الكرامة شرح في هذه الآية حال
من أقدم على السيئات والمراد بهم الكفار فقال سبحانه وتعالى والذين كسبوا السيئات يعني
والذين عملوا السيئات والمراد بها الكفر والمعاصي جزاء سيئة بمثلها يعني فلهم جزاء السيئة التي
عملوها مثلها من العقاب والمقصود من هذا التقييد التنبيه على الفرق بين الحسنات والسيئات
لأن الحسنات يضاعف ثوابها لعاملها من الواحدة إلى العشرة إلى السبعمائة إلى الأضعاف كثيرة
وذلك تفضلا منه وتكرما وأما السيئات فانه يجازى عليها بمثلها عدلا منه سبحانه وتعالى
(وترهقهم ذلة) قال ابن عباس يفساهم ذل وشدة وقيل يفساهم ذل وهو أن لعقاب الله إياهم
(مالهم من الله من ماصم) يعني مالهم مانع يمنعهم من عذاب الله إذا نزل بهم (كأنما غشيت
وجوههم قطعا من الليل مظلم) يعني كأنما البست وجوههم سوادا من الليل المظلم (اولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون) قوله سبحانه وتعالى (ويوم نحشرهم جميعا) الحشر الجمع
من كل جانب وناحية إلى موضع واحد والمعنى ويوم نجتمع الخلائق جميعا لموقف الحساب وهو
يوم القيامة (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) أي الزموا مكانكم وأثبتوا فيه حتى تسئلوا وفي هذا
وعيد وتهديد للعابدين والمعبودين (انتم وشركاؤكم) يعني انتم إيم المشركون والاصنام التي كنتم
تعبدونها من دون الله (فزيلا بهم) يعني ففرقنا بين العابدين والمعبودين وميزنا بينهم وانقطع
ما كان بينهم من التواصل في الدنيا فان قلت قوله سبحانه وتعالى فزيلا بهم جاء على لفظ الماضي
بعد قوله ثم نقول للذين أشركوا وهو منتظر في المستقبل فما وجهه قلت السبب فيه أن الذي
حكم الله فيه بأنه سيكون صار كالكاثر الآن ❦ قوله (وقال شركاؤهم) يعني الاصنام التي
كانوا يعبدونها من دون الله وانما سماهم شركاءهم لأنهم جعلوا لهم نفسا من أموالهم أو لانه
سبحانه وتعالى لما خاطب العابدين والمعبودين بقوله مكانكم فقد صاروا شركاء في هذا الخطاب
(ما كنتم إيانا تعبدون) تبرأ المعبدون من العابدين فان قلت كيف صدر هذا الكلام من
الاصنام وهي جاد لأرواح فيما ولا عقل لها قلت يحتمل أن الله سبحانه وتعالى خلق لها في ذلك
اليوم من الحياة والعقل والطق حتى قدرت على هذا الكلام فان قلت إذا أحياهم الله في ذلك
اليوم فهل يفيهم أو يقيمهم قلت الكل محتمل ولا اعتراض على الله في شيء من أفعاله وأحوال
القيامة غير ملومة إلا ما دل عليه الدليل من كتاب أو سنة فان قلت أن الاصنام قد انكثرت أن
الكنار كانوا يعبدونها وقد كانوا يعبدونها قلت قد تقدمت هذه المسئلة وجوابها في تفسير سورة

الفسائية ليكن بينهم الالهة
الموجبة للاستفادة منه
ويمكنه النزول إلى مباح
صفولهم ومراتب فهوهم
فيز كيم بما يصلح
أحوالهم ويكشف جهم
ويعلمهم بما يوجب ترقيمهم
من مقاماتهم ويهديهم إلى الله
(فاذاجا رسولهم قضى
بينهم) بهداية من اهتدى
منهم وضلالة من ضل
وسعادة من سدد وقوده
من شقى لظهور ذلك
بوجوده وطاعة بعضهم
إياه لقربه منه وانكار
بعضهم له لبعده عنه
(بالقسط) أي بالعدل الذي
هو الغالب على حال الحي
لكونه ظاهرا توحيدة
وسيرته وطريقته (وهم
لا يظلمون) بنسبة خلاف
ما هو حالهم اليهم
ومجازاتهم به أو قضى بينهم
بأنحاء من اهتدى به وأثبت
وأهلك من ضل وتعذبه
لظهور اسباب ذلك بوجوده
(ويقولون متى هذا الوعد
إن كنتم صادقين) انكار
لاحتجابهم عن القيامة
وهدم وقوفهم على معانها
اذلوا علوا كيفية بارتفاع
جهم بالتجرد عن ملابس
النفس صدقوهم في ذلك
وما أنكروا (قل لا أملك

لنفسى ضرراً ولا نفعاً
 (الامشاء الله) درجهم الى
 شهود الافعال بسلب الملك
 والتأثير عن نفسه ووجوب
 وقوع ذلك عنه بمشيئة الله
 يعرفوا آثار القيامة ثم
 اوح الى ان القيامة
 الصغرى هي بانقضها
 آجالهم المقدرة عند الله
 بقوله (لكل امة اجل
 اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون
 ساعة ولا يستقدمون قل
 ارايت ان اتاكم عذابه ياتنا
 او نهارا ماذا يستجمل منه
 المجرمون اثم اذا ما وقع
 آثم به الآن وقد كنتم
 به تستجملون ثم قيل للذين
 ظلموا ذوقوا عذاب الخلد
 هل تجزون الا بما كنتم
 تكسبون وبسته ذلك الحق
 هو قل اى وربى انه لحق
 وما انتم بمجرمين ولو ان اكل
 نفس ظلمت ما فى الارض
 لا فتنت به واسروا الدامة
 لما راوا العذاب وقضى
 بهم بالقسط وهم لا يظلمون
 الا الله ما فى السموات
 والارض الا ان وعد الله
 حق ولكن اكثرهم
 لا يعلمون هو يحيى ويميت
 واليه ترجعون يا ايها
 الناس قد جاءكم مودعة
 من ربكم اى تركيبة
 لنفوسكم بالوعد والوعيد

الانعام وتقول هنا قال مجاهد تكون فى يوم القيامة ساعة تكون فيها شدة تنصب لهم الآلهة التى
 كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم
 تعبدوننا فيقولون والله اياكم كنا نعبد فنقول لهم الآلهة (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان
 كنا عن عبادتكم لغافلين) والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا انما علمنا انكم كنتم تعبدوننا وما كنا
 عن عبادتكم ايانا من دون الله الا غافلين مانشر بذلك اما قوله سبحانه وتعالى (هنالك تبلوا كل
 نفس ما اسلفت) فهو كالتممة للآية المتقدمة والمعنى فى ذلك المقام او ذلك الموقف او ذلك الوقت
 على معنى استعارة اطلاق اسم المكان على الزمان وفى قوله تبلوا قرأت قرئ بباءين ولها معنيان
 احدهما انه من تلاه اذا تبعه اى تتبع كل نفس ما اسلفت لان العمل هو الذى يهتدى النفس الى
 الثواب او العقاب الثانى ان يكون من التلاوة والمعنى ان كل نفس تقرأ صحيفة عملها من خير او شر
 وقرئ تبلوا بالتاء المثناة والياء الموحدة وهذه تحبر وتعلم والبلوا لاختبار ومعناه اختبارها ما اسلفت يعنى
 انه ان قدم خيرا او شرا قدم عليه وجوزى به (وردوا الى الله مولا هم الحق) الرد عبارة عن صرف
 الشئ الى الموضع الذى جاء منه والمعنى وردوا الى ما يظهر لهم من الله الذى هو مالكهم ومتولى
 امرهم فان قلت قد قال الله سبحانه وتعالى فى آية اخرى وان الكافرين لامولى لهم فافرق
 قلت المولى فى اللغة يطلق على المالك ويطلق على الامر فعنى المولى هنا المالك ومعنى المولى هاك
 الناصر فحصل الفرق بين الآيتين (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعنى وبطل وذبح ما كانوا
 يكذبون فيه فى الدنيا وهو قولهم ان هذه الاصنام تشفع لنا * قوله عز وجل (قل من يرزقكم من
 السماء والارض) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من يرزقكم من السماء يعنى المطر والارض يعنى
 النبات (ام من يملك السمع والابصار) يعنى ومن اعطاكم هذه الحواس التى تسمعون بها وتبصرون بها
 (ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) يعنى انه تعالى يخرج الانسان حيا من
 النطفة وهى ميتة وكذلك الطير من البيضة وكذلك يخرج النطفة الميتة من الانسان الحى ويخرج
 البيضة الميتة من الطائر الحى وقيل معناه انه يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والقول الاول
 اقرب الى الحقيقة (ومن يدبر الامر) يعنى ان مدبر امر السموات وما فيها ومدبر امر الارض وما فيها
 هو الله تعالى وذلك قوله (فسبقولون الله) يعنى انهم يعترفون ان فاعل هذه الاشياء هو الله واذا
 كانوا يقولون بذلك (فقل) اى قل لهم يا محمد (افلاتقون) يعنى افلا تخافون عقابه حيث تعبدون
 هذه الاصنام التى لاتنضر ولا تنفع ولا تقدر على شئ من هذه الامور (فذابكم الله ربكم الحق) يعنى
 فذلكم الذى يفعل هذه الاشياء ويقدر عليها هو الله ربكم الحق الذى يستحق العبادة لاهذه الاصنام
 (فاذا بعد الحق الا الضلال) يعنى اذا ثبت بهذه البراهين الواضحة والدلائل القطعية ان الله هو
 الحق وجب ان يكون ما سواه ضلالا وباطلا (فاقى تصرفون) يعنى اذا عرفتم هذا الامر
 الظاهر الواضح فكيف تستخفرون العدول من الحق الى الضلال الباطل (كذلك) اى
 كما ثبت انه ليس بعد الحق الا الضلال (حق) اى وجبت (كملت ربك) فى الازل
 (على الذين فسقوا) انهم لا يؤمنون (قيل المراد بكلمة الله قضاؤه عليهم فى الاوح المحفوظ انهم
 لا يؤمنون وقضاؤه لا يرد ولا يدافع) قل هل من شركائكم) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين هل
 من شركائكم يعنى هذه الاصنام التى تزعمون انها آلهة (من يسدا الخلق) يعنى من يقدر على ان

يتشئ الخلق على غير مثال سبق (ثم يعيده) أي ثم يعيده بعد الموت كهيئته أول مرة وهذا السؤال استفهام انكار (قل) أي قل أنت يا محمد (الله يبدأ الخلق ثم يعيده) يعني أن الله هو القادر على ابتداء الخلق وإعادته (فاني نؤفكون) يعني فاني تصرفون عن قصد السبيل والمراد من هذا التعجب من أحوالهم كيف تركوا هذا الأمر الواضح وعدلوا عنه إلى غيره (قل) أي قل يا محمد (هل من شرككم من يهدي إلى الحق) يعني هل من هذه الأصنام من يقدر على أن يرشد إلى الحق فإذا قالوا لا ولا بد لهم من ذلك (قل) أي قل لهم أنت يا محمد (الله يهدي للخطى) يعني أن الله هو الذي يرشد إلى الحق لا غيره (أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي إلا أن يهدي) يعني أن الله هو الذي يهدي إلى الحق فهو أحق بالاتباع لهذه الأصنام التي لا تهدي إلا أن تهدي فإن قلت الأصنام جادلات تصور هدايتها ولا أن تهدي فكيف قال إلا أن يهدي قلت ذكر العلماء من هذا السؤال وجوها الأول أن معنى الهداية في حق الأصنام الانتقال من مكان إلى مكان فيكون المعنى أنها لا تنتقل من مكان إلى مكان آخر إلا أن تحمل وتنقل فبين سبحانه وتعالى بهذا عجز الأصنام الوجه الثاني أن ذكر الهداية في حق الأصنام على وجه المجاز وذلك أن المشركين لما اتخذوا الأصنام آلهة واتزواها نزلة من يسمع ويعقل عبر عنها بما يعبر به عن يسمع ويعقل ويعلم ووصفها بهذه الصفة وإن كان الأمر ليس كذلك الوجه الثالث يحتمل أن يكون المراد من قوله هل من شركائكم من يبداء الخلق ثم يعيد الأصنام والمراد من قوله هل من شركائكم من يهدي إلى الحق رؤساء الكفر والضلالة فالله سبحانه وتعالى هدى الخلق الدين بما ظهر من الدلائل الدالة على وحدانيته وأما رؤساء الكفر والضلالة فأنهم لا يقدر أن يهدي غيرهم * وقوله سبحانه وتعالى (فإلکم کیف تحکمون) قال الزجاج فالكم كلام تام كأنه قيل لهم أي شيء لكم في عبادة هذه الأصنام ثم قال كيف تحكمون يعني على أي حال تحكمون وقيل معناه كيف تقضون لأنفسكم بالجور حين تزعمون أن مع الله شريكا وقيل معناه بشما حكمتم إذ جعلتم الله شريكا من ليس بيده منفعة ولا مضرة ولا هداية (وما يتبع أكثرهم الاظا) يعني وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين إلا ما لا علم لهم بحقيقته وصحته بل هم في شك منه وريبة وقيل المراد بالاكثر الكل لأن جميع المشركين يتبعون الظن في دعواهم أن الأصنام تشفع لهم وقيل المراد بالاكثر الرؤساء (إن الظن لا يغني من الحق شيئا) يعني أن الشك لا يغني عن اليقين شيئا ولا يقوم مقامه وقيل في الآية أن قولهم أن الأصنام آلهة وإنها تشفع لهم ظن منهم لم يرد به كتاب ولا رسول يعني إنما لا تدفع عنهم من عذاب الله شيئا (إن الله عالم بما يفعلون) يعني من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين * قوله تعالى (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله) يعني وما كان ينبغي لهذا القرآن أن يختلق ويبتذل لأن معنى الافتراء الاختلاق والمعنى ليس وصف القرآن وصف شيء يمكن أن يفترى به على الله لأن المفترى هو الذي يأتي به البشر وذلك أن كفار مكة زعموا أن محمدا صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن من عند نفسه على سبيل الافتراء والاختلاق فأخبر الله عز وجل أن هذا القرآن وحى أنزله الله عليه وأنه من عند الله لا من عند الكذب وأنه لا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى ثم ذكر سبحانه وتعالى ما يؤكد هذا بقوله (ولكن تصديق الذي بين يديه) يعني ولكن الله أنزل هذا القرآن مصدقا لما قبله من الكتب التي

والإنذار والبشارة والزجر من الذنوب المورطة في العقاب والتحريض على الأعمال الموجبة للثواب لتعلوا على الخوف والرجاء (وشفاء لما في الصدور) أي القلوب من أمراضها كالشك والنفاق والغل والفتن وأمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين وتصفيها لقبول المعارف والتنوير بنور التوحيد والتي لتجليات الصفات (وهدى) لارواحكم إلى الشهود الذاتي (ورجة) باقضة الكمالات الالهيّة بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول الاستعداد في مقام النفس بالوعظة ومقام القلب بالتصفية ومقام الروح بالهداية (للمؤمنين) بالتصديق أو بالأتم باليقين نانيا ثم بالبيان ثالثا (قل بفضل الله) أي بتوفيقه للقبول في المقامات الثلاثة (وبرحمته) بالمواهب الخلقية والعلمية والكشفية في المراتب الثلاث فليعتنوا وإن كانوا يفرحون (فبذلك فليفرحوا) لا بالأمور القانية القليلة المقدار الدنيئة القدر والوقع (هو خير مما يجمعون)

انزلها على انبيائه كالتوراة والانجيل وتقرر هذا ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يقرأ ولا يكتب ولم يجتمع باحد من العلماء ثم انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذا القرآن العظيم المجز وفيه اخبار الاولين وقصص الماضين وكل ذلك موافق لما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة قبله ولو لم يكن كذلك لقد حووا فيه لعداوة اهل الكتاب له ولما يقدر فيه احد من اهل الكتاب علم بذلك ان مافيه من القصص والاخبار مطابقة لما في التوراة والانجيل مع القطع بانه ما علم مافيه فثبت بذلك انه وحى من الله انزله عليه وانه مصدق لما بين يديه وانه مجزله صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى قوله ولكن تصديق الذي بين يديه يعني من اخبار الغيوب الآتية فانها جاءت على وفق ما اخبر (وتفصيل الكتاب) يعني وتبين ما في الكتاب من الحلال والحرام والفرائض والاحكام (لا ريب فيه من رب العالمين) يعني ان هذا القرآن لا شك فيه انه من رب العالمين وانه ليس مفترى على الله وانه لا يقدر احد من البشر على الاتيان بمثله وهو قوله سبحانه وتعالى (ام يقولون افترأ) يعني ام يقول هؤلاء المشركون افترى محمد هذا القرآن واختلقه من قبل نفسه وهو استفهام انكار وقيل ام يعني الواو اي ويقولون افترأ (قل) اي قل لهم يا محمد ان كان الامر كما تقولون (فأتوا بسورة مثله) يعني بسورة شبيهة به في الفصاحة والبلاغة وحسن الظم فأتهم عرب مثلي في الفصاحة والبلاغة فان قلت قال الله سبحانه وتعالى في سورة البقرة فأتوا بسورة من مثله وقال سبحانه وتعالى هنا فاتوا بسورة مثله فافادة ذلك وما الفرق بينهما قلت لما كان محمد صلى الله عليه وسلم اميا لم يقرأ ولم يكتب واتى بهذا القرآن العظيم كان مجزا في نفسه فقيل لهم فاتوا بسورة من مثله يعني من انسان امي مثل محمد صلى الله عليه وسلم يساويه في عدم الكتابة والقراءة واما قوله سبحانه وتعالى فاتوا بسورة مثله اي فاتوا بسورة تساوى سور القرآن في الفصاحة والبلاغة وهو المراد بقوله فاتوا بسورة مثله يعني ان السورة في نفسها معجزة فان الخلق لو اجتمعوا على ذلك لم يقدروا عليه وهو المراد من قوله (وادعوا من استطعتم من دون الله) يعني وادعوا للاستعانة على ذلك من استطعتم من خلقه (ان كنتم صادقين) يعني في قولكم ان محمدا افترأ ثم قال تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) يعني القرآن اي كذبوا بما لم يعلموه قال عطاء يريدانه ليس خلق يحيط بجميع علوم القرآن وقيل معناه بل كذبوا بما في القرآن من ذكر الجنة والنار والحشر والقيامة والثواب والعقاب وغيرها مما لم يحيطوا بعلمه لانهم كانوا ينكرون ذلك كله وقيل انهم لما سمعوا ما في القرآن من القصص واخبار الامم الخالصة ولم يكونوا سمعوها قبل ذلك انكروها لجهلهم فرد الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه لان القرآن العظيم مشتمل على علوم كثيرة لا يقدر احد على استيعابها وتحصيلها (ولما يأتهم تأويله) يعني انهم كذبوا به ولم يأتهم بعد بيان ما يؤيد اليه ذلك الوعيد الذي توعدهم الله في القرآن به من العقوبة والمعنى انهم لم يعلموا ما نزل اليه عاقبة امرهم وقيل معناه انهم لم يعلموا تنزيله ولا علومه تأويله فكذبوا به وذلك لانهم جهلوا القرآن وعلمه وعلم تأويله (كذلك كذب الذين من قبلهم) يعني كما كذب هؤلاء بالقرآن كذلك كذب الامم الماضية انبياءهم فيما وعدوهم به (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي فانظر يا محمد كيف كان عاقبة من ظلم من الامم كذلك تكون عاقبة من كذبك من قومك ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم

من الخسائس الفاسدة والمحقرات الزائلة من جملة الحطام ان كانوا اصحاب دراية وفطنة وارباب قدر وهمة (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق) ما أنزل الله من رزق معنوي كالحقائيق والعارف والاحوال والمواهب وكالآداب والشرائع والمواظع والنصائح (فجعلتم منه) بعضه (حراما) كالقسم الاول (و) بعضه (حلالا) كالقسم الثاني (قل الله اذن لكم) في الحكم بالتحريم والتحليل (أم على الله تفترون) وما ظن الدين يفترون على الله الكذب يوم القيمة) الوسطى يتجرّد قلب عن ملابس النفس وحصول اليقين او يوم القيامة الكبرى بالنوحيد الذائق ونزهة العبدان اي لا يبقى طمس وايس شيئا حينئذ او يوم القيامة الصغرى بالموت وحصول الحرمان اي يكون ظنهم وبالاغذاب حينئذ (ان الله لذو فضل على الناس) بصنفي العلمين وافضتهم اوتوبق القبول لهما ونهية الاستعداد لقبولهما (ولكن اكثرهم لا يشكرون) نعمته

فليستعملون ما وهب لهم
من الاستعداد والعلوم
في تحصيل المنافع الجزئية
والمطالب الحسية ويكفرون
نعمته فيعمون عن الزيادة
(وما تكون في شأن وما
تقلاوا منه من قرآن ولا
تعملون من عمل الاكنا
عليكم شهودا اذ تفيضون
فيه وما يعزب عن ربك
مقال درة في الارض ولا
في السماء ولا اصغر من
ذلك ولا اكبر الا في كتاب
مبين (الا ان اولياء الله)
المتفرقين في عين الهوية
الاحدية بفناء الانية
(لا خوف عليهم) اذ لم
يبق منهم بقية حاووا
بسببها من حرمان
ولا غاية وراما يلبغوا فيها
من حبه (ولا هم يحزنون)
لا تمناع فوات شيء
من الكمالات والاذات
منهم فيحزنوا عليه وعن
صعدين جبر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم سئل
من هم فقال هم الذين
يذكرون الله برؤيتهم وهذا
رمز لطيف منه عليه السلام
وعن عمر رضي الله عنه
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان من
عباد الله عبادا مامهم بالنباء
ولا شهداء يغطهم الانبياء
والشهداء يوم القيامة

وقيل يحتمل ان يكون الخطاب لكل فرد من الناس والمعنى فانظر ايها الانسان كيف كان طافية من
ظلم فاحذر ان تفعل مثل فعله * قوله عز وجل (ومنهم من يؤمن به) يعني ومن قومك يا محمد
من سيؤمن بالقرآن (ومنهم من لا يؤمن به) اعلم الله السابق فيه انه لا يؤمن (وربك اعلم
بالمفسدين) يعني الذين لا يؤمنون (وان كذبوك) يعني وان كذبتك قومك يا محمد (فقل)
اي قل لهم (لي على) يعني الطاعة وجزاء ثوابها (ولكم علكم) يعني الشرك وجزاء عقابه
(اتم ربؤن ما عملوا وانا بريء مما تعملون) قيل المراد منه الزجر والرجوع وقاله تل والكلبي
هذه الآية منسوخة بآية السيف قال الامام فخر الدين الرازي وهو بعيد لان شرط النسخ
ان يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول الآية اختصاص كل واحد بانفساله وبثرات انفاله
من الثواب والعقاب وآية القتال مارفعت شيئا من مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا
* قوله تعالى (ومنهم) يعني ومن هؤلاء المشركين (من يستمعون اليك) يعني باسماعهم
الظاهرة ولا يسمعهم ذلك لشدة بغضهم وعداوتهم لك (افانت تسمع الصم) يعني كما انك لاتقدر
على اسماع الصم فكذلك لاتقدر على اسماع من اصم الله سمع قلبه (ولو كانوا لا يعقلون) يعني
ان الله سبحانه وتعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بما يسمعون ولم يوقفهم لذلك فهم بمنزلة الجاهل
اذ لم يستفوا بما لم يسمواهم ايضا كالصم الذين لا يعقلون شيئا ولا يفهمونه لعدم التوفيق (ومنهم
من ينظرك) يعني بابصارهم الظاهرة (افانت تهدي العمى) يريد على القلوب (ولو كانوا
لا يبصرون) لان الله اعى بصار قلوبهم فلا يبصرون شيئا من الهدى وفي هذا تسلية من الله
عز وجل ابيه صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انك لاتقدر ان تسمع من سلبته السمع
ولاتقدر ان تهدي من سلبته البصر ولا تقدر ان توفى للايمان من حكمت عليه ان لا يؤمن
(ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون) قال العلماء لما حكم الله عز وجل على اهل
الشقوة بالشقوة لقضائه وقدره السابق فيهم اخبر في هذه الآية ان تقدير الشقوة عليهم ما كان ظلما
منه لانه يتصرف في ملكه كيف يشاء والحق كلهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون
ظالما وانما قال ولكن الناس انفسهم يظلمون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب وان كان
قد سبق قضاء الله وقدره فيهم * قوله سبحانه وتعالى (ويوم نحشرهم) يعني واذا كرى يا محمد يوم
نجمع هؤلاء المشركين لموقف الحساب واصل الحشر اخراج الجماعة وازماجهم من مكانهم
(كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار) يعني كانهم لم يلبثوا في الدنيا الا قدر ساعة من النهار وقيل
ساعة كانهم لم يلبثوا في قبورهم الا قدر ساعة من النهار والوجه الاول اولى لان حال المؤمن
والكافر سواء في عدم المعرفة بمقدار لبثهم في القبور الى وقت الحشر فتعين حله على امر يختص
بحال الكافر وهو انهم لما لم ينفعوا باعمالهم في الدنيا استقلوها والمؤمن لما تنفع بعمره في الدنيا
استقله وسبب استقلال الكفار مدة مقامهم في الدنيا انهم لم يضيعوا اعمارهم في طلب الدنيا
والحرص على ما فيها ولم يعملوا بطاعة الله فيها كان وجود ذلك كعدمه فلذلك استقلوه وقيل
انهم لما شاهدوا احوال يوم القيامة وطال عليهم ذلك استقلوا مدة مقامهم في الدنيا لان مقامهم
في الدنيا في جنب مقامهم في الآخرة قليل جدا يتعارفون بينهم يعني يعرف بعضهم بعضا اذا
خرجوا من قبورهم كما كانوا يتعارفون في الدنيا ثم تقطع المعرفة بينهم اذا طابوا احوال

يوم القيامة وفي بعض الآثار ان الانسان يوم القيامة يعرف من تحبه ولا يقدر ان يكلمه هيبه وخشية وقبل ان احوال يوم القيامة مختلفة ففي بعضها يعرف بعضهم بعضا وفي بعضها ينكر بعضهم بعضا لهول ما يعانون في ذلك اليوم (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) يعني ان من باع آخرته الباقية بدنياء الفانية قد خسر لانه آثر الفاني على الباقي (وما كانوا مهتدين) يعني الى ما يصلحهم وينجيهم من هذا الخسار (واما زينك) يعني يا محمد (بعض الذي نعدهم) يعني ما نعدهم به من العذاب في الدنيا فذاك (او توفينك) قبل ان تزيدك ذلك الوعد في الدنيا فانك ستراه في الآخرة وهو قوله سبحانه وتعالى (فاليوم مرجعهم) يعني في الآخرة وفيه دليل على ان الله يرى رسوله صلى الله عليه وسلم انوارا من عذاب الكافرين وذلة وخزيهم في حال حياته في الدنيا وقد اراه ذلك في يوم بدر وغيره من الايام وسيره ما عدلهم من العذاب في الآخرة بسبب كفرهم وتكذيبهم (ثم الله شهيد على ما يفعلون) فيه وعيد وتهديد لهم يعني انه سبحانه وتعالى شاهد على افعالهم التي فعلوها في الدنيا فيجازيهم عليها يوم القيامة * قوله عز وجل (ولكل امة رسول) لما بين الله عز وجل حال محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه بين ان حال الانبياء مع ائمتهم كذلك فقال تعالى ولكل امة يعني قد دخلت وتقدمت قبلكم رسول يعني مبعوثا اليهم يدعوهم الى الله والى طاعته والايان به (فاذا جاء رسوله) في هذا الكلام اضمار تقديره فاذا جاءهم رسوله وبلغهم ما ارسل به اليهم فكذبوه قوم وصدقه آخرون (قضى بينهم بالقسط) يعني حكم بينهم بالعدل وفي وقت هذا القضاء والحكم بينهم قولان احدهما انه في الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى ارسل الى كل امة رسولا لتبليغ الرسالة واقامة الحجة وازالة العذر فاذا كذبوا رسوله وخالفوا امر الله قضى بينهم وبين رسوله في الدنيا فيهلك الكافرين وينجي رسوله والمؤمنين ويكون ذلك عدلا لا ظلاما لان قبل مجي الرسول لا يكون ثواب ولا عقاب * القول الثاني ان وقت القضاء في الآخرة وذلك ان الله اذا جمع الامم يوم القيامة للحساب والقضاء بينهم والفصل بين المؤمن والكافر والطائع والعاصي جئ بالرسول لتشهد عليهم والمراد من ذلك المبالغة في اظهار العدل وهو قوله تعالى (وهم لا يظلمون) يعني من جزاء اعمالهم شيئا ولكن يجازى كل واحد على قدر عمله وقيل معناه انهم لا يعذبون بغير ذنب ولا يؤخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (ويقولون) يعني هؤلاء الكفار (متى هذا الوعد) يعني الذي تعدنا به يا محمد من زول العذاب وقيل قيام الساعة وانما قالوا ذلك على وجه التكذيب والاستبعاد (ان كنتم صادقين) يعني في تعدونا به وانما قالوا بالجمع لان كل امة قالت لرسولها كذلك اويكون المعنى ان كنتم صادقين انت واتباعك يا محمد او ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعميم (قل) اي قل لهم يا محمد (لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا) يعني لا املك لنفسي دفع ضرا وجلب نفعا ولا اقدر على ذلك (الا ما شاء الله) يعني ان اقدر عليه او املكه والمعنى ان ازال العذاب على الاعداء واظهار النصر للاولياء وقيام الساعة لا يقدر عليه الا الله فتعين الوقت الى الله سبحانه وتعالى بحسب مشيئته ثم اذا حضر ذلك الوقت الذي وقته الله لحدوث هذا الاشياء فانه يحدث لا محالة وهو قوله سبحانه وتعالى (لكل امة اجل) اي مدة مضروبة ووقت معين (اذا جاء اجلهم) يعني به اذا انقضت مدة اعمارهم (فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)

لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما اعمالهم فاهلنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام بينهم ولا اموال يتعاطونهم فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية قوله وانهم لعل منابر من نور يريد به اتصافهم بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل الاول وما يليه (الذين آمنوا وكانوا يتقون) ان جعل صفة لاولياء الله فعناء الذين آمنوا الايمان الحق وكانوا يتقون بقضاياهم وظهور تلويحاتهم (لهم البشري في الحياة الدنيا) بوجود الاستقامة في الاعمال والاخلاق المبشرة بجنة النفوس (وفي الآخرة) بظهور انوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقةانية عليهم المبشرة بجنة القلوب وحصول الذوق بهما واللذة (لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) لحقائقه الواردة عليهم واسمائهم المنكشفة لهم واحكام تجلياته النازلة بهم

وان جعل كلاما برأسه مبتدا
لعناء الذين آمنوا الايمان
اليقينى و كانوا يتقون
حجب صفات النفس وموانع
الكشف من التشكيكات
الوهمية والوساوس
الشيطنانية لهم البشرى
في الحياة الدنيا بوجدان
لذة برد اليقين في النفس
واطمئنانها بنزول السكينة
وفي الآخرة بوجدان
ذوق تجليات الصفات
أثر انوار المكاشفات
لاتبدل لكلمات الله من
هاولهم اللدبة وحكمهم
اليقينية او فطرتهم التي
فطرهم الله عليها فان كل نفس
كلمة (ولا يحزنك قولهم
ان العزة لله جميعا) اى لا تتأثرا
فانه مرء وشاهد عزه الله
وقهره لتنظر اليهم بنظر
الفناء وترى اعمالهم واقوالهم
وما يمددونك به كالهباء
فمن شاهد قوة الله وعزته
يرى كل القوة والعزة
لاقوة لاحد ولا حول
(انه هو السميع) لا قوالهم
فيك فيجازيهم (العليم) لما
ينبغي ان يفعل بهم ثم بين
ضعفهم وعجزهم وامتناع
غلبتهم عليه بقوله (الا
ان الله من في السموات
ومن في الارض) كلمة
تحت ملكته وتصرفه

يعنى لا يتأخرون عن ذلك الاجل الذى اجل لهم ولا يستقدمونه (قل) اى يا محمد لهؤلاء المشركين
من قومك (ارايت ان اتاكم عذابه يساتا) يعنى لئلا يقال بات يفعل كذا اذا فعله بالليل
والسبب فيه ان الانسان في الليل لا يكون الا في البيت غالبا فجعل الله هذه اللفظة كناية عن الليل
(او نهارا) يعنى في النهار (ماذا يستجمل منه المجرمون) يعنى ما الذى يستجملون من نزول
العذاب وقد وقعوا فيه وحقيقة المعنى انهم كانوا يستجملون نزول العذاب كما اخبر الله سبحانه وتعالى
عنهم بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب
اليم نأجابهم الله سبحانه وتعالى بقوله ماذا يستجمل منه المجرمون يعنى اى شئ يعلم المجرمون
ما يطلبون ويستجملون كما يقول الرجل لغيره وقد فعل فعلا قبيحا ماذا جئت على نفسك (اثم اذا
ما وقع) يعنى اذا منزل العذاب ووقع (آمنتم به) يعنى آمنتم بالله وقت نزول العذاب وهو وقت
البأس وقيل معناه صدقتم بالعذاب عند نزوله ودخلت همزة الاستفهام على ثم للتوبيخ والتقريع
(آلان) نيه ضمائر تقديره يقال لهم آلان تؤمنون اى حين وقع العذاب (وقد كنتم به تستجملون)
يعنى تكذبا واستهزاء (ثم قبل الذين ظلموا) يعنى ظلموا انفسهم بسبب شركهم وكفرهم بالله
(ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يعنى في الدنيا من الاعمال * قوله
سبحانه وتعالى (ويستنبذونك الحق هو) يعنى ويستنجبرونك يا محمدا حق ما تعدنا به من نزول العذاب
وقيام الساعة (قل اى وربى) اى قل لهم يا محمد نعم وربى (انه الحق) يعنى ان الذى اعدكم به حق لاشك فيه
(وما كنتم بمعجزين) يعنى بفائتين من العذاب لان من معجز من شئ فقد فاته (ولو ان لكل نفس ظلت) يعنى
اشركت (ما فى الارض) يعنى من شئ (لا فتدت به) يعنى يوم القيامة والافتداء يعنى البذل ينجوه
من العذاب الا انه لا ينفعه الفداء ولا يقبل منه (واسرؤا الندامة) يعنى يوم القيامة وانما جاء بلفظ
الماضى والقيامة من الامور المستقبلة لان احوال يوم القيامة لما كانت واجبة الوقوع جعل الله
مستقبلها كالماضى والاسرار يكون بمعنى الاخفاء وبمعنى الاظهار فهو من الازداد فلماذا
اختنوا في قوله واسر والندامة فقال ابو عبيدة معناه واظهر والندامة لان ذلك اليوم ليس يوم
تصبر وتصنع وقيل معناه اخفوا يعنى اخفى الرؤساء الندامة من الضعفاء والاتباع خوفا من
ملائمتهم اياهم وتعبيرهم لهم (لما راوا العذاب) يعنى حين طابوا العذاب وابصروه (وقضى
بينهم بالقسط) يعنى وحكم بينهم بالعدل قيل بين المؤمن والكافر وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل
بين الكفار لاحتمل ان بعضهم قد ظلم بعضا فيؤخذ للمظلوم من الظالم وهو قوله سبحانه وتعالى
(وهم لا يظلمون) يعنى في الحكم لهم وعليهم بأن يخفف من عذاب المظلوم ويشدد في عذاب
الظالم (الا ان الله ما فى السموات والارض) يعنى ان كل شئ فى السموات والارض لله ملك له لا يشركه
فيه غيره فابسر للكافر شئ يفتدى به من عذاب الله يوم القيامة لان الاشياء كلها لله وهو ايضا ملك لله
فكيف يفتدى من هو مملوك بغيره بشئ لا يملكه (الا ان وعد الله حق) يعنى ما وعد الله به على لسان
نبيه صلى الله عليه وسلم من ثواب الطائع وعقاب العاصى حق لاشك فيه (ولكن اكثرهم لا يعلمون)
يعنى حقيقة ذلك (هو يحيى ويميت) يعنى الذى يملك ما فى السموات والارض قادر على الاحياء والامانة
لا يتعذر عليه شئ مما اراد (واليه ترجعون) يعنى بعد الموت للجزاء * قوله عز وجل (يا ايها الناس
قد جاءكم من ربكم) قيل اراد بالاس قريشا وقيل هو على العموم وهو الاصح وهو

وَقَهْرَهُ وَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ بِغَيْرِ أَمْرِهِ وَمَشِيتُهُ وَاقْدَارُهُ أَيَاهُمْ (وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ) وَإِى شَيْءٍ يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِيَّذَا كَانَ السَّكَلُ تَحْتَ قَهْرِهِ وَمَلَكَتْهُ فَيَتَّبِعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِيَّاسَ شَيْءٍ وَلَا تَأْتِيهِ وَلَا قُوَّةٌ (أَنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) مَا يَتَّبِعُونَهُ فِي ظَنِّهِمْ وَيَتَخِيلُونَهُ فِي خِيَالِهِمْ وَمَاهُمْ إِلَّا يَقْدِرُونَ وَجُودَ شَيْءٍ لَا وَجُودَهُ فِي الْحَقِيقَةِ (هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ) لَيْلَ الْجَسَمِ (لِتَسْكُنُوا فِيهِ) وَالنَّهَارَ مَبْصُرًا) وَنَهَارَ الرُّوحِ لِتَتَّصِرُوا بِهِ حَقِيقَةً ثَقِيَّةً الْأَشْيَاءُ وَمَاتَتْ دُونَ بَيْتِهِ (أَنْ فِي ذَلِكَ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ) كَلَامُ اللَّهِ بِهِ لَا يَفْهَمُونَ بِوِطْأِهِ وَحُدُودِهِ وَيُظَلُّونَ بِهِ عَلَى صِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ فَيَشَاهِدُونَهُ مَوْصُوفًا وَمُتَجَسِّمًا (قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) إِيَّاهُ لَا يَحْسَبُهُ سَحَابًا) أَنْزَلَهُ مِنْ مَجَانِسِهِ شَيْءٌ (هُوَ الْغَنَى) الَّذِي وَجُودُهُ بِذَاتِهِ وَبِهِ وَجُودُ كُلِّ شَيْءٍ فَكَيفَ يُمَاتُ شَيْءٌ وَمِنْ لَهُ الْوُجُودُ كُلُّهُ فَكَيفَ يَحْسَبُهُ شَيْءٌ (لَهُمَا) فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَنْ عَدَدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا

اختيار الطبري قد جاء تكلم موعظة من ربكم يعنى القرآن والوعظ زجره قترن بتخويف وقال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب وقبل الموعظة ما يدعو الى الصلاح بطريق الرغبة والرغبة والقرآن داع الى كل خير وصلاح بهذا الطريق (وشفاء لما في الصدور) يعنى ان القرآن ذو شفاء لما في القلوب من داء الجهل وذلك لان داء الجهل اصبر للقلب من داء المرض للبدن وامراض القلب هي الاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والجهالات المهلكة فان القرآن من ببل لهذه الامراض كلها لان فيه الوعظ والزجر والتخويف والترغيب والترهيب والتحذير والتذكير فهو الدواء والشفاء لهذه الامراض القلبية وانما خص الصدر بالذكر لانه موضع القلب وغلافه وهو اعز موضع في بدن الانسان لكان القلب فيه (وهدى) يعنى وهو هدى من الضلالة (ورجة للمؤمنين) يعنى ونعمة على المؤمنين لانهم هم الذين اتفَعُوا بِالْقُرْآنِ دُونَ غَيْرِهِمْ (قل بفضل الله وبرحمته) الباء في بفضل الله متعلقة بمضمحل استغنى عن ذكره لدلالة ما تقدم عليه وهو قوله قد جاء تكلم موعظة من ربكم والفضل هنا يعنى الافضال ويكون معنى الآية على هذا ايها الناس قد جاء تكلم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهو القرآن بافضال الله عليكم ورحمته بكم وارادته الخير لكم ثم قال سبحانه وتعالى (فذلك فليفرحوا) اشار بذلك الى القرآن لان المراد بالموعظة والشفاء القرآن فترك اللفظ و اشار الى المعنى وقيل فذلك فليفرحوا اشارة الى معنى الفضل والرجة والمعنى فذلك التطول والانعام فليفرحوا قال الواحدى الفاء في قوله تعالى فليفرحوا زائدة كقول الشاعر * فاذا هلكت فعند ذلك فاجزى * فالفاء في قوله فاجزى زائدة وقال صاحب الكشف في معنى الآية بفضل الله ورحمته فليفرحوا فذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد والتقرير وايجاب اختصاص الفضل والرجة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف احد الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلة لعنى الشرط مكانه قيل ان فرحوا بنى فليخصوهما بالفرح فانه لا مفروح به احق منهما والفرح لذة في القلب بادراك المحبوب والمشتهى يقال فرحت بكذا اذا ادركت المأمول ولذلك اكثر ما يستعمل الفرح في الاذات البدنية والدينية واستعملها فيما يرغب فيه من الخيرات ومعنى الآية فليفرح المؤمنون بفضل الله ورحمته اى ما آتاهم الله من المواعظ وشفاء الصدور وتلج اليقين بالايمان وسكون النفس اليه (هو خير مما يجمعون) يعنى من متاع الدنيا ولذاتها الفانية هذا مذهب اهل المعاني في هذه الآية واما مذهب المفسرين فغير هذا فان ابن عباس والحسن وقتادة قالوا افضل الله الاسلام ورحمته القرآن وقال ابو سعيد الخدرى فضل الله القرآن ورحمته ان جعلنا من اهلنا وقال ابن جرير فضل الله الاسلام ورحمته تزيينه في قلوبنا وقيل فضل الله الاسلام ورحمته الجنة وقيل فضل الله القرآن ورحمته الدنيا فعلى هذا الباء في بفضل الله تتعلق بمحذوف يفسره ما بعده تقديره قل فليفرحوا بفضل الله ورحمته (قل) اى قل يا محمد لكفار مكة (ارايت ما انزل الله لكم من رزق) يعنى من زرع وضرع وغيرهما وهين عافى الارض بالانزال لان جميع ما فى الارض من خير ورزق فانما هو من بركات السماء (فجاءت منه) يعنى من ذلك الرزق (حراما وحلالا) يعنى ما حرموه على انفسهم في الجاهلية من الحرث والانعام كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى قال الضمك وهو قوله سبحانه وتعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا (قل الله ادن لكم)

بعض قل لهم يا محمد الله اذن لكم في هذا التحريم والتحليل (ام على الله تفترون) يعني بل انتم كاذبون على الله في ادعائكم ان الله امرنا بهذا (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة) يعني اذا قوه يوم القيامة يحسبون انه لا يؤاخذهم ولا يجازيهم على اعمالهم فهو استفهام بمعنى التوبيخ وانقرب والوعيد العظيم لمن يفترى على الله الكذب (ان الله لذو فضل على الناس) يعني بعنة الرسل واتزال الكتب لبيان الحلال والحرام (ولكن اكثرهم لا يشكرون) يعني لا يشكرون الله على ذلك الفضل والاحسان * قوله سبحانه وتعالى (وما تكون في شأن وما تلومونه من قرآن) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والشأن الخطب والحال والامر الذي يفتق ويصلح ولا يقال الا فيما يعظم من الاحوال والامور والجمع الشؤون تقول العرب ما شأن فلان اي ما حاله والشأن اسم اذا كان بمعنى الخطب والحال ويكون مصدرا اذا كان مفعلا المقصد والذي في هذه الآية يجوز ان يكون المراد به الاسم قال ابن عباس معناه وما تكون يا محمد في شأن يريد من اعمال البر وقال الحسن في شأن من شؤون الدنيا وحوائجك ويجوز ان يكون المراد منه القصد يعني قصدا لشيء وما تلومونه من قرآن اختلفوا في الضمير في منه الى ماذا يعود فقيل يعود الى الشأن ادلالة القرآن شأن من شؤون رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو اعظم شأنه فعلى هذا يكون داخلا تحت قوله تعالى وما تكون في شأن الا انه سبحانه وتعالى خصه بالذكر لشرفه وعلو مرتبته وقيل انه راجع الى القرآن لانه قد تقدم ذكره في قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته فلي هذا يكون المعنى وما تلومونه من القرآن من قرآن يعني من سورة وشيء منه لان لفظ القرآن يطلق على جميعه وعلى بعضه وقيل الضمير في منه راجع الى الله والمعنى وما تلومونه من الله من قرآن نازل عليك * واما قوله سبحانه وتعالى (ولا تعملون من عمل) فانه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وامته داخلون فيه ومرادون به لان من المعلوم انه اذا خطب رئيس قوم وكبيرهم كان القوم داخلين في ذلك الخطاب وبذلك عليه قوله سبحانه وتعالى ولا تعملون من عمل على صيغة الجمع فدل على انهم داخلون في الخطابين الاولين * وقوله سبحانه وتعالى (الا كما عليكم شهودا) يعني شاهدين لاعمالكم وذلك لان الله سبحانه وتعالى شاهد على كل شيء وعالم بكل شيء لانه لا يحدث ولا خاف ولا موجد الا الله تعالى فكل ما يدخل في الوجود من احوال العباد واعمالهم الظاهرة والباطنة داخل في علمه وهو شاهد عليه (اذ تفيضون فيه) يعني ان الله سبحانه وتعالى شاهد عليكم حين تدخلون وتخرجون في ذلك العمل والافاضة الدخول في العمل على جهة الانتصاب اليه والانسياط فيه وقال ابن الانباري معناه اذ تدفعون فيه وتنسبطون في ذكره وقيل الاضافة للدفع بكثرة وقال الزجاج تذكرون فيه يقال افاض القوم في الحديث اذا انتشروا فيه (وما يعزب عن ربك) يعني وما يبعد ويغيب عن ربك يا محمد من عمل خلقه شيء لانه عالم به وشاهد عليه واصل العزوب البعد يقال منه كلام طارب اذا كان بعيدا المطلوب (من مثقال ذرة) يعني وزن ذرة والمثال الوزن والذرة النملة الصغيرة الحمراء وهي خفيفة الوزن جدا (في الارض ولا في السماء) فان قلت لم تقدم ذكر الارض على السماء هنا وقدم ذكر السماء على الارض في سورة سبأ وما فائدة ذلك قلت كان حق السماء ان يقدم على الارض كما في سورة سبأ الا انه تعالى لما ذكر في هذه الآية شهادته على اهل الارض واحوالهم واعمالهم ثم وصل ذلك بقوله وما يعزب عن

اتقولون على الله ما تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم اليها مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وانزل عليهم نبأ نوح في صحة توكله على الله ونظره الى قومه والى شركائهم بعين الفناء وعدم مبالاة بهم وبمكابدهم ليعبروا به حال فان الانبياء كلهم في صلة التوحيد والقيام بالله وعدم الالتفات الى الخلق سواء اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمّة ثم اقصوا الى ولا تنظرون فان توليتم فاساتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين فكذبوه فنجينا ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومه فجاؤهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملائه بآياتنا فاستكبروا

ربك حسن تقديم الارض على السماء في هذا الموضع لهذه الفائدة (ولا اصغر من ذلك) يعنى
من الذرة (ولا اكبر) يعنى منها (الا في كتاب مبين) يعنى في اللوح المحفوظ * قوله سبحانه
وتعالى (الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اعلم اننا نحتاج اولاً في تفسير هذه
الآية ان نبين من يستحق اسم الولاية ومن هو الولي فقول اختلف العلماء فيمن يستحق هذا
الاسم فقال ابن عباس في هذه الآية هم الذين يذكرون الله لرويتهم وروى الطبري بسنده عن سعيد
بن جبير مرسل قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اولياء الله فقال هم الذين اذا رآوا
ذكر الله وقال ابن زيد هم الذين آمنوا وكانوا يتقون ولن يتقبل الايمان الا بالتقوى وقال قوم
هم المحابون في الله ويدل على ذلك ما روى عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان من عباد الله لاناس ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة
بمكانهم من الله قالوا يا رسول الله نخبرنا من هم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام بينهم
ولا اموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لور وانهم لعل نور لا يخافون اذا حاف الناس ولا
يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اخرجه
ابو داود عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يوم
القيامة ابن المحابون بجلالى اليوم اظلمهم في ظلى يوم لا ظل الا ظلى اخرجه مسلم عن معاذ بن
جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى المحابون بجلالى لهم منابر
من نور يغبطهم البيون والشهداء اخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن ابى مالك الاشعري
قال كنت عند ابى صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عبيدا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم البيون
والشهداء بقربهم ومقعدهم من الله يوم القيامة قال وفي ناحية القوم اعرابي فجنا على ركبته
ورمى بيده ثم قال حدثنا يا رسول الله عنهم من هم قال فرأيت في وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم البشر فقال هم عباد من عباد الله ومن بلدان شتى وقبائل شتى ولم يكن بينهم ارحام
يتواصلون بها ولا دنيا يتبادلون بها يتحابون بروح الله يجعل الله وجوههم نورا ويجعل لهم
منابر من لؤلؤ قدام الرحمن يفرح الناس ولا يفرحون ويخاف الناس ولا يخافون وروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى ان اوليائى من عبادى الذين يذكرون بذكرى واذكر
بذكرهم هكذا ذكره البغوي بغير سند وروى الطبري بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله لعنا
نحبهم قال هم قوم تحابوا في الله من غير اموال ولا انساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون
اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
القبطة نوع من الحسد الا ان الحسد مذموم والقبطة محمودة والفرق بين الحسد والقبطة ان الحسد
يتمنى زوال ما على المحسود من النعمة ونحوها والقبطة هى ان يتمنى الغابط مثل تلك النعمة التى هى
على الغبوط من غير زوال عنه وقال ابو بكر الاصم اولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام
بحق العبودية لله والدعوة اليه واصل الولي من الولاية وهو القرب والبصرة فولى الله هو الذى
يتقرب الى الله بكل ما افترض عليه ويكون مشتغلاً بالله مستغرق القلب في معرفة نور جلال الله
فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالثناء على الله وان تحرك

وكانوا قومًا مجرمين فلما
جاءهم الحق من عندنا قالوا
ان هذا لسحر مبين قال
موسى اتقولون للحق
لما جاءكم اسحر هذا ولا يفلح
الساحرون قالوا اجتنبنا
لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا
ونكون لكم الكبرياء
في الارض وما نحن لكم
بمؤمنين وقال فرعون
اتؤنى بكل ساحر عليهم
فلما جاء السحرة قال لهم موسى
القوام انتم ملقون فلما القوا
قال موسى ما جئتم به السحر
ان الله سيظهره ان الله لا يصلح
عمل المفسدين ويحق الله
الحق بكلماته ولو كره
المجرمون فما آمن موسى
الاذرية من قومه على خوف
من فرعون وملئهم ان يفتنهم
وان فرعون لعال في الارض
وانه لمن المفسرين
وقال موسى يا قوم ان كنتم
آمنتم بالله اي ايماناً بغيره
(فعليه توكلوا ان كنتم
مسلمين) جعل التوكل من
لوازم الاسلام وهو اسلام
الوجه لله تعالى ولم يجعل
الاسلام لوازم الايمان اي ان
كل ايمانكم ويقينكم بحيث
اثر في نفوسكم وجعلها
خاصة لله فانية فية لزم
التوكل عليه فان اول
مرتبة الفناء وفناء الافعال
ثم الصفات ثم لوجود فان

ثم الفناء لزم التوكل الذي هو فناء الأفعال وان اريد الاسلام بمعنى الانقياد كان شرطاً في التوكل لا ملزوما له وحينئذ يكون معناه ان صح ايمانكم بقينا فعليه توكلوا بشرط ان لا يكون لكم فعل ولا تروا لانفسكم ولا تغيركم قوة وتأثيرا بل تكونوا متقين كاملين فان شرط صحة التوكل فناء بقايا الأفعال والقوى كما تقول ان كرهت هذا الشجر فاقامه ان قدرت والباقي الى آخر السورة بعضه لا يقبل التساويل وبعضه معلوم بمأمر (فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنه للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) واوحينا الى موسى واخيه ان تبوأ آقوامكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة واقبوا الصلوة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة واموالاً في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على اموالهم واشد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب اليم قال قد اجييت دهوتكما

تحرك في طاعة الله وان اجتمع اجتمع فيما يقربه الى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفة اولياء الله واذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا وقال المتكلمون ولي الله من كان آتياً بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتياً بالأعمال الصالحة على وفق ماوردت به الشريعة واليه الاشارة بقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون وهو ان الايمان مبني على جميع الاعتقاد والعمل ومقام القوى هو ان يتق العبد كل ما نهى الله عنه وقوله سبحانه وتعالى لا خوف عليهم معنى في الآخرة اذا خاف غيرهم ولا هم يحزنون معنى على شئ فاتهم من نعيم الدنيا ولذاتها قال بعض المحققين زوال الخوف والحزن عنهم انما يحصل لهم في الآخرة لان الدنيا لا تخلو منهم وغم وانكار وحزن قال بعض العارفين ان الولاية عبارة عن القرب من الله ودوام الاشتغال بالله واذا كان العبد بهذه الحالة فلا يخاف من شئ ولا يحزن على شئ لان مقام الولاية والمعرفة منعه من ان يخاف او يحزن * واما قوله سبحانه وتعالى (الذين آمنوا وكابوا يتقون) فند تقدم تفسيره وانه صفة لاولياء الله * وقوله سبحانه وتعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) اختلفوا في هذه البشرى فروى عن عباد بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن او ترى له اخرجه الترمذي وله عن رجل من اهل مصر قال سألت ابا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها احد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها وقال ما سألتني عنها احد غيرك منذ نزلت هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له قال الترمذي حديث حسن (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبق بعدى من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قرب الرمان لم تكذب رؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة افظ البخاري ومسلم اذا اقرب الزمان لم تكذب رؤيا المسلم تكذب واصدقكم رؤيا اصدقكم حديثا ورؤيا المسلم جزء من خمسة واربعين جزءاً من النبوة والرؤيا ثلاث الرؤيا الصالحة بشرى من الله ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما يحدث الرء نفسه قال بعض العلماء ووجه هذا القول انما اذا جاءنا قوله تبارك وتعالى لهم البشرى على الرؤيا الصالحة الصادقة فظاهر هذا النص يقتضي ان لا تحمل هذه الحالة الا لهم وذلك لان ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله عز وجل ومن كان كذلك فانه عند النوم لا يبق في قلبه غير ذكر الله ومعرفة ومن المعلوم ان معرفة الله في القلب لا تفيد الا الحق والصدق فاذا رأى الولي رؤيا او رؤيت له كانت تلك الرؤيا بشرى من الله عز وجل لهذا الولي قال الخطابي في هذه الاحاديث تأكيد لامر الرؤيا وتحقيق منزلتها وانما كانت جزءاً من اجزاء النبوة في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء عليهم السلام يوحى اليهم في مناهم كما يوحى اليهم في اليقظة قال الخطابي قال بعض العلماء معنى الحديث ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانها جزء من النبوة وقال الخطابي وغيره في معنى قوله رؤيا جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة اقام النبي صلى الله عليه وسلم في النبوة ثلاثاً وعشرين سنة على الصحيح وكان قبل ذلك بستة اشهر يرى في المنام الوحي ففي جزء من ستة واربعين جزءاً وقيل ان المنام لعل ان يكون فيه اخبار بغيب وهو احد مراتب النبوة وهو يسير في جانب النبوة لانه لا يجوز ان يعث الله بعد

فاستقيما ولا تتبعان سبل
الذين لا يعلمون وجاوزنا
بني اسرائيل البحر فاتيهم
فرعون وجنوده ببغيا
وعدوا حتى اذا امروكه
الفرق قال آمنت انه لا اله
الا الذي آمنت به بنوا
اسرائيل وانا من المسلمين
آلان وقد عصيت قبل
وكنت من المفسدين فالعوم
نبحك يدك لتكون لمن
خلفك آية وان يكبرها
من الناس من آياتنا فاعلمون
واقعدوا بنى اسرائيل
مبوا صدق ورزقناهم
من الطيبات فاختلفوا
حتى جاءهم العلم ان ربك
يقضى بينهم يوم القيمة سعيما
كانوا فيه يختلفون فان كنت
في شك مما انزلنا اليك
فاستل الذين يقرؤن
الكتاب من قبلك لقد جاءك
الحق من ربك فلا تكونن
من المستترين ولا تكونن
من الذين كذبوا آيات الله
فتكون من الخاسرين
ان الذين حققت عليهم كلمت
ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم
كل آية حتى يروا العذاب
الاليم فلولا كانت قرينة
آمنت ففعلها ايمانها الاقوي
يونس لما آمنوا كشفنا عنهم

محمد صلى الله عليه وسلم نبي يشرع الشرائع ويبين الاحكام ولا يخبر بغيب ابدا فاذا وقع لاحد
في المنام الاخبار بغيب يكون هذا القدر جزءا من النبوة لانه نبي واذا وقع ذلك لاحد في المنام
يكون صدقا والله اعلم وقبل في تفسير الآية ان المراد بالبشرى في الحياة الدنيا هي الشاء الحسن
وفي الآخرة الجنة ويدل على ذلك ما روى عن ابي ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
اريت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن اخرجه مسلم
قال الشيخ محي الدين النووي قال العلماء معنى هذا البشرى المججلة بالخير وهي دليل للبشرى المؤخرة له
في الآخرة بقوله بشرى لكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار وهذه البشرى المججلة دليل على
رضاء الله عنه ومحبتة له وتحبيبه الى الخلق كما قال ثم يوضع له القبول في الارض هذا كله اذا حده
الناس من غير تعرض منه لخدمهم والا فالتعرض مذموم قال بعض المحققين اذا اشتغل العبد بالله
عز وجل استنار قلبه وامتلأ نورا فيفيض من ذلك النور الذي في قلبه على وجهه فتظهر عليه
آثار الخشوع والخضوع فحبه الناس ويثنون عليه فتلك عاجل بشرى بمحبة الله له ورضوانه
عليه وقال الزهري وقتادة في تفسير البشرى هي نزول الملائكة بالبشارة من الله عند الموت ويدل
عليه قوله سبحانه وتعالى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون
وقال عطاء عن ابن عباس البشرى في الدنيا عند الموت تأتيم الملائكة بالبشارة في الآخرة بعد خروج
نفس المؤمن بعرج بها الى الله تعالى ويبشر برضوان الله تعالى وقال الحسن هي ما بشر الله به المؤمنين
في كتابه من جنته وكريم ثوابه ويدل عليه قوله تعالى (لا تبديل لكلمات الله) يعني لا خلف
لوعده الله الذي وعده اوليائه واهل طاعته في كتابه وعلى السمة رسلة ولا تغيير لذلك الوعد (ذلك
هو الفوز العظيم) يعني ما وعدهم به في الآخرة (ولا يحزنك قولهم) يقول الله لبيه محمد صلى الله
عليه وسلم ولا يحزنك يا محمد قول هؤلاء المشركين لك ولا يغمك تخويفهم اياك (ان العزة لله
جميعا) يعني ان القهر والغلبة والقدرة لله جميعا هو المفرد بها دون غيره وهو ناصر كل عليهم
والمنتقم لك منهم وقال سعيد بن المسيب ان العزة لله جميعا فيعز من يشاء وهذا كما قال سبحانه وتعالى
في آية اخرى والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولا منافاة بين الآيتين فان عزة الرسول صلى الله
عليه وسلم وعزة المؤمنين باعزاز الله اياهم فثبت بذلك ان العزة لله جميعا وهو الذي يعز من يشاء ويدل
من يشاء وقبل ان المشركين كانوا يتعززون بكثرة اموالهم واولادهم وعبيدهم فاخبر الله سبحانه
وتعالى ان جميع ذلك لله وفي ملكه فهو قادر على ان يساهم جميع ذلك ويذلهم بعد العز (هو
السميع) لا قوا لكم ودعائكم (العالم) بجميع احوالكم لا تخفى عليه خافية * قوله سبحانه
وتعالى (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) الا كلمة تزيه عناءه لانه لا ملك لاحد في السموات
ولا في الارض الا الله عز وجل فهو يملك من في السموات ومن في الارض فان قلت قال سبحانه
وتعالى في الآية التي قبل هذه الا ان الله ما في السموات بلفظة ما وقال سبحانه وتعالى في هذه الآية
بلفظة من فافائدة ذلك قلت ان لفظة ما تدل على ما لا يعقل ولفظة من تدل على من يعقل فجمع
الآيتين يدل على ان الله عز وجل يملك جميع من في السموات ومن في الارض من العقلاء وغيرهم
وهم عبيده وفي ملكه وقيل ان لفظة من لمن يعقل فيكون المراد بمن في السموات الملائكة العقلاء
ومن في الارض الانس والجن وهم العقلاء ايضا وانما خصهم بالذكر لشرفهم واذا كان هؤلاء

العقلاء المميزون في ملكه ونحت قدرته فالجمادات بما ربيق الاولى ان يكونوا في ملكه اذا ثبت هذا فتكون الاصنام التي يعبدوها المشركون ايضا في ملكه وتحت قبضته وقدرته ويكون ذلك قدحا في جعل الاصنام شركاء الله معبودة دونه (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) لفظه ما استفهامية معناه واي شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء واقصود تقبيح فعلهم يعني انهم ليسوا على شئ لانهم يعبدونها على انها شركاء الله تشفع لهم وليس الامر على ما يظنون وهو قوله سبحانه وتعالى (ان يتبعون الا الظن) يعني ان فعلهم ذلك ظن منهم انها تشفع لهم وانما تقربهم الى الله وذلك ظن منهم لاحقيقة له (وان هم الا يخبرون) يعني انهم الا يكذبون * قوله عز وجل (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) يعني هو الله ربكم الذي خلق لكم الليل راحة لتسكنوا فيه وليزول التعب والكلال بالسكون فيه واصل السكون الثبوت بعد الحركة والنهار مبصرا وجعل النهار مضيا لتتبدوا فيه لحوائجكم واسباب ما يشكم واضاف الابصار الى النهار وانما يصرفه وليس النهار بما يصبر ولكن لما كان مفهوما من كلام العرب معناه خاطبهم بلقنهم وما يفهمونه قال جرير * قد لمتنا يام عيلان في السرى * ونمت وما ليل المدي بنائم فاضاف النوم الى الليل ووصفه به وانما هي نفسه وانه لم يكن نائما هو ولا غيره وهذا من باب نقل الاسم من المسبب الى السبب قال قطرب تقول العرب انظم الليل وابصر النهار بمعنى صار ذائطة وذاضياء * قوله تعالى (ان في ذلك لآيات اقوم يسمعون) يعني يسمعون سمع اعتبار وتدبر فيعلمون بذلك ان الذي خلق هذه الاشياء كلها هو الاله المعبود المفرد بالوحدانية في الوجود (قالوا) يعني المشركين (اتخذ الله ولدا) يعني به قولهم الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد (هو اتقنى) يعني انه سبحانه وتعالى هو اتقنى عن جميع خلقه فكيف يليق بجلاله اتخاذ الولد وانما يتخذ الولد من هو محاج اليه والله تعالى هو اتقنى المطلق وجميع الاشياء محتاجة اليه وهو غنى عنها (له ما في السموات وما في الارض) يعني انه مالك ما في السموات وما في الارض وكلهم عبيده وفي قبضته وتصرفه وهو محرثهم وخالقهم ولما نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد عطف على من قال ذلك بالانكار والتوبيخ والتقريع فقال سبحانه وتعالى (ان عندكم من سلطان بهذا) يعني انه لاجرة عندكم على هذا القول البتة ثم بالغ في الانكار عليهم بقوله تعالى (اتقولون على الله مالا تعلمون) يعني اتقولون على الله قولا لا تعلمون حقيقة وصحته وتضيفون اليه مالا تجوز اضافته اليه جهلا بكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان (قل ان الذين يشتركون على الله الكذب) اي قل يا محمد لهؤلاء الذين يتخلفون على الله الكذب فيقولون على الله الباطل ويزعمون انه ولدا (لا يفلقون) يعني لا يسعدون وان اغتر وابطول السلامة والبقاء في العمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر قال الزجاج هذا وقف تام يعني قوله لا يفلقون ثم ابتدا فقال تعالى (متاع في الدنيا) وفيه اضمار تقديره لهم متاع في الدنيا يتمتعون به مدة اعمارهم وانقضاء آجالهم في الدنيا وهي ايام يسيرة بالنسبة الى طول مقامهم في العذاب وهو قوله سبحانه وتعالى (ثم الينا مرجعهم) يعني بعد الموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) يعني ذلك العذاب بسبب ما كانوا يحجدون في الدنيا من نعمة الله عليهم ويصفونه

هذاب الخزي في الحسوة الدنيا ومتعاهم الى حين ولوشاء ربك لامن من في الارض كلهم جعما افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تقنى الآيات والنذر من قوم لا يؤمنون فهل ينظرون) خالصة الامثل ايام الذين خلوا من قبلهم قل فانظروا اتي معكم من المنتظرين ثم نبهي رسلا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننج المؤمنين قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذي يتوفاكم وامر ان اكون من المؤمنين وان قم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين هو لا تدع من دون الله مالا يفتك ولا يضرك فان ضلت فاتب اذا من الظالمين وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل

بما يلبق بجلاله * قوله سبحانه وتعالى (وائل عليهم بنوح) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه
السورة احوال كفار قريش وما كانوا عليه من الكفر والعناد شرع بعد ذلك في بيان قصص
الانبياء وما جرى لهم مع امهم ليكون في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة بمن سلف
من الانبياء وتسلية له ليخفف عليه ما يلقى من اذى قومه وان الكفار من قومه اذا سمعوا هذه
القصص وما جرى لكفار الامم الماضية من العذاب والهلاك في الدنيا كان ذلك سببا لخوف
قلوبهم وداعيا لهم الى الايمان ولما كان قوم نوح اول الامم هلاكا واعظمهم كفرا وجودا ذكر الله
قصتهم وانه اهلكهم بالفرق ليصير ذلك موعظة وعبرة لكفار قريش فقال سبحانه وتعالى وائل
عليهم بنوح يعني واقرا على قومك يا محمد خبر قوم نوح (اذ قال لقومه يا قوم) وهم بنو قابيل
(ان كان كبر) يعني ثقل (عليكم مقامي) يعني فيكم (وتذكيري بآيات الله) يعني ووعظي
اياكم بآيات الله وقيل معناه ان كان ثقل وشق عليكم طول مقامي فيكم وذلك انه عليه الصلاة
والسلام اقام فيهم الف سنة الاخيرين صامدا دعاهم الى الله تعالى ويزكهم بآيات الله وهو قوله
وتذكيري بآيات الله يعني ووعظي بآيات الله وحججه وبياناته فعزتهم على قتلي وطردي (فعلى
الله توكلت) يعني فهو حسبي وثقتي (فاجعوا امركم) يعني فاحكموا امركم واعزوا عليه قال الفراء
الاجع الاعداد والعزيمة على الامر وقال ابن الانباري المراد من الامر هنا وجوه كيدهم ومكرهم
فالتقدير لا تدعوهم من امركم شيئا الا حضرتهموه (وشركاءكم) يعني وادهوا شركاءكم يعني آلهتكم
فاستعينوا بهم ليجتمع معكم وتعينكم على مطلوبكم وانما حثهم على الاستعانة بالاصنام بناء على مذهبهم
واعقاداتهم انها تضرو وتنتفع مع اعتقاده انها جاد لا تضر ولا تنفع فهو كالتبكيك والتوبيخ لهم (ثم
لا يكن امركم عليكم غمة) يعني لا يكن امركم عليكم خفيا مبهما ولكن امركم ظاهرا منكشفا من قولهم
غم الهلال فهو غموم اذا خفي والتبس على الناس (ثم امضوا) الى (بما في انفسكم من مكروه
وماتوعدوا في به من قتل وطردها فرغوا منه تقول العرب قضى فلان اذا مات ومضى وقيل
معناه ثم امضوا ما اتمتم قاضون (ولا تنظرون) اي ولا تنظروني ولا تهملوني بعد اعلامكم اياي
ما اتمت عليه وهذا الكلام من نوح عليه السلام على طريق التمجيز لهم اخبر الله عز وجل عن نوح
عليه السلام انه كان قد باغى الغاية في التوكل على الله وانه كان وانقضا بنصره اياه غير خائف
من كيدهم علامته بأنهم وآلهتهم ليس لهم نفع ولا ضرر وان مكرهم لا يصل اليه (فان توليتم)
يعني فان اعرضتم عن قولي وقبول نصحي (فاسألتكم من اجر) يعني من جعل وعوض على
تبليغ الرسالة فاذا لم يأخذ على تبليغ الدعوة الى الله شيئا كان اقوى تأثيرا في النفس (ان اجري الا
على الله) اي ما ثوابي وجزائي على تبليغ الرسالة الاعلى الله (وامر ان اكون من المسلمين) يعني
اني امرت بدين الاسلام وانا ماض فيه غير تارك له سواء قبلتموه ام لم تقبلوه وقيل معناه وامر
ان اكون من المستسلمين لامر الله وكل مكروه يصل الى منكم لاجل هذه الدعوة (فكذبوه) يعني
فكذبوا نوحا عليه السلام (فجنيته ومن معه في الفلك) يعني في السفينة (وجعلناهم خلائف)
يعني وجعلنا الذين نجيناهم معه في الفلك سكان الارض بعد الهالكين (واعرفنا الذين كذبوا
بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) اي فانظر يا محمد داويا ايها الانسان كيف كان آخرا من
انذرتهم الرسل فلم يؤمنوا ولم يقبلوا ذلك (ثم بعثنا من بعده) يعني من بعد نوح (رسلا الى قومه) اي رسما

يايها الناس قد جاءكم الحق
من ربكم فن اهتدي فانما
يهتدي لنفسه ومن ضل فانما
يضل عليها رماانا عليكم
بوكيل واتبع ما يوحى
اليك واصبر حتى
يحكم الله وهو خير الحاكمين

* سورة هود *

* بسم الله الرحمن الرحيم *
(الر كسب) مر ذكره
(احكمت آياته) اي اعيانه
وحدة نفه في العالم الكلي
بأن اثبت دائمة على حالها
لا تبدل ولا تغير ولا تفسد
محفوظة عن كل نقص
وافة (ثم فصلت) في العالم
الجزئي وجعلت مبينة
في الظاهر معينة بقدر
معلوم (من لدن حكيم)
اي احكامها وتقصيلها
من لدن حكيم بناها على
علم وحكمة لا يمكن احسن
منها واشد احكاما
(خير) بتفاصيلها على
ما ينبغي في النظام الحكمي
في تقديرها وتوقيتها وترتيبها
(الاتعبدوا الا الله) اي
ينطق عليكم بلسان الحال
والدلالة ان لا تشركو بالله
في عبادته وخصوصه
بالعبادة (اني لكم منه نذير
وبشير) كلام على لسان
لرسول اي اني اندركم

من الحكيم الخبير مضطرب
الشرك وتبعته وابشركم
منه ثواب التوحيد وفادته
(وان استغفروا ربكم)
اي وحدوه واطلبوا منه
ان يفر هيأت النظر الى
الغير والاحتجاب بالكثرة
والتيقيد بالاشياء والوقوف
مهما احتج افعالكم وصفاتكم
(ثم توبوا اليه) ارجعوا
اليه باقنائه فيه ذاتا (بمتعكم
متاعا) في الدنيا تمتعا (حسننا
الى اجل مسمى) على وفق
الشريعة والعدالة حالة
البقاء بعد الفناء الى وقت
وفاتكم (ويؤت كل ذي
فضل) في الاخلاق والاعوام
والكمالات (فضله)
في الثواب والدرجات
الويعتكم بلذات تجليات
الافعال والصفات عند
تجردكم الى وقت فنائكم
او ويؤت كل ذي فضل
في الاستعداد فضله في الكمالات
والمرتبة عند الترقى والتدلى
(وان تولوا) اي تعرضوا
عن التوحيد والتجريد (فاني
اخاف عليكم عذاب يوم
كبير) شاق عليكم وهو
يوم الرجوع الى الله القادر
على كل شئ اي يوم ظهور
عجزكم وعجز ما تعبدون
يظهره تعالى في صفة

هنا من كان بعد نوح من الرسل وقد كان بعد نوح هود وصالح وغيرهم من الرسل (فجاؤهم
بالبينات) يعني بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات التي تدل على صدقهم (فما كانوا
ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) يعني ان اؤثنتك الاقوام والامم التي جاءتهم الرسل جروا على منهاج قوم
نوح في التكذيب ولم يجرهم ما جاءتهم به الرسل ولم يرجعوا عما هم فيه من التكفر والتكذيب
(كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يعني مثل اغراق قوم نوح بسبب تكذيبهم نوحا كذلك
نختم على قلوب من اعتدى وسلك سبيلهم في التكذيب * قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم)
يعني من بعد الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه) يعني اشراف قومه (باياتنا فاستكبروا)
يعني عن الايمان جاء به موسى وهرون (وكانوا قوما مجرمين) يعني مستكسبين للانم (فلا جاءهم
الحق من عندنا) يعني فلا جاء فرعون وقومه الحق الذي جاء به موسى من عند الله (قالوا ان
هذا السحرة بين) يعني ان هذا الذي جاء به موسى سحرة بين يعرفه كل احد (قال موسى اتقولون
للحق لما جاءكم اسحر هذا) فيه حذف تقديره اتقولون للحق لما جاءكم هو اسحر هذا فحذف السحر
الاولا كتنفاء بدلالة الكلام عليه ثم قال اسحر هذا وهو استفهام على سبيل الانكار يعني انه ليس
بسحر ثم احتج على صحة قوله فقال (ولا يفلح الساحرون) يعني حاصل السحر تمويه وتخيل
وصاحب ذلك لا يفلح ابدا (قالوا) يعني قال قوم فرعون لموسى (اجتئنا للتفتنا) يعني لتصرفنا
وتلويها (عما وجدنا عليه آباءنا) يعني من الدين (وتكون لكم الكبرياء) يعني الملك والسلطان
(في الارض) يعني في ارض مصر والخطاب لموسى وهرون قال الزجاج سمي الملك كبرياء
لانه اكبر ما يطلب من امر الدنيا (وما نحن لكم بمؤمنين) يعني بمصدقين (وقال فرعون اثنى
بكل ساحر عايم) يعني ان فرعون اراد ان يعارض محجة موسى بأنواع من التليس يظهرها
ان ما اتى به موسى سحر (فلا جاء السحرة قال لهم موسى القواما انتم ملقون) انما امرهم
موسى بالبقاء مامعهم من الحبال والعصى التي فيها سحرهم ليظهر الحق ويبطل الباطل
ويبين ان ما اتوا به فاسد (فلا القوا) يعني مامعهم من الحبال والعصى (قال موسى
ما جئتم بالسحر) يعني الذي جئتم به هو السحر الباطل وهذا على سبيل التوبيخ لهم (ان
الله سيظهره) يعني يهلكه ويظهر فضيحة صاحبه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) يعني لا يقويه
ولا يكمله ولا يحسنه (ويحق الله الحق) يعني ويظهر الله الحق ويقويه ويعليه (بكلماته) يعني
بوعده الصادق لموسى انه يظهره وقيل بما سبق من قضائه وقدره لموسى انه يغلب السحرة (ولو كره
المجرمون) * قوله سبحانه وتعالى (فآمن لموسى الاذرية من قومه) لما ذكر الله عز وجل ما اتى
به موسى عليه السلام من المعجزات العظيمة الباهرة اخبر الله سبحانه وتعالى انه مع مشاهدة هذه
المعجزات ما آمن موسى الاذرية من قومه وانما ذكر الله عز وجل هذا تسلية لايه محمد صلى الله عليه
وسلم لانه كان كثير الاهتمام بايمان قومه وكان يفتن بسبب امراضهم عن الايمان به واستمرارهم
على الكفر والتكذيب فبين الله سبحانه وتعالى ان له اسوة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لان الذي
جاء به موسى عليه السلام من المعجزات كان امرا عظيما ومع ذلك فآمن معه الاذرية والذرية اسم يقع
على القليل من القوم قال ابن عباس الذرية القليل وقيل المراد به التصغير وقلة العدد واختلجوا في هاه
الكناية في قومه فقل انما راجع الى موسى واراد بهم قوم موسى وهم بنو اسرائيل الذين كانوا معه

بمصر من اولاده قال مجاهدهم اولاد يعقوب الذين ارسل اليهم موسى هلك الآباء وبقي الابناء
وقيل هم قوم نجوا من قتل فرعون وذلك ان فرعون لما امر بقتل اباء بني اسرائيل كانت المرأة
في بني اسرائيل اذا ولدت ابنا وهبته لقبطية خوفا عليه من القتل فنشؤا بين القبط فلا كان اليوم
الذي طلب موسى فيه المحررة آمنوا به وقال ابن عباس ذرية من قومه يعني من بني اسرائيل وقيل
انها رجعة الى فرعون يعني الاذرية من قوم فرعون روى عطية عن ابن عباس قال هم ناس
يسير من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه وامرأة حارنه
وما شطته قال القراء سموا ذرية لان آباءهم كانوا من القبط من آل فرعون وامهاتهم من بني اسرائيل
فكان الرجل يتبع امه واخواله في الايمان وذلك كما يقال لا اولاد فارس الذين دخلوا الى اليمن
الابناء لان امهاتهم من غير جنس الآباء (على خوف من فرعون وملثهم) الملاء الاشراف فعلى
هذا يكون معنى الآية على خوف من فرعون ومن اشرافهم وهم ملاء الذرية لانه كان آباؤهم
من القبط وامهاتهم من بني اسرائيل وقيل اراد بالملاء املاء فرعون وانما قال سبحانه وتعالى وملثهم
بالجمع وفرعون واحد على سبيل التفضيل (ان يفنهم) اي بصرفهم ويصدهم عن الايمان
وانما قال ان يفنهم ولم يقل ان يفنهم لان قوم فرعون كانوا على مراده وتابعين لامره (وان
فرعون لعال في الارض) يعني انه لغالب قهار متكبر فيها (وانه لمن المسرفين) يعني من المجاوزين
الحد لانه كان عبدا فادعى الربوبية وكان كثير القتل والتعذيب لبني اسرائيل (وقال موسى)
يعني لقومه (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) يعني فيه فثقوا لامره فسلموا فانه خاصر
اوليائه ومهلك اعدائه (ان كنتم مسلمين) يعني ان كنتم مستسلمين لامره قيل انما اعيد قوله ان كنتم
مسلمين بعد قوله ان كنتم آمنتم بالله لارادة ان كنتم موصوفين بالايمان القلبي وبالاسلام الظاهري
ودلت الآية على ان التوكل على الله والتفويض لامره من كل الايمان وان من كان يؤمن بالله
فلا يتوكل الا على الله لا على غيره (فقالوا) يعني قال موسى مجيبين له (على الله توكلنا) يعني
عليه اعتمدنا لا على غيره ثم دعوا ربهم فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) يعني لا تظهرهم
علينا ولا تهلكنا بذنوبهم فظنوا انهم نكسوا الحق فيزدادوا طغيانا وكفرا وقال مجاهد
لا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا وبظنوا انهم خير منا
ففتنوا بذلك وقيل معناه لا تسلطهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين)
يعني وخلصنا برحمتك من ايدى قوم فرعون الكافرين لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم
في الاعمال الشاقة قوله عز وجل (واوحينا الى موسى واخيه هرون) ان تبوا لقومكما بمصر
بيوتا) يعني اتخذوا القومكما بمصر بيوتا للصلاة فيها يقال تبوا فلان لنفسه بيتا اذا اتخذ مباءة اي وطننا
والمعنى اجعلوا بمصر لقومكما بيوتا ترجعون اليها للصلاة والعبادة (واجعلوا بيوتكم قبلة)
اختلف اهل التفسير في معنى هذه البيوت والقبلة ففهم من قال اراد بالبيوت المساجد التي يصلي فيها
وفسروا القبلة بالجانب الذي يستقبل في الصلاة فعلى هذا يكون معنى الكلام واجعلوا بيوتكم
مساجد تستقبلونها لاجل الصلاة وقيل معناه اجعلوا بيوتكم الى القبلة واختلفوا في هذه القبلة
وظاهر القرآن لا يدل على تعيينها الا انه قد نقل عن ابن عباس انه قال كانت الكعبة قبلة لموسى
وهرون وهو قول مجاهد ايضا قال ابن عباس قالت بنو اسرائيل لموسى لا نستطيع ان نظهر صلاتنا

قادرته فيقهركم بالعذاب
(الى مرجعكم وهو على
كل شيء قدير الا انهم يثبوز
صدورهم ليستخفوا من
الاحين يستغشون ثيابهم
يعلم ما يبسرون وما يعلنون
انه علم بذات الصدور
وما من دابة في الارض الا
على الله رزقها ويعلم
مستقرها ومستودعها كل
في كتاب مبين وهو الذي
خلق السموات والارض
في ستة ايام) اي خلق العالم
الاجسماني في ست جهات
(وكان عرشه على الماء)
اي عرشه الذي
هو العقل الاول مبتدئا على
العلم الاول مستندا اليه
مقدما بالوجود على عالم
الاجسام وان اولنا الايا
السنة بمدة الخفاء كما مر
وخلق السموات والارض
باختلافه تعالى بتفاصيل
الموجودات فمعنى كون
عرشه على الماء كونه قبل
بداية الاختفاء ظاهر
معلوما للناس كقولك
فعلته على علم اي في حال كونه
معلوما او كوني طالما به
اي على المعلومات كما قال
حارثة حين سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم كيف

مع الفراغة فاذن الله لهم ان يصلوا في بيوتهم وان يجعلوا بيوتهم قبل القبلة وقيل كانت القبلة الى جهة بيت المقدس وقيل اراد مطلق البيوت وعلى هذا يكون معنى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة أى مقابلة بمعنى يقابل بعضها بعضا وقيل معناه واجعلوا في بيوتكم قبلة تصلون اليها فان قلت انه سبحانه وتعالى خص موسى وهرون بالخطاب في أول الآية بقوله سبحانه وتعالى واوحينا الى موسى واخيه ان يتوآلقوا فكما سم انه عم بهذا الخطاب فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة لما السبب فيه قلت انه سبحانه وتعالى امر موسى وهرون بان يتوآلقوا معهما بيوتا للعبادة وذلك مما يخص به الانبياء فخصا بالخطاب لذلك ثم لما كانت العبادة عامة تجب على الكافة عم الخطاب الجمع فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة (واقموا الصلاة) بمعنى في بيوتكم وذلك حين خاف موسى ومن آمن معه من بنى اسرائيل من فرعون وقومه اذا صلوا في الكنائس والبيع الجامعة ان يؤذوهم فامرهم الله سبحانه وتعالى ان يصلوا في بيوتهم خفية من فرعون وقومه وقيل كانت بنو اسرائيل لا يصلون الا في الكنائس الجامعة وكانت ظهرة فلما ارسل موسى امر فرعون بتخريب تلك الكنائس ومنعهم من الصلاة فيها فامروا ان يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوفا من فرعون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما ارسل موسى وهرون واطهرهما على فرعون امرهم باتخاذ المساجد ظهرة على رغم الاعداء وتكفل لهم بصونهم من شرهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر المؤمنين) بمعنى بانه لا يصل اليهم مكروه * قوله سبحانه وتعالى (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة واموالا في الحياة الدنيا) لما اتى موسى عليه السلام بالمعجزات الباهرات ورأى ان القوم مصرون على الكفر والعناد والانكار لما جاء به اخذ في الدعاء عليهم ومن حق من يدعو على الغير ان يذكر او لا سبب اقدامه على الجرائم التي كانت سبب اصراره على ما يوجب الدعاء عليه ولما كان سبب كفرهم وعادهم هو حب الدنيا وزينتها لاجرم ان موسى لما اخذ في الدعاء قدم هذه المقالة فقال ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة واموالا في الحياة الدنيا والزينة عبارة عما يزين به كاللباس والدواب والظان وأثاث البيت الفاخر والاشياء الجميلة والمال ما زاد على هذه الاشياء من الصامت ونحوه ثم قال تبارك وتعالى (ربنا ليضلوا عن سبيلك) اختلفوا في هذه الالام فقال القراء هي لام كي فعلى هذا يكون المعنى ربنا انك جعلت هذه الاموال سببا لاضلالهم لانهم بطروا وطمعوا في الارض واستكبروا عن الايمان وقال الاخفش انما هي لما يؤلى اليه الامر والمعنى انك آتيت فرعون وملائه زينة في الحياة الدنيا فضلوا فعلى هذا هي لام العاقبة بمعنى فكان عاقبتهم الضلال وقال ابن البارى هي لام الدوام وهي لام مكسورة تجزم المستقبل ويفتح بها الكلام فيكون المعنى ربنا انك ابتليتهم بالضلال عن سبيلك (ربنا اطمس على اموالهم) اطمس ازالة اثر الشيء بالحو ومعى اطمس على اموالهم ازل صورها وهياكلها وقال مجاهد اهلكها وقال اكثر المنسرين اطمسها وغيرها عن هيتها قال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظى صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع اهله في فراشه فصارا جرين والمرأة قائمة تخبر فصارت حجرا وهذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا وثلاثا وقيل ان عمر بن عبد العزيز دعا

اصبحت يا حارثة اصبحت مؤمنا حقا قال لكل حق حقيقة فالحقيقة ايمانك قال رأيت اهل الجنة يتزاوون ورأيت اهل النار يتعاوون ورأيت عرش ربي بارزا قال اصبت فالزم وقدمبر في الشرع عن المادة الهيولانية بالاء في مواضع كثيرة منها ما ورد في الحديث ان الله خلق أول ما خلق جوهره فنظر اليها بعين الجلال فذابت حياء نصفها ماء ونصفها نار قال أولئامها فدماء وكان عرشه قبل السموات والارض بالذات لا بالزمان مستتبيا على المادة فوقها بالرتبة وان شئت التطبيق على تفاصيل وجودك فمناه خلق سموات القوس الروحانية وارض الجسد في الاشهر الستة التي هي اقل مدة الحمل وكان عرشه الذي هو قلب المؤمن على ما مادة الجسد مستويا عليه متعلقا بتعلق التصوير والتدبير (ليبلوكم ايكم احسن عملا) جعل غاية خلق الاشياء ظهور اعمال الناس اى خلقناهم لنعلم العلم التفصيلي التابع لوجود الذي يترتب عليه

بخرطة فيها شيء من بقايا آل فرعون فأخرج منها البيضة منقوشة والجوز مشقوقة وهي ججارة
وقال السدي - ربح الله أموالهم ججارة الخمل والثمار والدقيق والاطعمة وهذا الخمس هو أحد
الآيات التسع التي أوتيتها موسى عليه السلام (واشدد على قلوبهم) أربط على قلوبهم واطم
عليها وقصها حتى لا تدين ولا تشرح للإيمان ومعنى الشد على القلوب الاستيذان منها حتى
لا يدخلها الإيمان قال الواحدى وهذا دليل على أن الله سبحانه وتعالى يفعل ذلك لمن يشاء
ولو لذلك لما جسر موسى عليه السلام على هذا السؤال (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الآليم)
يعنى الفرق قاله ابن عباس وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه قال موسى قبل أن يأتي
فرعون ربنا أشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الآليم فاستجاب الله له دعاءه فحال
بين فرعون وبين الإيمان حتى أدركه الفرق فلم ينفعه الإيمان قال بعض العلماء انما دعا عليهم موسى
بهذا الدعاء لما علم أن سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون وذلك أن الله سبحانه وتعالى
كتب عليهم في الأزل انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم (قال) الله
عز وجل لموسى وهرون (قد اجيبتم دعوتكما) انما نسب الدعاء اليهما وان الداعي هو موسى
وحده لأن هرون عليه السلام كان يؤمن والتأمين دعاء لانه طلب وسؤال ايضا ومعناه اللهم
استجب فصار بذلك شريك موسى في الدعاء فلذلك قال تعالى قد اجيبتم دعوتكما (فاستقيما)
يعنى على تبليغ الرسالة وامضيا لأمري الى ان يأتيهم العذاب (ولانتبهان سبيل الذين لا يعلمون)
يعنى ولا تسلكا طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فان وعدى لا خلف فيه ووعدى نازل
بفرعون وقومه فلا تستجلا قبل كان بين دعاء موسى عليه السلام وبين الاجابة اربعون سنة
قال الامام فخر الدين الرازى واعلم ان هذا الهى لا يدل على ان ذلك قد صدر من موسى
وهرون كما كان قوله انى اشركت ليحبطن عليك لا يدل على صدور الشرك منه * قوله عز وجل
(وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) اى وقطعنا ببني اسرائيل البحر وهربناهم اياه حتى جاوزوه
وهربوه (فاتبعهم فرعون وجنوده) يعنى لحقهم وادركهم (بغيا وعدوا) اى ظلموا وعدوا
وقبل البغي طلب الاستعلاء بغير حق والعدوا الظلم وقبل بقاء في القول وعدوا في الفعل قال
اهل التفسير اجتمع يعقوب وبنوه الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى من
مصر وهم ستمائة الف وذلك انه لما اجاب الله دعاء موسى وهرون امرهما بالخروج ببني اسرائيل
من مصر في الوقت الذى امرهما ان يخرجاه بهن وبسر لهن اسباب الخروج وكان فرعون
غافلا عنهم فلما سمع بخروجهم وهما يفرقهم مما كتبه خراج بجنوده في طلبهم فلما ادركهم قالوا لموسى
ابن المخلص والمخرج البحر امامنا وفرعون وراءنا وقد كنا نلقى من فرعون البلاء العظيم
فاوحى الله سبحانه وتعالى الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فكان كل فرق
كالطود العظيم وكشف الله عن وجه الارض وايسر لهم البحر فلحقهم فرعون وكان على حصان
ادهم وكان معه في هسكره ثمانمائة الف حصان على لون حصانه سوى سائر الالوان وكان
مقدمهم جبريل وكان على فرس انثى ودبق وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذ منهم احد فلما خرج
آخري بنى اسرائيل من البحر دنا جبريل بفرسه فلما وجد الحصان ربح الانثى لمالك فرعون
من امره شيئا فنزل البحر وتبعه جنوده حتى اذا اكتملوا جميعا في البحر وهم اولهم بالخروج النظم

الجزء ابيكم احسن عملا
فان علم الله قسمان قسم
يتقدم وجود الشيء
في الوجود وقسم ويتأخر
وجوده في ظاهر خالق
والبلاء الذى هو الاختيار
هو هذا القسم (واثن قلت
ادكم مبعوثون من بعد
الموت ليقولن الذين كفروا
ان هذا الاسحر مبين واثن
اخرنا هم العذاب الى امة
معدودة ليقولن ما يحبسهم
اليوم يا ايها الذين كفروا
عنهم وحق بهم ما كانوا به
يستهزون ولئن اذقنا
الانسان منا رجة ثم رجعنا
منه انه لىؤس كفورا
ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء
مسته ليقولن ذهب السيئات
عنى انه لفرح فحور)
وانقا بالله متوكللا عليه
يذبحى للانسان ان يكون
في الفقر والفنى والشدة
والرجاء والمرضى والحمية
لا يتحجب عنه بوجود نعمته
ولا بسعيه وتصرفه في
الكسب ولا بقوته وقدرته
في الطلب ولا بسائر الاسباب
والوسائط لئلا يحصل
اليأس عند فقدان تلك
الاسباب والكفران
والبطر والاشترى وجودها
في عبد بها عن الله تعالى ويذساه
في ذساه الله بل يرى الاعطاء
والمنع منه دون غيره فان

اتاه رجلة من صحبة اوقعة
شكره اولاً برؤية ذلك
منه وشهود المزم في صورة
النعمة وذلك بالقلب ثم
بالجوارح باستعمالها
في مرضيه وطاعته والقيام
بحقوقه تعالى فيها ثم باللسان
بالحمد والثناء متيقناً بأنه القادر
على سلبها ومحافظاً عليها
بشكرها مستزيداً ايها
اعتماداً على قوله تعالى لئن
شكرتم لان يدنكم قال
امير المؤمنين عليه السلام اذا
وصلت اليكم اطراف النعم
فلا تنفروا اقصاها بقلة
الشكر ثم ان نزهاً منه
قلبي ولا ينأصف عليها
طالما بانه هو الذي تزع دون
غيره لمصلحة تقود اليه فان
الرب تعالى كالوالد المشفق
في تربته اياه بل اراف
وارحمه فان الوالد المحبوب
عما يمله تعالى اذ لا يرى الا
ما جل مصالحه وظاهرها
وهو العالم بالحب والشهادة
فيعلم ما فيه صلاحه عاجلاً
واجلاً راضياً بفعله راجياً
اعادة احسن ما تزع منها اليه
اذا انقضى من رحمة بعيد
منه لا يستوسع رحمة
لضيقي وطائه محبوب عن
ربوبته لا يرى عموم فيض
رحمته ودوائه ثم اذا عادها

البصر عليهم فلما ادرك فرعون الفرق اتي بكلمة الاخلاص فلما منه انما تنجيه من الهلاك وهو قوله
تعالى (حتى اذا ادركه الفرق قال) يعني فرعون (آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل
وانا من المسلمين) قال ابن عباس لم يقبل الله ايمانه عند نزول العذاب به وقد كان به في مهل قال
العلماء ايمانه غير مقبول وذلك ان الايمان والتوبة عند معاناة الملائكة والعذاب غير مقبولين
وبدل عليه قوله تعالى فلذلك ينفقهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وقيل انه قال هذه الكلمة ليتوصل بها
الى دفع ما نزل به من البلية الحاضرة ولم يكن قصدهما الاقرار بوحداية الله تعالى والاعتراف
له بالربوبية لاجرم لم ينفعه ما قال في ذلك الوقت وقيل ان فرعون كان من الدهرية المنكرين
لوجود الصانع الخالق سبحانه وتعالى فلما قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل
فلينفعه ذلك لحصول الشك في ايمانه ولما رجع فرعون الى الايمان والتوبة حين اغلق بابهما
بحضور الموت ومعاناة الملائكة قيل له (آلا ن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين)
يعني آلا ن توب وقد اضعفت التوبة في وقتها وآثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية والمخاطب
لفرعون بهذا هو جبريل عليه السلام وقيل الملائكة وقيل ان القائل لذلك هو الله تعالى
عرف فرعون قبح صنعه وما كان عليه من الفساد في الارض وبدل على هذا القول قوله
سبحانه وتعالى فاليوم نجيك بسدك والقول الاول اشهر وبعضه ما روى عن ابن عباس
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما غرق الله فرعون قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به
بنو اسرائيل قال جبريل يا محمد فلورايتني وانا آخذ من حال البحر فادسه في فيه مخافة ان تدركه
الرجة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن وفي رواية اخرى عنه عن عدي بن ثابت وعطاء
بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذكر احدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر ان
جبريل عليه السلام جعل يدس في فرعون الطين خشية ان يقول لا اله الا الله فيرجه الله
او خشية ان يرجه الله اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح

(فصل في الكلام على هذا الحديث) * لانه في الظاهر مشكل فيحتاج الى بيان وايضاح
فنقول قد ورد هذا الحديث على طريقين مختلفين من ابن عباس في الطريق الاول عن ابن زيد بن
جداًن وهو وان كان قد ضعفه يحيى بن معين وغيره فانه كان شيخاً نبلاً صدوقاً ولكنه كان
سيئ الحفظ ويغلط وقد اختلف الناس حديثه وانما يخشى من حديثه اذا لم يسابع عليه او خالفه
فيه الثقات وكلاهما منتف في هذا الحديث لان في الطريق الآخر شعبة عن عدي بن ثابت عن
سعيد بن جبير وهذا الاسناد على شرط البخاري ورواه ايضا شعبة عن عطاء بن السائب عن
سعيد بن جبير وعطاء بن السائب ثقة قد اخرج له مسلم فهو على شرط مسلم وان كان عطاء
قد تكلم فيه من قبل اختلاطه فانما يخاف منه ما انفرد به او خولف فيه وكلاهما منتف فقد علم
بهذا ان لهذا الحديث اصلاً وان رواه ثقات ليس فيهم منهم وان كان فيهم من هو سيئ الحفظ
فقد تابعه عليه غيره فان قلت في الحديث الثاني شك في رفعه لانه قال فيه ذكر احدهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم قلت ليس بشك في رفعه انما هو جزم بان احد الرجلين رفعه وشك
شعبة في تعيينه هل هو عطاء بن السائب او عدي بن ثابت وكلاهما ثقة فاذا رفعه احدهما وشك
في تعيينه لم يكن هذا علة في الحديث وقوله من حال البحر كما في الرواية الاخرى

(فصل) * ووجه اشكاله ما عترض به الامام فخر الدين الرازي في تفسيره فقال هل يصح ان جبريل اخذ بملاء له بالطين ثلاثين غصبا عليه والجواب الاقرب انه لا يصح لان في تلك الحالة امان يقال التكليف هل كان ثابتا ام لا فان كان ثابتا لا يجوز لجبريل ان يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه وعلى التوبة على كل طاعة وان كان التكليف زائلا عن فرعون في ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذي نسب الى جبريل فائدة وايضا لو منعه من التوبة لكان قد رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر وايضا في كيف يليق بحلال الله ان يأمر جبريل بان يمنعه من الايمان ولو قيل ان جبريل فعل ذلك من عند نفسه لا بأمر الله فهذا يطله قول جبريل وما تنزل الا بأمر ربك فهذا وجه الاشكال الذي اوردته الامام على هذا الحديث في كلام اكثر من هذا والجواب عن هذا الاعتراض ان الحديث قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا اعتراض عليه لاحد وما قول الامام ان التكليف هل كان ثابتا في تلك الحالة ام لا فان كان ثابتا لم يجوز لجبريل ان يمنعه من التوبة فان هذا القول لا يستقيم على اصل المتيقن للقدر القائلين بخلق الافعال لله وان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهذا قول اهل السنة المتيقن للقدر فانهم يقولون ان الله يحول بين الكافر والايمان ويدل على ذلك قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وقوله تعالى وقالوا قلوبنا غفل طبع الله عليها بكفرهم وقال تعالى ونقلب افئدتهم وابصارهم كل ما يؤمنوا به اول مرة فاخبر الله سبحانه وتعالى انه قلب افئدتهم مثل تركهم الايمان به اول مرة وهكذا فعل بفرعون منعه من الايمان عند الموت جزاء على تركه الايمان اول اقدس الطين في فم فرعون من جنس الطبع وان ختم على القلب ومنع الايمان وصون الكافر عنه وذلك جزاء على كفره السابق وهذا قول طائفة من المتيقن للقدر ان الله يخلق الافعال لله ومن المسكرين لخلق الافعال من اعترف ايضا ان الله سبحانه وتعالى يفعل هذا عقوبة للعبد على كفره السابق فيحسن منه ان يضل ويطلع على قلبه ويمنع من الايمان فاما قصة جبريل عليه السلام مع فرعون فانها من هذا الباب فان غاية ما يقال فيه ان الله سبحانه وتعالى منع فرعون من الايمان وحال بينه وبينه عقوبة له على كفره السابق وردة للايمان لما جاءه واما فعل جبريل من دس الطين في فيه فاما فعل ذلك بأمر الله لامن تلقاه نفسه فاما قول الامام لم يجوز لجبريل ان يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه عليها وعلى كل طاعة هذا اذا كان تكليف جبريل كتكليفنا يجب عليه ما يجب علينا وما اذا كان جبريل انما يفعل ما امره الله به والله سبحانه وتعالى هو الذي منع فرعون من الايمان وجبريل منفذ لامر الله فكيف لا يجوز له منع من منعه الله من التوبة وكيف يجب عليه امانته من لم يعنه الله بل قد حكم عليه واخبر عنه انه لا يؤمن حتى يرى العذاب الا ليم حين لا يتفقه الايمان وقد يقال ان جبريل عليه السلام امان يتصرف بأمر الله فلا يفعل الا ما امر الله به واما ان يفعل ما يشاء من تلقاء نفسه لا بأمر الله وعلى هذين التقديرين فلا يجب عليه امانته فرعون على التوبة ولا يحرم عليه منعه منها لانه انما يجب عليه فعل ما امر به ويحرم عليه فعل ما نهى عنه والله سبحانه وتعالى لم يخبره امره باعانة فرعون ولا حرم عليه منعه من التوبة وليست الملائكة مكلفين كتكليفنا وقوله وان كان التكليف زائلا عن فرعون في ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذي نسب الى جبريل فائدة لجوابه ان يقال ان الناس في تعليل افعال الله قولين احدهما ان افعاله لا تعقل او على هذا التقدير فلا يرد هذا السؤال اصلا وقد زال الاشكال والقول الثاني

لم يفرح بوجودها كما لم يحزن بفقدانها ولا يخبر بها على الناس فان ذلك من الجهل وظهور النفس والاعلم ان ذلك ليس منه وله فبأي سبب يسوغ له فخر بما ليس له ومنه بل لله ومن الله (الا الذين صبروا) استثناء من الانسان اي هذا النوع يؤس كفور فرح فخور في الحالين الا الذين صبروا مع الله واقفين معه في حالة الضراء والتعناء والشدة والرءاء كما قال عمر رضي الله عنه الفقروا لثني مطيشان لا بالي ايها امتعي (وعلموا الصالحات) في الحالين ما فيه صلاحهم بما ذكر (اولئك لهم مغفرة) من ذنوب ظهور النفس بالياس والكفران والفرح والفخر في الحالين (واجركبير) من ثواب تجليات الافعال والصفات وجانها (فاهلك تارك بعض ما يوحى اليك) لما يقبلوا كلامه صلى الله عليه وسلم بالارادة وانكروا قوله بالافتراحت الفاسدة وقابلوه بالعناد والاستهزاء ضاق صدره ولم يندب للكلام اذا ارادة تجذب الكلام وقبول المستمع زيد نشاط المتكلم ويوجب

ليجعله فيه ولذا لم يجد المتكلم
مخللاً قابلاً لم يتسبل له وبقي
الكلام عندهم فتبجحهم الله تعالى
بذلك وهيج قوته ونشاطه
بقوله (ان يقبلوا ولا
انزل عليه كنز ارجاء معه
ملك انما انت نذير) فلا
يخلوا نذارك من احدي
القائدين امارف الخباب
بان ينجع فيمن وفقه الله تعالى
الذلك واما الزام الخلفه لمن ام
يوفق لذلك (والله على كل
شيء وكيل) وكل الهداية
اليه (ام يقولون ادعنا
قل انما ادعوا ربنا فاستجب
من دون الله ان كنتم صادقين
انما لم يستجبوا لكم فاعلموا
انما انزل بعلم الله وان لا اله
الا هو فهل اتم مساوون
من كان يريد الحياة الدنيا
اي كل من يعمل عملا من كان
من اعمال الآخرة في الطر
بفة الدنيا لا يريد به الاخطا
من حفظها يوفيه الله تعالى
اجره فيها ولا يصل اليه
من نواب الآخرة شيء فان
لكل احد سبيبا من الدنيا
بمقتضى نشأته التي هو عليها
ونصيبا من الآخرة بمقتضى
فطرته التي فطر عليها فاذا
لم يرد بعلمه الا الدنيا فقد
اقبل وجهه اليها واعرض

ان الله تعالى له تبارك وتعالى له غاية بحسب المصالح لاجلها فعلها وكذا اوامره ونواهيه لها غاية محمودة
محمودة لاجلها امر بها ونهى عنها وعلى هذا التقدير قد يقال لما قال فرعون امنت انه لا اله الا الذي
آمنت به بنو اسرائيل وقد علم جبريل انه ممن لحقت عليه كرامة العذاب وان ايمانه لا ينفعه دس
الذين في فيه لتحقيق ما ينه للموت فلا تكون تلك الكلمة نافعة له وانه وان كان قائلها في وقت
لا ينفعه فليس الطين في فيه نتيجة هذا المنع والقائدة فيه تعجيل ما قد قضى عليه وسد الباب عنه سدا
محكما بحيث لا يبقى للرجة فيه منفذ ولا يبقى من عمره زمن يتسع للايمان فان موسى عليه السلام
لما دعاه بان فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم والايمان عند رؤية العذاب غير نافع اجاب
لله دحاه فلما قال فرعون تلك الكلمة عندهماينة العرق استجمل جبريل فليس الطين في فيه ليأس
من الحياة ولا تنفعه تلك الكلمة وتحقق اجابة الدعوة التي وعد الله موسى بقوله قد اجبت دعوتكما
فيكون سعي جبريل في تكميل ما سبق في حكم الله انه يفعل ويكون سعي جبريل في مرضاة الله
سجانه وتعالى مفعلا لما امر به وقضاء على فرعون واما قوله لو منعه من التوبة اكان قد رضى
بقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر فجوابه ما تقدم من ان الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء
وجبريل انما يتصرف بأمر الله ولا يفعل الا ما امره الله به واذا كان جبريل قد فعل ما امره الله به
فغده فاما رضى الامر لا بالما ور به فأى كفر يكون ها وايضا فان الرضا بالكفر انما يكون
كفرا في حق الامام وروى بازاته بحسب الامكان فاذا اقررنا الكافر على كفره ورضينا به
كان كفرا في حقنا لمقتضى ما امرنا به واما من ايس ما ورا كما مرنا ولا كفنا كتكليفنا بل يفعل
ما امر به ربه فانه اذا فذما امر به لم يكن راضيا بالكفر ولا يكون كفرا في حقه على هذا التقدير
فان جبريل لما دس الطين في في فرعون كان ساخطا لكفره غير راض به والله سبحانه وتعالى خالق
اعمال العباد خيرها وشرها هو غير راض بالكفر غاية امر جبريل مع فرعون ان يكون منفذا
لقضاء الله وقدره في فرعون من الكفر وهو ساخط له غير راض به وقوله كيف يليق بحلال الله ان يأمر
جبريل بان يمنعه من الايمان فجوابه ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسأل عما يفعل واما قوله وان قيل
ان جبريل انما فعل ذلك من عند نفسه لا بأمر الله فجوابه انه انما فعل ذلك بأمر الله مقذالا امر الله والله
اعلم بمراده واسرار كنهه قوله سبحانه وتعالى (قال يوم نخذك بيدك) اي نلقيك على نجوة من الارض
وهي المكان المرتفع قال اهل التفسير لما اغرق الله سبحانه وتعالى فرعون وقومه اخبر موسى قومه
بهلاك فرعون فقامت بنو اسرائيل ما مات فرعون واما قالوا ذلك اعظمته من قومه اخبر موسى قومه
من الرب لاجله فأمر الله عز وجل البحر فأتى فرعون على الساحل احرق قصيرا كانه ثور فراء
بنو اسرائيل ففرقوه من ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا ابدا ومعنى نلقيك وانت جسد لا روح فيه وقبل هذا
الخطاب على سبيل اتمكم والاستمراء كانه قيل له نفيك ولكن هذه النجاة انما تحصل لبدنك لا لروحك
وقبل اراد بالبدن الدرع وكان لفرعون درع من ذهب مرصع بالجواهر يعرف به فلما رآه في درعه
دك عرفوه (لتكون لمن خلقت آية) يعنى عبرة وموعظة وذلك انهم ادعوا ان مثل فرعون
لا يموت ابدا فأنظرهم الله لهم حتى يشاهدوه وهو ميت انزول الشجرة من قلوبهم ويعتبروا به لانه
كان في غاية العظمة فصار الى نهاية الخسة والذلة ماقى على الارض لا يباه احد (وان كثيرا
من الناس من آياتنا لغافلون) قوله عز وجل (ولقد بونا بنى اسرائيل مبوا صدق) يعنى

اسكنهم مكان صدق واتزلناهم . نزل صدق بعد خروجهم من البحر واغراق عدوهم فرعون
والمعنى اتزلناهم منزلا محمودا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا مدحت
شيئا اضافته الى الصدق تقول العرب هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشيء اذا كان
كاملا صالحا لا بد ان يصدق الظن فيه وفي المراد بالمكان الذي بوؤا قولان احدهما انه مصر فيكون
المراد ان الله اورث بني اسرائيل لجميع ما كان تحت ايدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع
 وغيره والقول الثاني انه ارض الشام والقدس والاردن لانها بلاد الخصب والخير والبركة (ورزقاهم
 من الطيبات) يعنى تلك المنافع والخيرات التي رزقهم الله تعالى (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) يعنى
 فما اختلف هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بني اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك
 انهم كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم مقربين بحججهم دلي نبوته غير مختلئين فيه لما يجدونه
 مكتوبا عندهم فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه فآمن به بعضهم كعبد الله بن سلام
 واصحابه وككفر به بعضهم بغير اوحسدا فعلى هذا المعنى يكون المراد من العلم المعلوم والمعنى في اختلفوا
 حتى جاءهم العلوم الذي كانوا يعلمونه حقا فوضع العلم مكان المعلوم وقيل المراد من العلم القرآن
 النازل على محمد صلى الله عليه وسلم وانما علمه علما لانه سبب العلم وتسمية السبب بالسبب مجاز مشهور
 وفي كون القرآن سببا لحدوث الاختلاف وجهان الاول ان اليهود كانوا يخبرون بمبعث محمد
 صلى الله عليه وسلم وصفته ونفثه ويفخرون بذلك على المشركين فلما بعث كذبوه بغير اوحسدا
 واثير البقاء الرياسة لهم فآمن به طائفة قليلة وكفربه غالبهم والوجه الثاني ان اليهود كانوا
 على دين واحد قبل نزول القرآن فلما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم آمن به طائفة وكفربه
 آخرون * وقوله تعالى (ازربك) يعنى يا محمد (يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)
 يعنى من امرك وامر نبوتك في الدنيا فيدخل من آمن بك الجنة ومن كفر بك وجحد
 نبوتك النار * قوله سبحانه وتعالى (فان كنت في شك مما انزلنا اليك) الشك
 في موضوع اللغة خلاف اليقين والشك اعتدال القيصين عند الانسان لوجود
 امارتين اولاهم الامارة والشك ضرب من الجهل وهو اخص منه وكل شك جهل وليس كل جهل
 شكافا فاذا قيل لان شك في هذا الامر فمما توقف فيه حتى يتبين له فيه الصواب او خلافه وظاهر هذا
 الخطاب في قوله فان كنت في شك انه لا نبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فان كنت يا محمد في شك مما
 انزلنا اليك يعنى من حقيقة ما اخبرناك به واتزلناك به معنى القرآن (فاسئل الذين يترؤن الكتاب
 من قبلك) يعنى علماء اهل الكتاب يخبروك انك مكتوب عندهم في التوراة والانجيل والى النبي
 يعرفونك بصفتك عندهم وقد توجه ههنا سؤال واعتراض وهو ان يقال هل شك النبي صلى الله
 عليه وسلم فيما انزل عليه او في نبوته حتى يسأل اهل الكتاب عن ذلك واذا كان شاكا في نبوته نفسه
 كان غيره اولي بالشك منه قلت الجواب عن هذا السؤال والاعتراض ما قاله القاضي عياض في كتابه
 الشفاء فانه اورد هذا السؤال ثم قال احذر ثبوت الله قلبك ان يخطر ببالك ما ذكره فيه بعض المفسرين
 عن ابن عباس او غيره من اثبات شك النبي صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه فانه من البشر فقل هذا
 لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم جللة بل قال ابن عباس لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسأل
 ونحوه عن سعيد بن جبير والحسن البصري وحكي عن قتادة انه قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه

عن الآخرة وجعل النصيب
الديوى بانجذابه وتوجهه
الى الجهة السفلية جحباب
النصيب الاخرى حتى
انكسرت فطرته وتبعث
النشأة واستخدمت نفسه
القلب في طاب حظوظه
فصار نسيبه من الآخرة
مضمنا الى النصيب الديوى
وربما توف اليهم اعمالهم
غير اوهم فيها لا يجحدون
لا ينقصون اى
لا ينقص من ثواب اعمالهم
في الدنيا شئ لانه لما تشكل
القلب بميثة النفس تمسك
حظه بصورة حظ النفس
(اوئك الذين ليس لهم
في الآخرة الا النار) تعذب
قلوبهم بالجحجحية الدينية
وحرمانها عن مقتضى
استعدادها تأملها بما لا يلائمها
من مكسوباتها (وحط
ما صعدوا فيها واطل
ما كانوا يعملون) من أعمال
ابر في الآخرة لكونها بذية
الدنيا لقوله الاعمال باليات
واكل امرئ ما نوى الى
آخرا لحديث (أفن كان
على يمينه من ربه) اى
من كان يريد الحياة الدنيا

وسلم قال ما أشك ولا أسأل وعامة المفسرين على هذا تم كلام القاضي عياض رحمه الله ثم اختلفوا في معنى الآية ومن الخطاب بهذا الخطاب على قوانين احدهما ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد به غيره فهو كقوله لئن اشركت ليعطين علك وعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرك فثبت ان المراد به غيره ومن امثلة العرب * اياك اعني واسمعي يا جاره * فعلى هذا يكون معنى الآية قل يا محمد يا ايها الانسان الشاك ان كنت في شك مما انزلنا اليك على لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل الذين يقرؤون الكتاب يخبروك بصحته ويدل عن صحة هذا التأويل قوله تعالى في آخر هذه السورة قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني الآية فبين ان المذكور في هذه الآية على سبيل الرمز هو انذ كورة في تلك الآية على سبيل التصريح وايضا لو كان النبي صلى الله عليه وسلم شاك في نبوته لكان غيره اولي بالشك في نبوته وهذا يوجب سقوط الشريعة بالكلية مع الله من ذلك وقيل ان الله سبحانه وتعالى علم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط فيكون المراد بهذا التوبيخ فانه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذا الكلام يقول لا أشك يا رب ولا أسأل اهل الكتاب بل اكنى بما انزلته على من الدلائل الظاهرة وقال الزجاج ان الله خاطب الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله فان كنت في شك وهو شامل للخلق فهو كقوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وهذا وجه حسن لكن فيه بعد وهو ان يقال متى كان الرسول صلى الله عليه وسلم داخل في هذا الخطاب كان الاعتراض بوجود السؤال وارادوا قيل ان لفظة ان في قوله فان كنت في شك لاني ومعناه وما انت في شك مما انزلنا اليك حتى تسأل فلا تسأل وان سألت لازددت يقينا والقول الثاني ان هذا الخطاب ليس هو لابي صلى الله عليه وسلم البتة ووجه هذا القول ان الناس كانوا في زمنه على ثلاث فرق فرقة له صدقون وبه يؤمنون وفرقة على الضد من ذلك والفرقة الثالثة المتوقفون في امره الذي كون فيه فخطبهم الله عز وجل بهذا الخطاب فقال تعبدوا تعالي فان كنت ايها الانسان في شك مما انزلنا اليك من الهدى على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل اهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته وانما وحد الله الضمير في قوله فان كنت وهو يريد الجمع لانه خطاب لجنس الانسان كما في قوله تعالى يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم ليرد في الآية انسانا بعبه بل اراد الجمع واختلفوا في السؤال عنه في قوله تعالى فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك من هم فقل المحققون من اهل التفسير هم الذين آمنوا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه لانهم هم الموثوق بأخبارهم وقيل المراد كل اهل الكتاب سواء مؤمنهم وكافرهم لان المقصود من هذا السؤال الاخبار بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانه مكتوب عندهم صفته ونفعه فاذا اخبروا بذلك فقد حصل المقصود والاول اصح وقال الضحك يعني اهل التقوى واهل الايمان من اهل الكتاب ممن ادرك النبي صلى الله عليه وسلم (ق جاك الحق من ربك) هذا كلام مبتدأ مقطوع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره اقسم لقد جاك الحق اليقين من الخبر بانك رسول الله حقوا ان اهل الكتاب يعلمون صحة ذلك (فلا تكون من المتبرين) يعني من الشاكين في صحة ما انزلنا اليك (ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) يعني بدلائله وبراهينه الواضحة (فتكون من الخاسرين) يعني الذين خسروا انفسهم واهل ان هذا كله على ما تقدم من ان ظاهره خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره من عنده شك وارتباب فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك وامرتب لم يكذب بآيات الله فثبت بهذا ان المراد

لمن كان على بينة من ربه يعني بعد ما بينهما في المرتبة بعد اعطيا من كان على بينة اي يقين برهاني حقيقي او وجداني كشفى ويتسع ذلك اليقين (ويتلوه شاهد منه ومن قبله) من ربه اي القرآن المصدق للبرهان العقلي في التوحيد وصحة النبوة واصول الدين ومن قبل هذا القرآن (كتاب موسى) اي يدع البرهان من قبل هذا الكتاب كتاب موسى في حال كونه اماما ورجة) يؤتم به وقدوة يتمسك بها في تحقيق المطالب ورجة رحمة تنادي الناس وتزكهم وتعلمهم الحكم والنرائع (اولئك يؤمنون به) بالحققة دون الطالبين لحظوظ الدنيا (ومن يكفر به الاحزاب فالنار موعده فلانك في مرتبة منه انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ومن اظلم ممن افترأ على الله كذبا) باثبات وجود غيره واسناد صفته من الكلام ونحوه الى الغير (اولئك يعرضون على ربهم) بالونف

به فيه والله اعلم * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين حقت عليهم) يعنى وجبت عليهم (كذبت ربك)
يعنى حكم ربك وهو قوله سبحانه وتعالى خلقت هؤلاء للنار ولا بالى وقال قتادة سخط ربك وقيل
لنذر ربك وقيل هو ما قدره عليهم وقضاء فى الازل (لا يؤمنون) واولجائهم كل آية) فانهم لا يؤمنون
بها (حتى يروا العذاب الاليم) فيؤذلا ينفعهم الايمان لان الله سبحانه وتعالى قد حكم عليهم وصرهم
عن الايمان فلا ينفعهم شئ * قوله سبحانه وتعالى (فلولاً) يعنى فهلاً (كانت قرية) وقيل معناه كانت
قرية وقيل لم تكن قرية لان الاستفهام معنى الجملة والمراد هل كانت قرية (آمت) يعنى عمد
معينة العذاب (ففهمها ايمانها) يعنى فى حال اليأس (الا قوم يونس) هذا استثناء منقطع يعنى
لكن قوم يونس فانهم آمنوا ففهمهم ايمانهم فى ذلك الوقت وهو قوله (لما آمنوا) يعنى لما اخلصوا
الايمان (كشفنا عنهم عذاب الخرى فى الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) الى وقت انقضاء
آجالهم واختلفوا فى قوم يونس هل رأوا العذاب حياناً ام لا فقال بعضهم رأوا دليل العذاب فأما
وقال الاكثرون انهم رأوا العذاب حياناً بدليل قوله كشفنا عنهم عذاب الخرى والكشف لا يكون
الا بعد الوقوع او اذا قرب وقوعه * (ذكر القصة فى ذلك) *

على ما ذكره عبدالله بن مسعود وسعيد بن جبير ووهب وغيرهم قالوا ان قوم يونس كانوا بقرية
نينوى من ارض الموصل وكانوا اهل كفرو وشرك فأرسل الله سبحانه وتعالى اليهم يونس عليه السلام
يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فأبوا عليه فقبل له اخبرهم ان العذاب
مصحهم الى ثلاث فأخبرهم بذلك فقالوا انما نجرب عليه كديفانظروا فان بات فيكم اليلة
فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا ان العذاب مصحبكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من بين
انظروهم فلما اصبحوا تنفسهم العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان
اهبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر نثرى سبيل فلما دعوا كشف الله عنهم
ذلك وقال مقاتل قدر ميل وقال سعيد بن جبير غشي قوم يونس العذاب كما غشي النوب
القبر وقال وهب غابت السماء غيماً سود هائل يدخن دخاناً شديداً فهبط حتى غشى مدينهم
واسودت اسطحهم فلما رأوا ذلك ايقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم يونس عليه السلام فلم يجدوه
فكذب الله سبحانه وتعالى فى قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بأنفسهم ونساءهم وصبانهم
ودوابهم وايسوا المسوح وظهروا الاسلام والتوبة وفرقوا بين كل والده ولدها من
الناس والدواب فحن البعض الى البعض فحن الاولاد الى الامهات والامهات الى الاولاد
وعلت الاصوات وعجوا جميعاً الى الله وتضرعوا اليه وقالوا آمناً بما جاء بونس وتابوا الى
الله واخلصوا النية فرحهم ربهم فاستجاب دعاءهم وكشف عنهم ما نزل بهم من
العذاب بعدما ظلمهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توبتهم
ان ترادوا المظلم فيما بينهم حتى ان كان الرجل لياتى الى الحجر وقد وضع اساس بيانه عليه فيقاهه
فيرده وروى الطبرى بسنده عن ابى الجلد خيلان قال لما غشى قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ
من بقة علمهم فقالوا له انه قد نزل ربنا العذاب فترى قال قولوا يا حى حين لا حى محي الموتى
ويا حى لا اله الا انت فقالوها فكشف الله عنهم العذاب ومتعوا الى حين وقال الفضيل بن عياض
انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت اعظم واجل فافعل بنا ما انت اهل له ولا تفعل

فى الموقف الاول محجوبين
مخدولين ويقول الاشهاد
الموحدون (هؤلاء الذين
كذبوا على ربهم الا الله الله
على الظالمين) باشرى ثم
طردوا ولعنوا بسبب
شرهم الذى هو اعظم
الظلم (الذين يصدون
من سبيل الله ويغونها و جا
وهم بالآخرة هم كافرون)
الناس عن سبيل التوحيد
وبفسفونها بالا عوجاج
مع استقامتها وهم مع
احتجابهم من الحق محجوبون
عن الآخرة دون غيرهم
من اهل الاديان (اولئك
لم يكونوا مخرجين فى الارض
وما كان لهم من دون الله
مزاويلاء بضاعف لهم
العذاب ما كانوا يستطيعون
السمع وما كانوا يبصرون
اولئك الذين خسروا
انفسهم وضل عنهم
ما كانوا يفترون لاجرم انهم
فى الآخرة هم الاخسرون
ان الذين آمنوا) الايمان
اليقنى القبى (وعلموا
الصالحات) الاعمال التى
تصلحهم للقاء الله وتقربهم
اليه من التوبة والزهد

بما نحن اهل قال وخرج يونس وجعل ينتظر العذاب فلم ير شيئاً فقل له ارجع الى قومك قال وكف ارجع اليهم فيجدوني كذابا وكان من كذب ولا يئنه قتل فانصرف عنهم فاضربا فالتهم الحوت وسأني القصة في سورة والصفات ان شاء الله تعالى فان قلت كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقبل توبتهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم يقبل توبته قلت اجاب العلماء عن هذا بأجوبة احدها ان ذلك كان خاصا بقوم يونس والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الجواب الثاني ان فرعون ما آمن الا بعدما بشره العذاب وهو وقت اليأس من الحياة وقوم يونس دنا منهم العذاب ولم ينزل بهم ولم يباشرهم فكانوا كالريض يخاف الموت ويرجو العافية الجواب الثالث ان الله عز وجل علم صدق نياتهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه ما صدق في ايمانه ولا اخلص فلم يقبل منه ايمانه والله اعلم * قوله سبحانه وتعالى (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جيعا) يقول الله عز وجل لبيته محمد صلى الله عليه وسلم ولو شاء ربك يا محمد لآمن بك وصدقك من في الارض كلهم جيعا ولكن لم يشأ ان يصدقك ولم يؤمن بك الا من سبقت له السعادة في الازل قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحرس ان يؤمن به جميع الناس ويتابعوه على الهدى فاخبره الله عز وجل انه لا يؤمن به الا من سبقت له من الله السعادة في الذكر الاول ولم يضل الا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الاول وفي هذا تسلية لابي صلى الله عليه وسلم لانه كان حريصا على ايمانهم كلهم فاخبره الله انه لا يؤمن به الا من سبقت له العايدة الازلية فلا تعب نفسك على ايمانهم وهو قوله سبحانه وتعالى (افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) يعني ليس ايمانهم اليك حتى تكرههم عليه او تحرص عليه انما ايمان المؤمن واضلال الكافر بمشيئتنا وقضائنا وقد رنا ليس ذلك لاحد سوانا (وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله) يعني وما كان يذني لنفس خلقها الله تعالى ان تؤمن وتصدق الا بقضاء الله لها بالايمان فان هدايتها الى الله وهو الهادي المضل وقال ابن عباس معنى باذن الله بامر الله وقال عطية بمشيئة الله * قوله تعالى (ويجعل) قرى بالتون على سبيل التظيم اى ويجعل نحن وقرى بالياء ومعناه ويجعل الله (الرجس) يعنى العذاب وقال ابن عباس يعنى السخط (على الذين لا يعقلون) يعنى لا يفهمون عن الله امره ونهيه * قوله عز وجل (قل انظروا) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يسألونك الآيات انظروا يعنى انظروا بقلوبكم نظرا اعتبار وتفكر وتدبر (ماذا في السموات والارض) يعنى ماذا خلق الله في السموات والارض من الآيات الدالة على وحدانيته ففي السموات الشمس والقمر وهما دليلان على النهار والليل والجموع سخرها طاعة وغاربية وازال المطر من السماء وفي الارض الجبال والبحار والمعادن والانهار والاشجار والنبات كل ذلك آية دالة على وحدانية الله تعالى وانه خالقها كما قال الشاعر

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

(وما تنفي الآيات والنذر) يعنى الرسل (عن قوم لا يؤمنون) وهذا في حق اقوام علم الله انهم لا يؤمنون لما سبق لهم في الازل من الشقاء (فهل ينتظرون) يعنى مشركى مكة (الامثل ايام الذين خلوا من قبلهم) يعنى من مضى من قبلهم من الامم السالفة المكذبة للرسل قال قتادة يعنى ووقع الله في قوم نوح وعاد وثمود والعرب تسمى العذاب اياما والام اياما كقوله تعالى ودكرهم بايام الله والمعنى فهل ينتظر هؤلاء المشركون من قومك يا محمد الا يوما يعابون فيه

الحقيقي والاناة والعبادة والصبر والشكر وما يناسبها من اعمال اهل السلوك ومقاماتهم (واختبوا الى ربهم) وتذللوا والطأوا اليه بالشوق وانقطعوا اليه متفانين فيه (اولئك اصحاب الجنة) جنة القلوب (هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعى والاصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا افلاتذكرون ولقد ارسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين ان لا تعبدوا الا الله انى احاف عليكم هذاب يوم اليم فقال الملا الذين كفروا من قومه (اى الاشراق الملبون بامور الدنيا القادرون عليها الذين سجدوا بعقلهم ومقولهم عن الحق (ما تراك الا بشرا مثنا) لكونهم ظاهرين واقفين على حد العقل المشوب بالوهم التخدير بالهوى الذى هو عقل المعاش لا يرون لاحد طورا وراء ما بلغوا اليه من العقل غير مطالعين على مراتب الاستعدادات والكمالات طورا بمدطور ورتبة فوق

العذاب مثل ما فعلنا بالأمم السالفة المكذبة اهلكناهم جميعا فان كانوا يظنون ذلك العذاب
 (فقل فانتظروا) يعنى قل لهم يا محمد فانتظروا العذاب (انى معكم من المنتظرين) يعنى هلاككم
 قال الربيع بن انس خوفهم عذابه ونقمته ثم اخبرهم انه اذا وقع ذلك بهم انجى الله رسله والذين
 آمنوا معهم من ذلك العذاب وهو قوله تعالى (ثم انجى رسلا والذين آمنوا) يعنى من العذاب
 والهلاك (كذلك حقا علينا نبجى المؤمنين) يعنى كما انجينا رسلا والذين آمنوا معهم من الهلاك
 كذلك نجيك يا محمد والذين آمنوا معك وصدقوك من الهلاك والعذاب قال بعض المتكلمين
 المراد بقوله حقا علينا الوجوب لان تخلص الرسول والمؤمنين من العذاب واجب واجيب
 من هذا بانه حق واجب من حيث الوعد والحكم لانه واجب بسبب الاستحقاق لانه قد ثبت
 ان العبد لا يستحق على خالفه شيئا * قوله سبحانه وتعالى (قل يا ايها الناس) الخطاب لاني صلى الله
 عليه وسلم اى قل يا محمد لهؤلاء الذين ارسلت اليهم فشكوا في امرك ولم يؤمنوا بك (ان كنتم
 في شك من دىنى) يعنى الذى ادعوكم اليه وانما حصل الشك لبعضهم في امره صلى الله عليه وسلم
 لما رأى الآيات التى كانت تظهر على يد النبي صلى الله عليه وسلم فحصل له الاضطراب والشك
 فقال ان كنتم في شك من دىنى الذى ادعوكم اليه فلا يذغى لكم ان تشكوا فيه لانه دين ابراهيم
 عليه السلام وانتم من ذريته وتعرفونه ولا تشكون فيه وانما يذغى لكم ان تشكوا في عبادتكم
 لهذه الاصنام التى لا اصل لها البتة فان اصررت على ما انتم عليه (فلا عبد الذين تعبدون من
 دون الله) يعنى هذه الاوثان وانما وجب تقديم هذا الذى لان العبادته هى غاية التعظيم للمعبود فلا
 تليق لاختس الاشياء وهى الحجارة التى لاتنفع لمن عبدها ولا تضر لمن تركها ولكن تليق العبادته
 لمن يده النفع والضر وهو قادر على الامانة والاحياء وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن
 اهد الله الذى يتوفاكم) والحكمة في وصف الله سبحانه وتعالى في هذا المقام بهذه الصفة ان
 المراد ان الذى يستحق العبادته فاعبده انا وانتم هو الذى خلقكم او لا ولم تكونوا شيئا ثم يمتكم
 ثانيا ثم يحييكم بعد الموت ثالثا فاكثري بذكر الوفاة تنبيها على البقي وقيل لما كان الموت اشد
 الاشياء على النفس ذكر في هذا المقام ليكون اقوى في الزجر والردع وقيل انهم لما استعملوا
 بطلب العذاب اجابهم بقوله ولكن اعبدا الله الذى هو قادر على اهلاككم ونصرى عليكم
 (وامرت ان اكون من المؤمنين) يعنى وامرني ربي ان اكون من المصدقين بما جاء من عنده
 قيل لما ذكر العبادته وهى من اعمال الجوارح اتبعها بذكر الايمان لانه من اعمال القلوب (وان اقم
 وجهك للدين حنيفا) الواو في قوله وان اقم واو عطف وعناه وامرت ان اقيم وجهي يعنى اقم
 نفسك على دين الاسلام حنيفا يعنى مستقيما عليه غير معوج عنه الى دين آخر وقيل وعناه اقم
 عمك على الدين الحنفي وقيل اراد بقوله وان اقم وجهك للدين صرف نفسه بكليته الى طلب
 الدين الحنفي غير ما نزل عنه (ولا تكونن من المشركين) يعنى ولا تكونن ممن يشرك في عبادة ربه
 غيره فيهلك وقيل ان النهى عن عبادة الاوثان قد تقدم في الآية المتقدمة فوجب حل هذا النهي
 على معنى زائد وهو ان يعرف الله عز وجل وعرف جميع اسمائه وصفاته وانه المستحق للعبادة
 لا غيره فلا يذغى له ان يلتفت الى غيره بالكلية وهذا هو الذى تسميه اصحاب القلوب بالشرك الحنفي
 (ولاتدع من دون الله مالا ينفك) يعنى ان عبده ودهوته (ولا يضرك) يعنى ان تركت

رتبة الى ما لا يعلمه الا الله فلم
 يشعروا بمقام النبوة ومعناها
 (وما زارك اتبعك الا الذين
 هم ارادوا) فقرأوا لا ادنون
 منا ذل المرتبة والرفعة عندهم
 بالمال والجاه ليس الا كقال
 تعالى يعلمون ظاهرا من
 الحياة الدنيا وهم عن الآخرة
 هم غافلون (بادى الرأي)
 اى بديهة الرأي واوله لانهم
 ضعاف العقول عاجزون
 عن كسب المعاش ونحن
 اصحاب فكر ونظر قالوا
 ذلك لا يجتنبهم بعقلهم
 القاصر عن ادراك الحقيقة
 والفضيلة المعنوية لقصر
 تصرفه على كسب المعاش
 والوقوف على حده واما
 اتباع نوح عليه السلام فانهم
 اصحاب همم بعيدة وعقول
 حائمة - رول القدس غير
 متصرف في المعاش
 ولا ملتفتة الى وجوه كسبه
 وتحصيله فلذلك استنزلوا
 عقولهم واستحقروها
 (وما زى لكم علينا من
 فضل) وتقدم فيما نحن
 بصدده لكون الفضل
 عندهم محصورا في اتقدم
 باغنى والمال والجاه (بل

عبادته (فان فعلت) يعنى مانيتك منه فعبدت خيري او طلبت النفع ودفع الضر من غيري (فانك اذا من الظالمين) يعنى لنفسك لانك وضعت العبادة في غيره ووضعها وهذا الخطاب وان كان في الظاهر لابي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم يدع من دون الله شيئاً البتة فيكون المعنى ولا تدع ايها الانسان من دون الله ما لا ينفعك الآية * قوله تعالى (وان بمسك الله بضر) يعنى وان يصبك الله بشدة وبلاء (فلا كاشف له) يعنى لذلك الضر الذي ازاله بك (الا هو) يعنى لا غيره (وان يردك بخير) يعنى بسعة ورخاء (فلا راد لفضله) يعنى فلا دافع لرزقه (يصيب به) يعنى بكل واحد من الضر والخير (من يشاء من عباده) قيل انه سبحانه وتعالى لما ذكر الاوتان وبين انها لا تقدر على نفع ولا ضررين تعالى انه هو القادر على ذلك كله وان جميع الكائنات محتاجة اليه وجميع الممكنات مستعدة اليه لانه هو القادر على كل شيء وانه ذو الجود والكرم والرحمة ولهذا المعنى ختم الآية بقوله (وهو الغفور الرحيم) وفي الآية لطيفة اخرى وهى ان الله سبحانه وتعالى رحيم جانب الخير على جانب الشر وذلك انه تعالى لما ذكر اساس الضربين انه لا كاشف له الا هو وذلك يدل على انه سبحانه وتعالى يزيل جميع المضار ويكشفها لان الاستثناء من النفي اثبات ولما ذكر الخير قال فيه فلا راد لفضله يعنى ان جميع الخيرات منه فلا يقدر احد على ردها لانه هو الذى يفيض جميع الخيرات على عباده وعضده بقوله وهو الغفور يعنى الساتر لذنوب عباده الرحيم يعنى بهم * قوله سبحانه وتعالى (قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) يعنى القرآن والاسلام وقيل الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالحق من الله عز وجل (فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه) لان نفع ذلك يرجع اليه (ومن ضل فانما يضل عليها) اى على نفسه لان وباله راجع اليه فمن حكم الله بالاهتداء في الازل انتفع ومن حكم عليه بالاضلال ضل ولم ينفع بشيء ابداً (وما انا عليكم بوكيل) يعنى وما انا عليكم بحفيظ احفظ عليكم اعمالكم قال ابن عباس هذه الآية منسوخة بآية السيف (واتبع ما يوحى اليك) يعنى الامر الذى يوحى الله اليك بالمحمد (واصبر) يعنى على ادى من خالفك من كفار مكة وهم قومه (حتى يحكم الله) يعنى ينصرك عليهم باظهار دينك (وهو خير الحاكمين) يعنى انه سبحانه وتعالى حكم بنصرتيه واظهار دينه وبقتل المشركين واخذ الجزية من اهل الكتاب وفيها ذلهم وصغارهم والله تعالى اعلم بما راده واسرار كتابه * (تفسير سورة هو د عليه الصلاة والسلام) *

وهى مكية في قول ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقنادة وفي رواية عن ابن عباس انها مكية غير آية وهى قوله سبحانه وتعالى واقم الصلاة طر في الهارون قنادة نحوه وقال قاتل هى مكية الا قوله سبحانه وتعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وقوله او تلك يؤمنون به وقوله سبحانه وتعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وهى مائة وثلاث وعشرون آية والف وستمائة كلته وتسعة آلاف وخمسمائة وسبعة وستون حرفا عن ابن عباس قال قال ابو بكر يارسول الله قد شئت قال شيتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت واخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وفي رواية غيره قال قلت يارسول الله عجل اليك الشيب قال شيتنى هود واخواتها الخاقعة والواقعة وعم يتساءلون وهل اناك حديث القاشية قال بعض العلماء سبب شيده صلى الله عليه وسلم من هذه السور المذكورة في الحديث لان فيها من حكم القيامة والبعث والحساب والجنة والنار والله اعلم بما راده رسول الله صلى الله عليه وسلم

تظلمكم كاذبين) لعدم ادراك ما تثبتون وفهم ما تقولون مع وفور كياستنا (قال يا قوم ارايت ان كنت على بينة من ربي) يحب عليكم من طريق العقل الاذعان له (واتاني رحمة) اى هداية خاصة كشفية متعالية من درجة البرهان (من عنده) اى فوق طور العقل من العلوم اللسانية ومقام النبوة (فعميت عليكم انزل مكوها) لا خجبا بكم بالظاهر عن الباطن وبالخليفة عن الحقيقة ولا يمكن تلقيها الا بالارادة لاهل الاستعداد فكيف نزل مكوها ونخبركم عليها (وانتم لها كارهون) اى ان شئتم تلقوها من كوا نفوسكم وصفوا استعدادكم ان وهب لكم واتركوا انكاركم حتى يظهر عليكم أثر نور الارادة فتقبلوها ان شاء الله (ويا قوم لا أسألكم عليه مالا) أى الغرض عندكم من كل أمر محصور في حصول المعاش وأنا لا أطلب ذلك منكم فتنبهوا الغرضى وأنتم دقلاء بزعمكم

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الر كتاب احكمت آياته) قال ابن عباس لم ينسخها كتاب كما نسخت هي الكتب والشرائع (ثم فصلت) يعني بينت وقال الحسن احكمت آياته بالامر والتهى وفصلت بالثواب والعقاب وفي رواية عنه بالعكس قال احكمت بالثواب والعقاب وفصلت بالامر والتهى وقال قتادة احكمها الله من الباطل ثم فصلها بعله بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته فيها وقيل احكمها الله فليس فيها تناقض ثم فصلها وبينها وقيل معناه نظمت آياته نظماً رصيناً محكماً بحيث لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم الذي ليس فيه خلل ثم فصلت آياته سورة سورة وقيل ان آيات هذا الكتاب دالة على التوحيد وصحة النبوة والمعاد وحوال القيامة وكل ذلك لا يدخله النسخ ثم فصلت بدلائل الاحكام والمواظع والقصص والاخبار من الغيبات وقال مجاهد فصلت بمعنى فسرت ونم في قوله ثم فصلت ليست هي للتراخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة احسن الاحكام ثم مفصلة احسن التفصيل فان قلت كيف عم الآيات هنا بالاحكام وخص بعضها في قوله منه آيات محكمات قلت ان الاحكام الذي عم به هنا غير الذي خص به هناك فمعنى الاحكام العام هنا لا يتطرق الى آياته التناقض والفساد كاحكام البناء فان هذا الكتاب نسخ جميع الكتب المتقدمة عليه والمراد بالاحكام الخاص المذكور في قوله منه آياته محكمات ان بعض آياته منسوخة ونسخها آيات منه ايضا لم ينسخها غيره وقيل احكمت آيات اي معظم آياته محكمة وان كان قد دخل النسخ على بعض فاجرى الكل على البعض لان الحكم للغالب واجراء الكل على البعض مستعمل في كلامهم تقول اكلت طعاماً زيداً وانما اكلت بعضه * وقوله تعالى (من لدن حكيم) يعني احكمت آيات الكتاب من عند حكيم في جميع افعاله (خير) يعني باحوال عبادته وما يصلحهم (الاتعبدوا الا الله) هذا فعول له معناه كتاب احكمت آياته ثم فصلت لثلاث تعبدوا الا الله والمراد بالعبادة التوحيد وخلع الانداد والاصنام وما كانوا يعبدون والرجوع الى الله تعالى والى عبادته والدخول في دين الاسلام (اني لكم منه) اي قل لهم يا محمد اني لكم من عند الله (نذير) يذكركم عقابه ان ثبتتم على كفركم ولم ترجعوا عنه (وبشير) يعني وابشر بالثواب الجليل لمن آمن بالله ورسوله واطاع واخلص العمل لله وحده (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اختلفوا في بيان الفرق بين هذين المرتبتين فقليل معناه طلبوا من ربكم المغفرة لذنوبكم ثم ارجعوا اليه لان الاستغفار هو طلب الغفر وهو السر والتوبة الرجوع عما كان فيه من شرك او معصية الى خلاف ذلك فلهذا السبب قدم الاستغفار على التوبة وقيل معناه استغفروا ربكم لسالف ذنوبكم ثم توبوا اليه في المستقبل وقال الفراء ثم هنا بمعنى الواو لان الاستغفار والتوبة بمعنى واحد فذكرهما للتأكيد (يتمتعكم متاعاً حسناً) يعني انكم اذا فعلتم ما امرتم به من الاستغفار والتوبة واخلفتم العبادة لله عز وجل بسط عليكم من الدنيا واسباب الرزق ما تدبشون به في امن وسعة وخير قال بعضهم انتزع الحسن هو الرضا بالميسر والصبر على المقدور (الى اجل مسمى) يعني يتمتعكم متاعاً حسناً الى حين الموت ووقت انقضاء آجالكم فان قلت قد ورد في الحديث ان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقديض الى الرجل في بعض اوقاته حتى لا يجد ما يفعه على نفسه وعياله فكيف الجمع بين هذا وبين قوله سبحانه وتعالى يتمتعكم متاعاً حسناً الى اجل مسمى قلت اما قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن

(ان أجرى الا على الله وما
أما بطارد الذين آمنوا انهم
ملاقوا ربهم آمنوا) لانهم
أهل القرية والمنزلة عند الله
فان طردتهم كنت عدواً لله
مناوياً لآياته لست بنبي
حينئذ (ولكني اراكم قوماً
تجهلون) ما يصلح به المرء
لقاء الله ولا تدرون الله
ولا لقاءه لذهاب عقولكم
في الدنيا وتسفهون تؤذون
المؤمنين بسفهمكم (ويا قوم
من ينصرني من الله) الذي
هو القاهر فوق عباده (ان
طردتهم) واستوجبت قهره
بطردهم (افلا تدرون)
مقتضيات القطارة الانسانية
فتزجرون عما تقولون
(ولا اقول لكم ضدى
خزائن الله ولا اعلم الغيب)
اي انما ادعى افضل بالنبوة
لا بالغنى وكثرة المال ولا بالا
طلاع على الغيب ولا بالملكية
حتى تنكروا فضلى بفقدان
ذلك (ولا اقول اني ملك
ولا اقول للذين يزدري

فهو بالنسبة الى ما اعد الله ما في الآخرة من الثواب الجزيل والتعظيم المقيم فانه في سجن في الدنيا حتى يفضى الى ذلك المعدله واما كون الدنيا جنة للكافرين وبالنسبة الى ما اعد الله له في الآخرة من العذاب الاليم الدائم الذي لا ينقطع فهو في الدنيا في جنة حتى يفضى الى ما اعد الله له في الآخرة واما ما يضيق على الرجل المؤمن في بعض الاوقات فانهما ذلك لرفع الدرجات وتكفير السيئات وبيان الصبر عند المصبات فعلى هذا يكون المؤمن في جميع احواله في عيشة حسنة لانه راض عن الله في جميع احواله * وقوله سبحانه وتعالى (ويؤت كل ذي فضل فضله) اي ويعط كل ذي عمل صالح في الدنيا اجره وثوابه في الآخرة قال ابو العلية من كثرت طاعاته في الدنيا زادت حسناته ودرجاته في الجنة لان الدرجات تكون على قدر الاعمال وقال ابن عباس من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن زادت سيئاته على حسناته دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من اهل الاعراف ثم يدخلون الجنة وقال ابن مسعود من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التي عملها في الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها في الدنيا من حسناته العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات ثم يقول ابن مسعود ذلك من غلبت آحاده اعشاره وقبل معنى الآية من عمل الله وفقه الله في المستقبل لطاعته (وان تولوا) يعني وان اعرضوا عما جئتم به من الهدى (فاني اخاف عليكم) اي فقل لهم يا محمد اني اخاف عليكم (عذاب يوم كبير) يعني عذاب النار في الآخرة (الى الله مرجعكم) يعني في الآخرة فيذيب المحسن على احسانه ويعاقب المسي على اسائه (وهو على كل شئ قدير) يعني من ابسال الرزق اليكم في الدنيا وثوابكم وبقائكم في الآخرة * قوله سبحانه وتعالى (الا انهم يذون صدورهم) قال ابن عباس نزلت في الاخنس بن شريق وكان رجلا حلو الكلام حلوا المظرو وكان ياتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب وينطوى بقلبه على ما يكره فنزلت الا انهم يذون صدورهم يعني يخفون ما في صدورهم من الشكواء والعداوة من نيت الثوب اذا طويته وقال عبد الله بن شداد بن الهاد نزلت في بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثني صدره ظهره وطأ طأ راسه وغطى وجهه كي لا يراه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة كانوا يخفون صدورهم كي لا يسموا كتاب الله تعالى ولا ذكره وقبل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخي ستره ويخفي ظهره ويتغشى شوبه ويقول هل يعلم الله ما في قلبي وقال السدي يشون صدورهم اي يمرضون بقلوبهم من قولهم نيت عاني (ايستخفوا منه) يعني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد من الله عز وجل ان استطاعوا (الاحين يستغشون ثيابهم) يعني يغطون رؤسهم بثيابهم (يعلم ما يسمرون وما يعلنون انه عالم بذات الصدور) ومعنى الآية على ما ذكره الازهرى ان الذين اضروا عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخفى عليهم حالهم في كل حال وقد نقل عن ابن عباس غير هذا التفسير وهو ما أخرجه البخاري في افراده عن محمد بن عيسى بن جعفر الخزرجي انه سمع ابن عباس يقرأ الا انهم يشون صدورهم قال فسأله عما قال كان اناس يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يحاموا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم * وقوله سبحانه وتعالى (وما من دابة في الارض) الدابة اسم لكل حيوان دب على وجه الارض واطلق لفظ الدابة على كل ذي اربع من الحيوان على سبيل العرف والمراد منه

اعينكم) للفقراء المؤمنين الذين تسحقرونهم وتنظرون اليهم بعين الحقدارة (لن يؤتبهم الله خيرا) كما تقولون اذا الخير عندي ما عند الله لا المال (الله اعلم بما في انفسهم) من الخير مني او منكم وهو اعرف بقدرهم وخطرهم وما يعلم احد قدر خيرهم لعظمته (اني اذا) اي اذ نصبت الخير عنهم او طردتهم (لمن الظالمين) قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالتنا فأتينا بمعدنا ان كنت من الصديقين قال انما ياتيكم به الله ان شاء وما انتم بمعجزين ولا يتعمكم نصي ان اردت ان نصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم هو ربكم واليه ترجعون ام يقولون افترأه قل ان افتريته فعلى اجرامى وانا برى مما تجرمون واوحى الى نوح انه ان يؤمن من قومك الا من فدا من فلا تبأس بما كانوا يفعلون واصنع الذالك باعيننا

الاطلاق فيدخل فيه الآدمي وغيره من جميع الحيوانات (الاعلى الله رزقها) يعنى هو المتكفل
برزقها فضلامته لاهلى سبيل الوجوب فهو الى مشيئته ان شاء رزق وان شاء لم يرزق وقبل
ان لفظه على معنى من اى من الله رزقها وقال مجاهد ما جاءها من رزق فن الله وربها لم يرزقها
فتموت جوعا (ويعلم مستقرها ومستودعها) قال ابن عباس مستقرها المكان الذى تأوى اليه
فى ليل او نهاره ومستودعها المكان الذى تدفن فيه بعد الموت وقال مسعود مستقرها ارحام الالهات
والمستودع المكان الذى تموت فيه وقبل المستقر الجنة والارو والمستودع اقبور (كل فى كتاب مبين)
اى كل ذلك مثبت فى اللوح المحفوظ قبل خلقها قوله عز وجل (وهو الذى خلق السموات والارض
فى ستة ايام وكان عرشه على الماء) يعنى قبل خلق السموات والارض قال كعب خلق الله يا قوتة
خضره ثم نظر اليها بالهيبة فصارت ماء برتعد ثم خلق الریح فجعل الماء على متنها ثم وضع العرش
على الماء وقال ضمرة ان الله سبحانه وتعالى كان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وخلق
القلم فكتب به ما خلق وما هو خالق وما هو كائن من خلقه الى يوم القيامة ثم ان ذلك الكتاب
سبح الله ومجده الف عام قبل ان يخلق شيئا من خلقه وقال سعيد بن جبرئيل ابن عباس عن قوله
سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء على اى شىء كان الماء قال على من الریح وقال وهب بن به
ان العرش كان قبل ان يخلق الله السموات والارض ثم قبض الله قبضة من صفاء الماء ثم فتح القبضة
فارتفع دخان ثم قضاهن سبع سموات فى يومين ثم اخذ سبحانه وتعالى طينة من الماء فوضعهما مكان
البيت ثم دحا الارض منها ثم خلق الاقوات فى يومين والسموات فى يومين والارض فى يومين
ثم فرع آخر اخلق اليوم السابع قال بعض العلماء وفى خلق جميع الاشياء وجعلها على الماء ما يدل
على كمال القدرة لان البناء الضعيف اذا لم يكن له اساس على ارض صلبة لم يثبت فكيف بهذا
الخلق العظيم وهو العرش والسموات والارض على الماء فهذا يدل على كمال قدرة الله تعالى (خ)
عن عمران بن حصين قال دخلت على ابي صلى الله عليه وسلم وعقأت نافتي بالباب فأتى ناس
من بنى تميم فقالوا اقبلوا البشرى يا بنى تميم فقالوا ابشرتنا فاعطنا امرتين فتغير وجهه ثم دخل عليه
ناس من اهل اليمن فقالوا اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا اقبلنا يا رسول الله ثم قالوا
جئنا لتفقه فى الدين ولتسألك عن اول هذا الامر ما كان قال كان الله سبحانه وتعالى ولم يكن
معد شيئا قبله وكان عرشه على الماء ثم خرا السموات والارض وكتب فى اذ كر كل شىء ثم اتانى رجل
فقال يا عمران ادرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها فاذا السراب يقطع دونها وايم الله اوددت
انها ذهبت ولم اقم عن ابي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال
كان فى عاء مافوقه هواء وما تحته هواء وخلق عرشه على الماء اخرجه الترمذى وقال قال احديده
بالعلماء انه ليس معه شىء قال ابو بكر البيهقي فى كتاب الاسماء والصفات له قوله صلى الله عليه وسلم
كان الله ولم يكن شىء قبله يعنى لا الماء ولا العرش ولا غيرهما وقوله وكان عرشه على الماء يعنى
وخلق الماء وخلق العرش على الماء ثم كتب فى اذ كر كل شىء وقوله فى عاء وجدته فى كتاب
عاء مقيدا بالدفان كان فى الاصل مدودا فعناء سحاب رقيق ويريد بقوله فى عاء مقيدا بالدفان كان
مدبره والى عليه كما قال سبحانه وتعالى امنهم من فى السماء يعنى من فوق السماء وقال تعالى لاصليكنكم
فى جذوع النخل يعنى على جذوعها وقوله مافوقه هواء اى مافوق السحاب هواء وكذلك قوله

ووحينا ولا تخاطبني فى الدين
ظلموا انهم مفرقون ونصنع
الفلك (الاية تفسيره
على ما دل عليه الظاهر حق
يجب الايمان به وصدق
لا بد من تصديقه كما جاء
فى التواريخ من بيان قصة
الطوفان وزمانه وكيفيته
وكيفته واما التأويل فيتمثل
بان يؤول الفلك بشريعة
نوح التى نجابها هو ومن
آمن معه من قومه كما قال
الحي عليه الصلاة والسلام
مثل اهل بيتي مثل سفينة
نوح من ركب فيها نجا ومن
تخلف عنها غرق والطوفان
بابتلاء بحر الهوى واهلاك
من لم يتجرد عنها بمتابعة نبي
وتزكية نفس كما جاء فى
كلام ادريس النبى عليه

وما تحته هواء أي ماتحت السحاب هواء وقد قيل إن ذلك العمى مقصور والعمى إذا كان مقصورا
فعماء لا شيء ثابت لانه عمى من الخلق لكونه غير شيء فكانه قال في جوابه كان قبل أن يخلق
خلقه ولم يكن شيء غيره ثم قال ما فوقه هواء وما تحته هواء أي ليس فوق العمى الذي هو لا شيء
وجود هواء ولا تحته هواء لأن ذلك إذا كان غير شيء فليس يثبت له هواء بوجه والله اعلم وقال
الهرودي صاحب الغريبين قال بعض أهل العلم معناه إن كان عرش ربنا فحذف المضاف اختصارا
كقوله واسأل القرية ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء هذا آخر كلام
البيهقي وقال ابن الأثير العماء في اللغة السحاب الرقيق وقيل الكثيف وقيل هو الضباب ولا بد
في الحديث من حذف مضاف تقديره إن كان عرش ربنا فحذف ويدل على هذا المحذوف قوله
تعالى وكان عرشه على الماء وحكي عن بعضهم في العمى المقصور أنه قال هو كل امر لا يدركه الفطن
وقال الأزهري قال أبو عبيدة تأولنا هذا الحديث كلام على العرب المعقول عنهم والا فلا ندري
كيف كان ذلك العلماء قال الأزهري فمن يؤمن به ولا كيف صفته (م) من عبد الله بن عمرو بن
العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلق قبل أن يخلق
السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وفي رواية فرغ الله من المقادير وأمر
الديناقل أن يخلق السموات والأرض وكان عرشه على الماء بخمسين ألف سنة قوله فرغ يريد تمام
خلق المقادير لانه كان مشغولا وفرغ منه لأن الله سبحانه وتعالى لا يشغله شأن عن شأن
فإن أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون * وقوله سبحانه وتعالى (ليلوكم) يعني لتخبركم
وهو أعلم بكم مذكرة (أيكم أحسن عملا) بمعنى بطاعة الله وأورع عن محارم الله (وأن قلت)
يعني من مات يا محمد هؤلاء الكفار من قومك (انكم مبعوثون من بعد الموت) يعني للحساب
والجزاء (يقولن الذين كفروا إن هذا الأسمر مبین) يعنون القرآن (وأن أحرناهم
العذاب إلى أمة معددة) يعني إلى أهل محدود واصل الأمة في اللغة الجماعة من الناس
وكأنه قال سبحانه وتعالى إلى اقراض أمة وبجئ أمة أخرى (يقولن ما يحبسه)
يعني أي شيء يحبس العذاب وإنما يقولون ذلك استعجالا بالعذاب واستهزاء
بعبود الله ليس بشيء قال الله عز وجل (اليوم يأتيهم) يعني العذاب (ليس مصروفا عنهم)
أي لا يصرفه عنهم شيء (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) يعني ونزل بهم وما استهزأهم * قوله
سبحانه وتعالى (وأن أذا الإنسان مارجة) يعني رجاء وسعة في الرزق والعيش وبسطا عليه
من الدنيا (مزعاهم) يعني سلباهم ذلك كله وأصابته المصائب فاجتاحته وذهبت به (أنه
ليؤس كهور) يعني يظل قانظا من رجة الله آيسا من كل خير كفور أي محمود لعمته عليه أولا
قليل الشكر لربه قال بعضهم يا ابن آدم إذا كانت بك نعمة من الله من أمن وسعة وعافية فاشكرها
ولا تجعلها فان زهدت منك في غي لك أن تصبر ولا تيأس من رجة الله فإنه العواد على عباده
بالخير وهو قوله سبحانه وتعالى (وأن أذفاء نعماء بعد ضراء مسته) يعني وأن نحن انعمنا
بلى الإنسان وبسطنا عليه من العيش (ليقولن) يعني الذي أصابه الخير والسعة (ذهب السيآت
عني) يعني ذهب الشدائد والعسر والضيق وإنما قال ذلك غرضه بالله عز وجل وجراة عليه لانه
ليضيف الأشياء كلها إلى الله وإنما اضفها إلى العوائد فلها ذمه الله تعالى فقال (أنه لفرح غفور)

بإسلامه وبخطاباته لنفسه
بمعناه أن هذه الدنيا بحر
مملوء ماء فإن اتخذت سفينة
تحميكها عند خراب البدن
تجوت منها إلى عالمك
والأغرقت فيها وهلك
على هذا يكون معنى
ويصنع الفلك يتخذ شربة
من الواح الأعمال الصالحات
ودسر العلوم التي تنظمها
الأعمال وتحكم (وكما مر
عليه ملائكة قومه مسحوا
منه) كما ترى من عادة
الشار وذي الخلافة

اي انه اشر بطر والفرح لذة تحصل في القلب بذيل المراد والمشتهى والفخر هو التناول على
 الناس بتعديد المناقب وذلك منهى عنه * ثم استثنى فقال تبارك وتعالى (الا الذين صبروا وعملوا
 الصالحات) قال الفراء هذا استثناء منقطع معناه لكن الذين صبروا وعملوا الصالحات فانهم ليسوا
 كذلك فانهم ان نالتهم شدة صبروا وان نالتهم نعمة شكروا عليها (اوئك) يعني من هذه صفتهم
 (لهم مغفرة) يعني لذنوبهم (واجركير) يعني الجبة * قوله عز وجل (فلهلك تارك بعض
 ما يوحى اليك) الخطاب لابي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل لبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 فلهلك يا محمد تارك بعض ما يوحى اليك ربك ان تبلغه الى من امرك ان تبلغ ذلك اليه (وضائق به
 صدرك) يعني ويضيق صدرك بما يوحى اليك فلا تبلغه اياهم وذلك ان كفار مكة قالوا انت
 بقرآن غير هذا ليس فيه سب آلهتنا فهم ابي صلى الله عليه وسلم ان يترك ذكر آلهتهم ظاهرا
 فأنزل الله عز وجل فلهلك تارك بعض ما يوحى اليك يعني من ذكر آلهتهم هذا ما ذكره
 المفسرون في معنى هذه الآية واجمع المفسرون دلي انه صلى الله عليه وسلم فيما كان طريقه الاغ
 فانه معصوم فيه من الاخبار عن شئ منه بخلاف ما هو به لاجها ولا عدا ولا سهوا ولا غلط
 وانه صلى الله عليه وسلم بلغ جميع ما نزل الله عليه الى امته ولم يكتم منه شئ واجمعوا على انه
 لا يجوز على رسول الله صلى الله عليه وسلم خيانة في الوحي والاذار ولا يترك بعض ما وحي اليه
 لقول احد لان تجوز ذلك يؤدي الى الشك في اداء النرائع والكاييف لان المقصود من ارسال
 الرسول التبليغ الى من ارسل اليه فاذا لم يحصل ذلك فقد فانت فائدة الرسالة والحي صلى الله عليه
 وسلم معصوم من ذلك كله وادان ثبت هذا وجب ان يكون المراد بقوله تعالى فلهلك تارك بعض
 ما يوحى اليك شئ آخر سوى ما ذكره المفسرون وللعلماء في ذلك احوية احدها قال الانباري
 قد علم الله سبحانه وتعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك شئ مما يوحى اليه الله قاه من موعدة
 احد وغضبه ولكن الله تعالى اكد على رسوله صلى الله عليه وسلم في متابعة الابلاغ من الله سبحانه
 وتعالى كما قال يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك الآية الثانية ان هذا من حقه سبحانه وتعالى اياه
 صلى الله عليه وسلم وتحريضه على اداء ما نزل اليه والله سبحانه وتعالى من وراء ذلك في عصمه
 بما يخافه ويخشاه الثالث ان الكفار كانوا يستهزئون بالقرآن ويضحكون منه ويتمانون به وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيق صدره اذ كان وان ياتي اليهم ما لا يقبلونه ويستهزئون به فامر الله
 سبحانه وتعالى بتبليغ ما وحي اليه وان لا يلتفت الى استهزائهم وان يحمل هذا الضرر اهون من
 كتم شئ من الوحي والمقصود من هذا الكلام التنبيه على هذه الدقة لان الانسان اذا علم ان
 كل واحد من طرفي الفعل والترك مشتمل على ضرر عظيم ثم علم ان الضرر في باب الترك اعظم من
 عليه الاقدام على الفعل وقيل ان الله سبحانه وتعالى مع علمه بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك
 شئ من الوحي هججه لاداء الرسالة وطرح المبالاة باستهزائهم وردهم الى قبول قوله بقوله فلهلك
 تارك بعض ما يوحى اليك اي لهلك تترك ان تلقيه اليهم مخافة ردهم واستهزائهم به وضائق به
 صدك اي بأن تلوه عليهم (ان يقولوا) يعني مخافة ان يقولوا (لولا نزل عليه كنز) يعني
 يستغنى به وينفقه (اوجاء معه ملك) يعني يشهد بصدقه وقائل هذه المقالة هو عبد الله بن ابي اية
 الحزمي والمعنى انهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا في قولك بأمر رسول الله

١٤٠

١٤١

المشتهرين بالاباحة يستهزئون
 بالمشركين والتقيدين
 بقبورها (قال ان تستهزؤا
 ما) يجهلكم (فانا ننهض
 مسكم) عند ظهور وخاملة
 طاقبة كفركم واحتجنا بكم
 (كانت نهضت فستفعلون)
 عند ذلك (من ياتيه هذاب
 يخزيه) في الدنيا من هلاك
 وموت او مرض وضرب
 او شدة وفقر كيف يضطرب
 ويخسر على ما يفتوت
 (ويحل عليه طاب عقيم)
 دائم في الآخرة من استيلاء
 يران الحرمان وهيات
 الرذائل المظلة والخمران
 (حتى اذا جاء امرنا)
 باهلاك امك (وفارالتنور)
 تنور البدن باستيلاء
 لاخلط القاسم قوارطوبات

الذى تصفه بالقدرة على كل شيء وانت عزيز عنده مع انك فقير فهلا انزل عليك ما تستغنى به
انت واصحابك وهلا انزل عليك ملكا يشهدك بالرسالة فتزول الشبهة في امرك فاخبر الله عز وجل
انه صلى الله عليه وسلم نذير بقوله عز وجل (انما انت نذير) تنذر بالعقاب لمن خالفك وعلى
امرك وتبشر بالنواب لمن اطاعك وآمن بك وصدقك (والله على كل شيء وكيل) يعنى انه
سبحانه وتعالى حافظ يحفظ اقوالهم واعمالهم فيجازيهم عليها يوم القيامة * قوله سبحانه وتعالى
(ام يقولون افتراء) يعنى بل نقول كفار مكاة اختلقه يعنى ما وصى اليه من القرآن (فل)
اى قل لهم يا محمد (فاتوا بعشر سور مثله مفتريات) لما قالوا له افتريت هذا القرآن واخترته
من عند نفسك وليس هو من عند الله تحداهم وارسخ لهم العنان وفاوضهم على مثل دعواهم فقال
صلى الله عليه وسلم هبوا انى اختلقته من عند نفسي ولم يوح الى شيء وان الامر كما قالتم وانتم
عرب منلى من اهل الفصاحة وفرسان البلاغة واصحاب اللسان فاتوا انتم بكلام مثل هذا الكلام
الذى جئتكم به محتاى من عند انفسكم فانكم تقدرون على مثل ما قدر عليه من الكلام فلهذا
قال سبحانه وتعالى فاتوا بعشر سور مثله مفتريات فى مقابلة قولهم افتراء فان قلت قد تحداهم
بأن يأتوا بسورة مثله فلم يقدروا على ذلك وعجزوا عنه فكيف قال فاتوا بعشر سور مثله
مفتريات ومن عجز عن سورة واحدة فهو عن العشرة اعجز قلت قد قال بعضهم ان سورة
يونس وانه تحداهم او لا بعشر سور فلما عجزوا تحداهم بسورة يونس وانكر المبرد هذا القول
وقال ان سورة يونس نزلت اول اقال ومعنى قوله فى سورة يونس فاتوا بسورة مثله فى الاخبار
عن الغيب والاحكام والوعد والوعيد وفى قوله سورة هود فاتوا بعشر سور مثله يعنى فى مجرد
الفصاحة والبلاغة من غير خبر عن غيب ولا ذكر حكم ولا وعد ولا وعيد فلما تحداهم بهذا
الكلام امره بان يقول لهم (وادعوا من استطعتم من دون الله) حتى يعينوك على ذلك (ان
كنتم صادقين) يعنى فى قولكم انه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم) اعلم انه لما شملت الآية
المتقدمة على امرين وخطابين احدهما امر وخطاب لابي صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه وتعالى
قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات والثانى امر وخطاب للكفار وهو قوله تعالى وادعوا من استطعتم
من دون الله ثم اتبعه بقوله تبارك وتعالى فان لم يستجيبوا لكم ان يكون المراد ان الكفار لم يستجيبوا
فى المعارضة لعجزهم عنها واحتمل ان يكون المراد ان من يدعون من دون الله لم يستجيبوا للكفار
فى المعارضة فلهذا السبب اختلف المفسرون فى معنى الآية على قولين احدهما انه خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم فلما عجزوا عن المعارضة قال الله سبحانه وتعالى لنبيه والمؤمنين فان لم يستجيبوا
لكم فيما دعوتهم اليه من المعارضة وعجزوا عنه (فاعلموا انما انزل بعلم الله) يعنى فانبتوا
على العلم الذى انتم عليه وازدادوا يقينا وثباتا لانهم كانوا ظالمين بانه منزل من عند الله وقيل الخطاب
فى قوله فان لم يستجيبوا لكم لابي صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيلا صلى الله
عليه وسلم القول الثانى ان قوله سبحانه وتعالى فان لم يستجيبوا لكم خطاب مع الكفار وذلك انه
سبحانه وتعالى لما قال فى الآية المتقدمة وادعوا من استطعتم من دون الله قال الله عز وجل فى هذه
الآية فان لم يستجيبوا لكم ايما الكفار ولم يعينوك فاعلموا انما انزل بعلم الله وانه ليس مفترى
على الله بل هو انزله على رسوله صلى الله عليه وسلم (وان لا اله الا هو) يعنى الذى انزل القرآن
هو الله الذى لا اله الا هو لامن تدعون من دونه (فهل انتم مسلمون) فيه والمعنى الامر اى اسلموا

الفصلية على الحرارة
القرينة وقوة طبيعة ماء
الهيولى على نار الروح
الحيوانية وامرنا باهلاكم
المضوى وفارالتنوير
بأسفلاء ماء هوى الطبيعة
على القلب واضراقه فى بحر
الهيولى الجسماني (قلنا
اجل فيها من كل زوجين
اثنين) اى من كل صنفين
من نوع اثنين هما صورتهما
للنوعية والصفية الباقيتان
هذه فناء الاشخاص ومعنى
جلهما في علمه بية لهما مع

واخلصوا العبادة وان جلتا معنى الآية على انه خطاب مع المؤمنين كان معنى قوله فهل انتم مسلمون
 الترغيب اي دوخوا على ما انتم عليه من الاسلام * قوله عز وجل (من كان يريد الحياة الدنيا
 وزينتها) يعنى بعمله الذى يعمل من اعمال البر نزلت في كل من عمل عملا يتغنى به غير الله عز وجل
 (نوافيهم اعمالهم فيها) يعنى اجور اعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى
 يوسع عليهم في الرزق ويدفع عنهم المكافاة في الدنيا ونحو ذلك (وهم فيها لا يحسون) يعنى انهم
 لا ينقصون من اجور اعمالهم التى عملوها لطلب الدنيا بل يعطون اجور اعمالهم كاملة موفرة (وانك
 الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها) يعنى وبطل ما عملوا في الدنيا من اعمال البر
 (وباطل ما كانوا يعملون) لانه غير الله واختلف المفسرون في المعنى بهذه الآية فروى قتادة
 عن انس انها في اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقال الضحاك من عمل عملا صالحا في غير تموى
 يعنى من اهل الشرك اعطى على ذلك اجر في الدنيا وهو ان يصل رحا او يعطى سائلا او يرجم مضطرا
 او نحو هذا من اعمال البر فيحمل الله له ثواب عمله في الدنيا يوسع عليه في المعيشة والرزق ويقر عينه فيما
 خوله ويدفع عنه المكافاة في الدنيا وليس له في الآخرة نصيب ويدل على صحة هذا القول سياق الآية
 وهو قوله اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار الآية وهذه حالة الكافر في الآخرة
 وقبل نزلت في المنافقين كانوا يطلبون بفروهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا
 لا يرجون ثواب الآخرة وقبل ان حل الآية على العموم اولى فيدرج الكافر والمنافق الذي هذه
 صفته والمؤمن الذي باتى بالطاعات واعمال البر على وجه الرياء والسمعة قال مجاهد في هذه الآية
 اهل الرياء وهذا القول مشكل لان قوله سبحانه وتعالى اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار لا يليق
 بحال المؤمن الا اذا قلنا ان تلك الاعمال الفاسدة والافعال الداهية لما كانت غير الله استحق فاعلموا الوعيد
 الشديد وهو عذاب النار ويدل على هذا ما روى عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا غنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه معي غيرى تركته
 وشركه اخرجه مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لم يدر الله او اراد
 به غير الله فليتبوا مقعده من النار اخرجه الترمذى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من تعلم علما مما يتغنى به وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة
 يوم القيامة يعنى ربحها اخرجه ابوداود عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا
 بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد في جهنم تعوذ منه جهنم كل يوم
 الف مرة قيل يا رسول الله من يدخله قال القراء المراءون باعمالهم اخرجه الترمذى وقال حديث
 حسن قريب قال البغوى وروى ان ابي صلى الله عليه وسلم قال ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك
 الاصفر قالوا يا رسول الله وما الشرك الاصفر قال الرياء اخرجه بغير سند والرياء هو ان يظهر الانسان
 الاعمال الصالحة ليحمده الناس عليها وليعتقدوا فيه الصلاح او ليقصدهوا بالعتاء فهذا العمل
 هو الذى لعير الله نعوذ بالله من الخذلان قال البغوى وقيل هذا في الكفار يعنى قوله من كان يريد
 الحياة الدنيا وزينتها ما المؤمن فيريد الدنيا والآخرة وارادته الآخرة غالبة فيجازى بحسناته
 في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة روي عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يظلم
 المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزى بها في الآخرة واما الكافر فيظلم بحسناته

بقاء الارواح الانسية فان
 علمه جزء من سفينته الحاوية
 لاكل اثر كبتها من العلم
 والعمل فملوميتها محو
 ليتها وطليقة بهما حاملة
 اياهما فيها (واهلك) ومن
 يتصل بك في دينك وسيرتك
 من اقاربك (الاسبق عليه
 القول) اى الحكم باهلاكه
 في الارل لكفره (ومن امن
 بالله من امتك) (وما آمن معه
 الا قليل وقال اركبوا فيها
 اسم الله بحريها ومرساها)
 اى باسم الله الاعظم الذى
 هو وجود كل عارف كامل
 من افراد نوع الانسان

في الدنيا حتى اذا افضى الى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيرا اخرجه بغوى بغير سند
قوله سبحانه وتعالى (افن كان على بينة من ربه) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة
الذين يريدون باعمالهم الحياة الدنيا وزينتها ذكر في هذه الآية من كان يريد بعمله وجهه الله تعالى
والدار الآخرة فقال سبحانه وتعالى افن كان على بينة من ربه اى كن يريد الحياة الدنيا وزينتها
وليس لهم في الآخرة الا النار وانما حذف هذا الجواب لظهوره ودلالة الكلام عليه وقيل معناه
افن كان على بينة من ربه وهو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كن هو في ضلالة وكفر والمراد
بالية الدين الذى امر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم وقبل المراد بالبينه اليقين يعنى انه على يقين من
ربه انه على الحق (ويتلوه شاهد منه) يعنى ويؤيده من يشهد له بصدقه واختلفوا في الشاهد من
هو فقال ابن عباس وعقبة وابراهيم ومجاهد وعكرمة والضحاك واكثر المفسرين انه جبريل
عليه السلام يريدان جبريل يدع ابي صلى الله عليه وسلم ويؤيده ويسدده ويقويه وقال الحسن
وقتادة هو لسان ابي صلى الله عليه وسلم وروى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي يعنى على بن
ابى طالب رضى الله عنه انت التالى قال وما تعنى بالتالى قلت قوله سبحانه وتعالى ويتلوه شاهد منه قال
وددت انى هو ولكنه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان اللسان لما كان
يعرب عما في الجان ويظهره جعل كالشاهد له لان اللسان هو آلة الفضل والبيان وبه يتلى القرآن
وقال مجاهد الشاهد هو ملك يحفظ ابي صلى الله عليه وسلم ويسدده وقال الحسين بن الفضل
الشاهد هو القرآن لان اعجازه وبلاغته وحسن نظمه يشهد ابي صلى الله عليه وسلم بنبوته ولانه
اعظم معجزاته الباقية على طول الدهر وقال الحسين بن على وابن زيد الشاهد منه هو محمد صلى الله
عليه وسلم ووجه هذا القول ان من نظر الى ابي صلى الله عليه وسلم بعين العقل والبصيرة علم انه ليس
تكذاب ولا ساحر ولا كاهن ولا مجنون وقال جابر بن عبد الله قال على بن ابي طالب ما من رجل
من قريش الا وقد نزلت فيه الآية والآيتان فقال له رجل وادى اى آية نزلت فيك فقال على ما قرأ
الآية التى في هود ويتلوه شاهد منه فعلى هذا القول يكون الشاهد على بن ابي طالب وقوله منه يعنى
من ابي صلى الله عليه وسلم والمراد تشريف هذا الشاهد وهو على لاتصاله بالبي صلى الله عليه وسلم
وقيل يتلوه شاهد منه يعنى الانجيل وهو اختيار القراء والمعنى ان الانجيل يتلوا القرآن في التصديق
بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم والامر بالايمان به وان كان قد نزل قبل القرآن * قوله سبحانه وتعالى
(ومن قبله) يعنى ومن قبل نزول القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم (كتاب موسى)
يعنى التوراة (اماما ورحمة) يعنى انه كان اماما لهم يرجعون اليه في امور الدين والاحكام والشرائع
وكونه رحمة لانه الهادى من الضلال وذلك سبب حصول الرحمة * وقوله تعالى (اولئك
يؤمنون به) يعنى ان الذين وصفهم الله بأنهم على بينة من ربهم هم المشار اليهم بقوله اولئك يؤمنون
به يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل اراد الذين اسلموا من اهل الكنساب كعبد الله بن سلام واصحابه
(ومن يكفر به) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (من الاحزاب) يعنى من جميع الكفار
 واصحاب الاديان المختلفة فتدخل فيه اليهود والصارى والمجوس وعبدة الاوثان وغيرهم والاحزاب
الفرق الذين تحزبوا وتجمعوا على مخالفة الانبياء (فالبارء وعده) يعنى في الآخرة روى بغوى
بسند عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لا يسمع بى احد

اتخاذها واجراء احكامها
وزوجها في بحر العالم
الجماعى واقامتها واثباتها
كما ترى من اجراء كل
شريعة وانفاذ امرها
وتنفيذها واحكامها
بوجود نبي او امام من ائمتها
او حبر من احبارها (ان
ربي لتفور) بغريبات
نفوسكم المدينة المظلمة
وذنوب ملابس الطبيعة
المهلكة اياكم المفرقة في
بهرها بمتابعة الشريعة
(رحيم) يرحم بافاضة

من هذه الامة ولا يهودى ولا نصرانى ومات ولم يؤمن بالذى ارسلت به الا كان من اصحاب النار قال سعيد بن جبير ما بلغنى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه في كتاب الله عز وجل حتى بلغنى هذا الحديث لا يسمع بي احد من هذه الامة الحديث قال سعيد فقلت اين هذا في كتاب الله حتى آتيت على هذه الآية ومن قبله كتاب موسى الى قوله سبحانه وتعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالتار موعده قال فلاحزاب اهل الملل كلها ثم قوله سبحانه وتعالى (فلانك في مربة منه انه الحق من ربك) فيه قولان احدهما ان معناه فلانك في شك من صحة هذا الدين ومن كون القرآن نازلا من عند الله فعلى هذا القول يكون متعلقا بما قبله من قوله تعالى ام يقولون افترأ والقول الثانى انه راجع الى قوله ومن يكفر به من الاحزاب فالتار موعده يعنى فلانك في شك من ان التار موعده من كفر من الاحزاب والخطاب في قوله فلانك في مربة للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط ويعتد هذا القول سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) يعنى لا يصدقون بما اوحينا اليك او من ان موعده الكفار النار * قوله عز وجل (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى اى الناس اشد تمعديا بمن اختلق على الله كذبا فكذب عليه ونعم ان له شريكا او ولدا وفي الآية داليل على الكذب على الله من اعظم انواع الظلم لان قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ورد في معرض المبالغة (اولئك) يعنى المقترين على الله الكذب (يعرضون على ربهم) يعنى يوم القيامة فيسألهم عن اعمالهم في الدنيا (ويقول الاشهاد) يعنى الملائكة الذين يحفظون اعمال بني آدم قاله مجاهد وقال ابن عباس هم الانبياء والرسل وبه قال الضحاك وقال قاسم الاشهاد الخالق كلهم (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) يعنى في الدنيا وهذه الفضيحة تكون في الآخرة اكل من كذب على الله (الالعة الله على الظالمين) يعنى يقول الله ذلك يوم القيامة فيلعنهم ويطردهم من رحمة (ق) عن صفوان بن محرز المازني قال بينما ابن عربيطوف بالبيت اذ عرض له رجل يقول يا ابا عبد الرحمن اخبرني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كفه فيقرره بذنوبه تعرف دنوب كذا وكذا فيقول اعرف رب اعرف مرتين فيقول سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة وفي رواية ثم تطوى صحيفة حسنة واما الكفار والمنافقون فيقول الاشهاد في رواية فينادي بهم على رؤس الاشهاد من الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين * قوله سبحانه وتعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) هذه الآية متصلة بما قبلها والمعنى الالعة الله على الظالمين ثم وصفهم فقال الذين يصدون عن سبيل الله يعنى يمنعون الناس من الدخول في دين الله الذي هو دين الاسلام (ويغفونها عوجا) يعنى ويطلبون القاء الشبهات في قلوب الناس وتعويج الدلائل الدالة على صحة دين الاسلام (وهم بالآخرة هم كافرون) يعنى وهم مع صدهم عن سبيل الله يحسدون البعث بعد الموت ويكرونها (اولئك) يعنى من هذه صفتهم (لم يكونوا محجرين في الارض) قال ابن عباس يعنى سابقين وقيل هاربين وقيل فاشين في الارض والمعنى انهم لا يهجزون الله اذا ارادهم بالعذاب والانتقام منهم ولكنهم في قبضته ومملكه لا يقدر ان يمتنع منه اذا طلبهم (وما كان لهم من دون الله من اولياء) يعنى وما كان لهؤلاء المشركين من انصار يعنونهم من دون الله اذا ارادهم سوا

المواهب العلية والكشفية
والهيات التوراتية التي
ينجيكم بها لولا مغفرته
ورحمته لفرقتهم وهلكتم
مثل اخوانكم (وهي
تجري بهم في موج كالحبال)
من فتن بحر الطبيعة
الجسمانية واسديلاء دواعيها
على الناس وغلبة اهوائها
باتفاقهم على مقتضياتها
كالحبال الحاجة للظلم المانعة
للسير او موج من انحرافات
المزاج وغلبات الاخلاط
المردية (ونادى نوح ابنة)
المعجوب بعقله المفلوب

او ذابا (بضادف لهم العذاب) يعني في الآخرة يزداد عذابهم بسبب صدمهم من سيل الله وانكارهم البعث بعد الموت (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) قال قتادة صموا عن سماع الحق فلا يسمعون خيرا فينتفعون به ولا يبصرون خيرا فيأخذون به وقال ابن عباس اخبر الله سبحانه وتعالى انه احال بين اهل الشرك وبين طاعته في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فانه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهي طاعته وما كانوا يبصرون واما في الآخرة فانه قال لا يستطيعون خاشعة ابصارهم (اولئك الذين خسروا انفسهم) يعني ان هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين غبنوا انفسهم - حظوظها من رحمة الله (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعني وبطل كذبهم وافكهم وفريتهم على الله وادعواؤهم ان الملائكة والاصنام تشفع لهم (لا جرم) يعني حقا وقال الفراء لا محالة (انهم في الآخرة هم الاخسرون) لانهم باعوا منازلهم في الجنة واشتروا هوضها نازل في النار وهذا هو الخسران المبين * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واختبوا الى ربهم) لما ذكر الله عز وجل احوال الكفار في الدنيا وخسرانهم في الآخرة اتبعه بذكر احوال المؤمنين في الدنيا وربحهم في الآخرة والاختبات في اللغة هو الخشوع والخضوع ولطمأنينة القلب ولتفظ الاختبات يتعدى بالي وباللام فاذا قلت اخبت فلان الى كذا فمعناه اطمأن اليه واذا قلت اخبت له فمعناه خشع وخضع له فقوله ان الدين آمنوا وعملوا الصالحات اشارة الى جميع اعمل الجوارح وقوله اختبوا اشارة الى افعال القلوب وحي الخشوع والخضوع لله عز وجل يعني ان هذه الاعمال الصالحة لاتنفع في الآخرة الا بحصول اعمل القاب وهي الخشوع والخضوع فاذا فسرنا الاختبات بالطمأنينة كان معنى الكلام انهم يأتون بالاعمال الصالحة مطمئين الى صدق وعد الله بالثواب والجزاء على تلك الاعمال او يكونون مطمئين الى ذكره سبحانه وتعالى وادافسنا الاختبات بالخشوع والخضوع كان معناه انهم يأتون بالاعمال الصالحة خاشعين وجلين ان لا تكون مقبولة وهو الخشوع والخضوع (اولئك) يعني الذين هذه صفتهم (اصحاب الجنة هم فيها خالدون) اخبر عن في الآخرة بأنهم من اهل الجنة التي لا انقطاع لتعيمها ولا زوال * قوله سبحانه وتعالى (مثل الفريقين كالاغصم والبصير والسميع) لما ذكر الله سبحانه وتعالى احوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الهدى والحق ومن الصمم عن سماعه وذكر احوال المؤمنين وما كانوا عليه من البصير وسماع الحق والانقياد للطاعة ضرب لهم مثلا فقال تبارك وتعالى مثل الفريقين يعني فريق المؤمنين وفريق الكافرين كالاغصم وهو الذي لا يهتدى لرشده والاصم وهو الذي لا يسمع شيئا البتة والبصير وهو الذي يبصر الاشياء دلي ماهيتها والسميع وهو الذي يسمع الاصوات ويجيب الداعي فمثل المؤمنين كمثل الذي يسمع ويبصر وهو الكمال في نفسه ومثل الكافر كمثل الذي لا يسمع ولا يبصر وهو الناقص في نفسه (هل يستويان مثلا) قال الفراء لم يقل هل يستويان الاغصم والاصم في حيز كانهما واحد وهما من وصف الكافر والبصير والسميع في حيز كانهما واحد وهما من وصف المؤمنين (ان لا تذكرن) يعني فتعظون * قوله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين) يعني ان نوحا عليه السلام قال لقومه حين ارسله الله اليهم اني لكم ابها القوم نذير مبين يعني بين الذرة اخوف بالمعقاب من خالف امر الله وهبد

بالوهم الذي هو عقل المش عن دين ابيه وتوحيده (وكان في معزل) من دينه وشريعته (يا بني اركب معنا) اي ادخل في ديننا (ولا تكن مع الكافرين) المحبوبين من الحق الهما لكن بموج هوى النفس المفرقين في بحر الطبع (قال ساوى الى جبل يعصمني من الماء) يعني به الدماغ الذي هو محل العقل اي ساستصم بالعقل والعقول يعصمني من استيلاء بحر الهوى فلا اغرق فيه (قال

غيره وهو قوله سبحانه وتعالى (ان لا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم مذاب يوم اليم) يعنى . ولم
 موجه قال ابن عباس بعث نوح بعد اربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة وخسين سنة وعاش
 بعد الطوفان ستين سنة فكان عمره الفا وخسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائه سنة وقيل وهو ابن
 خسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخسين سنة ومكث يدعو قومه تسعمائة وخسين سنة
 وعاش بعد الطوفان مائتين وخسين سنة فكان عمره الفا واربعمائة وخسين سنة (فقال الملا الذين
 كفروا من قومه) يعنى الاشراف والرؤساء من قوم نوح (ما زارك) يانوح (الا بشرا مثلنا)
 يعنى آدميا مثلا لا فضل لك علينا لان الفات الحاصل بين آحاد البشر يمنع اشتغاره الى حيث يصير
 الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالم وانما قالوا هذه المقالة وتمسكوا بهذه الشبهة جهلا
 منهم لان من حق الرسول ان يباشر الامة بالدعوة الى الله تعالى باقامة الدليل والبرهان على
 ذلك ويظهر المجزة الدالة على صدقه ولا يتأتى ذلك الا من آحاد البشر وهو من اختصه الله بكرامته
 وشرفه بنبوته وارسله الى عباده * ثم قال سبحانه وتعالى اخبارا عن قوم نوح (وما زارك اتبعك
 الا الذين هم اراذلنا) يعنى سفلتنا والذل الدون من كل شئ قيل هم الحاكمة والاساكفة واصحاب
 الصنئع الخديسة وانما قالوا ذلك جهلا منهم ايضا لان الرفعة فى الدين ومتابعة الرسول لا تكون بالسرف
 ولا بالمال والمنصب اله لية بل للفقراء الخاملين وهم اتباع لرسول ولا تضرهم خسة صائغهم اذا حسنت
 سيرتهم فى الدين (بادي الرأى) يعنى انهم اتبعوك فى اول الرأى من غير تثبت وتفكر فى امرك ولو
 تفكروا ما اتبعوك وقيل معناه ظاهر الرأى يعنى اتبعوك ظاهرا من غير ان تفكروا باطنا (وما
 نرى لكم عليم من فضل) يعنى بالمال والسرف والجاه وهذا القول ايضا جهل منهم لان الفضيلة المعتبرة
 عند الله بالايمان والطاعة لا بالسرف والرياسة (بل نظنكم كاذبين) قيل الخطاب لنوح ومن آمن
 معه من قومه وقيل هو لنوح وحده فعلى هذا يكون الخطاب بلفظ الجمع للواحد على سبيل
 التعظيم (قال) يعنى نوحا (يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربى) يعنى على بيان ويقين
 من ربى بالذى انذرتكم به (وآتاني رحمة من عنده) يعنى هديا ومعرفة ونبوته (فميت عليكم)
 يعنى خفيت والبت عليكم (انزل مكموها) الهاء عائدة على الرحمة والمعنى انزل مكم امها القوم
 قبول الرحمة يعنى انا لانقدر انزل مكم ذلك من عندنا فسننا (وانتم لها كارهون) وهذا استفهام
 معناه الانكار اى لا اقدر على ذلك والذى اقدر عليه ان ادعوكم الى الله وليس لى ان اضطركم
 الى ذلك قال قتادة والله لو استطاع نبي الله لانها قومه ولكم علم بملك ذلك (ويا قوم لا اسئلكم
 عليه مالا) يعنى لا اسألكم ولا اطلب منكم على تبليغ الرسالة جملا (ان اجرى الاعلى الله وما انا
 بطارد الذين آمنوا) وذلك انه طلبوا من نوح ان يطرد الذين آمنوا وهم الارذلون فيزعهم
 فقال ما يجوز لى ذلك لانهم يعتقدون (انهم ملاقور بهم) فلا طردهم (ولكنى اراكم قوما تجهلون)
 يعنى مظمة الله ووحدايته وربوبيته وقيل معناه انكم تجهلون ان هؤلاء المؤمنيين خير منكم
 (ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتهم) يعنى من يعنى من مذاب الله ان طردتهم عنى لانهم
 مؤمنون مخلصون (افلاتدكرون) يعنى فتتعلطون (ولا اقول لكم عندى خزان الله) هذا
 عطف على قوله لا اسئلكم عليه مالا والمعنى لا اسألكم عليه مالا ولا اقول لكم عندى خزان الله
 يعنى التى لا يفهاشى فادعوكم الى اتبا من علم الاطبيكم منها وقال ابن البارى الخزائن هنا يعنى

عاصم اليوم من امر الله
 الا الذى (رحم) يدين
 التوحيد والشرع (وحال
 بينهما الموج) موج هوى
 النفس واستيلاء ماء بحر
 الطبيعة اى حبه عن ابيه
 ودينه وتوحده (فكان
 من انغرفين) فى بحر الهوى
 الجممانية (وقيل بارض اباه
 ماءك وباسماء اقلعى) اى
 بوى من جهة الحق على
 اسان الشرع ارض الطبيعة
 الجممانية اى بارض انقصى
 امر الشريعة وامتنال
 احكامها من غلبة هواك
 واستيلائه بغور ان موادك
 على القلب وقنى على حذ
 الاعتدال الذى به قوامه
 وباسماء العقل المحجوبة
 بالعادة والحس المشوبة
 بالوهم المغيبة بغيم الهوى
 التى تمد النفس والطبيعة
 بتهمة موادها واسبابها
 فلفكر اقلعى عن مددها
 (وغض الماء) ماء قوة

غيب الله وما هو منطوق من الخلق وانما وجب ان يكون هذا جوابا من نوح عليه السلام لهم لانهم قالوا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذل البادية الراى وادعوا ان المؤمنين انما اتبعوه في ظاهر ما يرى منهم وهم في الحقيقة غير متبعين له فقال مجيبا لهم ولا اقول لكم عندي خزان الله التي لا يعلم منها ما ينطوى عليه عبادي وما يظهر منه الا هو وانما قيل للغيوب خزائن لنموضها عن الناس واستتارها عنهم والقول الاول اولى ليحصل الفرق بين قوله ولا اقول لكم عندي خزان الله وبين قوله (ولا اعلم الغيب) يعني ولا ادعى علم ما يغيب عنى بما يسهرونه في نفوسهم فسيبلى قبول ايمانهم في الظاهر ولا يعلم ما في ضمائرهم الا الله (ولا اقول انى ملك) وهذا جواب لقولهم ما نراك الا بشرا مثنا اى لا ادعى انى من الملائكة بل انا بشر مثلكم ادهوكم الى الله وابلفكم ما ارسلت به اليكم

(فصل) * استدلل بعضهم بهذه الآية على تفصيل الملائكة على الانبياء قال لان نوحا عليه السلام قال ولا اقول انى ملك لان الانسان اذا قل انا لا ادعى كذا وكذا لا يحسن الا اذا كان ذلك الشيء اشرف وافضل من احوال ذلك اقل فلما قال نوح عليه السلام هذه المقالة وجب ان يكون الملك افضل منه والجواب ان نوحا عليه السلام انما قال هذه المقالة في مقابلة قولهم ما نراك الا بشرا املا لما كان في ظههم ان الرسل لا يكونون من البشر انما يكونون من الملائكة فاعلمهم ان هذا ظن باطل وان الرسل الى البشر انما يكونون من البشر فلماذا قال سبحانه وتعالى ولا اقول انى ملك ولم يرد ان درجة الملائكة افضل من درجة الانبياء والله اعلم * وقوله سبحانه وتعالى (ولا اقول للذين تزددى اعينكم) معنى تحتقر وتستصغرا عينكم معنى المؤمنين وذلك لما قالوا انهم ارادنا من الرذالة وهى الخسة (لن يؤتيهم الله خيرا) معنى توفيقا وهداية وايمانا واجرا (الله اعلم بما فى انفسهم) معنى من الخير والنسر (انى اذالم الظالمين) معنى ان طردتهم مكذبا لظاهرهم ومبطلا لايانهم معنى ان فعلت هذا فأكون قد ظلمتهم وانا لا افعله فانا من الظالمين (قالوا يا نوح قد جادلتنا) معنى خاصمتنا (فأكثر جدالا) معنى خصومتنا (فأنا بما نعدنا) معنى من العذاب (ان كنت من السادقين) معنى فى دعواك انك رسول من الله الينا (قال انما يأتىكم به الله ان شاء) معنى قال نوح اقوم حين استجبلوه بانزال العذاب ان ذلك ليس الى انما هو الى الله ينزله متى شاء وعلى من يشاء ان اراد انزال العذاب بكم (وما نتم عجزي) معنى وما اتم بفاثين ان اراد الله نزول العذاب بكم (ولا ينفعكم نوحى ان اردت ان انصح اكم) معنى ولا ينفعكم اذارى وتحذيرى اياكم عقوبته ونزول العذاب بكم (ان كان الله يريد ان يغويكم) معنى بضلكم وقيل يهلككم وهذا معنى وليس بتفسير لان الاغواء يؤدى الى الهلاك (هو ربكم) معنى انه سبحانه وتعالى هو يهلككم فلا تقدر على الخروج من سلطانه (واله ترجعون) معنى فى الآخرة فيجازيكم باع اكم (ام يقولون افتراء) اى اختلقته (فعلى اجماعى) اى اتم اجماعى والاجرام اقتراف السيئة واكتسابها يقال جرم وجرم واجرم بمعنى انه اكتسب الذنب وافعله (وانا برى عما تجرمون) معنى من الكفر والتكذيب واكثر المفسرين على ان هذا من محاوره نوح قومه فهى من قصة نوح دايه السلام وقال مقاتل ام يقولون معنى المشركين من كفار مكة ام تراهم يعنى محمد صلى الله عليه وسلم اختلق القرآن من عند نفسه فعلى هذا القول تكون هذه الآية معترضة فى قصة نوح

الطبيعة الجسمانية ومدد الرطوبة الحاجة لنور الحق المانعة للحياة الحقيقية (وقضى الامر) مر الله بانجاء من نجا واهلاك من هلك (واستنوت) اى استقامت شريعته (على الجودى) جودى وجود نوح واستقرت (أوقيل بعدا) اى هلاكا (للقوم الظالمين) الذين كذبوا بدين الله وعبدوا الهوى مكان الحق ووضعوا طريق الطبيعة مكان الشريعة (ونادى نوح ربه فقار رب ان ابني من اهلى) حمله شفقة الابوة وتعطف الرسم والقربة على طلب نجاته لشدة تعلقه به واهتمامه بامرهم وراعى مع ذلك ادب

ثم رجع الى القصة فقال سبحانه وتعالى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن) قال ابن عباس ان قوم نوح كانوا يضربون نوحا حتى يسقط فيلقونه في لبد ويلقونه في بيت بظنون انه قد مات فخرج في اليوم الثاني ويدعوهم الى الله وروى ان شيخا منهم جاء متكئا على عصاه ومعه ابنه فقال يا بني لا يفرنك هذا الشيخ المجنون فقال يا ابت امكني من العصا فأخذها من ابيه وضرب بها نوحا عليه السلام حتى شججه شجرة منكرا فأوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن (فلا تبئس) يعني فلا تحزن عليهم فاني هلكهم (بما كانوا يفعلون) يعني بسبب كفرهم وافعالهم فحينئذ دعا نوح عليه السلام عليهم فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وحكي محمد بن اسحق عن عبد الله بن عمر الاثني انه بلغه انهم كانوا يبسطون نوحا فيلقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حتى تمادوا في المعصية واشتد عليه منهم البلاء وهويته نظر الجيل بعد الجيل فلا ياتي قرن الا كان انحس من الذي قبله واقد كان ياتي القرن الاخر منهم فيقول قد كان هذا الشيخ مع آبائنا واجدادنا هكذا مجونا فلا يقبلون منه شيئا فشكا نوح الى الله عز وجل فقال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا والآيات حتى بلغ رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فأوحى الله سبحانه وتعالى اليه (واصنع الفلك) يعني السفينة والفلك لفظ يطلق على الواحد والجمع (بأعيننا) قال ابن عباس بمرأى منا وقيل بعلمنا وقيل بحفظنا (ووحينا) يعني بأمرنا (ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون) يعني بالطوفان والمعنى ولا تخاطبني في اممال الكفار فاني قد حكمت باغراقهم وقيل ولا تخاطبني في ابنك كنعان وامراتك واعلة فانهما هالكان مع القوم وقيل ان جبريل اتي نوحا فقال له ان ربك يأمرك ان تصنع الفلك فقال كيف اصنعها ولست نجارا فقال ان ربك يقول اصنع فالك بأعيننا فاخذ القدم وجعل ينجر ولا يتخاضى فصنعها مثل جؤجؤ الطير وهو قوله سبحانه وتعالى (واصنع الفلك) يعني كما امره الله سبحانه وتعالى قال اهل السير لما امر الله سبحانه وتعالى نوحا بعمل السفينة اقبل على عملها ولها عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهي القار وكل ما يحتاج اليه في عمل الفلك وجعل قومه يرمون به وهو في عمله فيسخر من من يقولون يا نوح قد صرت نجارا بعد النبوة راحم الله ارحام النساء لا يولد لهم ولد قال البغوي وزعم اهل التوراة ان الله امره ان يصنع الفلك من خشب الساج وان يطليه بالقار من داخله وخارجه وان يجعل طوله ثمانين ذراعا وعرضه خمسين ذراعا وطوله في السماء ثلاثين ذراعا والذراع الى المكعب وان يجعله ثلاث طبقات سفلى ووسطى وعليا وان يجعل فيه كوى فصنعه نوح كما امره الله سبحانه وتعالى وقال ابن عباس اتخذ نوح السفينة في سبعين مكانا طولها ثلثة اذرع وعرضها خمسين ذراعا وطولها في السماء ثلاثين ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون فجعل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه في البطن الاعلى وجعل معه ما يحتاج اليه من لزد وغيره قال قتادة وكان بابها في عرضها وروى عن الحسن انه كان طولها النوا مائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع والقول الاول اشهر وهو ان طولها ثلثة اذرع وقال زيد بن اسلم مكث نوح مائة سنة يفرس الاشجار ويقطعها مائة سنة يصنع الدلك وقال كعب الاحبار عمل نوح عليه السلام السفينة في ثلاثين سنة وروى انه ثلاثة الطبقات

الحضرة وحسن السؤال
فقال (وان وعدك الحق)
ولم يقل لا تخلف وعدك
بانحاء اهلى وانما قل ذلك
لوجود وتلوين وتظهور
بقية منه اذ فهم من اهل
ذوى القرابة الصورية
والرحم الطبيعة وقفل
لفظ التأسف على ابنه فمن
استثنائه تعالى بقوله الا من
سبق عليه القول لم يتحقق
ان ابنه هو الذى سبق عليه
القول ولا استعطف ربه
بالاسترحام وعرض بقوله
(وانت احكم الحاكمين)
الى ان العالم العادل والحكيم
لا يخلف وعده (قال نوح
انه ليس من اهلك) اي ان
هلك في الحقيقة هو الذى
بينك وبينه القرابة الدينية
واللحمة المعنوية والاتصال
الحقيقى لا الصورى كما قال

السفلى للدواب والوحوش والطبقة الوسطى للانس والطبقة العليا للطير فلما كثرت ارواث الدواب اوحى الله سبحانه وتعالى الى نوح عليه السلام ان اغرذنب القيل فقمزه فوقه منه خنزير وخنزيرة ومسح على الخنزير فوقه منه الفأر فاقبلوا على الروث فاكلوه فلما فسد القار في السفينة بفعل يقرضها ويقرض حبالها اوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان اضرب بين عيني الاسد فضرب فخرج من منخره سنور وسنورة وهى النقطة والقط فاقبلا على القار فاكلوه * قوله سبحانه وتعالى (وكل امر عليه ملا من قومه) اى جماعة من قومه (سخرنا منه) يعنى استهزأ به وذلك انهم قالوا ان هذا الذى كان يزعم انه نبي قد صار نجارا وقيل قالوا يا نوح ماذا تصنع قال اصنع بيتا عيشى على الماء فضحكوا منه (قال) يعنى نوح اقموه (ان تسخروا منا فانا نخر منكم كما تسخرون) يعنى ان تسجملونا فى صنعنا فانا نستجملكم لتعرضكم لما يوجب سخط الله وعذابه فان قلت المخزية لا تليق بمنصب النبوة فكيف قال نوح عليه السلام ان تسخروا منا فانا نخر منكم كما تسخرون قلت انما سمي هذا الفعل تخزية على سبيل الازدواج فى مشاكلة الكلام كفاى قوله سبحانه وتعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها والمعنى ان ترى غيب سخرينكم بنا اذا نزل بكم العذاب وهو قوله تعالى (فسوف تعلمون) يعنى فسترون (من ياتيه) يعنى ايناياته نحن او انتم (عذاب يخزيه) يعنى يهينه (ويحل عليه عذاب مقيم) يعنى فى الآخرة فالمراد بالعذاب الاول عذاب الدنيا وهو الفرق والمراد بالعذاب الثانى عذاب الآخرة وهو عذاب النار الذى لا انقطاع له * قوله عز وجل (حتى اذا جاء امرنا وفار التتور) يعنى وغلى والقور القليان وفارت القدر اذا غلت والتتور فارسي معرب لا تعرف له العرب اسما غير هذا فلذلك جاء فى القرآن بهذا اللفظ فغزو طبوا بما يعرفون وقيل ان لفظ التتور جاء هكذا بكل لفظ عربى وعجمى وقيل ان لفظ التتور اصله اعجمى فتكلمت به العرب فصار عربيا مثل الدياج ونحوه واختلفوا فى المراد بهذا التتور فقال حكيمه والزهرى هو وجه الارض وذلك انه قيل لنوح عليه السلام اذا رايت الماء قد فار على وجه الارض فاركب السفينة فعلى هذا يكون قد جعل فوران التتور علامة لوح على هذا الامر العظيم وقال على فار التتور اى طلع الفجر ونور الصبح شبه نور الصبح بخروج النار من التتور وقال الحسن ومجاهد والشعبي ان التتور هو الذى يخبر فيه وهو قول اكثر المفسرين ورواية عن ابن عباس ايضا وهذا القول اصح لان اللفظ اذا دار بين الحقيقة والمجاز كان حله على الحقيقة اولى ولفظ التتور حقيقة فى اسم الموضع الذى يخبر فيه فوجب حل اللفظ عليه فان قلت الالف واللام فى لفظ التتور للعهد وايس هنا معهود سابق عند السامع فوجب حله على غيره وهو شدة الامر والمعنى اذا رايت الماء يشتد نبوعه ويقوى فانج بنفسك ومن معك قلت لا يبعد ان يكون ذلك التتور معلوما عند نوح عليه السلام قال الحسن كان تنور من جارة وكانت حواء تخبر فيه ثم صار الى نوح وقيل له اذا رايت الماء يفور من التتور فاركب انت واصحابك واختلفوا فى موضع التتور فقال مجاهد نبع الماء من التتور فعلمت به امرأته فاخبرته وكان ذلك فى ناحية الكوفة وكان الشعبي يحلف بالله ما فار التتور الا من ناحية الكوفة قال الشعبي اتخذ نوح السفينة فى جوف مسجد الكوفة وكان التتور على يمين الداخل مما الى باب كندة وكان فوران التتور علامة لوح عليه السلام وقال مقة تل كان ذلك التتور تنور آدم وكان بالشام

امير المؤمنين عليه السلام
الاوان ولى محمد من
اطاع الله وان بعدت لجمته
الاوان عدو محمد من
عصى الله وان قربت لجمته
(انه عمل غير صالح) بين
انتفاء كونه من اهله بانه
غير صالح تنبيه على ان اهله
هم الصالحاء اهل دينه
وشريعته وانه لتأديه فى الفساد
والفنى كان نفسه عمل غير
صالح وان سبب النجاة
ليس الا الصلاح لا قرابته
منك بحسب الصورة فن
لا صلاح له لانجاة له ولوح
الى انه صورة من صور
الخطايا صدرت منك كما
قيل انه سر من اسرار ايه
من ما قال النبي عليه الصلاة
والسلام الولد سرايه وذلك
انما بالغ فى الدعوة وبلغ
الجهل فى المدة المتطاولة وما
اجابه قومه غضب ودعا

بوضع يقال له هين وردة وروى عن ابن عباس انه كان بالهند قال والقوران الغليان (قلنا اجل فيها) يعني قلنا لروح اجل في السفينة (من كل زوجين اثنين) لزوجان كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر كاذكر والانثى يقال لكل واحد منهما زوج والمعنى من كل صنف زوجين ذكر وانثى فحشر الله سبحانه وتعالى اليه الحيوان من الدواب والسباع والغير فجعل نوح يضرب يديه في كل جنس منها فيقع الذكرك في يده اليمنى والانثى في يده اليسرى فيجاءها في السفينة (واهلك) اي واحل اهلك وولدك وعيالك (الامن سق عليه القول) يعني بالهلاك واراد به امراته واعلة وولده كنعان (ومن آمن) يعني واحل معك من آمن من قومه (وما آمن معه الا قليل) اختلفوا في عدد من حل نوح معه في السفينة فقال قتادة وابن جريج ومحمد بن كعب القرظي لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وامرأته وثلاثة بنين له وهم سام وحام ويافث ونسأوهم وقال الاعشى كانوا سبعة نوحا وبنيه وثلاث كنانة له وقال محمد بن اسحق كانوا عشرة سوى نسائهم وهم نوح وبنوه سام وحام ويافث وستة نفر آمنوا بنوح وازواجهم جميعا وقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين نفرا رجلا وامرأة وقال ابن عباس كان في السفينة ثمانون رجلا احدهم جرهم قال الطبري والصواب من القول في ذلك ان يقال كما قال الله عز وجل وما آمن معه الا قليل فوصفهم الله سبحانه وتعالى بالقلّة ولم يحدد عددا بمقدار فلا ينبغي ان يجاوز في ذلك حد الله سبحانه وتعالى اذ لم يرد ذلك في كتاب ولا خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مقاتل حل نوح معه جسد آدم عليه السلام فجعله معترضا بين الرجال والنساء وقصد نوح جميع الدواب والطيور ليحميها قال ابن عباس اول ما حل نوح الدرة وآخر ما حل الحمار فلما اراد ان يدخل الحمار ادخل صدره فتعلق ابليس بذنبه فلم تنقل رجلاه وجعل نوح يقول له ويحك ادخل فينفض فلا يستطيع حتى قال له ادخل وان كان الشيطان معك كلمة زلت على لسانه فلما قالها نوح خلى سبيل الحمار فدخل الحمار ودخل الشيطان معه فقال له نوح ماذا ادخلك على يا عدو الله قال الم تنقل ادخل وان كان الشيطان معك قال اخرج عني يا عدو الله قال لا بد من ان تحملني معك فكان فيما يزعمون على ظهر السفينة هكذا نقله البغوي وقال الامام فخر الدين الرازي واما الذي يروى ان ابليس دخل السفينة فبعد لانه من الجن وهو جسم ناري او هو اى فكيف يفر من الفرق وايضا فان كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه خبر صحيح فالاولى ترك الخوض فيه قال البغوي وروى عن بعضهم ان الحية والعقرب اتيا نوحا عليه السلام فقالتا اجلسا معك فقال انكما سبب البلاء فلا اجلكما فقاتلتا اجلسا ففحن نضمن لك ان لا ننضر احدا ذكرك فن قرأ حين يخاف مضرتهما سلام على نوح في العالمين لم تنضرا وقل الحسن لم يحمل نوح معه في السفينة الا ما يلد ويبيض واما ما سوي ذلك مما يتولد من الطين من حشرات الارض كالابقى والبعوض فلم يحمل منها شيئا * قوله سبحانه وتعالى (وقال اركبوا فيها) يعني وقال نوح لمن حل معه اركبوا في السفينة (بسم الله مجريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم) يعني بسم الله اجرؤها وارساؤها وقارب الضحك كان نوح اذا اراد ان تجرى السفينة قال بسم الله فجري وكان اذا اراد ان ترسو يعني تفرب قال بسم الله فترسو اي تقف وهذا تعاليم من الله لعباده انه من اراد امره فلا ينبغي له ان يشرع فيه حتى يذكر اسم الله عليه وقت الشروع حتى يكون

عليهم بقوله رب لا تذرني على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فذهل عن شهود قدرة الله وحكمته وانه يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي وكانت دعوته تلك ذنب حله في خطيئة مقامه فابلاه الله بالفاجر الكفار الذي زعم حال غضبه انهم لا يلدون الا مثله وحكم على الله بظنه فزكاه عن خطيئته بتلك العقوبة وفي الحديث خلق الكافر من ذنب المؤمن (فلاتسألني ما ليس لك به علم) من الجمل

ذلك سببا للجحاح والفلاح في ما تر الامور (وهي تجري بهم في موج كالجبال) الموج ما ارتفع من الماء اذا اشتدت عليه الريح شبهه سبحانه وتعالى بالجبال في عظمه وارتفاعه على الماء قال العلماء بالسير ارسل الله المطر اربعين يوما ويلة خرج الماء من الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وجفنا الارض عيونا فالتقى الماء على امر قد قدر يعني صار الماء نصفين نصفًا من السماء ونصفًا من الارض وارتفع الماء على اعلى جبل والموه اربعين ذراعا وقبل خمسة عشر ذراعا حتى اغرق كل شيء وروى انه لما كثر الماء في السكك خافت ام صبي دلي ولدها من الفرق وكانت تحبه حبا شديدا فخرجت به الى الجبل حتى بلغت ثلثة فلقحها الماء فارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما لحق الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبتهما رفعت الصبي يديها حتى ذهب بهما الماء فاغرقهما فلورحم الله منهم احدا لرحم ام الصبي (ونادى نوح ابيه) يعني كنعان وكان كافرا (وكان في معزل) يعني من نوح لم يركب معه (يا بني اركب معنا) يعني في السفينة (ولا تكن مع الكافرين) يعني فتهلك معهم (قال) يعني قال كنعان (ساوى) يعني سألته واصبر (الى جيل يعصني) يعني يعنى (من الماء قال) يعني قال له نوح (لا عاصم) يعني لا مانع (اليوم من امر الله) يعني من عذابه (الامن رحم) يعني الامن رحمه الله فينجيه من الفرق (وحال بينهما الموج فكان من المفرقين) يعني كنعان (وقيل) يعني بعد ما تنهى الطوفان واغرق الله قوم نوح (يا رضى ابلى ماءك) اى اشربه (وباسماء اقلعى) اى امسكى (وغيض الماء) اى نقص ونضب يقال غاض الماء اذا نقص وذهب (وقضى الامر) يعني وفرغ من الامر وهو هلاك قوم نوح (واستوت) يعني واستقرت السفينة (على الجودي) وهو جبل بالجزيرة بقرب الموصل (وقيل بعدا) يعني هلاكا (للقوم الظالمين) قال العلماء بالسير لما استقرت السفينة بعث نوح القراب لياثيه بجحر الارض فوقع على جيفة فلم يرحم اليه فبعث الحمامة فجأت بورق زيتون في مقارها ولطخت رجلها بالطين فلم يرحم نوح ان الماء قد ذهب فدعا على القراب بالخوف فلذلك لا يالف البيوت وطوق الحمامة بالخضرة التي في عقها ودعاها بالامان فن ثم تالف البيوت وروى ان نوحا عليه السلام ركب السفينة لعشر بقين من رجب وجرت بهم السفينة ستة اشهر ومرت بالبيت الحرام وقد رفعه الله من الفرق وبقي موضعه فطافت السفينة به سبعا واودع الحجر الاسود جبل ابى قيس وهبط نوح ومن معه في السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح عليه السلام وامر جميع من معه بصيامه شكر الله تعالى وبنوا قرية بقرب الجبل فسميت سوق ثمانين فهي اول قرية عمرت على وجه الارض بعد الطوفان وقيل انه لم ينج احد من الكفار من الفرق غير عوج بن عنق وكان الماء يصل الى جزئه وسبب نجاته من الهلاك ان نوحا عليه السلام احتاج الى خشب ساج لاجل السفينة فلم يمكنه نقله فعمله عوج بن عنق من الشام الى نوح قبضاة الله من الفرق لذلك فان قلت كيف اقتضت الحكمة الالهية والكرم العظيم اضراق من لم يلبثوا الحلم من الاطفال ولم يدخلوا تحت التكليف بذنوب غيرهم قلت ذكر بعض المفسرين ان الله عز وجل اعقم ارحام نساءهم اربعين سنة فلم يولد لهم ولد تلك المدة وهذا الجواب ليس بقوى لانه رد عليه اغراق جميع الدواب والهوام والطيور وغير ذلك من الحيوان ويرد على ذلك ايضا

من ليس بصالح ولا من اهلك واعلم ان الصلاح هو سبب النجاة دون غيره وان اهلك هو ذو القربة المعنوية لا الصورية (انى احظك ان تكون من الجاهلين) الواقفين مع ظواهر الامور المجبوتين من حقائقها فذبه عليه السلام عند ذلك التأديب الالهى والعتاب الربانى وتعود بقوله (قال رب انى اعوذ بك ان اسالك ما ليس لى به علم والاتغفر لى) تلويناتى وظهور بقاياى (وترجى) بالاستقامة والتمكن (اكن من الخاسرين) الذين خسروا انفسهم بالاحتجاب عن علمك وحكمتك (قيل يا نوح اهبط) اى اهبط من محل الجمع وذروة مقام

اهلاك اطفال الامم الكافرة مع آباؤهم غير قوم نوح والجواب ان شاقى من هذا كله ان الله سبحانه وتعالى
 متصرف في خلقه وهو المالك المطلق يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يستلون
 قوله عز وجل (ونادى نوح ربه) اي دعاه وسأله (فقال رب ان ابني من اهلي) يعني وقد وعدتني
 ان تبنيى واهلي (وان هذالك الحق) يعني الصدق الذي لا خلاف فيه (وانت احكم الحاكمين)
 يعني انت حكمت لقوم بالنجاة وحكمت على قوم بالهلاك (قال) يعني قال الله تعالى (واوحى اليه)
 يعني هذا الابن الذي سألتني نجاته (ليس من اهلك) اختلف علماء التفسير هل كان هذا الولد ابن
 نوح لصلبه ام لا فقال الحسن ومجاهد كان ولد حدث من غير نوح ولم يعلم به فلذلك قال انه ليس
 من اهلك وقال محمد بن جعفر الباقر كان ابن امرأة نوح وكان يعلمه نوح ولذلك قال من اهلي ولم
 يقل مني وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك واكثر المفسرين انه ابن نوح من
 صلبه وهذا القول هو الصحيح والقولان الاولان ضعيفان بل باطلان ويدل على صحة هذا نقل
 الجمهور لما صح عن ابن عباس انه قال ما بنت امرأة نبي قط ولان الله سبحانه وتعالى نص عليه بقوله
 سبحانه وتعالى ونادى نوح ابنه ونوح صلى الله عليه وسلم ايضا نص عليه بقوله يا بني اركب
 معنا وهذا نص في الدلالة وصرف الكلام عن الحقيقة الى المجاز من غير ضرورة لا يجوز وانما
 خالف هذا الظاهر من خالفه لانه استبعد ان يكون وادنى كافرا وهذا خطأ ممن قاله لان الله سبحانه
 وتعالى خلق خلقه فريقين في الجنة وهم المؤمنون وفريق في السعير وهم الكفار والله سبحانه
 وتعالى يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر ولا فرق في ذلك بين الانبياء وغيرهم فان الله
 سبحانه وتعالى اخرج قابيل من صلب آدم عليه السلام وهو نبي وكان قابيل كافرا واخرج ابراهيم
 من صلب آزر وهو نبي وكان آزر كافرا فكذلك اخرج كاهان وهو كافر من صلب نوح وهو
 نبي فهو المتصرف في خلقه كيف يشاء فان قلت فعلى هذا كيف ناداه نوح فقال اركب معي وسأله
 النجاة مع قوله رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا قلت قد ذكر بعضهم ان نوحا عليه الصلاة
 والسلام لم يعلم ان يكون ابنه كان كافرا فلذلك ناداه وعلى تقدير انه يعلم كذره انما حمله على ان ناداه
 رقة الابوة واهله اذ ارأى تلك الاهوال ان يسلم فينجيه الله بذلك من الفرق فاجابه الله عز وجل
 بقوله انه ليس من اهلك يعني انه ليس من اهل دينك لان اهل الرجل من بجمعه واباهم نسب
 اودين او ما يجري مجراهما ولما حكمت الشريعة برفع حكم النصب في كثير من الاحكام بين المسلم
 والكافر قال الله سبحانه وتعالى لروح انه ليس من اهلك (انه عمل غير صالح) قرأ الكسائي
 ويعقوب عمل بكسر الميم وقع اللام غير بفتح الراء على عود العمل على الابن ومعناه انه عمل الشرك
 والكفر والتكذيب وكل هذا غير صالح وقرأ الباقر من القراء عمل بفتح الميم ورفع اللام مع
 التنوين وغير بضم الراء ومعناه ان سؤالات اباي ان انجيء من الفرق عمل غير صالح لان طلب
 نجاة الكافر بعد ما حكم عليه بالهلاك بعيد فلذلك قال سبحانه وتعالى انه عمل غير صالح ويجوز ان يعود
 الضمير في انه على ابن نوح ايضا ويكون التقدير على هذه القراءة ان ابك ذو عمل او صاحب عمل
 غير صالح فحذف المضاف كما قالت الخنساء * فانهى اقبال وادمار * قال الواحدى وهذا قول
 ابي اسحق يعني الزجاج وابي بكر بن الاباري وابي علي الفارسي قال ابو علي ويجوز ان يكون ابن
 نوح عمل عملا غير صالح فجعلت نفسه ذلك العمل لكثرة ذلك منه كما قيل الشعر زهير والعلم فلان

الولاية والاستغراق
 في التوحيد الى مقام التفصيل
 وتشريع النبوة بالرجوع
 الى الخلق ومشاهدة الكثرة
 في عين الوحدة لا مضى
 بالاحتجاب بهم عن الحق
 ولا راضيا بكفرهم بالاحتجاب
 بالحق عنهم (بسلام) اي
 سلامة عن الاحتجاب
 بالكثرة وظهور النفس
 بالفضب ووجود التلوين
 وحصول التعاقب بعد
 التجرى والاضلال بعد الهدى
 (ما) اي صادر منا وبنا
 (وبركات) بتقنين قوانين
 السمع وتأسيس قواعد
 العدل الذي يغوبه كل شيء
 ويزيد (عليك وعلى ائمة)
 ناشئة (من معك) وعلى
 دينك وطريقتك الى
 آخر الزمان (وام) اي

إذا كثرت منه فعلى هذا لا حذف (فلأتسأني ما ليس لك به علم) وذلك أن نوحا عليه السلام سأل ربه أنجاه ولده من الفرق وهو من كمال شفقة لوالد على ولده وهو لا يعلم أن ذلك محظور لا صرار ولده على الكفر فنهأه الله سبحانه وتعالى عن مثل هذه المسئلة واعلمه أن ذلك لا يجوز فكان المعنى فلأتسأني ما ليس لك به علم بجواز مسئلته (أتى - ظلك) بمعنى انهاك (أن تكون من الجاهلين) بمعنى لئلا هذا السؤال (قال) بمعنى قال نوح (رب انى أهو ذك) بمعنى الجاهلك واعتذر اليك (أن اسألك ما ليس لي به علم) بمعنى لك أنت علام الغيوب وانما لا أعلم ما غاب عني فاعتذر اليك من مسئلتى ما ليس لي به علم (والا تغفلى) بمعنى جهلى واقدمى على سؤالى ما ليس لي به علم (وترجى) بمعنى ربحك التى وسعت كل شئ (اكبر من الخاسرين)

* (فصل وقداستدل بهذه الآيات من لا يرى عصمة الانبياء) * وبإياه أن قوله انه عمل غير صالح المراد منه السؤال وهو محظور فلهذا نهأه عنه بقوله فلأتسأني ما ليس لك به علم وقوله سبحانه وتعالى أتى - ظلك أن تكون من الجاهلين يدل على أن ذلك السؤال كان جهلا فيه زجر وتهديد وطلب المغفرة والرحمة يدل على صدور الذنب منه والجواب أن الله عز وجل كان قد وهب نوحا عليه السلام بأن ينجي أهله فاخذ نوح ظهرا للفظ وتابع التأويل بمقتضى هذا الظاهر ولم يعلم ما غاب عنه ولم يشك في وعد الله سبحانه وتعالى فأقدم على هذا السؤال لهذا السبب فعاتبه الله عز وجل على سؤاله ما ليس له به علم وبين له انه ليس من أهله الذين وعده بنجاتهم لكفره وعمله الذى هو غير صالح واعلمه الله سبحانه وتعالى أنه غرق مع الذين ثلوا ونهأه عن مخاطبته فيهم فاشفق نوح من اقدمه على سؤال ربه فيعلم يؤذنه فيه فخاف نوح من ذلك الهلاك فلجأ إلى ربه عز وجل وحشمله وعاذ به وسأله المغفرة والرحمة لأن حسنات الابرار سيئات اقربين وليس في الآيات ما يقتضى صدور ذنب وعصية من نوح عليه السلام سوى تأويله واقدمه على سؤال ما لم يؤذنه فيه وهذا ليس بدس ولا عصية والله اعلم * قوله سبحانه وتعالى (قيل يا نوح اهبط) أى انزل من السفينة او من الجبل الى الارض (بسلام) أى بامن وسلامة (منا وبركات عليك) البركة هى ثبوت الخير ونموه وزيادته و قيل المراد بالبركة هان الله سبحانه وتعالى جعل ذريته هم الباقين الى يوم القيامة وكل العالم من ذرية اولاده الثلاثة ولم يعقب من كان معه في السفينة غيرهم (وعلى ائمتهم منك) بمعنى وعلى ذرية ائمتهم كانوا معك في السفينة والمعنى وبركات عليك وعلى قرون نجي من بعدك من ذرية اولادك وهم المؤمنون قال محمد بن كعب القرظى دخل في هذا كل مؤمن الى يوم القيامة (وائمتهم) هذا ابتداء كلام أى وائمتهم كافرة يحدون بعدك سمعتهم بمعنى في الدنيا الى منتهى آجالهم (ثم يمسمهم منا عذاب اليم) بمعنى في الآخرة (تلك من انباء الغيب) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بمعنى ان هذه القصة التى اخبرناك يا محمد من قصة نوح وخبر قومه من انباء الغيب معنى من اخبار الغيب (نوحيا اليك ما كنت تعلم انت ولا قومك من قبل هذا) بمعنى من قبل نزول القرآن عليك فان قلت ان قصة نوح كانت مشهورة معروفة في العالم فكيف قال ما كنت تعلم انت ولا قومك من قبل هذا قلت يحتمل أن يكون كانوا يعلمونها بحجلة فنزل القرآن بتفصيلها وبإيائها وجواب آخر وهو انه صلى الله عليه وسلم كان ايا لم يقرأ الكتب المنقولة ولم يعلمها وكذلك كانت امته فصيح قوله ما كنت تعلم انت ولا قومك من قبل نزول

ويشأن من معك ائمتهم (سمعتهم) في الحياة الدنيا لا احتجابهم بها وقوفهم (ثم يمسمهم منا عذاب اليم) باهلاكم بكفرهم واحراقهم بنار الآتار وتعذيبهم بالهيات وان شئت التطبيق اوت نوحا بروحك والملك بكمالك العلمى والعلمى الذى به نجاةك عند طوفان بحر الهبولى حتى اذا فارتور البدن باستيلاء الرطوبة القريبة والاخلط الفاسدة واذن بالخراب ركب هو فيها وحمل معه من كل صنفين من وحوش القوى الجوية والطبيعية وطيور القوى الروحانية اشين اى اصلهما وبه الثلاثة جام القلب وسام العقل الظرى وياقت العقل العلمى وزوجه النفس المطمئة واجراها باسم الله الاعظم فنجابا بالبقاء السرمدى من الهلاك الأبدى بالطوفان غرقت زوجته الأخرى التى هى الطبيعة الجسمانية وابنه منها الذى هو الوهم الآوى الى جبل الدماغ واوت استواءها على الجودى

اتقرآن بها (فاصبر) يا محمد على اذى مشركي قومك كما صبر نوح على اذى قومه (ان العاقبة)
يعني النصر والظفر على الاعداء والفوز بالسعادة الاخرية (للمتقين) يعني للمؤمنين *
قوله مزوج (والى عاد) يعني وارسلنا الى عاد (اخاهم هودا) يعني اخاهم في النسب لافي
الدين (قال يا قوم اعبدوا الله) يعني وحدوا الله ولا تشركوا معه شيئا في العبادة (ما لكم من
الغيرة) يعني انه تعالى هو الهكم لاهذه الاصنام التي تعبدونها فانه حجارة لا تنفع ولا تنفع
(ان انتم الا مفترون) يعني ما انتم الا كاذبون في عبادتكم غيره (يا قوم لا اسئلكم عليه) يعني
على تبليغ الرسالة (اجرا) يعني جعلنا آخذكم منكم (ان اجري) يعني ما توابي (الاعلى
الذي فطرني) يعني خلقتني فانه هو الذي يرزقني في الدنيا ويهيئني في الآخرة (افلاتعقلون)
يعني فتعقلون (ويا قوم استغفروا ربكم) اي آمنوا به فالاستغفار هنا بمعنى الايمان لانه هو
المطلوب اولا (ثم توبوا اليه) يعني من شرككم وعبادتكم غيره ومن سالف ذنوبكم (يرسل
السما عليكم مدرارا) يعني ينزل المطر عليكم متابعا مرة بعد مرة في اوقات الحاجة
اليه وذلك ان بلادهم كانت مخصبة كثيرة الخير والنم فامسك الله عنهم المطر مدة ثلاث
سنين فاجذبت بلادهم وقطعت بسبب كفرهم واخبرهم هود عليه السلام انهم ان آمنوا بالله
وصدقوه ارسل الله اليهم المطر فأحياه بلادهم كما كانت اول مرة (ويزدكم قوة الى
قوتكم) يعني شدة مع شدتكم وقيل معناه انكم ان آمنتم بقوتي يزدكم قوة بالاموال
والاولاد وذلك انه سبحانه وتعالى اعقم ارحام نساءهم فلم تلد فقال لهم هود عليه السلام ان آمنتم
ارسل الله المطر فزدادون مالا ويبعد ارحام الامهات الى ما كانت عليه فيلدن فزدادون قوة
بالاموال والاولاد وقيل زدادون قوة في الدين الى قوة الابدان (ولاتتولوا مجرمين) يعني
ولا تعرضوا عن قبول قولي ونصيحتي حال كونكم مشركين (قالوا يا هود ماجئتنا ببينة)
اي يرهان وجدة واضحة على صحة ما تقول (وما نحن بشاركي آلهتنا عن قولك) يعني
وما نترك عبادة آلهتنا لاجل قولك (وما نحن لك بمؤمنين) يعني بمصدقين (ان نقول
الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) يعني انك يا هود لست تعاطي ما تعاطاه من مخالفتنا وسب
آلهتنا الا ان بعض آلهتنا اصابك بخبل وجنون لانك سيئهم فانتقموا منك بذلك ولا تحمل امرك
الاعلى هذا (قال) يعني قال هود مجيبا لهم (اني اشهد الله) يعني على نفسي (واشهدوا) يعني واشهدوا
انتم ايضا على (اني بريء مما تشركون من دونه) يعني هذه الاصنام التي كانوا يعبدونها
(فكيدوني جميعا) يعني احتالوا في كيدي وضرى انتم واصنامكم التي تعتقدون انها تضر
وتنفع فانها لا تضر ولا تنفع (ثم لا تنظرون) يعني ثم لا تهملون وهذا فيه مجزة عظيمة لهود عليه السلام
وذلك انه كان وحيدا في قومه فاقال لهم هذه المقالة ولم يهمل ولم يخف منهم مع ما هم فيه من الكفر
والجبروت الاثقة بالله عز وجل وتوكله وهو قوله تعالى (اني توكلت على الله ربي وربكم) يعني
انه فوض امره الى الله واعتمد عليه (مامن دابة) يعني تدب على الارض ويدخل في هذا جميع
بني آدم والحيوان لانهم يدبون على الارض (الا هو آخذ بناصيتها) يعني انه تعالى هو مالكها
والقادر عليها وهو يهدها لان من اخذت بناصيته فقد قهرته والناصية . قدم الراس وسمى
الشعر الذي عليه ناصية للمجاورة قيل انما خص الناصية بالذكر لان العرب تستعمل ذلك كثيرا

وهبوطه بمثل نزول عيسى
عليه السلام في آخر الزمان
تلك من انباء الغيب نوحيها
اليك ما كنت تعلمها انت
ولا قومك من قبل هذا
فاصبر ان العاقبة للمتقين
والى عاد اخاهم هودا قال
يا قوم اعبدوا الله ما لكم من
الغيرة ان انتم الا مفترون
يا قوم لا اسئلكم عليه اجرا
ان اجري الاعلى الذي
فطرني افلاتعقلون ويا قوم
استغفروا ربكم من ذنوب
حجب صفات النفس والوقوف
مع الهوى بالشرك (ثم توبوا)
اليه يرسل السماء بالتوجه
الى التوحيد والسلوك
في طريقه بالتجرد والتنوير
يرسل السماء الروح (عليكم
مدرارا) بماء العلوم
الحقيقية والمعارف البقية
(ويزدكم قوة) قوة الكمال
(الى قوتكم ولا تتولوا)
قوة الاستعداد ولا تعرضوا
عنه (مجرمين) بظهور
صفات نفوسكم وتوجهكم
الى الجهة السفلية بمحبة
الدنيا ومتابعة الطبيعة
(قالوا يا هود ماجئتنا ببينة)
لقصصهم ففهمهم وعي

بصيرتهم من ادراك البرهان
لمكان الشاوات الطبيعية
واذا لم يدركوه انكروه
بالضرورة (اني توكلت
على الله ربي وربكم مامن
دابة الا هو آخذ بنصيبها)
بين وجوب التوكل
على الله وكونه حصنا
حقيقا اولابان ربوبيته
شاملة لكل احد ومن رب
يدبر امر الربوب ويحفظه
فلا حاجة له الى كلاء غيره
وحفظه ثم بان كل ذي
نفس تحت قهره وسلطانه
اسير في يد تصرفه ومملكته
وقدرته عاجز عن الفعل
والقبوة والتأثير في غيره
لا حراك به بنفسه كالميت
فلا حاجة الى الاحتراز منه
والحفظ ثم بانه (ان ربي
على صراط مستقيم) اى
على طريق العدل في عام
الكثرة الذى هو ظل
وحده فلا يسلط احدا
على احد الا من استحقاق له
لذلك بسبب ذنب وجرم
ولا يصاقب احدا من غير
زلة ولو صغيرة وقد يكون
لتركية ورفع درجة
كالشهادة وفي ضمن ذلك
كله نفي القدرة على القمع
والضرر عنهم وعن التهم
(فان تولوا فقد ابغضتكم
ما ارسلت به اليكم ويستخلف

في كلامهم فاذا وصفوا انسانا بالذلة مع غيره يقولون ناصية فلان بيد فلان وكانوا اذا اسروا
اسيرا وارادوا لطلاقه جزوا ناصيته ليموا عليه ويعتقدوا بذلك فخر ابيه فخطبهم الله سبحانه وتعالى
بما يعرفون من كلامهم (ان ربي على صراط مستقيم) يعنى ان ربي وان كان قادرا وانتم في قبضته
كالعبد الدليل فانه سبحانه وتعالى لا يظلمكم ولا يعمل الا بالاحسان والانصاف والعدل فيجازى
الحسن باحسانه والسيئ بعصيانته وقيل معناه ان دين ربي هو الصراط المستقيم وقيل فيه اضمحار تقديره
ان ربي يحكمكم على صراط مستقيم (فان تولوا) يعنى تولوا بمعنى تعرضوا عن الايمان بما
ارسلت به اليكم (فقد ابغضتكم ما ارسلت به اليكم) يعنى انى لم يقع منى تقصير في تبليغ ما ارسلت
به اليكم انما التقصير منكم في قبول ذلك (ويستخلف ربي قوما غيركم) يعنى انكم ان اعرضتم
عن الايمان وقبول ما ارسلت به اليكم يهلككم الله ويستبدل بكم قوما غيركم الطوع منكم بوجدونه
ويعبدونه وفيه اشارة الى عذاب الاستئصال فهو وعيد وتهديد (ولا تضرونه شيئا) يعنى بتوليكم
انما تضرون انفسكم بذلك وقيل لا تنقصونه شيئا اذا اهلككم لان وجودكم وعدمكم عنده سواء
(ان ربي على كل شىء حفيظ) يعنى انه تعالى حافظ لكل شىء فيحفظنى من ان تالوني بسوء قولة
سبحانه وتعالى (ولما جاء امرنا) يعنى باهلاكهم وعذابهم (نجينا هوذا الذين آمنوا معه)
وكانوا اربعة آلاف (برجة منا) وذلك ان العذاب اذا نزل قديم المؤمن والكافر فلما انجى
الله المؤمنين من ذلك العذاب كان برجته وفضله وكرمه (ونجينا هم من عذاب غليظ) يعنى الریح التي
اهلكت عامهم او ذلك ان الله سبحانه وتعالى ارسل على عاد رجا شديدة غليظة سبع ليال وثمانية ايام حسوما
وهي الايام الخمسة فاهلكتهم جميعا وانجى الله المؤمنين جميعا فلم تضرم شيئا وقيل المراد بالعذاب
الغليظ هو عذاب الآخرة وهذا هو الصحيح ليحصل الفرق بين العذابين والمعنى انه تعالى كما انجىهم من
عذاب الدنيا كذلك يحيمهم من عذاب الآخرة ووصف عذاب الآخرة بكونه غليظ لانه اعظم
من عذاب الدنيا (وتلك عاد جحدوا بايات ربهم وعصوا رسله) لما فرغ من ذكر قصة عاد خاطب
امة محمد صلى الله عليه وسلم فقل وتلك عاد رده الى القبيلة وفيه اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه
قال سير وافى الارض فانظروا اليها واعتبروا بها ثم وصف حالهم بقوله تعالى جحدوا بايات ربهم
يعنى المجررات التي اتى بها هود عليه السلام وعصوا رسله يعنى هودا وحده وانما اتى به بلفظ الجمع
امالة تعظيم اولان من كذب رسول فقد كذب كل الرسل (واتبعوا امر كل جبار عنيد) يعنى
ان السفلة منهم اتبعوا الرؤساء والمراد من الجبار الرفيع في نفسه المتمرد على الله والعنيد المعاند الذى
لا يقبل الحق ولا يتبعه (واتبعوا في هذه الدنيا العنة) يعنى اردفوا لعنة تتبعهم وتلقمهم وتنصرف
هم واللعة الطرد والابعاد من رحمة الله (ويوم القيامة) يعنى وفي يوم اقامة ايضا تتبعهم اللعنة
كاتبهم في الدنيا ثم ذكر سبحانه وتعالى السبب الذى استحقوا به هذه اللعنة فقال سبحانه وتعالى
(الا ان عادا كفروا ربهم) اى كفروا ربهم (الابداء لعاد) يعنى هلاكا لهم وقيل بعدا
عن الرحمة فان قلت اللعنة معناها الابداء والهلاك فالفائدة في قوله الابداء لعاد لان الثاني هو
الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان التكرار بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التأكيد وانهم كانوا
مستحقين له (قوم هود) عذف بيان لعاد فان قلت هذا البيان حاصل مفهوم فالفائدة في قوله
قوم هود قلت ان عادا كانوا قبيلتين عاد الاولى القديمة التي هم قوم هود وعادا الثانية وهم ارم

ربي قوم اغير كم ولا تضروه
 شيئاً ان ربي على كل شيء
 حفيظ ولما جاء امرنا نجينا
 هودا والذين امنوا معه
 برجة منا ونجيناهم من
 عذاب غليظ وتلك عاد
 جدد واباياتهم وهضوا
 رسله واتبعوا امر كل جبار
 عنيد واتبعوا في هذه الدنيا
 اعنة ويوم القيمة الا ان نادا
 كفر وارهم الا بعد العناد
 قوم هود والى عمود اخاهم
 صالحا قال يا قوم اعبدوا الله
 ما لكم من اله غير
 هو انشأكم من الارض
 واستعمركم فيها فاستغفروه
 ثم توبوا اليه ان ربي قريب
 مجيب قالوا يا صالح قد كنت
 فينا مرحواً قبل هذا انتهمانا
 ان تعبد ما يعبد اباؤنا واننا
 شك مما تدعونا اليه مريب
 قال يا قوم ارايتم ان كنيت
 على بينة من ربي واتاني منه
 رجة فننصرني من الله
 ان عصيته فأتريدونني بغير
 تخسير ويا قوم هذه ناقة الله
 لكم آية مرة تأويل
 الناقة واما انجاء صالح ومن
 معه على التأويل المذكور
 فكان انجاء عيسى عليه السلام
 من الصلب كما جاء في قوله
 وما قتلوه وما صلبوه ولكن
 شبه لهم وفي قوله وما قتلوه
 يقيناً بل رفعه الله اليه وكان انجاء

مؤمن آل فرعون على ما اشار اليه بقوله فوقاه الله سيئات ما مكروا (فذرهم) تأكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب ففروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوي العزيز واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جائعين كائن لم يفتنوا فيها الا ان نمودا كفروا ربهم الا بعد الثمود ولقد جاءت رسلا ابراهيم بالبشرى قالوا اسلاما قال سلام فالبث ان جاء بعجل حنيد فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكروهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا رسلنا الي قوم لوط وامرته قائمة ففجعت فبشرناهابا باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتى الدوا أنا عجوز وهذا بعلى شخصاً ان هذا لشيء عجيب قالوا اتعجبين من امر الله رحمت الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جيد مجيد فلا ذهب من ابراهيم الروح وجاءته البشرى بمجادلتي قوم لوط ان ابراهيم حلليم اواء منيب يا ابراهيم امرض من هذا انه قد جاء

صالح فقال سبحانه وتعالى (واخذ الذين ظلموا) يعنى انفسهم بالكفر (الصيحة) وذلك ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة واحدة فهلكوا جميعا وقيل انهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت لكل شيء في الارض فقطعت قلوبهم في صدورهم فتواجبوا (فاصبحوا في ديارهم جائعين) يعنى صرعى هلكى (كان لم يفتنوا فيها) يعنى كان لم يفتنوا في تلك الديار ولم يسكنوها مدة من الدهر يقال غيت بالمكان اذا اتيته واقت به (الا ان نمودا كفروا ربهم الا بعد الثمود) وهذه القصص قد تقدمت مستوفاة في تفسير سورة الاعراف قوله عروجل (ولقد جاءت رسلا ابراهيم بالبشرى) اراد بالرسل الملائكة واختلفوا في عددهم فقال ابن عباس وعطاء كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وقال الضحاك كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثني عشر ملكا وقال محمد بن كعب القرظي كان جبريل ومعه سبعة املاك وقال السدي كانوا احد عشر ملكا على صور العلماء الحسان الوجوه وقول ابن عباس هو الاولى لان اقل الجمع ثلاثة وقوله رسلنا جمع فيتمثل على الاقل وما بعده غير مقطوع به بالبشرى يعنى بالبشارة باسحق ويعقوب وقيل باهلاك قوم لوط (قالوا اسلاما) يعنى ان الملائكة سلوا اسلاما (قال) يعنى لهم ابراهيم (سلام) اى عليكم او امركم سلام (فالبث ان جاء بعجل حنيد) يعنى مشويا والحنود هو المشوى على الحجارة المحماة في حفرة من الارض وهو من فعل اهل البادية وكان سمينا يسيل منه الودك قال قتادة كان عامة مال ابراهيم عليه السلام البقر وقيل مكث ابراهيم عليه السلام خمس عشرة ليلة لم يأت به ضيف فاقتم لذلك وكان يحب الضيف ولا يأكل الا معه فلما جاءت الملائكة رأى اضيافا لم ير مثلهم قط ففعل قراهم وجاءهم بعجل سمين مشوى (فلما رأى ايديهم) يعنى ايدى الاضياف (لاتصل اليه) يعنى الى العجل المشوى (نكروهم) يعنى انكروهم وانكروا حالهم وانما انكروا حالهم لامتناعهم من الطعام (واوجس منهم خيفة) يعنى وقع في قلبه خوف منهم والوجس هو رعب القلب وانما خاف ابراهيم صلى الله عليه وسلم منهم لانه كان ينزل ناحية من الناس فخاف ان ينزلوا به مكروها لامتناعهم من طعامه ولم يعرف انهم ملائكة وقيل ان ابراهيم عرف انهم ملائكة وانما خاف ان يكونوا نزوا بعد ذاب قومهم فخاف من ذلك والاقرب ان ابراهيم عليه السلام لم يعرف انهم ملائكة في اول الامر ويدل على صحة هذا انه عليه السلام قدم اليهم الطعام ولوعرف انهم ملائكة لما قدمه اليهم لعلمه ان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولانه خافهم ولوعرف انهم ملائكة لما خافهم فلما رأت الملائكة خوف ابراهيم عليه السلام (قالوا لا تخف) يا ابراهيم (انا) ملائكة الله (ارسلنا الى قوم لوط وامراته) يعنى سارة زوجة ابراهيم وهى ابنة هاران بن ناحور وهى ابنة عم ابراهيم (قائمة) يعنى من وراء الستر تسمع كلامهم وقيل كانت قائمة في خدمة الرسل و ابراهيم جالس معهم (فضحكت) اصل الضحك انبساط الوجه من سرور يحصل للغس وظهور الاسنان هذه سميت مقدمات الاسنان الضواحك ويستعمل في السرور الجرد وفي التجب الجرد ايضا وللعلماء في تفسير هذا الضحك قولان احدهما انه الضحك المعروف وعليه اكثر المفسرين ثم اختلفوا في سبب هذا الضحك فقال السدي لما قرب ابراهيم الطعام الى اضيافه فلم يأكلوا وخاف ابراهيم منهم فقال الا تأكلون فقالوا انا لانأكل طعاما الا بن قال فان له ثمتنا قالوا وما ثمتنا قال تذكرون اسم الله على اوله وتحمدونونه على آخره فظفر جبريل الى ميكائيل وقال حق لهذا ان يتخذوه ربه خليلا فلما رأى ابراهيم وسارة ايديهم

لا تفضل اليه ضحكك سارة وقالت يا عجباً لا ضيافنا نخدعهم بأنفسنا تكرمه لهم وهم لا يأكلون طعامنا وقال قتادة ضحكك من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم وقال مقاتل والكلبي ضحكك من خوف ابراهيم من ثلاثة وهو فيما بين خدمه وحشمه وخواصه وقبل ضحكك من زوال الخوف عنها وعن ابراهيم وذلك انها خافت لخوفه فحين قالوا لا تخف ضحكك سرورا وقيل ضحكك سرورا بالبشارة وقال ابن عباس ووهب ضحكك تعجبا من ان يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها فعلى هذا القول يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فبشرناها باسمحق فضحكك بمعنى تعجبا من ذلك وقبل انها قالت لابراهيم اضمم اليك ابن اخيك اوطا فان العذاب نازل بقومه فلما جاءت الرسل وبشرت بعذابهم سرت سارة بذلك وضحكك لموافقة ما ظنت القول الثاني في معنى قوله فضحكك قال عكرمة ومجاهد اى حاضت في الوقت وانكر بعض اهل اللغة ذلك قال الراغب وقول من قال حاضت ليس ذلك تفسير القول فضحكك كما تصوره بعض المفسرين فقال ضحكك بمعنى حاضت وانما ذكر ذلك تصريحا لها فان جعل ذلك اشارة لما بشرت به فحيضها في الوقت لتعلم ان حملها ليس بمنكر لان المرأة مادامت تحيض فانها تحمل وقال الفراء ضحكك بمعنى حاضت لم نسمعه من ثقة وقال الزجاج ليس بشئ ضحكك بمعنى حاضت وقال ابن الانباري قد انكر الفراء وابو عبيدة ان يكون ضحكك بمعنى حاضت وقد عرفه غيرهم وانشد

تضحك الضبع لقتلى هذيل * وترى الذئب بها يستهل

قال اراد انها تحيض فراحا قال الليث في هذه الآية فضحكك اى طمشت وحكى الازهرى عن بعضهم في قوله فضحكك اى حاضت قال ويقال اصله من ضحكك الطلعة اذا انشقت قال وقال الاخطل فيه بمعنى الحيض

تضحك الضبع من دماء سليم * اذ رأته على الحراب تمور

وقال في المحكم ضحكك المرأة حاضت وبه فسر بعضهم قوله سبحانه وتعالى فضحكك فبشرناها باسمحق وضحكك الارنب ضحكك اى حاضت حياض قال وضحكك الارانب فوق الصفاء كمثل دم الخوف يوم الاقا بمعنى الحيض فيأزعج بعضهم واجاب عن هذا من انكر ان يكون الضحك بمعنى الحيض قال كان ابن دريد يقول من شاهد الضبع عند كشرها علم انها تحيض وانما اراد الشاعر تكثير لاكل اللحوم وهذا سهو منه لانه جعل كشرها حياضا وقيل معناه انها تبشر بالبشر بالقتل قهر بعضها على بعض فجعل هزرها ضحكاً وقيل لانها تسميهم فجعل سرورها ضحكاً فان قلت اى القولين اصح في معنى الضحك قلت ان الله عز وجل حكى عنها انها ضحكك وكلا القولين محتمل في معنى الضحك فאלله اعلم اى ذلك كان * وقوله سبحانه وتعالى (فبشرناها باسمحق ومن رواء اسمحق يعقوب) يعنى ومن بعد اسمحق يعقوب وهو ولد الولد فبشرت سارة بانها تعيش حتى ترى ولدولدها فلما بشرت بالولد صكت وجهها اى ضربت وجهها وهو من صنيع النساء وعادتهن وانما فعلت ذلك تعجبا (قالت يا بلى) نداء ندبة واصلها يا ويلاء وهى كلمة يستعملها الانسان عند رؤية ما يتعجب منه مثل يا عجباً (والدوا ناعجوز) وكانت بنت تسعين سنة في قول ابن اسحق وقال مجاهد كانت بنت تسع وتسعين سنة (وهذا بعل) يعنى زوجي والبعل هو المستعمل على غيره ولما كان زوج المرأة مستعاليا عليها قائما بامرها

مرربك وانهم آتيم ذئاب
غير مردود ولما جاءت
رسلنا لوطاسى بهم وضاق
بهم ذمعا وقال هذا يوم
عصيب وجاء قومهم بين هون
اليه ومن قبل كانوا يعملون
السيئات قال يا قوم هؤلاء
بنائى هن اطهر لكم فاتقوا الله
ولا تخزون في ضيقى اليس
منكم رجل رشيد ان
لنفوس الشريعة الانسانية
اتصالات بالمبادئ المجردة
العالية والارواح المقدسة
القلبية من الانوار القاهرة
العقلية والنفوس المدبرة
السموية واختلاطات
بالملا الأعلى من اهل الجبروت
وانخراطات في سلك الملكوت
ولكل نفس بحسب فطرتها
مبدأ تناسبها من عالم الجبروت
ومدبر ربها من عالم الملكوت
تتمد من الاول فيض العلم
والور ومن التالى مدد
اقوة والعمل كما اشار اليه
قوله وجاءت كل نفس معها
سائق وشهيد ومقرأ صلى
تأوى اليه من جناب
اللاهوت ان تجردت كما قال
عليه الصلاة والسلام ارواح
الشهداء تأوى الى قناديل
من نور معلقة تحت العرش
وكما انجذبت الى الجهة
السفلية بالليل الى اللذات
الطبيعية احتجبت بغشاوتها

من ذلك الجناح وانقطع مددها من تلك الجهة من الانوار الجبروتية والقوى الملكوتية فضعت في الادراكات لاحتجابها من قبول تلك الاشراقات وفي المنة والقوة لانقطاع مددها من تلك القوة وكلما توجهت الى الجهة العلوية بالترزق من الهيات البدنية والجرد من الملابس المادية والتقرب الى الله تعالى مبدا المبادئ ونور الانوار بالزهد والعبادة والتثبت في المبادئ بالنظافة والتزاهة مفرناعله بالصدق في النية واخلاص الطوية امد الله تعالى لماسبته سكان حضرته من عالمهم امداد النور والقوة فتعلم ما لا يعلم غيرهما من ابناء جنسها وتقدر على ما لا يقدر عليه مثلها من بنى نوعها ويكون لها اوقات تنخرط فيها في سلوكها بالانخلاع عن بدنها و اوقات تعبد فيها عنابها بمنوة به من تدير جسد هافي اوقات اتصالها بها وانخراطها في سلوكها فتتلقى الغيب منها اما كما هو على سبيل الوجي والالهام والالقاء في الروح والاعلام بمطالعة صورة الغيب المنقشة هي بها منها واما على طريق الهتاف والانهاء واما على صورة

سمى بعلا لذلك (شخصا) وكان سن ابراهيم يومئذ مائة وعشرين في قول محمد بن اسحق وقال مجاهد مائة سنة وكان بين الولادة والبشارة سنة (ان هذا لشيء عجيب) لم تنكر قدرة الله سبحانه وتعالى وانما تعجب من كون الشيخ الكبير والعجوز الكبيرة يولد لهما (قالوا) يعني قالت الملائكة لسارة (العجيب من امر الله) معناه لا تعجب من ذلك فان الله سبحانه وتعالى قادر على كل شيء فاذا اراد شيئا كان سريعا (رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت) يعني بيت ابراهيم عليه السلام وهذا على معنى الداء من الملائكة لهم بالخبر والبركة وفيه دليل على ان ازواج الرجل من اهل بيته (انه جيد) يعني هو الحمود الذي يحمد على افعاله كلها وهو المستحق لان يحمد في السراء والضراء والشدة والرخاء فهو محمود على كل حال (مجيد) ومعناه المنيع الذي لا يرام وقال الخطابي المجيد الواسع الكرم واصل المجد في كلامهم السعة يقال رجل ماجد اذا كان سخيا كريما واسع العطاء وقيل الماجد والشرف والكرم * قوله سبحانه وتعالى (فلا ذهب عن ابراهيم الروح) يعني الفزع والخوف الذي حصل له عند امتناع الملائكة من الاكل (وجاءه البشري) يعني زال عنه الخوف بسبب البشري التي جاءته وهي البشارة بالولد (بمجادلنا) فيه اضمحار تقديره اخذ بمجادلنا او جعل بمجادلنا وبخاصة وقيل معناه يكلمنا ويسألنا (في قوم لوط) لان العبد لا يقدر ان يخاصم ربه وقال جمهور المفسرين معناه يجادل رسلنا في قوم لوط وكانت مجادلة ابراهيم مع الملائكة ان قال لهم ارايتم لو كان في مدائن قوم لوط خسون رجلا من المؤمنين اتهم لكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا قال كذلك حتى بلغ خمسة قالوا لا قال ارايتم لو كان فيها رجل واحد مسلم اتهم لكونها قالوا لا قال ابراهيم فان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله الامر انه كانت من الغابرين وقيل اما طلب ابراهيم تأخير العذاب عنهم لعلهم يؤمنون او يرجعون عنهم فيه من الكفر والمعاصي قال ابن جريج كان في قري قوم لوط اربعة آلاف مقاتل (ان ابراهيم لحليم اواه منيب) تقدم تفسيره في سورة التوبة فند ذلك قالت الملائكة لابراهيم (يا ابراهيم اعرض عن هذا) يعني اعرض عن هذا المقال واترك هذا الجدل (انه قد جاء امر ربك) يعني ان ربك قد حكم بعذابهم فهو نازل بهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وانهم آتيتهم عذاب غير مردود) يعني ان العذاب الذي نزل بهم غير مصروف ولا مدفوع عنهم * قوله عز وجل (ولما جاءت رسلنا لوطا) يعني هؤلاء الملائكة الذين كانوا عند ابراهيم وكانوا على صورة غلمان مرد حسان الوجوه (-يئسهم) يعني احزن لوط بمجيئهم اليه وساء ظنه بقومه (وضاق بهم ذرعا) قال الازهرى الذرع يوضع موضع الطاقة والاصل فيه ان العبر يذرع يديه في سيرة ذرعا على قدر سعة خطوه فاذا حل عليه اكثر من طوقه ضاق ذرعه من ذلك وضعف ومدعنه فجعل ضيق الذرع عبارة عن ضيق الوسع والطاقة والمعنى وضاق بهم ذرعا اذ لم يجد من المكروه في ذلك الامر مخلصا وقال غيره معناه ضاق بهم قلبا وصدره لا يعرف اصله الا ان يقال ان الذرع كناية عن الوسع والعرب تقول ليس هذا في يدي يعني ليس هذا في وسعي لان الذراع من اليد ويقال ضاق فلان ذرعا بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه وذلك ان لوطا عليه السلام لما نظر الى حسن وجوههم وطيب روائحهم اشفق عليهم من قومه وخاف ان يقصدوهم بمكروه او فاحشة وهم

(انه)

سبحان الى المداسة عنهم (وقال) يعنى لوطا (هذا يوم عاصيب) اى شديد كانه قد عاصب
به الشر والبلاء اى شديده مأخوذ من العصابة التى تشد بها الرأس قال قتادة والسدى خرجت
الملائكة من عند ابراهيم نحو قرية لوط فأتوا لوطا نصف النهار وهو يعمل فى ارضه وقيل
انه كان يحتطب وقد قال الله سبحانه وتعالى للملائكة لا تمسواهم حتى يشهد عليهم لوط اربع
شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى ساعة قال لهم اما بلفكم امر هذه القرية قالوا وما امرهم
قال اشهد بالله انها لشر قرية فى الارض عملا يقول ذلك اربع مرات ففوضوا معه حتى دخلوا
منزله وقيل انه لما حل الحطب ومعه الملائكة مر على جماعة من قومه فتعاضوا فيما بينهم فقال
لوط ان قومى شر خلق الله تعالى فقال جبريل هذه واحدة فرعلى جماعة اخرى فتعاضوا فقال
منه ثم مر على جماعة اخرى ففعلوا ذلك وقال لوط مثل ما قال او لا حتى قال ذلك اربع
مرات وكما قال لوط هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا وقيل ان الملائكة جاؤا الى بيت
لوط فوجدوه فى داره فدخلوا عليه ولم يعلم احد بمجيئهم الا اهل بيت لوط فخرجت امرأته
الخبيثة فأخبرت قومها وقال ان فى بيت لوط رجلا مارأيت مثل وجوههم قط ولا احسن
منهم (وجاء قومه يهرعون اليه) قال ابن عباس وقتادة يسرعون اليه وقال مجاهد يهرولون
وقال الحسن الاهراع هو مشى بين مشيين وقال شمر هو بين الهرولة والخبت والجز (ومن قبل) يعنى
ومن قبل مجئ الرسل اليهم قيل ومن قبل مجيئهم الى لوط (كانوا يعملون السيئات) يعنى الفعلات
الخبيثة والفاحشة القبيحة وهى اتيان الرجال فى اديبارهم (قال) يعنى قال لوط قومه حين قصدوا
اضيافه وظنوا انهم غلمان من بنى آدم (يا قوم هؤلاء بناتى) يعنى ازواجكم يا هن وفى اضافيه
بناته قيل انه كان فى ذلك الوقت وفى تلك الشريعة يباح تزويج المرأة المسلمة بالكافر وقال الحسن
بن الفضل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام وقال مجاهد وسعيد بن جبير اراد بناته نساء قومه
واضافهن الى نفسه لان كل نبي ابوامته وهو كالوالد لهم وهذا القول هو الصحيح واشبه بالصواب
ان شاء الله تعالى والدليل عليه ان بنات لوط كانتا اثنتين وليستا بكافيتين للجماعة وليس من المروءة
ان يعرض الرجل بناته على اعدائه ليزوجهن اياهم فكيف يليق ذلك بمنصب الانبياء ان يعرضوا
بناتهم على الكفار وقيل انما قال ذلك لوط على سبيل الدفع لقومه لاهل سبيل التحقيق * وفى قوله
(هن اطهر لكم) سؤال وهو ان يقال ان قوله هن اطهر لكم من باب افعال التفضيل فيقتضى
ان يكون الذى يطلبونه من الرجال طاهرا ومعلوم انه محرم فاسد نجس لا طهارة فيه البتة فكيف
قال هن اطهر لكم والجواب عن هذا السؤال ان هذا جار مجرى قوله ذلك خير نزل ام شجرة
الزقوم ومعلوم ان شجرة الزقوم لا خير فيها وكقوله صلى الله صلى الله عليه وسلم لما قالوا يوم
احد اهل جبل قال الله ادلى واجل اذ لا مائة بين الله عز وجل والصنم وانما هو كلام خرج
مخرج المقالة ولهذا نظائر كثيرة * وقوله (فاتقوا الله) يعنى خافوه وراقبوه واركعوا ما انتم
عليه من الكفر والعصيان (ولا تخزون فى ضيقى) يعنى ولا تسرونى فى اضيا فى ولا تفضحونى
معهم (اليس منكم رجل رشيد) اى صالح سديد عاقل وقال عكرمة رجل يقول لاله الا الله
وقال محمد بن اسحق رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى ينهى عن هذا الفعل القبيح (قالوا
لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق) يعنى ليس لاهلنا حاجة ولا لنا فىهن شهوة وقيل معناه ليست

كتابة فى صحيفة تطالع منها
وذلك بحسب جهة قبول
لوح حمى المشترك
واختصاصه بنوع بعض
المحسوسات دون بعض
للاحوال السابقة والاتفاقات
العارضة وقد يترامى لها
صور منها تناسبها فى الحسن
واللطافة فيجسد لها ما بقوة
تخيّلها وظهورها فى حسها
المشترك لاستحكام الاتصال
واستقراره ريثما تحاكمها
التخيّل واما بمثلها فى متخيّل
الكل التى هى السماء الدنيا
وانطباعاتها فى متخيّلها
بالانعكاس كافيما بين المرايا
التقابلة فتخاطبها بصورة
الغيب شفاها على ما يرى
فى المنامات الصادقة من غير
فرق فان الرؤيا الصادقة
والوحى كلاهما من واد
واحد لا يابن بينهما الا
بالوهم واليقظة فان صاحب
الوحى يقدر على الغيبة من
الحواس وادراكاتها وعزلها
عن افعالها وتعطيلها فى استعمالها
فيتصل بالجمرات العلوية
لقوة نفسه وحصول
ملكة الاتصال لها وصاحب
لرؤيا الصادقة يقع له ذلك
بحكم الطبع وتلك الرؤيا
هى التى لا تحتاج الى تعبير
كما اشار اليه من رؤيا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى القرآن

بذلك لنا بازواج ولا مستحقين نكاحهن وقيل معناه ما لنا في بناتك من حاجة لانك دهننا الى نكاحهن بشرط الايمان ولا يزيد ذلك (وامك تعلم ما تريد) يعني من اتيان الرجال في ادبارهم فخذ ذلك (قال) لوط عليه السلام (لوان لي بكم قوة) اي لو اتي اقدر ان اتقوى عليكم (او آوى الى ركن شديد) يعني وانضم الى عشيرة يمنعوني منكم وجواب لو محذوف تقديره لو وجدت قوة لقاتلتكم او لو وجدت عشيرة لانضممت اليهم قال ابو هريرة مابعث الله نبيا بعده الا في منعة من عشيرته (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ولولبت في السجن مالبث يوسف ثم اتاني الداعي لاجبته قال اشبح محي الدين النووي رحمه الله المراد بالركن الشديد هو الله عز وجل فانه اشد الاركان واقواها وامنعها ومعنى الحديث ان لوطا عليه السلام لما خاف على اضيافه ولم تكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضيق ذرعه واشتد حزنه عليهم فغلب ذلك عليه فقال في تلك الحال لوان لي بكم قوة في الدفع بنفسى او آوى الى عشيرة تمنع لمنعتكم وقصد لوط اظهار العذر عند اضيافه وانه لو استطاع لدفع المكروه عنهم ومعنى باق الحديث فيما يتعلق بيوسف عليه السلام يأتى في موضعه من سورة يوسف ان شاء الله تعالى قال ابن عباس واهل التفسير اغلق لوط بابا والملائكة معه في الدار وجعل ينظر قومه ويناشدهم من وراء الباب وقومه يعالجون سور الدار فلما رأته الملائكة ماتي لوط بسببهم (قالوا يا لوط) ركنك شديد (انارسل ربك لن يصلوا اليك) يعني بمكروه فاقف الباب ودعنا واباهم فقف الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه عز وجل في عقوبتهم فاذن له فحول الى صورته التي تكون فيها ونشر جناحيه عليه وشاح من در منظوم وهو راق الثيابا اجلى الجبين ورأسه حيك مثل المرجان كأنه كالثلج باضا وقد ماء الى الخضرة فضرب بجناحيه وجوههم فطمس اعينهم واعماههم فصاروا لا يعرفون الطريق ولا يمتدون الى بيوتهم فانصرفوا وهم يقولون النجاء النجاء في بيت لوط سمعرا قوم في الارض قد سمحرونا وجعلوا يقولون يا لوط كما انت حتى تصبح وسترى ما ناتي مناغدا يوعدونه بذلك (فاسر باهلك) يعني ببيتك (بقطع من الليل) قال ابن عباس بطائفة من الليل وقال الضحاك بقية من الليل وقال قتادة بعد مضي اوله وقيل انه السحر الاول (ولا يلتفت منكم احد) يعني ولا يلتفت منكم احد الى ورائه ولا ينظر الى خلفه (الا امرأتك) فانها من الملتفات فتهلك مع من هلك من قومه وهو قوله سبحانه وتعالى (انه معصيا ما اصابهم) فقال لوط متى يكون هذا العذاب قالوا (ان موعدهم الصبح) قال لوط انه بعيد اريد اسرع من ذلك فقالوا له (ليس الصبح ب قريب) فلما خرج لوط من قريته اخذاه معه وامرهم ان لا يلتفت منهم احد فقبلوا منه الا امرأته فانها لما سمعت هدة العذاب وهونا زلبهم التفتت وصاحت واقوماه فاخذتها جارة فاهلكتها معهم (فلما جاء امرنا) يعني امرنا بالعذاب (جعلنا عاليها سافلها) وذلك ان جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت قري قوم لوط وهى خمس مدائن اكبرها سدوم وهى المؤتفكات المذكورة في سورة براءة ويقال كان فيها اربع مائة الف وقيل اربعة آلاف الف فرفع جبريل المدائن كلها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب لم يكفأ لهم اناء ولم ينبه لهم نائم ثم قلبها فجعل عاليها سافلها (وامطرنا عليها) يعني على شذاذها ومن كان خارجا عنها من مسافرينها وقيل بعد ما قلبها امطار عليهم (حجارة من سجيل)

بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنهن محققين رؤسكنهن ومقصرين لا تخافون ولهذا جعل الرؤيا الصادقة جزءا من ستة واربعين جزءا من النبوة وكانت مقدمة وحيه المنامات الصادقة ستة اشهر ثم استحكمت وصارت الى الیقظة وقد تنقل التهيلة الى الحالتين اي النوم واليقظة الى اللوازم فيقع الاحتياج الى التفسير والتأويل وقد يظهر على تلك النفس انتدربة بملكة الاتصال المتزنة فيها من خوارق العادات وانواع الكرامات والمجرات لوصول المسدد من طام القدرة ما ينكر من لا يعلم من المحجوبين بالعادة واصحاب قسوة القلوب والجفوة والمحجوبين بالمعقول بالفاضة المشوبة بالوهم القصرة عن باوخ الحدو ادراك الحق وبقوله من تنور قلبه بنور الهداية وقصم عن الضلالة واغواية استبصارا وابقانا او سلب فطرته عن الحب المظلمة والغبابة وحصلت من الجملة والعشاة تقليدا وایمانا للين قلبه بالارادة

وقوة قبوله للصلاة وذلك
 اما تأيد نفسه من عالم
 الملكوت وتقويها بمبداليد
 والقوة كما قال على عليه
 السلام عدد قلعه باب خير
 والله ماقلت باب خيبر
 بقوة جسدانية ولكن
 قلعه بقوة ملكوتية
 ونفس بنور ربها مضية
 واما بصدور ذلك من تلك
 الدوس الملكوتية والبادي
 الجبروتية التي اتصل هوبها
 لاجابة دعوته باطاعته
 الملكوت له باذن الله تعالى
 وامره وتقديره وحكمه
 وتخيريه وقد دلت الآية
 على تمثل الملائكة لخليل الله
 عليه الصلاة والسلام
 وتجسدها على الحالات
 اللاب مخاطبتها باياه باغيب
 الذي هو البشري بوجود
 الولد واهلاك قوم لوط
 وانجائه وتأيدهم في خرق
 العادة من ولادة الصوز
 لعقيم من الشيخ الفسافي
 وتأثيرهم في اهلاك قوم
 لوط وتدميرهم بدعائه
 والله اعلم بحقائق الأمور
 قالوا قل علمت ما في بانك
 من حق وانك تعلم ما تريد
 ولان انا لي بكم قوة واوى
 لي ركن شديد قالوا بالوط
 انارسل ربك ان يصالوا
 ليك فأسر باهلك بقطع

قال ابن عباس وسعيد بن جبير . معناه سلك كل فارسي . عرب لان العرب اذا تكلمت بشئ من
 الفارسي صار لغة للعرب ولا يضاف الى الفارسي مثل قوله سندس واستبرق ونحو ذلك وكل
 هذه الفاظ فارسية تكلمت بها العرب واستعملتها في الفاظهم فصارت عربية قال قتادة وعكرمة
 السجبل الطين دليله قوله في . وضع اخر جارة من طين وقال مجاهد اولها حجر وآخرها طين
 وقال الحسن اصل الجارة طين فشدت وقال الضحاك يعني الآجر وقيل السجبل اسم سماء الدنيا
 وقيل هو جبل في سماء الدنيا (منزود) قال ابن عباس متتابع يتبع بعضها بعضا مفعول من
 الضد وهو وضع الشئ بعضه فوق بعض (مسومة عند ربك) صفة للحجارة يعني معلمة
 قال ابن جريج عليها سيما لاتشاكل حجارة الارض وقال قتادة وعكرمة عليها خطوط حجر على
 هيئة الجزع وقال الحسن والسدي كانت مخومة عليها امثال الخواتيم وقيل كان مكتوبا عليها
 اى على كل حجر اسم صاحبه الذي يرمى به (وماهى) بمعنى تلك الحجارة (من الظلمين) بمعنى
 مشركى مكة (بعبد) قال قتادة وعكرمة يعني ظالمى هذه الامة والله ما اجار الله منها ظالما
 بعده وفي بعض الآثار ما من ظالم الا هو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل ان
 الحجارة اتبع شذاذ قوم لوط حتى ان واحدا منهم دخل الحرم فوجد الحجر معلقا في السماء
 اربعين يوما حتى خرج ذلك الرجل من الحرم فسقط عليه الحجر فاهلكه * قوله عز وجل (والى
 مدين) يعني وارسلنا الى مدين (اخاهم شعيبا) مدين اسم لابن ابراهيم الخليل عليه السلام ثم صار
 اسما للقبيلة من اولاده وقيل هو اسم مدينة باها مدين بن ابراهيم فعلى هذا يكون التقدير
 وارسلنا الى اهل مدين فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)
 يعني وحدوا الله ولا تعبدوا معه غيره كانت عادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يدعون بالاهم
 فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته اهم الاشياء قال شعيب اعدوا الله ما لكم من اله غيره
 ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فيهم فيه ولما كان المعتاد من اهل مدين الخس في الكيل والوزن دعاهم
 الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطبيق الكيل والوزن فقال (ولا تنقصوا المكيال والميزان) القص
 في الكيل والوزن على وجهين احدهما ان يكون الاستيقاض من قلمهم فيكيلون ويزنون لغيرنا نقصا
 والوجه الآخر هو استيفاء الكيل والوزن لانفسهم زائدا عن حقهم فيكون نقصا في مال الغير وكلا
 الوجهين مذموم فلهذا نهم شعيب عن ذلك بقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان (انى اراكم تخفرون)
 قال ابن عباس كانوا موسرين في نعمة وقال مجاهد كانوا في خصب وسعة فحذرهم زوال تلك النعمة
 وغلاء السعر وحصول النعمة ان لم يتوبوا ولم يؤمنوا وهو قوله (وانى اخاف عليكم عذاب
 يوم محبط) معنى يحبط بكم فيها كلكم جميعا وهو عذاب الاستئصال في الدنيا او حذرهم عذاب
 الآخرة ومنه قوله سبحانه وتعالى وان جهنم لحيطة بالكافرين (ويا قوم اوفوا المكيال والميزان)
 اى اتموها ولا تطففوا فيهما (باقسط) اى بالعدل وقيل بتقويم لسان الميزان وتعديل
 المكيال (ولا يبخسوا الناس) اى ولا تنقصوا الناس (اشياءهم) بمعنى اموالهم فان قلت قد وقع
 التكرار في هذه القصص من ثلاثة اوجه لانه قال ولا تنقصوا المكيال والميزان ثم قال اوفوا المكيال
 والميزان وهذان من الاول ثم قال ولا يبخسوا الناس اشياءهم وهذان من متقدم فالقائدة في هذا
 التكرار قلت ان القوم لما كانوا مصرين على ذلك العمل القبيح وهو تطفيف الكيل والوزن ومنع

من الليل ولا يلتفت منكم احدا الا امرأتك انه مصيبها ما اصابهم ان مواعدهم الصبح اليس الصبح بقرين فلما جاء امرنا جعلنا طالها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل منضودة مسومة هدر بك وما هي من الظالمين يعبد والى مدين احاهم شعيب قال يقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تقصوا المكيال والميزان اني اراكم بخير لما رأى (وانى اخاف عليكم يوم يحيط) شعيب عليه السلام ضلالتهم بالنسك واحتجابهم من الحق بالجبب وتمالكهم على كسب الخطام بأنواع الرذائل وتماديهم في الحرص على جمع المال بأسوا الخصال منهم عن ذلك وقال انى اراكم تغفرون في استعدادكم من امكان حصول كمال وقبول هداية فاني اخاف عليكم احاطة خطيئانكم لاحبتاكم عن الحق ووقوفكم مع الغير وصرف افكاركم بالكلية الى طلب المعاش واعراضكم عن المعاد وتصور همكم على احراز الفاسدات الفانيات عن تحصيل الباقيات الصالحات وانجذابكم الى الجحمة

الناس حقوقهم احتيج في المنع منه الى المبالغة في التأكيد والتكرير يفيد شدة الاهتمام والعناية بالتأكيدها كردد ذلك بقوى الزجر والمنع من ذلك الفعل ولا ن قوله ولا تقصوا المكيال والميزان نهى عن التقصيص وقوله اوفوا المكيال والميزان امر بايضاء العدل وهذا غير الاول ومقابلته ولقائل ان يقول النهى ضد الامر فالتكرار لازم على هذا الوجه قلنا الجواب عن هذا قد يجوز ان ينهى عن التقصيص ولا يامر بايضاء الكيل والوزن فلماذا جمع بينهما فهو كقولك صل رحك ولا تقطعها تريد المبالغة في الامر والنهى واما قوله ثانيا ولا تبخسوا الناس اشياءهم فليس بتكرير ايضا لانه سبحانه وتعالى لما خصص النهى عن التقصيص والامر بايضاء الحق في الكيل والوزن عمم الحكم في جميع الاشياء التي يجب ابقاء الحق فيها فدخل فيه الكيل والوزن والذرع وغير ذلك فظهر بهذا البيان قاندة التكرار والله اعلم * وقوله سبحانه وتعالى (ولا تعشوا في الارض مفسدين) يعنى بتقصيص الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم (بقيت الله خير لكم) قال ابن عباس يعنى ما بقى الله لكم من الحلال بعد ابقاء الكيل والوزن خير لكم مما تأخذونه بالتعطيف وقال مجاهد بقية الله يعنى طاعة الله خير لكم وقيل بقية الله يعنى ما بقاء لكم من الثواب الآخرة خير لكم مما يحصل لكم في الدنيا من المال الحرام (ان كنتم مؤمنين) يعنى مصدقين بما قلت لكم وامرتمكم به ونهيتكم عنه (وما انا عليكم بحفيظ) يعنى احفظ اعمالكم قال بعضهم انما قال لهم شعيب ذلك لانه لم يؤمر بقية لهم (قالوا يا شعيب اصلوتك تأمر ان نترك ما يعبد آباؤنا) يعنى من الاصنام (او ان نفعل في اموالنا ما نشاء) يعنى من الزيادة والقصان قال ابن عباس كان شعيب كثير الصلاة فلذلك قالوا هدا وقيل انهم كانوا يرون به فيرونه يصلى فيستهزؤن به ويقولون هذه المقالة وقال الاعشى اقراءتك لان الصلاة تطلق على القراءة والدعاء وقيل المراد بالصلاة هنا الدين يعنى ادينك بأمرك ان تترك ما يعبد آباؤنا وان نفعل في اموالنا ما نشاء وذلك انهم كانوا يقصون الدراهم والدنانير وكان شعيب عليه السلام ينهما من ذلك ويخبرهم انه محرم عليهم وانما ذكر الصلاة لانها من اعظم شعائر الدين (انك لانت الحليم الرشيد) قال ابن عباس ارادوا السفه القاوى لان العرب قد تصف السفيه بضماء فيقولون للديغ سليم وللغلاة المهلكة مفازة وقيل هو على حقيقته وانما قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والسخرية وقيل معناه انك لانت الحليم الرشيد في زعمك وقيل هو على ما به من الصحة ومعناه انك يا شعيب فيا حليم رشيد فلا يحمد بك شق عصا قومك ومخالفتهم في دينهم (قال) يعنى قال لهم شعيب (يا قوم ارايتم ان كنتم على بينة من ربي) يعنى على بصيرة وهداية وبيان (ورزقنى منه رزقا حسنا) يعنى حلالا قيل كان شعيب كثير المال الحلال والنعمة وقيل الرزق الحسن ما آناه الله من العلم والهداية والنبوة والعرفة وجواب ان الشرطية محذوف تقديره ارايتم ان كنتم على بدة من ربي ورزقنى المال الحلال والهداية والعرفة والنبوة فهل يسمى مع هذه العمة ان اخوز في وحيه او ان اخالف امره او اتبع الضلال او انخس الناس اشياءهم وهذا الجواب شديد المطابقة لما تقدم وذلك انهم قالوا انك لانت الحليم الرشيد والمعنى فكيف باقى بالحليم الرشيد ان يخالف امر ربه وله عليه نعم كثيرة * وقوله (وما اريد ان اخالفكم الى ما انما كنتم عنه) قال صاحب الكشف يقال خالفنى فلان الى كذا اذا قصدته وانت مول عنه وخالفنى هنا اذ اولى عنه وانت قاصده ويلفك الرجل صادرا عن الماء فسأله عن صاحبه فيقول

خالقني الى الماء يريدانه قد ذهب اليه واراد وانا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله وما يريدان احادكم
الى ما انها كم عنه اي ان اسبقكم الى شهواتكم التي نهيتكم عنها بالاستدبها وذكركم قال الامام فخر الدين
الرازي وتحقيق الكلام فيه ان القوم اعترفوا فيها بأنه حليم رشيد وذلك يدل على كمال العقل وكال
العقل يحمل صاحبه على اختيار الطريق الا صوب الاصلح فكأنه عليه السلام قال لهم لما اترتم
بكم الى عقلي فاعلموا ان الذي اخترته لنفسى هو اصوب الطرق واصلمها وهو الدعوة الى توحيد الله
وترك البغس والافسان فأناء واطب عليها غير تارك لها فاعلموا ان هذه الطريقة خير الطرق وشرفها
لاما انتم عليه وقال الزجاج معناه اني است انها كم عن شيء وادخل فيه انما اختار لكم ما اختار لنفسى
وقال ابن الانباري بين ان الذي يدعوه اليه من اتباع طاعة الله وترك البغس والتخفيف هو
ما يرتضيه لنفسه ولا ينطوي الا عليه فكان هذا محض الصيحة لهم (ان اريد) يعني ما اريد فيسا
أمركم به وانها كم عنه (الا الاصلاح) يعني فيما بيني وبينكم (ما استطعت) يعني ما استطعت الا
الاصلاح وهو الابلاغ والانتذار فقط ولا استطع اجباركم على الطاعة لان ذلك الى الله فانه يهدي
من يشاء ويضل من يشاء (وما توفيقي الا بالله) التوفيق تسهيل سبيل الخير والطاعة على العبد
ولا يقدر على ذلك الا الله تعالى فلذلك قال تعالى وما توفيقي الا بالله (عليه توكلت) يعني على الله
اعتمدت في جميع اموري (واليه انيب) يعني واليه ارجع فيما ينزل من الوائب وقيل اليه ارجع
في معادى روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر شعبيا قال ذلك خطيب الانبياء
لحسن مراجعته قومه * وقوله تعالى (ويا قوم لا يجر منكم شقاق) اي لا يحمل لكم خلافي
وعداوتي (ان يصيبكم) يعني عذاب العاجلة على كفركم وافعالكم الخيئة (مثل ما اصاب
قوم نوح) يعني الفرق (او قوم هود) يعني الرعي اهلكتهم (او قوم صالح) يعني ما اصابهم
من الصيحة حتى هلكوا جميعا (وما قوم لوط منكم بعيد) وذلك انهم كانوا حداثي عهد بملاكمهم
وقيل معناه وما ديار قوم منكم بعيد وذلك انهم كانوا جيران قوم لوط وبلادهم قريبة من بلادهم
(واستغفروا ربكم) يعني من عبادة الاصنام (ثم توبوا اليه) يعني من البغس والفساد
في الكيل والوزن (ان ربي رحيم) يعني بعباده اذا تابوا واستغفروا (ودود) قال ابن عباس
الدود المحب لعباده المؤمنين فهو من قولهم وددت الرجل اوده اذا احببته وقيل يحتمل ان يكون
ودود فعول بمعنى مفعول ومعناه ان عباده الصالحين يودونه ويحبونه لكثرة افضاله واحسانه
وقال الحلبي هو الواد لاهل طاعته اي الراضي عنهم باعمالهم والحسن اليهم لاجلها والمادح لهم
بها وقال ابو سليمان الخطابي وقد يكون معناه من تودد الى خلقه (قالوا يا شبيب ما نفقه كبير ما تقول)
يعني ما نفهم اتدعوننا اليه وذلك ان الله سبحانه وتعالى ختم على قلوبهم فصارت لا تسمع ولا تفهم
ما ينفهم وان كانوا في الظاهر يسمعون ويفهمون (وانا انراك فيضا ضعيفا) قال ابن عباس وقمادة
كان اعمى قال الزجاج ويقال ان جبر كانوا يسمعون المكفوف ضعيفا وقال الحسن وابوروق
ومقاتل يعني ذليلا قال ابوروق ان الله سبحانه وتعالى لم يبعث نبيا اعمى ولا نذيا زمادة وقيل كان
ضعيف البصر وقيل المراد بالضعف العجز عن الكسب والتصرف وقيل هو الذي يتعذر عليه المع
من نفسه ويدل على صحة هذا القول ما بعده وهو قوله (واو لا رهطك) يعني جاءتك وعشيرتك
قبل الرهط ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى السبعة (لرجنك) يعني لفتلك بالحرارة

السفلية عن الجهة العلوية واشتغل لكم بالخواص البهيمة عن الكمالات الانسية فلازموا التوحيد والعدالة واعتزلوا عن الشرك والظلم الذي هو جاع الرذائل والفوائد (ويقوم او فرا المنكسب والميزان بالقسط ولا تخنوا الناس اشياءهم ولا تعنوا في الارض مفسدين) في افسادكم اي ولا تبالفوا ولا تفسدوا في غاية الافساد فان الظلم هو الغاية في ذلك كما ان العدل هو الغاية في الصلاح وجاع الفضائل (بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما انا عليكم بحفيظ) اي ان كنتم مصدقين بقاء شيء فابقي اكم عند الله من الكمالات والسماعات الاخرية والمقنيات العقلية والمكاسب العلمية والعملية خير لكم من تلك المكاسب القانية التي تشقون بها وتشقون على انفسكم في كسبها ونحصيلها ثم تتركونها بالموت ولا يبق منها معكم شيء الا وبالتهفات والذباب اللازم لما في نفوسكم من رواسخ الهيات ولما يساعد انكارهم وعثرتهم في العصيان واستهزاءهم

بطاعته وزهده وتوحيده
وتنزهه بقولهم (قالوا
يشعيب اصلواتك تأمرك
ان نترك ما يعبد آباؤنا وان
تفعل في اموالنا ما نشؤا انك
لائت الحليم الرشيد قال
يقوم ارايتم) اي اخبروني
(ان كنت على بيعة) برهان
يقبني على التوحيد (من ربي
ورزقني منه رزقا حسنا)
من الحكمة العلية والعملية
والكمال والتكميل
بالاستقامة في التوحيد هل
يصح لي ان اترك الهى من
الشرك والظلم والاصلاح
بالتزكية والتحلية وحذف
جواب ارايتم لما دل عليه
في مثله كما مر في قصة نوح
وصالح عليهم السلام وعلى
خصوصيته ههنا من قوله
(وما يريد ان اخالفكم الى
ما انهاكم منه) اي ان اقص
الى جر المنافع الدنيوية
القانية بارتكاب الظلم الذى
انهاكم منه (ان اريد الا
الاصلاح ما استطعت) اصلاح
نفسى ونفوسكم بالتزكية
والتهينة لقبول الحكمة
مادمت مستطيعا وما كونى
موقفا للاصلاح (وماتوا في
الابالة عليه توكلت واليه
اتيب ويقوم لايجر مسكم
شقاى ان يصيبكم مثل
ما اصاب قوم نوح او قوم

والرجم بالحجارة اسوأ القتل وشرها وقيل . عناء لشتماك واظنا لك القول
(وما انت عليا عزيز) يعنى بكريم وقيل بمجتمع منا والمقصود من هذا الكلام وحاصله انهم
يد والشعيب عليه السلام انه لاحرمته له عندهم ولا وقع له في صدورهم وانهم اتعالم يقتلوه ولم
يسمعوه الكلام القليظ الفاحش لاجل احترامهم رهطه وعشيرته وذلك لانهم كانوا على دينهم وملتهم
ولا قالوا الشعيب عليه السلام هذه الملة اجابهم بقوله (قال يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله) يعنى اهيب
عندكم من الله وامنع حتى تركتم قلى لمكان رهطى عندكم فالاولى ان تحفظوني في الله ولاجل الله لا رهطى
لان الله اعز واعظم (واتخذتموه وراءكم ظهريا) يعنى وبنيتم امر الله وراء ظهوركم وتركتموه كالشيء
الملقى الذى لا يلتفت اليه (ان ربي بما تعملون محيط) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم بأحوالكم
جميعا لا يخفى عليه منها شيء فيجازيكم بها يوم القيامة (ويا قوم اعلموا على مكاتكم) يعنى على
تؤتكم وتمسككم من اعمالكم وقيل المكاة الحلة والمعنى اعلموا حال كونكم موصوفين بعناية
المكنة والقدرة من الشر (انى عامل) يعنى ما اقدر عليه من الطاعة والخير وهذا الامر في قوله
اعلموا فيه وهيدوتم بديده عظيم ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى (سوف تعلمون) اينا الجانى على
نفسه المحمى في فعله فان قلت اى فرق بين ادخال الفاء ونزعها في قوله سوف تعلمون قلت ادخال
الفاء في قوله فسوف تعلمون وصل ظاهر بحرف . موضوع للوصول ونزعها في قوله سوف تعلمون
وصل خفى تقديرى بالاستئناف الذى هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فايكون اذا علمنا
نحن على مكاتنا وعلمت انت فقال سوف تعلمون يعنى فاقب ذلك فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف
للتفنن في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب واغوى الوصلين وابلغهما الاستئناف وهو باب من ابواب
علم البيان تتكرر محاسنه والمعنى سوف تعلمون (من ياتيه عذاب يخزيه) يعنى بسبب عمله السيئ
او ايا الشقى الذى ياتيه عذاب يخزيه (ومن هو كاذب) يعنى فيما يدعيه (وارتقبوا) يعنى وانتظروا
العاقبة وما نزل اليه امرى وامركم (انى معكم رقيب) اى منتظر الرقيب بمعنى المراقب (ولما
جاء امرنا) يعنى بعذابهم واهلاكهم (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) يعنى بفضل
ما بان هديناهم للايمان ووقفناهم للطاعة (واخذت الذين ظلموا) يعنى ظلموا انفسهم بالشرك والبخس
(الصيحة) وذلك ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة فخرجت ارواحهم وما تواجعا
(فاصبحوا في ديارهم جائعين) يعنى ميتين وهو استعارة من قولهم جثم الطير اذا قعد ولطأ بالارض
(كان لم يغوافها) يعنى كان لم يقيموا بديارهم مدة من الدهر ما خوذ من قولهم غنى بالمكان
اذا اقام فيه مستغيا به عن غيره (الابدان) يعنى هلاك (لمدن كابدت) نعمو قال ابن عباس لم تعذب
امتان قط بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح فاما قوم صالح فاخذتهم الصيحة من تحتهم واما قوم
شعيب فاخذتهم الصيحة من فوقهم * قوله عز وجل (ولقد ارسلنا موسى باياتنا) يعنى
نحججنا والبراهين التى اعطيناه الدالة على صدقه ونبوته (وسلطان مبين) يعنى ومجزة باهرة ظاهرة
دالة على صدقه ايضا قال بعض المفسرين المحققين سميت اللمجة سلطانا لان صاحب اللمجة يقهر من لاجمة
معه كالسلطان يقهر غيره وقال الزجاج السلطان هو اللمجة وسمى السلطان سلطانا لانه حجة الله في الارض
(الى فرعون ولته) يعنى اتباعه واشراف قومه (فاتبعوا امر فرعون) يعنى ما هو عليه من الكفر
وترك الايمان عاجاهم به موسى (وما امر فرعون رشيد) يعنى وما طريق فرعون وما هو

عليه بسديد ولا حيد العاقبة ولا يد هو الى خير (يقدم قومه قوم القيامة فاوردتهم النار) بمعنى كما
تقدم قومه فاذا دخلهم البحر في الدنيا كذلك تقدم قومه يوم القيامة فيدخلهم النار ويدخل هو امامهم
والمعنى كما كان قدوتهم في الضلال والكفر في الدنيا فكذلك هو قدوتهم وامامهم في النار
(وبئس الورد المورد) بمعنى وبئس المدخل المدخول فيه وقيل شبه الله تعالى فرعون في تقدمه
على قومه الى النار بمن يتقدم على الوارد الى الماء وشبه اتباعه بالواردين بعده ولما كان ورود
الماء محمودا عند الواردين لانه يكسر العطش قال في حق فرعون واتباعه فوردتهم النار وبئس
الورد المورد لان الاصل فيه قصد الماء واستعمل في ورود النار على سبيل الفطاعة (واتبعوا في هذه)
يعنى في هذه الدنيا (لعنة) يعنى طردا وبعدا عن الرحمة (ويوم القيامة) يعنى واتبعوا لعنة اخرى
يوم القيامة مع اللعنة التي حصلت لهم في الدنيا (بئس الرفد المرفود) يعنى بئس العون المعان وذلك
ان اللعنة في الدنيا رفد للعنة في الآخرة وقيل معناه بئس العطاء العطى وذلك انه ترادف عليهم
لعنتان لعنة في الدنيا ولعنة في الآخرة * وقوله سبحانه وتعالى (ذلك من انباء القرى) يعنى من اخبار اهل
القرى وهم الامم السالفة والقرون الماضية (نقصه عليك) يعنى نخبرك به يا محمد لتخبر قومك اخبارهم
لعلهم يعتبرون بهم فيرجعوا عن كفرهم او ينزل بهم مثل ما نزل بهم من العذاب (منها) يعنى
من القرى التي اهلكنا اهلها (قائم وحصيد) يعنى منها عامر ومنها خراب وقيل منها قائم يعنى الحيطان
بغير سقوف ومنها ما قد محى اثره بالكلية شبهها الله تعالى بالزرع الذي يبعثه قائم على سوقه وبعضه قد حصد
وذهب اثره والحصيد بمعنى المحصود (وما ظلمهم) يعنى بالعذاب والاهلاك (ولكن ظلموا انفسهم)
يعنى بالكفر والمعاصي (فاناغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شئ لاجاء امر ربك)
يعنى بعدا بهم اى لم تنفعهم اصنامهم ولم تدفع عنهم العذاب (وما زادوهم غير تنبيي) يعنى غير تحسير
وقيل غير تدبير (وكذلك اخذ ربك) يعنى وهكذا اخذ ربك (اذا اخذ القرى) وهى
ظالمة الضمير فى وهى عائد على القرى والمراد اهلها (ان اخذه اليم شديد) (ق) عن ابى موسى الاشعري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليلى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ثم قرا وكذلك
اخذ ربك اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان اخذه اليم شديد فالآية الكريمة والحديث دليل على ان
من اقدم على ظلم فانه يجب ان يتدارك ذلك بالتوبة والالابة ورد الحقوق الى اهلها ان كان الظلم
لغير ثلاث يقع في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان هذه الآية حكمها يختص بظالمى
الامم الماضية بل هو عام في كل ظالم وبعضه الحديث والله اعلم * قوله عز وجل (ان في ذلك الآية)
يعنى ما ذكر من عذاب الامم الخالية واهلاكهم لعبرة وموعظة (لمن خاف عذاب الآخرة) يعنى
ان اهلاك اولئك عبرة يعتبر بها ومن كان يخشى الله ويخاف عذابه في الآخرة لانه
اذا نظر ما حل الله بالوثك الكفار في الدنيا من اليم عذابه وعظيم عقابه وهو كالا نموذج مما عد لهم
في الآخرة اعتبر به فيكون زيادة في خوفه وخشيته من الله (ذلك يوم يحمى له الناس) يعنى يوم
القيامة تجتمع فيه الخلائق من الاولين والآخرين للحسان والوقوف بين يدي رب العالمين
(وذلك يوم مشهود) يعنى يشهده اهل السماء واهل الارض (وما نؤخره الا لاجل معدود) يعنى
وما نؤخر ذلك اليوم وهو يوم القيامة الا الى وقت معلوم محدود وذلك الوقت لا يعلمه احد الا الله
تعالى (يوم يأت) يعنى ذلك اليوم (لا تكلم نفس الا باذنه) قبل ان جع الخلائق يسكنون في ذلك

هو داو قومه صالح وما قوم
لوط منكم بعدوا استغفريا
ربكم ثم توبوا اليه ان ربي
رحيم ودود قالوا يا شعيب
ما نفقه كثيرا ء تقول وانا
انراك فينا ضعيفا ولولا
رهطك لرجناك وما انت
عليها بعزيز قال يقوم ا رهطى
اعز عليكم من الله واتخذتموه
وراءكم ظهريا ان ربي
بما تعملون محيط ويقوم
اعملوا على مكانتكم انى عامل
سوف تعلمون من يأتيه
عذاب يخزيه ومن هو
كاذب وارتقبوا انى معكم
رقيب ولما جاء امرنا نجينا
شعبا والذين آمنوا معه برجة
مساواخذت الذين ظلموا
الصيحة فاصبحوا فى ديارهم
حسين كائن ايمه وافيم الا بعدا
لدين كما بدت ثمود) انما
لم يبق قهوا لوجود الارين
على قلوبهم بما كسبوا من
الاثام وانما منعهم خوف
رهطه من رجحه دون
خوف الله تعالى لاحتجابهم
بالحق عن الحق المسبب
عن عدم الفقه كقوله لا نثم
اشد رهبة فى صدرهم من الله
ذلك بانهم قوم لا يفقهون
(واقد ارسلنا موسى باياتنا
وسلطان مبين الى فرعون
ومائه فاتبعوا امر فرعون
وما امر فرعون برشيد يقدم

قومه يوم لقيته فأوردتهم النار ونس الورود المورود واتبعوا في هذه لمة ويوم القيمة نس الرفد المرفود ذلك من اداء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وما ظلمهم ولكن ظلموا انفسهم فما اغت عنهم آلهنم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك وما زادوهم غير تنبيذ وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذهم اليه شديد ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما يؤخره الا لاجل معدود يوم يأتي لا تكلم نفس الا بآذنه فهم شقي وسعيد فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض لما اطلق السعيد مكربين للتعظيم دل على الشقي والسعيد الازليين الابديين ولما وصفهم في التقسيم التفصيلي استثنى عن خلود الشقي في النار وخلود السعيد في الجنة بقوله (الاماشاء ربك) لان المراد بالاسار والجنة عذاب النفس بر

اليوم فلا ينكم احد فيه الا باذن الله تعالى فان قلت كيف وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله سبحانه وتعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبرنا عن محاجة الكفار والله ربنا ما كما مشركين والاخبار ايضا تدل على الكلام في ذلك قلت يوم القيامة يوم طويل وله احوال مختلفة وفيه احوال عظيمة ففي بعض الاحوال لا يقدر على الكلام لشدة الاهوال وفي بعض الاحوال يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون وفي بعضها تخفف عنهم تلك الاهوال فيحاجون ويجادلون ويسكرون وقيل المراد من قوله لا تكلم نفس الا باذنه الشفاعة بمعنى لا تشفع نفس لنفس شيئا الا ان ياذن الله لها في الشفاعة (فهم) يعني فن اهل الموقف (شقي وسعيد) الشقاوة خلاف السعادة والسعادة هي معاونت الامور الالهية للانسان ومساعدته على فعل الخير والصلاح وتيسيره لها ثم السعادة على ضربين سعادة دنيوية وسعادة اخروية وهي السعادة القصوى لان نهايتها الجنة وكذلك الشقاوة على ضربين ايضا شقاوة دنيوية وشقاوة اخروية وهي الشقاوة القصوى لان نهايتها النار فالشقي من سبقت له الشقاوة في الازل والسعيد من سبقت له السعادة في الازل (ق) عن علي بن ابي طالب قال كما في جازة في بقيق الفرق فانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقع وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينكت بمخصرته ثم قال ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله افلا تشكل على كتابا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فسيصير لعمل اهل السعادة واما من اهل الشقاوة فسيصير لعمل اهل الشقاوة ثم قرأنا ما من ادعى واتى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الآية بقيق الفرق هو مفبرة اهل المدينة الشريفة ومدفهم والمحصرة كالسوط والعصا ونحو ذلك بما يسكه يده الانسان والتكت بالون والتاء المشاة من فوق ضرب الشيء بتلك المحصورة او باليد ونحو ذلك حتى يؤثر فيه واستدل بعض العلماء بهذه الآية وهذا الحديث على ان اهل الموقف قسما شقي وسعيد لثالث لهما وظاهر الآية والحديث يدل على ذلك لكن بقي قسم آخر مسكوت عنه وهو من استوت حسناته وسيئاته وهم اصحاب الاعراف في قول والاطفال والمجانين الذين لاحسنات لهم ولاسيئات ف هؤلاء مسكوت عنهم فهم تحت مشيئة الله عز وجل يوم القيامة يحكم فيهم بما يشاء وتخصيص هذين القسمين بالذكر لا يدل على نفي القسم الثالث (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها) اي في النار من العذاب والهوان (زفير وشهيق) اصل الزفير ترديد النفس في الصدر حتى تنتفخ منه الضلوع والشهيق رد النفس الى الصدر او الزفير مده واخراجه من الصدر وقال ابن عباس الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف وقال الضحاك ومقاتل الزفير اول صوت الحمار والشهيق آخره اذ اردته الى صدره وقال ابو العالية الزفير في الخلق والشهيق في الجوف (خالدين فيها) يعني لا بين مقيمين في النار (مادامت السموات والارض) قال الضحاك يعني مادامت سموات الجنة والنار وارضهما ولا بد لاهل الجنة واهل النار من سماء وظلمهم وارض تقلهم وكل ماء لاهل الجنة فاهل النار وارضهم فاهل النار لا آتيك مادامت السموات والارض وما اختلف الليل والنهار يريدون بذلك التأييد * وقوله سبحانه وتعالى (الاماشاء ربك) اختلف العلماء في معنى هذين الاستثناءين فقال ابن عباس والضحاك الاستثناء الاول المذكور في اهل الشقاء يرجع الى قوم من المؤمنين يدخلهم الله النار

الحرمان عن المراد والآلام
الهيئات والآثار ونواب
النفوس بحسب حصول المراد
والاستثناءات وبإلاستثناء
عن الخلود فيهما خروج
الشيء منها إلى ما هو أشد
منه من نيران القلب
في حبب الصفات والأفعال
بالخط والطرود والاذلال
والاهانة ونيران الروح
بالحب واللحن والقهر
وخروج السعيد منها إلى
ما هو ألد وأطيب من جنان
القلب في مقام تجليات
الصفات بالرضوان واللطف
والأكرام والأعزاز وجنان
الروح في مقام الشهود
باللقاء وظهور سمات
الجلال وملايين رأت
ولاذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر لكون الشيء
في مقابلة السعيد وخروج
السعيد من الجنة إلى النار
محال وقد دل عليه بقوله
(إن ربك فعال لما يريد
وأما الذي سعدوا في الجنة
خلدين فيهم أمادات السموات
والأرض الأماشاء ربك
عطاء غير مجذوذ فلا تنك
مربة بما يعبدون ولا ما يعبدون
لا كما يعبدون بأؤهم من
قبل وأنا لو فوهم نصيهم
غير مقوص ولقد آتينا
وسى الكتاب فاختلف
فيه وأولا كلمة سبقت من ربك

بذنوب اقترافوها ثم يخرجهم منها فيكون استثناء من غير الجنس لأن الذين أخرجوا من النار سعداء
في الحقيقة استثناءهم الله تعالى من الأشقياء وبدل على صحة هذا التأويل ما روى عن جابر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله سبحانه وتعالى يخرج قوما من النار بالشفاعة فيدخلهم الجنة
وفي رواية إن الله يخرج ناسا من النار فيدخلهم الجنة أخرجه البخاري ومسلم عن أنس إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار قوم بعدما مسهم منها سقع فيدخلون الجنة
فيسميهم أهل الجنة الجنة وفي رواية ليصين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها عقوبة لهم
ثم يدخلهم الله الجنة بفضلهم ورحته فيقال لهم الجنة يسمون الجنة يسمون الجنة يسمون الجنة يسمون الجنة
صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة يسمون الجنة يسمون الجنة
الاستثناء الثاني المذكور في أهل السعادة فيرجع إلى مدة لبث هؤلاء في النار قبل دخولهم الجنة فعلى هذا
القول يكون معنى الآية فاما الذين شقوا في النار لهم فيها خالدون في النار في النار في النار في النار
السموات والأرض الأماشاء ربك أن يخرجهم منها فيدخلهم الجنة (إن ربك فعال لما يريد وأما الذين
سعدوا في الجنة خالدون فيها مادامت السموات والأرض الأماشاء ربك) أن يدخله النار ولا يتم
يخرجهم منها فيدخلهم الجنة فعاصل هذا القول أن الاستثناءين يرجع كل واحد منهما إلى قوم
مخصوصين هم في الحقيقة سعداء أصابوا ذنوبا استوجبوا بها عقوبة يسيرة في النار ثم
يخرجون منها فيدخلون الجنة لأن إجماع الأمة على أن من دخل الجنة لا يخرج منها أبدا وقيل إن
الاستثناءين يرجعان إلى الفريقين السعداء والأشقياء وهو مدة تعميرهم في الدنيا واحتسابهم في البرزخ
وهو ما بين الموت إلى البعث ومدة وقوفهم للحساب ثم يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فيكون
المعنى خالدون في الجنة والنار الأماشاء ربك ومعناه الأماشاء ربك سوى ما شاء ربك فيكون المعنى
خالدون فيها مادامت السموات والأرض الأماشاء ربك من الزيادة على ذلك وهو كقولك لفلان على
الف ألفين أي سوى الفين وقيل الابعنى الواو يعني وقد شاء ربك خلود هؤلاء في النار وخلود
هؤلاء في الجنة فهو كقوله تعبدوا تعالى ثلاثا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا إلى ولا الذين ظلموا
وقيل معناه ولو شاء ربك لأخرجهم منها ولكنهم يشاءون لأنهم حكم لهم بالخلود فيها قال الفراء وهذا استثناء
استثناء لله ولا يفعله كقوله والله لا ضربك إلا أن أرى غير ذلك وعزمه أن يضربه فهذه
الأقوال في معنى الاستثناء ترجع إلى الفريقين والصحيح هو القول الأول وبدل عليه قوله
سبحانه وتعالى إن ربك فعال لما يريد يعني من أخرج من النار من النار وأدخالهم
الجنة فهذا على الأجمال في حال الفريقين فاما على التفصيل فقوله الأماشاء ربك
في جانب الأشقياء يرجع إلى الزفير والشهيق وتقريره أن يفيد حصول الزفير والشهيق
مع خلود لانه إذا دخل الاستثناء عليه وجب أن يحصل فيه هذا المجموع والاستثناء في جانب
السعداء يكون بمعنى الزيادة يعني الأماشاء ربك من الزيادة لهم من النعم بعد الخلود وقيل إن
الاستثناء الأول في جانب الأشقياء معناه الأماشاء ربك من أن يخرجهم من حر النار إلى البرد والزهير
وفي جانب السعداء معناه الأماشاء ربك أن يرفع بعضهم إلى منازل أعلى منازل الجنان ودرجاتها
والقول الأول هو المختار وبدل على خلود أهل الجنة في الجنة أن الأمة مجمعة على أن من دخل الجنة
لا يخرج منها بل هو خالد فيها * وقوله سبحانه وتعالى في جانب السعداء (عطاء غير مجذوذ) يعني

غير مقطوع قال ابن زيد اخبرنا الله سبحانه وتعالى بالذي يشاء لاهل الجنة فقال تعالى عطاء غير محدود ولم يخبرنا بالذي يشاء لاهل النار وروى عن ابن مسعود انه قال لياتين على جهنم زمان ليس فيها احد وذلك بعد ما يلبثون فيها احقابا وعن ابن هريرة نحوه وهذا ان صح عن ابن مسعود وابي هريرة فمحول عند اهل السنة على اخلاء اما كن المؤمنين الذين استحقوا النار من النار بعد اخراجهم منها لانه ثبت بالدليل الصحيح القاطع اخراج جميع الموحدين وخلود الكفار فيها ويكون محولا على اخراج الكفار من حر النار الى برد الزهرير ليزدادوا عذابا فوق عذابهم والله اعلم * قوله سبحانه وتعالى (فلانك في مرة مما يعبد هؤلاء) يعني فلانك في شك يا محم . في هذه الاصنام التي يعبدونها هؤلاء الكفار فانها لا تضر ولا تنفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) يعني انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام مستدا لانهم راوا آباءهم يعبدونها فعبدها مثلهم (وانما لو فهم نصيبهم غير مقصود) يعني وانما مع عبادتهم هذه الاصنام رزقهم الرزق الذي قدرناه لهم من غير نقص فيه ويحتمل ان يكون المراد من توفية نصيبهم يعني من العذاب الذي قدر لهم في الآخرة كاملا موفرا غير ناقص * قوله عز وجل (واقدأ تبناموسى الكتاب) يعني التوراة (فاختلف فيه) يعني في الكتاب فهم مصدق به ومكذب به كما فعل قومه ك يا محم . بالقرآن ففيه تسلية لابي صلى الله عليه وسلم (ولولا كفة سبقت من ربك) يعني بتأخير العذاب عنهم الى يوم القيامة لكان الذي يستحقونه من تعجيل العقوبة في الدنيا على كفرهم وتكذيبهم وهو قوله تبارك وتعالى (لقضى بينهم) يعني لعذبوا في الحال وفرغ من عذابهم واهلاكهم (وانهم لفي شك منه) يعني من القرآن ونزوله عليك يا محم . (مريب) يعني انهم قد وقعوا في الريب والتهمة (وان كلا) يعني من الفريقين المختلفين المصدق والمكذب (لما يوفيه ربك اعلمهم) اللام لام القسم تقديره والله يوفيههم جراء اعمالهم في القيامة فيجازى المصدق على تصديقه الجنة ويجازى المكذب على تكذيبه النار (انه يعملون خيرا) يعني انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شيء من اعمال عباده وان دقت فقيه وعهد للحمدين المصدقين وفيه وعيد وتهديد للمكذبن الكافرين * قوله سبحانه وتعالى (فاستقم كما أمرت) الخطاب فيه لابي صلى الله عليه وسلم يعني فاستقم يا محم . على دين ربك والعمل به والدعاء اليه كما مراك ربك والامر في فاستقم لنا كبد لان ابي صلى الله عليه وسلم كان على الاستقامة لم يزل عليها فهو كقولك للقاتم قم حتى آتيك اي دم على ما انت عليه من القيام حتى آتيك (ومن تاب معك) يعني ومن آمن معك من امك فليستقيموا ايضا على دين الله والعمل بطاعته قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والهي ولا تروغ منه روغان الثعلب (م) عن سيف بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قول لا ازال عنه احدا بعدك قال قل آست بالله ثم استقم (ولا تنظفوا) يعني ولا تجاوزوا امرى الى غيره ولا تعصوني وقيل معناه لا تغفلوا في الدين فتجاوزوا ما امرتكم به ونهيتكم عنه (انه يعملون بصيرا) يعني انه سبحانه وتعالى عام باعلم لكم لا يخفى عليه شيء منها قال ابن عباس ما نزلت آية على رسول الله صلى الله عليه وسلم هي اشد عليه من هذه الآية ولذلك قال شيتى هو وداخواتها (خ) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدين يسر وان شاد الدين احد الاغلبه فسدوا وقاربوا واشمروا واستبعوا ما غوة والروحة وشى من الرجة قوله ان الدين يسر اليسر ضد العسر

لفظى بينهم وانهم لفي شك منه مريب وان كلا ما ليوفيه ربك اعمالهم انه يعملون خيرا) اي غير مقطوع وكذا ما يقابله على ان قوله تعالى فعال لما يريد يشعر بذلك لكونه وعيدا شديدا هذا لسان الادب ومرامه الظواهر في تحقيق البواطن واما الحقيقة فتحكم بان الشق لما كان في المراتب المذكورة في النار لم يخرج منها بل انتقل من طبقة منها الى طبقة اخرى ومن دركة الى دركة فكان في حكم الخلود فالمراد بالاسماء غيره وهو انه من حيث الاحدية مع ربه والرب آخذ بصحته على صراط مستقيم يقوده ربح الدبور التي هي هوى سبه بسوقه الى جزم فهو ذلك في عين القرب مع هوى نفسه فيتلذذ بما يوافق تصير دين العيم فال مسمى النار في حقه وصارحة للدد به وان كان بعدا عن عيم السعيد كما جاء في الحديث سينبت في قعر جهنم الجبرير وفيه يأتي على جهنم زمان يصفق ابوابها ليس فيها احد وكذا السعيد فان انتقاله في الجنة ودرجاتها والخروج بحكم الاستقام

غير ذلك فهو بضائه في اخذية
الذات واحتراقه بلوعة
المشقة في صفات الجمال
حيث كان الحق شاهدا
ومشهودا في مقام المشاهدة
بوجود الروح بل بالشهود
الذاتي الاحدي الذي لم يبق
فيه لغيره عين ولا اثر ولا عين
رأت ولا اذن سمعت
ولا خسر على قلب بشر
وان جعل التنكير في قوله
شقي وسعيد للتوعية
للاتعظيم جاز تأويل خروج
الشقي من النار بالترقي الى
الجنة من مقامه بركام نفسه
عن الهيات المظلمة وتبعات
المعاصي وحينئذ لا يكون
شقي الابد (فاستقم كما امرت)
في القيام بحقوق الله بالله
فانه عليه الصلاة والسلام
أمور بمحافظه حقوق الله
والتعظيم لامره والتسديد
خلقه بضبط احكام التجليات
الصفائية بعد الرجوع الى
الخلق مع شهود الوحدة
الذاتية بحيث لا يتحرك
لا يسكن ولا يتخلى ولا يفكر
لا به من غير ظهور تلوين
من بقايا صفاته اوداته
ولا يخطر له خاطر بغيره من
غير اخلال بشرط مامن
شرائط التعظيم كما قال افلا
اكون عبدا شكورا حين
تورمت قدما من قيام الليل

ولرأيه التسهيل في الدين وترك التشدد فان هذا الدين مع يسره وسهولته قوى فلن يضال ولن
يقاوى فسددوا اى اقتصدوا السداد من الامور وهو الصواب وقاربوا اى اطلبوا المقاربة وهي
القصد الذي لا خلوفه ولا تقصير والقدوة الرواح بكرة والرواح الرجوع شيئا والمراد منه
اعملوا اطراف النهار وقتا ودجلة سيرا ليل والمراد منه اعملوا بالنهار واعملوا بالليل ايضا
وقوله شى من الدجلة اشارة الى تقليده * وقوله تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) قال ابن
عباس ولا تميلوا والركون هو المحبة والميل بالقاب وقال ابو العالمة لا ترضوا باعمالهم وقال السدي
لا تدهنوا الظلمة وعن مكرمة لا تطيعوهم وقيل معناه ولا تسكنوا الى الذين ظلموا (فتسكن النار)
يعنى فتصيبكم النار بحرها (وما لكم من دون الله من اولياء) يعنى اعوانا وانصارا بمنعونكم
من عذابه (ثم لا تنصرون) يعنى ثم لا تجدون لكم من ينصركم ويخلصكم من عقاب الله غدا
في القيامة فقيه وعبد لمن ركن الى الظلمة اورضى باعمالهم او احبهم فكيف حال الظلمة في انفسهم
نعود بالله من الظلم * قوله عز وجل (واقم الصلوة طرفي النهار) سبب زول هذه الآية
مارواه الترمذي عن ابي اليسر قال اتتني امرأة تبساع تمر افقلت ان في البيت تمرا والطيب منه
فدخلت في البيت فاهويت اليها فقبلتها فاتيته ابا بكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب
ولا تخبر احدا فلم اصبر فاتيته عرفت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فلم
اصبر فاتيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال اخلفت غازيا في سبيل الله في اهله
بمثل هذا حتى تمنى انه لم يكن اسم الا تلك الساعة حتى ظن انه من اهل البارقال واطرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم طويلا حتى اوحى الله اليه واقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل الى قوله ذلك
ذكرى للذاكرين قال ابو اليسر فاتيته فقراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاصحابه يا رسول الله
الهذا خاصة ام للناس عامة قال للاسر عامة قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقيل بن
الربع ضعفه وكيع وغيره وابو اليسر هو كعب بن عمرو (ق) عن عبدالله بن مسعود ان رجلا
اصاب من امرأة قبله ما نبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فزلات واقم الصلوة طرفي النهار
وزلفا من الليل الآية فقال الرجل يا رسول الله الى هذه الآية قال لمن عمل بها من امتي وفي رواية
فقال رجل من القوم يا نبي الله هذه له خاصة قال بل للناس كافة عن معاذ بن جبل قال اتى النبي
صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ارايت رجلا اتى امرأة وايس بينهما معرفة فليس يا نبي
الرجل الى امراته شيئا الا قد اتى هو اليها الا انه لم يجامعها قال فانزل الله عز وجل واقم الصلوة طرفي
النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فامر النبي صلى الله
عليه وسلم ان يتوضأ ويصلي قال معاذ فقلت يا رسول الله اهل له خاصة ام للمؤمنين عامة فقال بل
للمؤمنين عامة اخرجته الترمذي وقال هذا الحديث ليس بم متصل لان عبد الرحمن بن ابي ليلى
لم يسمع من معاذ اما التفسير فقوله سبحانه وتعالى واقم الصلوة طرفي النهار يعنى صلاة الغداة
والعشي وقال مجاهد طرفي النهار يعنى صلاة الصبح والظهر والعصر وزلفا من الليل يعنى
صلاة المغرب والعشاء وقال مقاتل صلاة الصبح والظهر طرف وصلاة العصر والمغرب
طرف والعشاء من الليل يعنى صلاة العشاء وقال الحسن طرفي النهار الصبح والعصر وزلفا من الليل
المغرب والعشاء وقال ابن عباس طرفي النهار الغداة والعشي يعنى صلاة الصبح والمغرب
قال الانام فخر الدين الرازي كثرت المذاهب في تفسير طرفي النهار والاشهر ان الصلاة التي في طرفي
النهار هي الفجر والعصر وذلك لان احدهما طرفي النهار هو طلوع الشمس والاخر هو غروبها فالطرف

وقيل له اما بشرك الله بقوله
 يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
 وما تأخر ولا بدقيقة من باب
 النهي عن المنكر والامر
 بالمعروف والانذار والدعوة
 وذلك في غاية الصعوبة
 ولهذا قال شيبتي سورة
 هود قيل رأى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعض
 العرفاء في المنام فسأله عن
 ذلك وقال لماذا يارسول الله
 القصص الانبياء وما نزل
 باجمهم المكذبين من العذاب
 وما كانوا يقاسون من اعمهم
 قال لابل لقوله فاستقم كما
 أمرت (ومن تاب) من
 انتمو ذنب وجوده (مك)
 من الموحدين الواصلين
 الى شهود الكثرة في دين
 الوحدة ومقام البقاء بعد الفناء
 (ولا تظفوا) بالاحتجاب
 بحجاب الائمة
 ونسبة الكمالات الالهية
 المطلقة الى انائيتكم لخصه
 المقيدة برؤيتها لكم الموجهة
 للاحتجاب بالتقيد عن
 الاطلاق فان الهوية الالهية
 لا تنقيد باشارة الهدية
 والائمة (اه بما تعملون
 بصير) تعملونه في ام
 بانفسكم (ولا تركزوا الى
 الذين ظلموا) اى اشركوا
 بهوى كامن ناشئ من وجود
 حقيقة خفية او الثغرات خفي

الاول هو صلاة الفجر والطرف الثاني لا يجوز ان يكون صلاة المغرب لانها داخله تحت قوله تعالى
 وزلف من الليل فوجب حل الطرف الثاني على صلاة العصر (وزلف من الليل) يعنى واقم الصلاة
 في زلف من الليل وهى ساعاته واحدها زلفة واصل الزلفة المنزلة والمراد بها صلاة المغرب والعشاء
 (ان الحسنات يذهبن السيئات) يعنى ان الصلاة المحسنة يذهب الخبثات ويكفر بها (م) عن ابي
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات المحسنة والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن
 زاد في رواية ما لم تغش الكبائر وزاد في رواية اخرى ورهضان الى رهضان مكفرات لما بينهن
 اذا اجتنبت الكبائر (ق) عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارايت لو ان
 نهر اباب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شئ قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات
 المحسنة يحسبها الخطايا (خ) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات كمثل
 نهر جار غمر على باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات قال الحسن وما يبقى من الدرر قال العلماء
 الصغار من الذنوب تكفرها الاعمال الصالحات مثل الصلاة والصدقة والذكر والاستغفار ونحو
 ذلك من اعمال البر واما الكبائر من الذنوب فلا يكفرها الا التوبة بالصوم ولها ثلاث شرائط الشرط
 الاول الاقلاع عن الذنب بالكلية الثاني الدم على فعله الثالث العزم التام لا يعود اليه في المستقبل
 فاذا حصلت هذه الشرائط صحت التوبة وكانت مقبولة ان شاء الله تعالى وقال مجاهد في تفسير
 الحسنات انها قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والقول الاول اصح انها الصلوات
 المحسنة وهو قول ابن مسعود وابن عباس وابن المسيب ومجاهد في احدى الروايتين عنه والقرطبي
 والضحاك وجهور المفسرين (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من الاستقامة والتوبة وقيل
 هو اشارة الى القرآن (ذكرى للذاكرين) يعنى عظة للؤمنين المطيعين (واصبر) الخطاب
 للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى واصبر يا محمد على اذى قومك وما تلقاه منهم وقيل معناه واصبر
 على الصلاة (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) يعنى اعمالهم قال ابن عباس يعنى المصلين * قوله
 سبحانه وتعالى (فلولا كان من القرون) يعنى فهلا كان من القرون التي اهلكناها (من قبلكم)
 يعنى يا امة محمد (اولو بقية) يعنى اولو تمييز وطاعة وخير يقال فلان ذو بقية اذا كان فيه خير وقيل
 معناه اولو بقية من خير يقال فلان على بقية من الخير اذا كان على خصلة محمود (ينهون عن الفساد
 في الارض) يعنى يقومون بالمعنى عن الفساد في الارض والآية للتقريع والتوبيخ يعنى لم يكن
 فيهم من فيه خير ينهى عن الفساد في الارض فلذلك اهلكناها (الا قليلا) هذا استثناء منقطع معناه
 لكن قليلا (من انجينا منهم) يعنى من امن من الامم الماضية وهم اتباع الانبياء كانوا ينهون عن الفساد
 في الارض (واتبع الذين ظلموا ما ترغوا فيه) يعنى واتبع الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي
 ما تعموا فيه والتزم التعم والمعنى انهم اتبعوا ما تعودوا به من المم وإشار الذات على
 الآخرة ونعيمها (وكانوا مجرمين) يعنى كافرين (وما كان ربك) يعنى وما كان ربك يا محمد
 (ليهلك القرى بظلم) يعنى لا يهلككم بظلم منكم (واهلكا مصلحون) يعنى في اعمالهم ولكن يهلككم
 بكفرهم وركوبهم السيئات وقيل في معنى الآية وما كان ربك ليهلك القرى بمجرد شركهم
 اذا كانوا مصلحين يعنى يعامل بعضهم بعضا بالصلاح والهدى والمراد من الهلاك عذاب الاستئصال
 في الدنيا اما عذاب الآخرة فهو لازم لهم ولهذا قال بعض الفقهاء ان حقوق الله مبناها على
 المسامحة والمساهلة وحقوق العباد مبناها على التضييق والتشديد * قوله عز وجل (ولو
 شاء ربك لجلد الناس امّة واحدة) يعنى كلهم على دين واحد وشريعة واحدة (ولا يزالون

الى اثبات خبره انه هو الزيف
المقارن للطغيان في قوله
ما زاغ البصر وما طغى
(فتمسك النار) فلما لم يخط
والحرمان بالاحتجاب
والتعذيب بالفراق من نيران
غيرة المحبوب كما قال لحييه
بشر المذنبين بانى غفور
وانذر الصديقين بانى غيور
ولهذا المعنى قال والمخلصون
على خطر عظيم فان دقائق
ذنوب احوالهم ادق من
ان تدرك بالعقل واشد عقابا
من ان تتوهم بالوهم
(وما لكم) حينئذ (من)
دون الله من اولياء) يتولونكم
من عقابه ويدبرون اموركم
وبرونكم (ثم لا تنصرون)
من بأسه وهذا تهديد لا وليا له
فكيف باعدائه (واقم الصلوة
لطرفي النهار وذلما من الليل)
لما كانت الحواس الخمس
شواغل تشغل القلب بما يرد
عليه من الهيات الجسمية
وتجذبه عن الحضرة
الرحمانية وتنجبه عن النور
والحضور بالاعراض عن
جناب القدس والتوجه الى
معدن الرجس وتبدله
الوحشة بالانس والكدورة
بالصفاء فرضت خمس
صلوات يتفرغ فيها العبد
للمحضور ويسد ابواب
الحواس الثلاث على القلب

مختلفين) يعنى على اديان شتى ما بين يهودى ونصرانى ومجوسى ومشرى وكل اهل دين من
هذه الاديان قد اختلفوا في دينهم ايضا اختلافا كثيرا لا يضبطه عن ابي هريرة رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرق اليهود على احدى وسبعين فرقة واثنان وسبعين
والنصارى مثل ذلك وستفرق امتى على ثلاث وسبعين فرقة اخرجه ابوداود والترمذى بنحوه
عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا ان من قبلكم من اهل الكتاب
افترقوا على اثنين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفرق على ثلاث وسبعين اثنا وسبعون
في النار وواحدة في الجنة وهى الجماعة اخرجه ابوداود قال الخطاى قوله صلى الله عليه وسلم
وستفرق امتى فيه دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من امته وقال
غيره المراد بهذه الفرق اهل البدع والاهواء الذين تفرقوا واختلفوا وظهر وابعده كالخوارج
والقدرية والمعتزلة والرافضة وغيرهم من اهل البدع والاهواء والمراد بالواحدة هى فرقة السنة
والجماعة الذين اتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم في اقواله وافعاله * وقوله سبحانه وتعالى (الامن
رحم ربك) يعنى لكن من رحم ربك فمن عليه بالهداية والتوفيق الى الحق وهداه الى الدين
القومى والصراط المستقيم فهم لا يختلفون (ولذلك خلقهم) قال الحسن وعطاء ولا اختلاف
خلقهم قال اشهب سالت مالك بن انس عن هذه الآية فقال خلقهم ليكون فريق في الجنة وفريق
في السعير وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والرجة خلقهم يعنى الذين رحمهم وقال
الفراء خلق اهل الرحمة للرجة وخلق اهل الاختلاف للاختلاف وقيل خلق الله عز وجل
اهل الرحمة للرجة للاختلاف وخلق اهل العذاب لان يختلفوا وخلق الجنة وخلق لها اهلا
وخلق النار وخلق لها اهلا فصالح الآية ان الله خلق اهل الباطل وجعلهم مختلفين وخلق
اهل الحق وجعلهم متفقين فحكم على بعضهم بالاختلاف ومصيرهم الى النار وحكم
على بعضهم بالرحمة وهم اهل الاتفاق ومصيرهم الى الجنة ويدل على صحة هذا القول
سياق الآية وهو قوله تبارك وتعالى (وتمت كلمة ربك لاملائن جهنم من الجنة
والناس اجمعين) وهذا صريح بان الله سبحانه وتعالى خلق اقواما للجنة وللجنة فهداهم ووفقههم
لاعمال اهل الجنة وخلق اقواما للضلالة والنار فخذلهم ومنعهم من الهداية * قوله
سبحانه وتعالى (وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى
في هذه السورة الكريمة قصص الامم الماضية والقرون الخالية وما جرى لهم مع انبيائهم خاطب نبيه
صلى الله عليه وسلم بقوله وكلا نقص عليك يا محمد من انباء الرسل يعنى من اخبار الرسل وما جرى
لهم مع قومهم ما نثبت فؤادك يعنى ما تقوى به قلبك لتصبر على اذى قومك وتأسى بالرسل الذين
خلوا من قبلك وذلك لان الله صلى الله عليه وسلم اذا جمع هذه القصص وعلم ان حال جميع الانبياء
مع اتباعهم هكذا سئل عليه تحمل الاذى من قومه وامكنه الصبر عليه (وجاءك) يا محمد (في هذه الحق)
اختلفوا في هذا الضمير الى ماذا يعود فقيل معناه وجاءك في هذه الدنيا الحق وفيه بعد لانه لم يجر للدنيا
ذكر حتى يعود الضمير اليها وقبل في هذه الآية وقبل في هذه السورة وهو الاقرب وهو قول
الاكثرين فان قلت تدجاء الحق في سور القرآن فلم خص هذه السورة بالذكر قلت لا يلزم
من تخصيص هذه السورة بالذكر ان لا يكون قد جاء الحق في غيرها من السور بل القرآن كله
حق وصدق وانما خصها بالذكر تشريفا لها (وموعظة وذكرى للمؤمنين) اى وهذه
السورة موعظة يتعظ بها المؤمنون اذا تذكروا احوال الامم الماضية وما نزل بهم (وقل للذين

شاغل يشغله ويفتح باب القلب الى الله تعالى بالتوجه والنية لوصول مدد النور ويجمع همه عن التفرق ويستأنس بربه عن التوحش مع اتحاد وجهه وحصول الجمعية فتكون تلك الصلوات خمسة ابواب مفتوحة للقلب على جناب الرب يدخل بها عليه النور بازاء تلك الجمعية المفتوحة الى جناب القروور ودار العين القروور التي تدخل بها الظلمة ليذهب النور الوارد آثار ظلماتها ويكسح غبار كدوراتها وهذا معنى قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) وقد ورد في الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر وامر باقامتها في طرفي النهار لينحسب حكمها بقاء الجمعية واستيلاء الهيئة النورية في اوله الى سائر الاوقات فعسى ان يكون من الذين هم على صلاتهم دائمون لدوام ذلك الحضور وبقاء ذلك النور ويكسح ويزيل في آخره ما حصل في سائر الاوقات من التفرقة والكدورة ولما كانت القوى الطبيعية المدبرة لامر الغذاء سلطانها في الليل وهي تجذب النفس الى تدير البدن بالنوم عن طاعة الروحاني وتجهزها عن شأنها الخاص بها الذي هو مطالعة الغيب ومشاهدة عالم القدس يشغلها باستعمال آلات الغذاء لعمارة الجسد فتسلبها اللطافة والطرارة وتكدرها بالنشوة واحتيج الى تلطيفها وتصفيها باليقظة وتنويرها وتطريتها بالصلاة فقال وزلفا من الليل ذلك الذي ذكر من اقامة الصلاة في الاوقات المذكورة واذهاب السيئات بالحسنات تذكر لمن يذكر حاله عند الحضور مع الله في الصفاء والجمعية والانس والذوق (واصبر) بالله في الاستقامة ومع الله في الحضور في الصلاة وعدم الركون الى الغير (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) الذين يشاهدونه في حال القيام بحقوق الاستقامة ومراعاة العدالة والقيام بشرائط التعظيم في العبادة ﴿٤١٢﴾ (فلولا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية

ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما تروا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مضطربون ولو شاء ربك لجلل الناس امة واحدة متساوية في الاستعداد متفقة على دين التوحيد ومقتضى القطر (ولا يزالون مختلفين) في الوجهة والاستعداد (الا اني وجهتكم في بياني الى التوحيد وتوفيقه لاكمال قانهم متفقون في المذهب والمقصود موافقون في السيرة

لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) فيه وعيد وتهديد يعني اعملوا ما انتم عاملون فستعلمون عاقبة ذلك العامل فهو كقوله اعملوا ما شئتم (انا عاملون) يعني ما امرنا به ربنا (وانظروا) يعني ما بعدكم به الشيطان (انا منتظرون) يعني ما يحل بكم من نعمة الله وعذابه اما في الدنيا واما في الآخرة (ولله غيب السموات والارض) يعني يعلم ما غاب عن العباد فيها يعني ان علمه سبحانه وتعالى نافذ في جميع الاشياء خفيها وجليها وحاضرها ومعدومها لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء (واله يرجع الامر كله) يعني الى الله يرجع امر الخلق كله في الدنيا والآخرة (قاعبه) يعني ان كان كذلك كان مستحقا للعبادة لا غيره فاعبه ولا تشغل بعباده (وتوكل عليه) يعني وثق به في جميع امورك فانه يكفيك (وما ربك بغافل عما تعملون) قال اهل التفسير هذا الخطاب لابي صلى الله عليه وسلم ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم والمسي انه سبحانه وتعالى يحفظ على العباد اعمالهم لا تخفى عليه منها شيء فيجزى الحسن باحسانه والمسي باساءته قال كعب الاحبار خاتمة التوراة خاتمة سورة هود والله اعلم بمراده واسرار كتابه

(تم الجزء الثاني ويليهِ الجزء الثالث اوله سورة يوسف)

والطريقة قبلتهم الحق ودينهم التوحيد والمحبة (ولذلك) الاختلاف (خلقهم) يستعد كل منهم لشأن وعمل ويختار بطبعه امر او صنعة ويستنبط لهم نظام العالم ويستقيم امر الماش فهم محامل لامر الله جل عليهم حول الاسباب والارزاق وما يعيش به الناس ورتب بينهم قوائم الحياة الدنيا كما ان القسمة المرحومة مظاهر لكماله اظهر الله بهم صفاته وافعاله وجعلهم مستودع حكمه ومعرفته واسرارهم (ونعمت قدر ربك) اي احكمت وابرمت ووثبت وهي هذه (لا ملأ جهم من الجنة والناس اجمعين) لان جهم رتبة من مراتب الوجود لا يجوز في الحكمة تعطيله او ابقاؤه في كتم العدم مع امكانها (وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك) اي لما اطلعناك على مقاساتهم للشدة من امنهم مع ثباتهم في مقام الاستقامة وعدم من لهم منه وعلى معاتبتهم عند تلويثاتهم وظهور شئ من بقياتهم كافي قصة نوح من سؤل انجاء الواد وعلى قوة ثباتهم في ثباتهم في يقينهم وتوكلهم كافي قصة هود من قوله اني اشهد الله واشهدوا اني بري مما تشركون الى قوله على ضربا مستقيم وعلى كمال كرمهم وفضيلتهم في العتوك كافي قصة لوط من تقديم البنات لحفظ الاضياف من سوء ثبت قلبك في ذلك كله واستحسنت استقامتك وقوى تحمكتك بذهاب آثار التلويث عنك وقوى توكلك ورضاك وبقينك وشجاعتك وكل خلقك وكرمك (وجاءك في هذه) السورة (الحق) اي ما يتحقق به اعتقاد المؤمنين (وموعظة وذكى للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون وانظروا انا منتظرون) والله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبه وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون) لهم يحترزون بها اعمالك به الامم وتذكير لما يجب ان يتدينوا به ويجهلوه طريقهم وسيرتهم والله اعلم

(فهرست الجزء الثاني من تفسير القرآن) *

| صفحة | محتوى | صفحة | محتوى |
|------|--|------|--|
| ٢٣٨ | فصل في بيان سبب ترك كتابه التسمية في اول هذه السورة | ٢ | (تفسير سورة الانعام) * |
| ٢٤٠ | فصل قديتوهم متوهم ان في بعث علي بن ابي طالب بقرائة اول برائة عزل ابي بكر عن الامارة وتفضيله على ابي بكر وذلك جهل الخ | ٣٢ | ذكر قصة مولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام ودعائه قومه وما وقع بينه وبين عمرو |
| ٢٥٥ | فصل في بيان احكام قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر | ٣٨ | فصل احتج العلماء بقوله تعالى فبهذا هم اقتده على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام |
| ٢٦٨ | ذكر سياق حديث الهجرة | ٤٨ | فصل يتعلق بقوله تعالى لا تدركه الابصار |
| ٢٧٢ | فصل في الوجوه المستنبطة من قوله تعالى فأنزل الله سكينته عليه الخ الدالة على فضل سيدي ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه | | فصل اختلف العلماء في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها |
| ٢٧٤ | فصل استدل بقوله تعالى عفا الله عنك الخ من يرى جواز صدور الذنوب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عن ذلك | | فصل في احتجاج القدرية والمعتزلة بقوله تعالى سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا آباؤنا الخ |
| ٢٧٩ | فصل في بيان حكم قوله تعالى للمنفقين والمساکين الخ وفيه مسائل | ٨٤ | (تفسير سورة الاعراف) * |
| ٢٩٩ | فصل قد وقع في هذه الاحاديث التي تتضمن قصة موت عبدالله بن ابي ابن سلول المنافق صورة اختلاف في الروايات الخ | ٩٤ | فصل في الاستدلال على صدور الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عنه |
| ٣٣٤ | (تفسير سورة يونس عليه الصلاة والسلام) * | ١٢٢ | ذكر قصة عاد على ما ذكره محمد بن اسحق الخ |
| ٣٦٦ | فصل في الكلام على هذا الحديث (اي قوله صلى الله عليه وسلم لما اغترق الله فرعون قال آمنت الخ) لانه في الظاهر مشكل | ١٢٦ | ذكر قصة ثمود على ما ذكره محمد بن اسحق الخ |
| ٣٧١ | فصل في وجه اشكال الحديث المذكور | ١٣٨ | فصل في بيان المجزأة وكونها دليلا على صدق الرسل |
| ٣٧٤ | (تفسير سورة هود عليه الصلاة والسلام) * | ١٥٠ | فصل في احتجاج من نفى الرؤية بظاهر قوله تعالى ان تراني والرد عليهم في ذلك |
| ٣٨٦ | فصل في الرد على استدلال بقوله تعالى ولا اقول اني ملك على تفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام | ١٦٣ | شرح غريب لفظ الحديث في صفة النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في التوراة |
| ٣٩٢ | فصل في الرد على من لا يرى عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مستدلا بقوله تعالى انه عمل غير صالح الخ | ١٨٠ | ذكر اسماء الله الحسنى |
| | | ١٩٠ | فصل في احتجاج الطاعنين في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عن ذلك |
| | | ١٩٤ | (تفسير سورة الانفال) * |
| | | ٢٠٥ | فصل في حكم الفرار عند الزحف |
| | | ٢٣٤ | فصل في استدلال من يقدر في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عن ذلك |
| | | ٢٣٧ | (تفسير سورة التوبة) * |

* (فهرست الجزء الاول من تفسير الشيخ الاكبر) *

| | |
|---------------|-----|
| سورة الفاتحة | ١٤ |
| سورة البقرة | ٢٣ |
| سورة آل عمران | ٢٢٢ |
| تكملة | |
| سورة النساء | ١ |

* (فهرست الجزء الثاني من تفسير الشيخ الاكبر) *

| | |
|--------------|-----|
| سورة الانعام | ١٢ |
| سورة الاعراف | ٨٩ |
| سورة الانفال | ١٧٠ |
| سورة التوبة | ٢١٧ |
| سورة يونس | ٣١٠ |
| سورة هود | ٣٦١ |

To: www.al-mostafa.com